



U63925

P - 18-1-10

THL - GADAA218UL ASYAAF ALI ANAQUUL AITISAAF FI  
RUD MASMA UL AVSAAF .

Creecher - Sanyed Marghar Hagen .

Piffirku - mthas matules Amueen (buckaroo) .

Deft - 1318 H .

Rege - 488 .

Se-jeck -





اعلان رسالہ مولوی احمد الدین صاحب پنجابی کے جواب میں بغرض حفاظت مذہب عوام شیعہ خاص شیعوں کے لئے کنہ شائع  
کی گئی ہے ال سنہ ۱۳۵۱ ہجری ۱۹۳۲ء

جلد اول

قواضب الایسیاف  
علی عنق الاعتساف  
فی رد مجمع الاوصاف

مصنفہ

عالی جناب ملکی ادیب مولوی سید ظہر حسن صاحب قبلہ

تعلقہ وارد مست برکاتہ و زادات

افادۃ مطبوعہ ۱۳۱۶ ہجری  
۱۳۱۶ ہجری



کار اعلیٰ حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے مریدوں کو

الحمد لله رب العالمين كمدون زوار فخر الكين واوراق سقا و فري كتاب مستجاب  
عندكم انظار و جواد طيب الاطبا بالمفيض كالسبح اشهد ان لا اله الا الله  
ولا شكا حائر لحسن البيان يا با المعبر ولللا الذي هو كرم  
للنجا ارغام انما عجبنا الخ لا و فها اما هو  
للنجا دبر حمار ساله نعيم الارض  
مجلد اول از محمد با

وَالْأَمْرُ لِلْكَافِرِينَ

موصیقا الصلوات  
 الشیخ الامام العزیز الفاضل العجید  
 الاعظم شیخ عادل و باذان النعمان الصلوات  
 علیہ السلام  
 ملا و لا یسیر عوار لا یشاء الذی لا یتبع الفیض  
 الدار کما السارعة التکلیف زبدة المتالیف سیلا العصور اللاحقین  
 جنام و نا السید مظہر حسن و امت برکانہ صا طالع بدر ساطع و نجوم ظالم

در امطار الاول قلبه محاط به شش  
و مطبوعه به نوره و كذا و نحو

URDU STACKS

۲۹۷  
۳۲۲  
CHL ۱۱۱۱



۴۳۹۷

URDU STACKS

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U63975

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد لا حد الف والضم لا تد من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد لا  
هو الرحمن الرحيم لا شريك له ولا شبيه له ولا نظير له ولا مثل له ولا ضد له ولا نكاح له لا  
الآل هو الحكيم الكريم لم يتخذ صاحبة ولا ولد ولا ناصراً ولا عضداً فلا تشرك بعباد  
ربّي أحد ولا أحد من دونه ملتحداً لا اله الا هو العزيز الحكيم لا راد لفضله ولا معقب  
لحكمه ولا منازع في سلطانه ولا معارض لبرهانه ولا مشارك في ملكه ولا معجز خلقه  
ولا مقاوم لخطه وغضبه ولا مانع لعطائه ورحمته ولا منفر عن بطشه وسطوته ولا نافع  
من اقطار سمواته وارضه ولا حول ولا قوة الا بالله العالم العظيم ليس له جسم ولا  
صورة ولا عضو ولا جارية ولا جاهر ولا عرض ولا اجزاء لا خارجية  
ولا ذهنية ولا وهمية ولا عقلية وليس له نقطة ولا خط ولا سطح ولا ثقل ولا خفة  
ولا سكون ولا حركة ولا جهة ولا زمان ولا مكان وكل يوم هو في شأن  
ليس كالظلم والنور ولا كالظلم والحور وليس كمثل شئ وهو السميع البصير  
لا يستل بالكم والكيف ولا بالحيث والايين ولا يشار اليه بالانامل واليدين ولا

بالرأس والعين ولا يدرك باللامسه ولا بالذئقة ولا بالشامة ولا بالسامعة  
 ولا بالناحوة ولا في الدنيا ولا في الآخرة لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار  
 وهو اللطيف الخبير ليس العرش والكرسي مكانة ولا السموات والأرض مقاصد  
 وأنه بكل شيء محيط وأقرب اليان من جبل الوريد قطرا الخلاق بقدر  
 وزبرقهم من فضيله وهذا هم برحمته وكتب على نفسه الرحمة بلطفه وعدله  
 وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فعال لما يريد بعث النبيين وارسل  
 المرسلين مبشرين ومنذرين والصلوة على من ختمه النبوة والرسالة  
 وخاطبه في الكتاب المبين بالمرقل والمدثر وطه وليس وارسله بالهدى  
 ودين الحق لم يظهره على الدين كله ولو كره المشركون وقال مخاطباً له وما  
 أرسلناك إلا رحمة للعالمين وهو النبي المحمّد والرسول الموثّد المعجوت الى  
 كافة الناس من الأبيض والأسود اسمهم في القرآن محمد وعلى لسان عيسى بن  
 مريم احمد قال عزّ من قائل تشرّفه وتفيحها والغامّة وتكرّمات الله وملئكة  
 يصلّون على النبي يا ايها الذين امنوا صلّوا عليه وسلموا تسليماً البّيك يارب قول  
 ايماناً بكتابتك وامثالاً لا مرك وتظيماً لرسولك اللهم صلّ على محمّد وآل محمّد  
 صلوة لا تحصى ولا تعد من الازل الى الابد لا تنقطع ولا تفد لا سيما على  
 وزيره وأخيه وخليفته وصيّيه امير المؤمنين امام المتّقين عيسى بن علي بن  
 قائل المشركين قائد الغر المحجلين مظهر العجائب والغرائب مفرّق الكتائب  
 اسد الله الغالب على ابن ابي طالب الذي دى بسيفه يوم بدر عن الدين والملة  
 اذ المسلمون اذلّوا بال فقر والقلّة فصاروا بصيرة الأغنياء والاحلة ويوم احد  
 اذ عصي وفشل بعضهم الذين يريدون الدين من بعد ما راوا من الغنائم  
 ما يحبّون فدرج المشركون واستشهد المؤمنون وادبر المسلمون



وهم يصعدون ولا يلوون على احد والرسول يدعوهم في اخراهم ولكنهم لا  
 يرجعون وقد قد صبه وحر عن ذراعيه يعضب البثار وصال صولة تشتت منها الكف  
 فاستبان لافقه الاعلى لاسيف الاذوالفقار ويوم الاخراب اذ راغت الا بصار  
 وبلغت القلوب الحناجر ويطنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا  
 زلزلا شديدا قتل من كان فارسا ضديدا البصرية افضل من عبادة النصارى  
 اذ ارتعد الفرائص واصبم بعضهم رعدا وداود الله الذين كفروا  
 بنعيتهم لسنين الا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال يعلى وكان  
 الله قويا عزيزا ويوم خيرا دفنوا رقد اعداءهم ما يحببتان اخما  
 ويحببتونهما فقال صلى الله عليه واله وسلم لا عطين التوبة غذا رجلا  
 يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كزارا غير فزار يفقر الله عليه  
 جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره فطمع فيها الطامعون ورغب الراغبون  
 وتنافس المتنافسون وصاروا لعبد العلم كالذين لا يعلمونه وزعموا  
 ان عليا ارمد فكأنوا بذلك يفرحون فلما فلق الصبح دجاء وسرابا  
 وجهه وبريقه ورقت بريقه واعطى الراية بيده فاسار الى ماله من بغداد  
 فاخذها واستظهر بقوة ذي قوق عند دوى العرش مكن مطاعا ثمران  
 فاذا نزل بساخرهم فساء صباح المنذرين وفتح الله الحصن على سيد  
 هرب اليهود كالطباء من اسد وانجز وعلا بولي من ائمة المؤمنين  
 فتحا قديبا ومعانم كثيرة ياخذونها وكان الله عزيزا حكيمًا ويوم الفتر  
 اذ وضع قد صبه على منكب خير الانام وكسر الاوثان واكاهنام وطهر من  
 رجبها بيت الله الحرام وشيّد دين الاسلام ويوم خيرا اذا عجبهم كثرة نعم  
 فلم تغن عنهم شيئا وضاعت عليهم الارض بما رحبت ثم ولوا مدبرين

ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين الذين آمنوا اميرهم اجسوب  
الذين فحجملوا على المشركين وانزل جنود الحبر وها وعدت الذين  
كفروا وذلك جزاء الكافرين هؤلاء وامثالها ايام الله قد نصر الله فيها  
رسوله لصالح المؤمنين والمثلكة المؤمنين وقطع دابر الكافرين فالحمد لله رب  
العالمين وقد كتب الله ولايته من بعده وبعد رسوله على المؤمنين  
حيث قال في كتابه بالبين انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين  
يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون فصلوات الله وسلامه  
على رسوله سيد المرسلين ووليته امير المؤمنين وامته ورضعته رسوله  
سيدة نساء العالمين وامناء الله وذرية رسوله الائمة المعصومين  
الى يوم الدين اما بعد بين يديه عبيد ضعيف خليل ذو الطبع الكليل الهاشمي العاوي  
الفاطمي حسن بن علي المدعي مظهر حسن التقوى وقاه الله القوي شر كل غبي وخوي كذبي  
مولد ونشأ ومصطفى آباوى موطن اوسكنا خدمت مين برادران ايمانى اسلامى  
عرض كرتا ہے کہ یہ امر مظهر من الشمس ہے کہ سنون نے جب آتش بحث و جدال کو  
بھڑکانا ہے تو بدو وصف کثرت سواد بمصدق کلمتا او قد اذنا الحرب  
اطفاها الله خاسر و خائب ہوئی ہیں اور شیعیان علی بن ابیطالب اسد الله الغالب باوصف  
قلت تعدا وخرجائے کم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة منصور و غالب ہو ہیں اسلئی کہ  
حق سبحانه تعالیٰ نے اہل حق کی شان میں فرمایا ہو کہ ان جندنا لهم الغالبون اور ابابا اطل  
لو باب میں آیا ہو خسر هنالك المبطونان لیکن حضرات سنیہ السی صا غیرت و جیاہن کہ سیطرح  
باب نہیں آو اور مطلق نہیں شرتا تو جب سو کہ اردو زبان میں تصنیف کا رواج ہوا اس فرقہ کو جابلون  
نافہون کو یہ طریقہ اور تیرہ اختیار کیا ہو کہ تحفہ اشرا عشرہ شاہ عبدالغیر رضا دہلوی کے بعض مضامین کو  
اردو میں ترجمہ کر کے جھٹ پٹ ایک رسالہ تیار کر دیئے ہیں اور اسکو شہر کے عوام جھپکاروں کو



دام بکرو فریب میں بھینساتے ہیں اور اپنی لیاقت و علم کا اظہار کرتے ہیں حالانکہ اس تھمے مسروقہ  
 کے جوابات اسقدر لکھے گئے ہیں کہ اگر کوئی شخص تمام عمر اپنی صرف کرے تو مشکل ہے کہ فقط او کا مطالعہ  
 کر سکے پہلے جب یہ کتاب لکھی گئی تو ابھی چھی طرح شہر بھی نہیں ہونے پائی تھی کہ سناہ صاحب کی  
 زندگی ہی میں جناب حکیم مرزا محمد صاحب دہلوی نے نثر متہاشا عشرینہ کی دوبارہ جلدوں میں  
 اسکا ایسا جواب باصواب و ندان شکن لکھا کہ نہایت بعد اسکے اور علمائے اہل علم و فضل سے کرام  
 اسکی طرف متوجہ ہوئے اور بہت سے کتب مبسوطہ و غیر مبسوطہ اسکے جواب میں تالیف و تصنیف  
 فرمادیں مثل صوارم و ذوالفقار و حسام و یو ارق و طعن الرماح و جواہر حقیرہ و  
 تعلیب الکائد و تشیید المطاعن وغیرہ کے اور جناب افضل التکلیف ایتہ اللہ فی العالمین  
 و نعمتہ علی اہل حدیث البری من کل شین جناب مولانا وسیدنا مولوی السید حامد حسین صاحب  
 طب ثراہ و جبل النجۃ مشواہ نے تو خانہ ہی کر دیا اور عقبات الانوار اس طرح کی کتاب لا جواب  
 تصنیف و تالیف فرمائی کہ تمام علمائے اہل سنت پہنچا دینا چاہئے اور اب سے قیامت تک اوسکا  
 جواب محال عادی ہے لیکن عوام بچارے تو ان باتوں کو جانتے نہیں اور نہ اسقدر لیاقت رکھتے ہیں  
 کہ اوہمیں سے بعض کتب کا بھی مطالعہ کر سکیں لہذا ان چھوٹے چھوٹے رسالوں سے پریشان ہو جاتے  
 ہیں اور اہل علم کو اونکے جواب کی تکلیف دیتے ہیں خیر یہ امر تو بجا ہے خود یہ اندون میں ایک شخص  
 پنجابی کچھ عجیب و غریب دماغ کے آدمی پیدا ہوئے ہیں اور رسالہ منبع الاوصاف کے جواب  
 میں سی بنا پر آپ نے بھی ایک رسالہ بے نظیر تحریر فرمایا ہے اور اسکے اخر میں رسالہ موقوف  
 اہل سنت کی عبارت سے بھی کچھ تعرض کیا ہے اور نام اوسکا رکھا ہے مجمع الاوصاف میں کہتا ہوں  
 کہ واقعی یہ رسالہ مصنف صاحب کے بہت سی اوصاف کا جمع ہے چنانچہ اوہمیں سے بعض کا  
 میں یہاں ذکر کرتا ہوں و صف اول احمد الدین مصنف رسالہ مجمع الاوصاف نے کہ جبکا  
 میں جواب لکھنے پر مجبور ہوا ہوں شیعوں کے مقابلے میں سنیوں کی کتہا میں پیش کی ہیں اور  
 اسکی بعینہ یہ مثال ہے کہ کوئی ہندو کسی مسلمان کے سامنے اپنی کوسمی پوچھتی پیش کر کے کہے کہ

دیکھو اسمین بتوں کی تشہیف لکھی ہوئی ہے لہذا تاکو چاہیے کہ بت پوجا کرو پس اسکے جواب میں  
 جو کچھ کہ وہ مسلمان کہے وہی شیعوں کا جواب بھی سینوں کی کتابوں کی بابت سمجھ لینا چاہیے  
 وصف دوم وصف اول پر یہ اور ترقی کی ہے کہ جو عبارتیں سینوں کی کتابوں سے نقل کی  
 ہیں اونہیں بھی تحریف لفظی و معنوی و کمی و بیشی فرمائی ہے وصف سوم سینوں کی بعض کتابوں کو  
 لکھ دیا ہے کہ یہ شیعوں کی کتابیں ہیں وصف چہارم بعض کتب امامیہ  
 اثنا عشریہ سے جو عبارتیں نقل کی ہیں اونہیں نہایت درجہ تحریف و خیانت کی ہو مگر پھر بھی وہ  
 عبارتیں ان کے مقصود کے موافق نہیں ہونیں وصف پنجم فن مناظرہ میں آپ کو لکھا  
 کمال اور اس طرح کا سلیقہ ہے کہ جو بحث اسکات و الزام فرقہ حق میں لکھا ہو اونہیں بعض مضامین  
 ایسے مندرج کیے ہیں کہ خود اپنے فرقہ سنیہ کو اولیٰ مغلوب و دہوت کر دیا ہو مثل معلوم باعور کے کہ کیا  
 حضرت موسیٰ کے لشکر پر بددعا کرنے کے لیے اور خود اپنی قوم پر بددعا کرنے کا مثلہ کمثل الکلب  
 ابن تمیل علیہ یلیث او تکرہ یلیث وصف ششم باوصف اسکے کہ مصنف صاحب  
 زبان اردو بالکل نہیں جانتے مونت کو مذکر اور مذکر کو مونث بولتے ہیں اور پھر یہ رسالہ اردو میں  
 لکھا ہے کاش اسکو پنجابی زبان میں لکھتے تو مناسب ہوتا وصف ہفتم ہاشم اشارۃ الیٰ کوشعر کہنوی کا  
 بھی شوق ہے اور تلخیص اپنا واعظ فرماتے ہیں حالانکہ طبیعت ناموزون ہو چنانچہ اپنے اشعار  
 ابدار میں اپنے ایسی صنعت کی ہے کہ اگر تمام شعرا سے روئے زمین علم عروض کو صرف گرین توہرگر  
 اور کو موزون نہیں پڑھ سکتے بشرطیکہ الفاظ و معنی صحیح رہیں شاید اس صنعت کا نام واعظ صاحب نے  
 سہل متغ رکھا ہو گا ان کے سوا اور بہت سے اوصاف ہیں کہ سبکی تفصیل میں تطویل ہو سوال و  
 جواب میں خود ہی معلوم ہو جائیگی ہر اہل الضاف و فہم اس بات کو تسلیم کر لیا کہ یہ رسالہ واعظ صاحب کا  
 اس قابل نہ تھا کہ کوئی شخص اہل علم میں سے اسکے رد کی طرف متوجہ ہو لیکن بعض اجاب نے مجھے  
 اس امر کو مکرر بیان کیا کہ پنجاب میں اکثر عوام شیعہ اس رسالے کے سبب سے بہت پریشان ہیں  
 اور اسکے جواب کی بابت نہایت الحاح و اصرار فرمایا لہذا میں نے مجبوراً اسکے رد کو لکھنے کا قلم اٹھایا

مجھے علمای اعلیٰ و فضلاء کرام سے امید ہو کہ مجھے اس بات کا مواخذہ نہ کریں کہ کیوں ایسے شخص سے مقابلہ کیا اور یہ کہ اس عذر کو مقبول نہ فرمائیں والعد عند کرام الناس مقبول علاوہ اسکے ہر ناظر خیر ملاحظہ فرمائیگا کہ جس مسئلہ کو میں نے لکھا اور اسکی تحقیق اور حل اشکال کی طرف نظر کی ہے نہ واعظ صاحب کی تحریر بھی بخوبی کی جانب پس حقیقت میں یہ کتاب تمام سینوں کے رد میں لاجواب ہے نہ واعظ صاحب کے رسالہ و امید کا جواب واللہ حبیبی و ہونعہ و توحید اور بفضل الہی و برکات رسالت پناہی جو اوصاف کہ اس کتاب میں مجتمع ہو گئے ہیں وہ دیکھنے سے تسلسل رکھتے ہیں میرے بیان کی ایک حاجت نہیں مشک آنت کہ خود بخود یہ کہ عطار گوید از خب نہ اسکے منقلاص میں سے ایک یہ امر ہے کہ جو شخص طالب حق ہو گا اور قلب مذہب آباوی عصبیت و عناد کو طواف نہ بیان پر رکھے نہ بغرور و تآمل و انصاف نقطہ باب اول کو ملاحظہ فرمائیگا انشاء اللہ تعالیٰ مذہب حق اوسپر واضح و روشن ہو جائیگا اور زریعہ اس کے قلب میں باقی نہ بیگا اسی سبب سے اسکا نام میں نے قواضیہ لالیاف علی غنق الاعتساف رکھا ہے واضح ہو کہ رسالہ مجمع الاوصاف احمد الدین واعظ کے گیارہ باب ہیں چونکہ باب اول کے جواب میں طول بہت ہو گیا ہے لہذا اسکو میں نے اس کتاب کا مجلد اول قرار دیا ہے اور یہ نام رکھا ہے جو مذکور ہو اور مجلد دوم میں پانچ بابوں کا جواب ہے اور اسکا نام میں نے ارغام الاناف میں عصبانہ الخلاف رکھا ہے اور مجلد سوم میں بھی پانچ بابوں کا جواب ہے اور اسکا نام میں نے کلاف لما ہو للعجاف رکھا ہے ہر چند کہ میں نے ابتدا ہی سے اس رسالہ و امید کے جواب میں اختصار کا قصد کیا مگر بھی مجبوری اس قدر طول ہو گیا جس مذہب کے اثبات حقیقت پر تیار رہا دلائل قطعیہ موجود ہوں اور ان کے بیان میں کوئی کماتک اتقصار کرے اب ہم سنی بھائیوں کی خدمت میں چہاں تہاس کرتے ہیں اول یہ کہ اگر کسی صاحب کا مادہ قابل ہو اور اس کتاب کے مطالعہ و ملاحظہ سے ہدایت پائیں تو اس عاصی کو بھی مظان اجابت میں دعا کے خیر سے یاد فرمائیں وہم یہ کہ جن لوگوں کو سبب عدم قابلیت مادہ یہ کتاب یا عمت ہدایت نہواؤں میں سے کوئی صاحب

جواب لکھنے کا قصد فرما ہیں تو انصاف اسکا مقتضی ہے کہ کل کتاب کا جواب لکھیں اور اگر یہ ممکن نہ ہو اور واقعی ممکن نہیں ہے تو پھر کسی ایک ہی پورے باب کا جواب لکھیں یہ نہیں کہ میری آدمی تقریر کا جواب لکھیں اور آدمی کو حذف کر دیں جیسا کہ واعظ صاحب نے رسالہ منبع الانصاف کے جواب میں کیا ہے حالانکہ وہ بہت چھوٹا سا رسالہ اکیس صفحے کا ہے اور تقطیع بھی اسکی بہت چھوٹی ہے اور اگر ایسا کرینگے تو یہ فعل افہمکے عجیب رحل کیا جائیگا اور اس جواب ناقص و نامتام کے جواب میں فقط چند الفاظ پر اتنا کیا کیسی سوسم یہ کہ اگر جواب لکھیں تو شیعوں کی کتابوں سے اپنے مطلوب اور مقصود کو ثابت کریں جیسا کہ ہم نے شیعوں کی کتابوں سے ثابت کیا ہے اور اگر واعظ صاحب اپنے اسلاف کی تقلید کر کے ہمارے مقابلے میں شیعوں کی کتابوں کی عبارتیں نقل کرینگے تو بخداے لایزال ہم بھی اپنی کتابوں کی حدیثیں کہ جو مشکوٰۃ رسالت و مصلح امامت سے انکے سادات و کبرا کی مذمت میں منقول و ماثور ہیں لکھنا شروع کرینگے پھر اسکا برا ناماں چارم یہ کہ جس سلسلہ کا جواب لکھیں اس سے عدول کر کے دوسرے سلسلے میں نہ تقریر کرنے لگیں کہ اسکو فن مناظرہ میں گریز کرتے ہیں اور یہ مناظرہ کمال عجیب و دلالت کرتا ہے اب میں بعون اللہ تعالیٰ رسالہ موصوفۃ الصدرا کا جواب لکھنا شروع کرتا ہوں لیکن وہ اوصاف یہاں کہاں کہ جو حضرت واعظ کی تصنیف میں ہیں اور جو اسکی عبارت اغلاط و الفاظ نامناسب و ناملائم و خلاف محاورہ و زورہ میں انکے تعرض سے بسبب چند وجوہ اعراض کرتا ہوں اول یہ کہ عبارت عربی میں جو اغلاط ہیں انھیں عوام تو سمجھانے سے بھی نہیں سمجھ سکتے اور خواص خود ہی سمجھ لینگے کچھ حاجت بیان نہیں ہے و ووم یہ کہ خوف طوالت مانع اس سبب سے کہ اس رسالہ مذکورہ واپس کی کوئی سطر ایسی نہیں ہے کہ جس میں الفاظ نامربوط ہوں اور اغلاط اور سپر زائد ہیں پس پر ظاہر ہے کہ تفصیل میں کس قدر طول ہوتا سوسم یہ کہ مجھ کو شرم آتی ہے کہ ایسے اغلاط صریح سے کہ جنکو عوام کا لاف نام بھی سمجھ سکتے ہیں تعرض کروں چارم یہ کہ مجھ کو اس کتاب کے لکھنے سے احتیاق حق و ابطال باطل منظور ہے نہ واعظ صاحب کی تحقیر و تذلیل قولہ محمد رسول اللہ علی ما ہدینا صراطا مستقیما و لنشکروہ شکرا جمیلا علی النعماء

لنأدینا قریماً ونصلی علی افضل رسلہ افضل الصلوات ونسلم علیہ اکل التمثیلۃ کثیراً  
 کثیراً الذی شانہ رسول اللہ وخاتم النبیین وعلی الہ واصحابہ و احبابہ وازواجہ الذین

فما در آمدہ بنصیحہ من عظیم لو نعم الفاضلین اقول یہ خطبہ میں نے فقط اس واسطے نقل کیا ہے کہ پورا  
 رسالہ واعظ صاحب اس کتاب کے اندر آجائے اور کوئی لفظ اونکی باقی نہ رہ جائے کہ محل شکایت ہو  
 اس خطبہ کی فصاحت و بلاغت اور واعظ صاحب کی عربیت و ادبیت ظاہر ہے گنازی قولہ اللہ  
 عاجز بندہ خادم العلماء والمساکین احمد الدین واعظ ابن محمد شہباز اقول اہل فہم واعظ صاحب کی عبارت  
 اور اونکے نام نامی اور اونکو والد صاحب کے اسم گرامی کی ترکیب ملاحظہ فرما کے انصاف فرمائیں کہ ایسے  
 شخص سے مقابلہ کرنا کسی اہل علم کو کس قدر شاق و ناگوار ہوگا مگر ضرورت تبع الخذورات قولہ توطن  
 موضع دہرا بھی تھا نہ گنگ تحصیل جکوال ضلع جہلم حال وار موضع ٹھاکرہ موہڑہ تھا نہ جامی تحصیل  
 گوجران ضلع راول پٹی جو خندان علم و فضل نہیں رکھتا مگر اکثر فضلا و صلحا کی مصاحبت سے کچھ ہر انداز  
 اور فرقہ شیعہ کی تہذیب و روشنیہ مکائد سے کچھ واقف ہوا اقول یہ کچھ تو حضرات سنیہ پر ختم ہے  
 اور کامدین بھی ہی لوگ ان کید کن غلیم کے مصداق ہیں فرقہ تاجیہ شیعہ امامیہ کو ان باتوں سے کیا  
 علاقہ لیکن اس شخص نے یہ فقرہ شنیہ ہے پر باتیر شاہ عبدالغیر دہلوی صاحب تحفہ سارق صواعق نظر لکھائی  
 کی تقلید سے لکھا ہے لہذا اسکو کتاب قلب الکامد مطالعہ کرنا چاہیے اور اپنے تین مع اپنے اضراب کے اس  
 آئہ کریمہ کا مصداق سمجھنا چاہیے وسیعہ الذین ظلموا ای متقلبین یقبلون قولہ ارباب  
 دانش کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ قرب قیامت کو باعث حسب ارشاد رسول آخر زمان صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم ہوں فی آخر الزمان دجالوں کذابوں یا تو تم من الاحادیث بما لستم سمعوا انتم ولا آباؤکم فایاکم  
 وایاہم لا یتقونکم ولا یصلونکم رواہ مسلم یعنی آخری زمانے میں دجال جھوٹ کہنے والے ایسی چیزیں  
 لائینگے جو تمہارے باب دادوں کے علم میں بھی نہ ہونگی پس خبردار اون سے بچنا کہ تمہیں فتنے  
 میں نہ ڈالیں اور تمہیں گمراہ نہ کریں میرا علم جان تک کہ مجھے پتہ دیتا ہے اب وہی زمانہ ہے اور  
 ایسے دجال بھی جو ان بڑھراطلی مستقیم سے کوسوں دور ہیں حسب الارشاد خواجہ صاحب مصطفوی

علیہ السلام کو تشویش میں ڈالنے کے لیے بڑی متانت سے مستعدین چنانچہ ہمارے  
 کانون موزنہ ذکر کے ایک مہربان باشندہ نے ایک کتاب منبع الانصاف جو برعکس ہند نام  
 رنگی کا فورہ اور ایک دوسری موقط اہل سنت مرتب کر کے چھاپ دین چکے انفاطہ دیکھنے والا کو  
 ولا قوتہ اور معنی جانچنے والی توبہ غرض مسلمانوں کے گمراہ کرنے میں حتی المقدور اپنی طرف سے کوئی دقیقہ  
 اور بھانہ نہیں رکھا گیا اقول اس عبارت میں و الخط صاحب نے اپنی عقلمندی سے روایت مسلم سے جو  
 حدیث لکھی ہے اس کا مصداق مصنف منبع الانصاف کو قرار دیا ہے چنانچہ فرمایا ہے کہ میرا علم  
 جہان تک کہ مجھے پتہ دیتا ہے اب وہی زیادہ ہے اور ایسے دجال بھی الخ کوئی اون سے بوجھ کتاب  
 کیا چیز میں اور آپ کا علم کیا ہے غالباً آپ کو تو اجتہاد کا بھی وعی نہ ہوگا اور اگر شاید ہو تو جب  
 آپ کے عقیدہ فاسد میں کل انبیاء و مرسلین عموا اور ہمارے سید المرسلین و خاتم النبیین خصوصاً محمد  
 تھے اور اپنے اجتہاد میں خطا فرماتے تھے تو پھر آپ کے اجتہاد کا کون استبر کرے گا اور ایسے شخص فاسد  
 البقیدہ کو کون خطا سے بری سمجھیں گا چنانچہ آپ ہی نے اسی رسالہ مملہ کی تیسری باب میں صغیراً فرمایا  
 لکھا ہے پھر آنحضرت ز حضرت ابو کر کے کہنے کے موافق بعوض مال سب قیدی رہا کر دیے اور سوت  
 یہ آیت نازل ہوئی جو پارہ داعلمو کے ربع اول میں ہے مکاتیب نبی ان یكون له امر حتى  
 یخرج من الارض تویدون عمرض الدنيا والله یبید الکافرین  
 یعنی نہیں لایق کسی ستمیہ کو کہ ہو دین اور سکے لیے قیدی یہاں تک کہ سخت مارے  
 انوکور میں نہیں چاہتے ہو تم متاع دنیا کی اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے تمہارے لیے  
 درجہ آخرت کا والایہ دلیل علی ان الکافریاء یجتهدون والله قد یكون  
 خطاء ولكن لا یفترون علیہ تم عبارات البیضاء یعنی یہ آیت اس  
 بات کی دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام جہتاً و کبرتاً میں اور کبھی وہ اجتہاد  
 خطا ہو جاتا ہے لیکن اس پر قرار نہیں پڑتا یعنی ستمیہ ان علیہم السلام  
 بھی مجتہد تھے اور ان کا اجتہاد کبھی اسل مراد کو نہیں ہو جاتا تھا لیکن

معلوم کرنے کے بعد اس سے رجوع کر جاتے تھے شیعہ نے اس آیت سے اعتراض کیا ہے کہ مہاجرین  
 و انصار نے دنیا کی خواہش پر قیدیوں کو چھوڑ دیا سو یہ اعتراض صحابہ رضی اللہ عنہم پر کرنا سخت کم فہمی ہے  
 معلوم نہیں کہ یہ شیعہ کچھ علم بھی جانتا ہے یا نہیں بلکہ اتنا بھی نہیں سمجھتا کہ اگر یہ قیدی صحابہ کی طمع سے رہا  
 ہوئے تو حق تعالیٰ اپنے نبی کو کیوں جھڑک دیتا انتہی کلامہ والانتہی ملامہ ان کفریات کا جواب  
 دندان شکن تو ہم باب سوم کے جواب میں لکھینگے لیکن یہاں اس قدر کہتے ہیں کہ جو شخص خدا و رسول خدا  
 و روبرو اپرا ایمان لایا ہو وہ ہم کو اس بات کا جواب دے کہ ایمان و اسلام اسی کا نام ہے کہ جنید  
 صحابہ کی بریت کے لیے سب انبیاء علیہم السلام عموماً اور جناب سید المرسلین خصوصاً مجتہداً و مختطی فی حجتہ  
 قرار دیے جائیں اور آپ کی نسبت کہ جو محبوب خدا ہیں یہ کلمہ کفر کہا جا سکے کہ حق تعالیٰ اپنے نبی کو کیوں  
 جھڑک دیتا یا ناعی الاسلام قسم فساغہ قد مات عوف و بداعتہ کر  
 و نیز چٹھے باب میں جناب رسول خدا کے اقوال و افعال پر صفحہ ۹۰ سے صفحہ ۹۱ تک بہت سے  
 اعتراض کیے ہیں اور آپ کی بہت سی خطائیں اپنے نزدیک ثابت کی ہیں از انجملہ صفحہ ۹۰ میں لکھا ہے  
 بلکہ ان افضل مخلوقات کا اجتہاد بھی کئی بار صواب کو نہیں پہونچا آگے او سکی تفصیل بیان کی ہے  
 چنانچہ صفحہ ۹۰ میں لکھا ہے اور منجملہ اونکے ایک وہ ہے جو حضرت رافع بن خدیج متمد علیہ صحابی  
 انصاری روایت کرتا ہے کہ نبی مدینہ منورہ میں جب تشریف شریف لائے تو اس وقت وہاں کے  
 لوگ کھجور کے دختوں کو بغرض اصلاح تراش رہے تھے جناب رسول خدا نے ارشاد کیا کہ تم لوگ کیلئے  
 یہ عمل کرتے ہو اور بعض دختوں کو کاٹ کر بعض میں لگانا لیا فائدہ ہے لوگوں نے گدازش کی  
 کہ ہم زمانہ قدیم سے اس طرح کرتے چلے آئے کیونکہ یہ عمل کثرت پھل کا سبب ہے رسول اللہ نے فرمایا  
 کہ یہ کام چھوڑ دو اور دختوں کو اپنی اصلیت پر رہنے دو کہ اس وجہ سے زود تر پھل ہوگا اور بہت  
 ہوگا اونھوں نے رسول پاک کے فرمانے پر او کو چھوڑ دیا جس کا یہ نتیجہ ہوا کہ آخر میں پھل بہت ہی کم  
 لگا جس سے لوگوں کا ہزار بار وہ یہیہ کا نقصان ہوا انتہی اور کچھ اسی قدر پر موقوف نہیں ہے بلکہ یہ  
 تمام بخلاف سبطر کی کفریات سے مملو ہے یہ تو آپ کے یہاں کے اجتہاد کا حال ہے اب ہم اگر گوئیں کہ ہمارا

یہ اجتماع ہے کہ جہتقد رآیات واحادیث و جالین کذا یمن و متبعین و ضالین و مضلین و  
 ما کثیر و قاسطین و مارقین کے باب میں ہیں اور سب سے مراد آپ ہی کے بانیان ہیں  
 از قسم مخالف و امر و رد و علماء و فقہاء و محدثین و متکلمین ہیں تو آپ نے خفا ہو جائینگے اور راناہنگے  
 حالانکہ اسکے اوپر وہ قطعہ عقلیہ و نقلیہ کلام الہی و احادیث رسالت پناہی سے قائم ہیں لیکن آپ کے  
 ایسے دعویٰ بے دلیل کے جواب میں انہیں سے بعض کی بھی تفصیل تطویل بے فائدہ ہے  
 البتہ انہیں سے مارقین سے مراد خاص کر کے خوارج ہیں لیکن آپ اس فرقہ سے بھی کلیتہً خارج ہیں  
 ہو سکتے چند وجوہ سے اول اصول آپ کے اور ان کے اکثر ایک ہیں ایسی کہ بعد رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کے وہ بھی مثل آپ کے است کو مطلق العنان اور خود مختار جانتے ہیں کہ جسکو چاہیں  
 اپنا خلیفہ اور امیر بنالین اور عدم اختلاف جناب رسالت آپ کے قائل ہیں اور حضرت کو نخلی فی التکلیف  
 سمجھتے ہیں چنانچہ تقسیم غایم جنین میں ذوالنورین صمدی کے اعتراض کا قصہ اظہر من الشمس ہے  
 کہ دوسرے کہا کہ اعدل یا محمد فاک لم تعمل یعنی عدل کر اے محمد پس تو عدل نہیں کرتا ہے آپ نے  
 اس کے جواب میں فرمایا کہ و لیک ان لم اعدل فمن اعدل یعنی و اے ہوتیرے اوپر اگر میں عدل نہ کروں گا  
 تو بخیر کون عدل کرے گا بعد اسکے اس ملعون نے کہا کہ ہر قسمہ مارید بہا وجہ اللہ یعنی یہ ایسی قسم ہے  
 کہ اسکے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا کا ارادہ نہیں کیا جاتا اور حضرت نے اس کے باب میں فرمایا کہ نہ خرج  
 من ضیضی نہ اکر جل قوم میرقون من الدین کما یرق السهم من الریۃ الحدیث یعنی عنقریب شیخہ کی  
 اصل سے ایسے لوگ پیدا ہونگے کہ نخل جائینگے دین سے جس طرح کہ نخل جاتا ہے تیرکمان سے اور یہ  
 حدیث اور مثال سیکے اور بہت سی احادیث خوارج کے باب میں صحاح اہل سنت میں موجود ہیں  
 اور اسی سبب سے وہ لوگ مارقین کہلاتے ہیں و نیز حدیث ذوالنورین کو نواب علامہ امیر الممالک سید  
 محمد عبد بن حسن خان صاحب نے اپنی کتاب حج الکرامہ فی آثار القیامہ مطبوعہ مطبع شاہجہانی واقع شہر

۱۔ کتاب ملل و نحل شہرستانی صفحہ ۱۲۷ مطبوعہ مطبع خیامیہ ۱۲۸۷ھ صحیح بخاری جلد ثانی باب علامات

النورۃ مطبوعہ مطبعہ مصر ۱۲۸۷ھ جہی صفحہ ۱۷۰ وغیرہ



بھوپال کے صفحہ ۱۰۰ فصل یازدہم میں بطور اختصار نقل کیا ہے پس یہ تو ایک ہی اعتراض تھا اور آپ نے بہت سے اعتراض اس سالہ واہیہ میں جناب رسالت مآب کے افعال و اقوال پر فرمائے ہیں کہ حقیقت میں وہ اعتراض میں جناب باری تعالیٰ عزائم پر اب یہ فرمایا کہ آپ کو آپ کے ہم شریک کہ جو اس سر صاوق پر اعتراض کرنے والے ہیں کہ جسکی شان میں آیا ہے کہ وہ انطق عن الہوی ان ہوا لا وحی یوحی کیونکہ دین کے احاطے کے اندر رہ سکتے ہیں وہ ہم آپ کے اکثر محدثین مثل بخاری وغیرہ کو بغض شیعہ خوارج میں اور یہ لوگ ان کو ثقہ اور صاوق العجوبہ سمجھتے ہیں اسکی تفصیل کا یہ مقام نہیں ہے سو ہم عدم دست وصی و خلیفہ و جانشین بلا فصل سید المرسلین امیر المؤمنین و عیوب الدین میں آپ اور خوارج دونوں شریک ہیں فرق اس قدر ہے کہ وہ لوگ اس امر کا اعلان کرتے ہیں اور آپ باوجود حق تعالیٰ ہونے عدم حوازیہ کے اخفا اور میں انشاء اللہ العزیز آپ کا کشف استار و تنک اسرار سی رائہ مہار کے جوابات میں مقامات متعدد میں کر دینا آپ گھبرایے نہیں اب آپ سے میں استقام پر یہ سوال کرتا ہوں کہ آپ نے جو حدیث مسلم سے لکھی ہے صحیح ہے یا غلط اگر کیسے کا غلط تو ایک عجیب لطیف ہو گا کہ جو غلط الاما غلط انشاء غلط اور اگر کیسے کا صحیح تو میں آپ سے یہ سوال کروں گا کہ فیج الاماضات و موقوفہ اہل سنت میں جو احادیث لکھی گئی ہیں وہ صحیح ہیں یا غلط اگر آپ کیسے کا کہ صحیح تو ہم کہیں گے کہ بھڑک کی یہ کیا حماقت ہے کہ احادیث صحیحہ کو نفی کر دے کہ وہ قانون کذابوں کے زمرے میں داخل کرتے ہیں اور اگر کیسے کا کہ غلط تو آپ کے کل محدثین کہ جو مؤلفین صحاح ستہ وغیرہ میں دہا لون کذابوں کے زمرے میں داخل ہو جائینگے اس سبب سے کہ ان دونوں رسالوں میں ہی احادیث لکھی گئی ہیں وہ آپ ہی کے صحاح سے نقل کی گئی ہیں فافہم و تدبر قولہ نعوذ باللہ صحاب کبار رضوان اللہ علیہم اجمعین کو کافر و منافق اور غاصب و قوار و کرا وائزہ کرام کے حق میں شرمناک طعن لکھ کر اپنے نامہ اعمال کو خوب سیاہ کیا اقول شیعہ اہلسنت رسالت صحاب کبارہ وائزہ کرام کے حق میں کیا طعن کہ نعوذ باللہ سنہ سنی اللہ انبیاء کے کرام کو بخیر یاد رہا ہے جناب سید الانام کو خصوصاً عاصی و غلی و ملعون سمجھتے ہیں جب پانچہ خرو و غلط صاحب یہ راہ ان کفریات سے مملو ہے اور ہم بعض صفحات کا نشان بتا چکے ہیں جنہیں یہ مہفوتہ مندرج ہیں ہاں بیشک جو صاحب کہ اولئک صحاب النار ہم فبا خالد و کن مشار الیہ

اور جو ائمہ کہ جعلنا ہم ائمتہ یعون الی التبارک کے صدق میں وہ طعن بلکہ لعن کرتے ہیں اسلئے کہ اولئک  
 یلعنہم اللہ و یلعنہم اللہ عنون قولہ کہ اس کو عقل نے اتنا نہ سوچا کہ احباب کبار کے طعن سے صرف یہی نہ ہوگا  
 کہ ناظرین کتاب کو اون سے نفرت پیدا ہوگی بلکہ نتیجہ یکلیک گا کہ دین اسلام میں ایک سخت فتور واقع ہوگا کیونکہ  
 مطمئن احباب ہی وہ اولو العزم و جود فیض آدمیوں ہیں کہ جنہوں نے اپنی ساری جملہ دکوششیں بغیر سے دین اسلام کو  
 اقطار عالم میں پھیلا یا اور تحکاف ممالک کو منقوع کر کے اسلام کا نقشہ دنیا میں جما یا چنانچہ ہر ایک فرقہ کی  
 تواریخ سے ثابت ہے کہ حضرت عسہد اور صدیق اکبر کے فتوحات نے ہی اسلام کو  
 جزیرہ عرب سے نکال کر روم - فارس - دمشق - شام وغیرہ وغیرہ ملکوں میں بادشاہت کی جو  
 پر پھیلایا پس جب خلفائے اربعہ میں سے پہلے تین خلفائے ابوبکر - عمر - عثمان رضی اللہ عنہم اور ان کے  
 شامل احباب ان طاعنین کے نزدیک سخت شرمناک گناہوں کی مرتکب ہوئے اور پھر اسلام بھی انہیں کا  
 سکھایا اور پھیلا یا ہوا ہے اور قرآن شریف جس پر اسلام کا مدار اور فرقیات اسلامیہ متفق علیہ  
 اصل الاصول ہے انہیں خلفائے ثلاثہ کا مرتب کیا ہوا ہے تو پھر یہ نتیجہ نکلا کہ یہ حضرات جو معاد اللہ  
 بالکل خائن اور دین میں رخنہ انداز تھے اسلام انکا سکھایا ہوا مخصوص ضلالت ہوا اور قرآن بھی انکا جمع  
 کردہ بالکل بہتان ہے سو اس صورت میں دین اسلام حق کے ساتھ وہ حادثہ ہوا جو پہلے دینوں میں  
 سے کسی کے ساتھ کبھی ہرگز پیش نہ آیا تھا حالانکہ خدا تعالیٰ جل و علا تو ہمارے رسول قبول کو دین کہ  
 خیر الا دیان فرماوے اور نسخ و تغیر سے او کو پاک اور بر کرے اور طاعنین کے نزدیک یہ بات  
 ہو کہ چلنے ہی نہ پایا بلکہ اونٹنی ہی بیٹھ گیا اگر قباس کو ایسے یوید و ن لیطفثوا انور اللہ  
 یا فواہم واللہ مستمر نور مالا و لو کرہ الکافرون اقول یہ حضرت سیدہ کاشبہ  
 قدیم ہے اور ان کے بیان کے مناظرین خصوصاً انہیں ہے متاخرین کاشبہ اور طریقہ ہی ہے کہ  
 اوس شبہ کو آب و تاب تمام عبارت عام فریب میں نہایت طلاقت و ملاقت سے بیان کرتے  
 ہیں واعطوا حسب السبب جمود طبع و عقود لسان و نمود ذہن اور کما عشر عشر بھی نہیں بیان کو کئے  
 اور ان کے جوابات جسکتہ ہمارے بیان سے بکرات و عرات عیدہ دینے لگی ہیں اور یہ منہضہ ضعیف

و خیف بعون اللہ حسن توفیقہ یہاں ایک ایسی تقریر جامع پر لکھنا کر رہا ہے کہ اگر ان حضرات کو کچھ بھی غیرت ہوگی تو پھر کبھی اس شبہ کا ذکر نہ کریں گے و اتوفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیسب واضح ہو کہ استبعاد حضرات سنیہ کا ارتداد بعض صحابہ سے چند شبہات پر مشتمل ہے کہ جو سادہ شیطانی اور تسویات نفسانی سے اذکو عارض ہوئے ہیں اور واعظ صاحب کی عبارت اور نکتہ بیان سے تاہر اند پہلے میں یہاں ان کل شبہات کو بطور اجمال و اختصار نقل کرتا ہوں اور بعد ازاں اسکے اوزن سبب جواب لکھتا ہوں تاکہ اس فرقے کے اولین و آخرین کا اسکا ت و انجام ہو جائے اور پھر کسی کو مجال گفتگو باقی نہ رہے وہی بندہ اول یہ کہ شیعہ اکثر صحابہ کو برا جانتے ہیں اور بعض کو اچھا پس یہ کیونکر ممکن ہے کہ جماعت کثیر صحابہ میں سے گمراہ ہو جائے اور قلیل ہدایت پائے دوم عیاذ باللہ جناب رسول اللہ کی دعوت و ہدایت پر اس سے نقص وارد ہوتا ہے کہ اکثر کو اسکا اثر نہ ہوا سو ہم شیعوں کے نزدیک اس و رئیس اہل باطل کے وہی لوگ ہیں کہ جو قبل ہجرت ایمان لائے تھے جبکہ سبب ضعف اسلام کچھ ذوق یا طمع کا احتمال نہ تھا پس خواہ مخواہ ان لوگوں کا ایمان لانا خالصاً نہ ہو گا اور حیب ایسا ہوا تو پھر ان لوگوں کا مرمہ ہو جانا خلاف عقل ہے چہارم یہ لوگ حضرت کے ساتھ عبادات و ریاضات و مجاہدات میں شریک رہے اور کب کی نصرت و مدد دین کو تا ہی نہیں کی پس کیونکر ممکن ہے کہ یہ سب اعمال اور نکتہ جہ ہو جائیں پیچھے انھیں لوگوں کے سبب سے اسلام شائع ہوا اور اکثر ممالک فتح ہوئے پس کیونکر ممکن ہے کہ یہ لوگ خود ہی ضال و مضل ہوں ورنہ اسلام بھی کہ جو انکا سکھایا ہوا ہے ضلالت ہو گا ششم قرآن انھیں لوگوں کا جمع کیا ہوا ہے جب ان لوگوں کے ایمان کا اعتبار نہیں ہے تو قرآن بھی غیر معتبر ہو گا ہفتم اس صورت میں دین اسلام کے ساتھ وہ حادثہ ہوا جو پہلے دینوں میں سے کسی کے ساتھ ہرگز نہ پیش آیا تھا ہشتم طاعنین کے نزدیک دین اسلام گویا شائع ہی نہیں ہونے پایا انہیں سے چار شعبے واعظ صاحب کی عبارت سے ناسخ ہیں اور چاروں میں اصل اب میں بعون اللہ حسن توفیقہ انکے رد کی طرف متوجہ ہوتا ہوں واضح ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جب حضرت آدم ابو البشر کو پیدا کیا اور سب غرشتوں کو انکے لیے سجدہ تعظیمی کر کیا حکم دیا اور ابلیس لعین نے نافرمانی کی اور مردود بارگاہ صمدیت ہوا تو اسنے یہ کہا کہ جسکی خبر حق سبحانہ و تعالیٰ کلام محمد

وَيَسَّيْ قَالَ فَيَعْرِقُكَ لَا غَوْلَ لَكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ الْأَعْبَادُ مِنْهُمْ خَلَصُوا  
 ترجمہ کیا ایس نے کہ پس قسم ہے تیری عزت کی البتہ گمراہ کرونگا میں اور آدمیوں کو سب کو سوا تیرے  
 بندوں کے کہ جو آدمیوں میں سے خالص کیے گئے ہونگے انہی اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اوسکے جواب میں  
 فرمایا قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ۝ لَا مَلَأْتُ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ تَتَّبِعُكَ مِنْهُمْ جَمِيعًا وَتَرْجِمُهُ كَمَا تَحِقُّ سَجَانَهُ  
 و تعالیٰ نے کہ پس میں حق ہوں اور حق بات کہتا ہوں کہ البتہ ضرور پھر دوں گا میں دوزخ کو تجھ سے اور آدمیوں  
 لوگوں سے کہ پیروی کریں گے تیری آدمیوں میں سے سب سے انہی و نیز سورہ نبی اسرائیل میں حق سبحانہ  
 و تعالیٰ نے قول شیطان کو اس طرح ذکر فرمایا ہے کہ لَا حَتَّكَ ذَرِيَّةُ الْآفِ لَيْلِي  
 یعنی البتہ ہلاک کروں گا میں اوس آدمی کی ذریت کو مگر تھوڑے سے لوگوں کو کہ وہ ہدایت پر باقی رہیں گے انہی  
 اور اس طرح آیت کلام مجید میں بہت ہیں کہ اَوْنَعِينَ قَصْدًا وَرَأْيِي لِعَمَلٍ كَقَوْلِكَ مِثْلُ  
 بنی آدم کو گمراہ کروں گا اور کتر گمراہی سے بچینگے جن سے مراد عباد مخلصین ہیں مذکور ہے پس اس سے بخوبی  
 ثابت ہو گیا کہ بنی آدم میں سے اکثر گمراہ ہو جائینگے اور قلیل ہدایت پر باقی رہینگے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے  
 اپنے کلام مجید میں خود ہی اسکی تصدیق فرمائی ہے چنانچہ فرماتا ہے وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ  
 جُلُودًا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ترجمہ اور البتہ تحقیق کہ گمراہ کیا اوسی شیطان نے  
 تم میں سے لے آدمیوں کو کثیر کو آیا نہیں سمجھتے ہو تم انہی و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے کلام  
 پاک میں مقامات کثیرہ میں کثیر گمراہ ہونا ذکر فرمایا ہے چنانچہ اکثر جگہ آیا ہے کہ أَكْثَرُهُمْ  
 لَا يُؤْمِنُونَ وَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ وَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ وَ أَكْثَرُهُمْ  
 الْفَاسِقُونَ وَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ وَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ وَ أَكْثَرُ النَّاسِ  
 لَا يَعْلَمُونَ وَ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ وَ مَا وَجَدْنَاكَ أَكْثَرَهُمْ  
 مِنْ عَهْدٍ ۝ وَ أَنْ وَجَدْنَاكَ أَكْثَرَهُمْ لَفِ اسْقِينَ وَ مَا  
 أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَصَصْتُ بِمَوْضِعِينَ وَ أَنْ أَكْثَرُ النَّاسِ

۱۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۲۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۳۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۴۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۵۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۶۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۷۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۸۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۹۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۱۰۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۱۱۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری ۱۲۔ جزو پیش سوم سوہ کی تیسری

فاسقون وان کثیرا لیضلون باہوا تھبہ بغیر  
وان کثیرا من الناس بلقاہم لکفرون  
اور اس طرح کے آیات بہت ہیں کہ ان تک تحریر ہو سکتے ہیں و نیز یہ آیہ وافی ہایہ قابل غور و ملاحظہ ہے  
قل لا یستوی الخبیث والطیب ولوا عجبنا کثرة الخبیث  
ترجمہ کہہ دے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ برابر نہیں ہے ناپاک اور پاک اگرچہ تعجب میں ڈالے تبھی کثرت ناپاک کی انتہی  
اب قبل کا حال سنو کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے و قلیل من عبادی الشکور ترجمہ مگر تھوڑے ہیں من میں سے جو شکر کرنے والے ہیں اور ان کی کثرت  
المخطا و لیجذبہم علی بعض اللذین یفوا و علوا الضلالا و قلیل من ترجمہ اور تحقیق کہ بہت لوگ شہر کیوں سے  
البتہ ستم کرتے ہیں بعض ان کے اوپر بعض کے گرد وہ لوگ کہ ایمان لائے اور اعمال نیک کیے اور تھوڑے ہیں  
وہ لوگ انتہی اور فلا یومنون الا قلیلا ترجمہ پس نہیں ایمان لاتے ہیں مگر تھوڑے  
آدمی انتہی اور تھوڑے تو لیسر الا قلیلا منکم و انتم معرضون ترجمہ  
بعد اوسکے پھر گئے تم مگر تھوڑے تم میں سے اور تم نے پھیرنے والے تھے انتہی اور قلیلا کتب  
علیہم القتال تو لو الا قلیلا منہم ترجمہ پس جب کہ وجہ کی گئی اور اوروں  
جنگ تو نہیں پھیر لیا اور انھوں نے مگر تھوڑے ہیں ان میں سے انتہی اور اس طرح کے آیات بھی بہت  
ہیں و نیز حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے یحسروا علی العباد ما یتھمرون رسول  
الاکانوا بلیستھرون ترجمہ کیا افسوس ہے بندوں پر کہ نہیں آتا تھا اوسکے پاس کوئی  
رسول مگر وہ لوگ ساتھ اوسکے تمسخر کرتے تھے انتہی اس آیہ وافی ہایہ اخیرہ سے یہ امر بخوبی ثابت  
ہو گیا کہ جب انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے ہیں تو کل یا اکثر آدمیوں نے اوسکا کٹنا نہیں مانا اور نہ  
ایمان نہیں لائے اور اس طرح کے آیات بھی کلام مجید میں بہت ہیں اور یہ امر کل انبیاء کے حالات کے  
ملاحظہ کرنے سے ہر شخص پر واضح ہو سکتا ہے اور میں مختصر بیان اوسکی طرف اشارہ کرتا ہوں حضرت  
آدم جب زمین پر شریف لائے تو سوا حضرت حوا کے کوئی اوسکے ساتھ نہ تھا پھر جب اوسکے اولاد ہوئی  
۱۔ جزو ہفتم سورہ ابراہیم دوم ۱۲۔ جزو بیت دوم سورہ مبارک مہتمم ۱۲۔ جزو بیت دوم سورہ ص ۱۲۔ جزو ہفتم سورہ  
سورہ نساہ کریم اول ۱۲۔ جزو اول سورہ بقرہ ۱۲۔ جزو دوم سورہ بقرہ ۱۲۔ جزو ہفتم سورہ بقرہ ۱۲۔ جزو اول سورہ بقرہ ۱۲۔

اور پھر بھی تو خود او نکلے بیٹھے قایل نے اونکی صحبت میں ہدایت نہ پائی اور حضرت بائبل اپنے بھائی کو شہید کیا اور بعد اسکے کافر و کفر و فاسق و فاجر ہو گیا تو تاریخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ بت پرستی بھی اسی کا ایجاد ہے پس کیا اس نے حضرت آدم پر کچھ الزام یا اونکی ہدایت پر کچھ نقص وار دہو سکتا ہے حضرت نوح اپنی قوم میں نوسو پچاس برس تک رہے کہ جسکے اوپر خود کلام مجید شاہد ہے مگر سوا تھوڑے سے آدمیوں کے اور کسی کو ہدایت نہ دی چنانچہ خود حق سبحانہ و تعالیٰ نے اونکے باب میں فرمایا ہے **وَمَا مِنْ مَّوَدَّةٍ بَيْنَ مَنْ لَا إِيْمَانَ بَيْنَ الْبَاطِلِ وَالْحَقِّ لَا يَسْتَوِي** اور خود اونکا ایک بیٹا اور ایک زوجہ گمراہی میں مبتلا رہے اور کافروں کے ساتھ ہلاک ہو گئے پس کیا اس سے حضرت نوح کی ہدایت پر کچھ نقص وار دہو سکتا ہے اور یہی حال حضرت ہود اور حضرت صالح کا ہے کہ قوم عاد و ثمود میں سے سوا چند آدمیوں کے اور کسی نے اون دونوں بزرگواروں کا نہ مانا حالانکہ حضرت صالح نے کیسا معجزہ پایا تو لیلۃ کا پتھر سے دکھایا پس کیا اس سے اون دونوں بزرگواروں کی ہدایت پر کچھ نقص وار دہو سکتا ہے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے بقول سینوں کے والد اور بقول شیعوں کے چچا آذر یمان نہ لائے اور سوا حضرت لوط کے جو آپ کے حقیقی تھے اور حضرت سارہ کہ جو آپ کی بی بی تھیں آپ کی قوم میں سے معلوم نہیں ہوتا کہ کوئی شخص ایمان لایا ہو یا نہ تھا کہ آپ کو ہجرت کرنا پڑی اور بعد ہجرت بھی معلوم نہیں ہوتا کہ سوا آپ کی اولاد و احفاد اور چند آدمیوں کے کوئی ایمان لایا ہو اور خود آپ کا قول حق سبحانہ و تعالیٰ نے کلام مجید میں نقل فرمایا ہے کہ **رَبِّ انْقِصْ مِنْ خَلْقِ الْمَنَاسِكِ** ترجمہ اے پروردگار میرے خلیق کو گمراہ کر دیا ہے اور غنیمتوں نے بہت سے لوگوں کو آدمیوں میں سے اٹھایا پس کیا اس سے آپ کی ہدایت پر کچھ نقص وار دہو سکتا ہے حضرت لوط کے اوپر کوئی ایک شخص بھی معلوم نہیں ہوتا کہ ایمان لایا ہو اور آپ کی زوجہ تک گمراہ تھی یہاں تک کہ جب آپ کی قوم نے آپ کو مہمانوں کی بابت کہ جو حقیقت میں ورشتہ تھے نہایت تنگ کیا تو آپ نے مضطرب ہو کر فرمایا کہ لو ان فی یکم قوۃ او اوی اے رکن شدید ترجمہ کاش ہوتی میرے

واسطے تمھارے مقابلے کے لیے قوت یا بیادہ لیتا میں طرف قلعہ محکم کے انتہی پس کیا اس بات سے  
آپ کی ہدایت پر کوئی نقص وارد ہو سکتا ہے یہی حال حضرت شعیب پیغمبر کا ہے کہ سوا چاندیوں کے  
کوئی اونپر ایمان نہ لایا پھر کیا اس سے آپ کی ہدایت پر کوئی نقص وارد ہو سکتا ہے اور کچھ کلام مجدد  
موقوف نہیں بلکہ کتب ماسبق میں بھی کثرت کی مذمت اور قلیل کی مدح وارد ہوئی ہے چنانچہ  
انجیل میں باب ہفتم آیت پہر وہم میں لکھا ہے کہ نگ دروانسے سے داخل ہو کیونکہ چڑا ہے  
وہ دروازہ اور کشادہ ہے وہ بستجو ملک کو پہنچاتا ہے اور بہت ہیں جوارس جسے داخل ہونے  
میں کیا ہی تنگ ہے وہ دروازہ اور سرگرمی ہے وہ راہ جو زندگی پہنچاتی ہے اور تو خورے میں  
جوارسے پاتے ہیں انتہی ہر چند کہ توریت و انجیل وغیرہ جانڈنون میں متداول ہیں اور یادری  
اونکے ترجمے سب کو دیتے پھرتے ہیں تحریف سے بھری ہوئی ہیں مگر اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ  
کچھ کلام حق بھی اونہیں باقی ہے اور اگرچہ عموماً استدلال کے قابل نہیں ہیں مگر جو مضامین کہ قرآن  
وحديث کے مطابق ہوں اونسے استدلال کرنے میں کوئی قباحت نہیں معلوم ہوتی چونکہ یہ  
مضمون مطابق آیات بنیات ماسبق تھا کہ جو مذکور ہو چکی ہیں لہذا میں نے اسکو بیان نقل کیا  
اور اگر کسیکو کچھ بھی چشم بصیرت ہو تو واسکو بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ زائدہ حال میں بھی مثل سابق کے  
اہل باطل کی کثرت اور اہل حق کی قلت ہے بلکہ حسب قدر لطالت ہے اوسقدر کثرت ہے اور بقدر  
حقیقت ہے اوسقدر قلت چنانچہ بت پرستوں اور کافروں کی دنیا میں سب سے زیادہ کثرت ہے  
اور اہل کتاب نسبت اونکے کم اور اہل اسلام نسبت اونکو کم ہیں اور اسلام میں فرقہ افتاد عشترہ نسبت فرقہ  
اہل سنت جماعت کر کم ہی اور یہ امر محتاج دلیل بیان نہیں بلکہ حال کی مردم شماری ہی شخص اسکو دریافت کر سکتا  
ہے پس اسحضرات سنید کیا تم اس تقریکے سننے کے بعد پھر اپنی کثرت پر ناز و فخر کرو گے اور شیعوں کو  
بسبب اونکی قلت کے حقیر سمجھو گے اور نبیا علیہم السلام پر عیاذ اللہ اونکی ہدایت کی عدم تکرار  
الزام رکھو گے دیکھو تمھاری دونوں پہلے شبہ آیات قرآنی و کلام ربانی وغیرہ سے کس خوبی اور  
ہدایت کے ساتھ رو ہو گئے فیما حدیث بعدہ یومنون **نفس** تغییرنا اناعادلیل



عبدیدنا ۛ فقلت لہا ان الکواہر قلیل اب میں شہ سوم و چارم کی طرف متوجہ ہوا  
ہوں اور جناب واعظ صاحب کے رغب الف کے لیے اشخاص اہم سابقہ کا ذکر کرتا ہوں اس لیے کہ انھوں نے  
فرمایا ہے کہ دین اسلام کے ساتھ وہ حادثہ ہوا کہ جو پہلے دنیوں میں سے کسی کے ساتھ ہرگز پیش نہ آیا تھا  
اور خلاصہ ان دونوں شہوں کا یہ ہے کہ جب ابتداء اسلام میں ایمان لانے کے سبب سے جو  
یا ظلم کا کچھ شائبہ نہ تھا اور صحابہ کا ایمان لانا خالصاً اللہ تھا تو پھر ان لوگوں کا مرتد ہونا خلاف  
عقل ہے کہ ان کے اعمال صالحہ کا جیٹ ہو جانا غیر ممکن پہلے میں یہ کہتا ہوں کہ شیعوں کے نزدیک صحابہ مرتد  
علی عقابہم کا ایمان اور عمل خالصاً وجہ اللہ ہونا ہرگز ثابت نہیں اور اس پر وہ کہ قاطعہ ورنہ حج زاہرہ قائم ہیں  
لیکن اس کی تفصیل کا یہ مقام نہیں ہے پہلے میں بیان اس بات میں بحث کرتا ہوں کہ بعد ایمان لانے کے پھر  
کفر ممکن ہے یا نہیں پس یہ امر کلام الہی سے ثابت ہے کہ ممکن ہے بلکہ واقع ہوا ہے چنانچہ منافقوں کے  
باب میں آیا ہے ذلک بائنا منکم اعداؤا کفروا فطعن علی قلوبہم فصر  
لا یفقیہون ترجمہ یہ کذب اور منافقوں کا اس سبب سے ہے کہ وہ لوگ ایمان لائے بعد  
ان کے کافر ہو گئے پس مکر دی گئی ان کے دلوں پر پس وہ لوگ کچھ نہیں سمجھتے انتہی اس آیت وافی  
ہا یہ سے منافقین کا پہلے ایمان لانا اور بعد اسکے کافر ہو جانا بخوبی ثابت ہے پس کفر بعد ایمان کے  
ممکن ہے و نیز فرمایا ہے ان الذین آمنوا ثم کفروا ثم آمنوا ثم کفروا  
ثم زادوا کفرالہم لیکن اللہ لیغفرلہم ولا یشدد علیہم سبیلہ ترجمہ تحقیق جو لوگ  
کہ ایمان لائے پھر کافر ہو گئے پھر ایمان لائے پھر کافر ہو گئے پھر زیادتی کی کفر میں ہرگز نہ بخشتے گا خداے تعالیٰ  
ان کو اور ہرگز نہ دکھلائیگا ان کو کوئی راہ انتہی ملاحظہ کیجیے کہ اس آیت کریمہ سے دو مرتبہ ایمان لانا اور دو مرتبہ  
کافر ہو جانا ثابت ہوتا ہے اور اس طرح کے آیات کلام مجید میں بہت ہیں ومن لا یکفہ الیسیر لا  
یکفہ الکثیر اب ذرا میری اس تقریر کو بغور و تامل ملاحظہ کیجیے کہ مرتدین علی عقابہم نے گو کیسے ہی اعمال  
صالحہ کیے ہوں مگر ابلیس لعین کے اعمال کو کب پہنچ سکتے ہیں کہ جو کثرت عبادت کے سبب سے زمرہ  
لے جو بہت و شہتم تورہ منافقوں کو دوازدم ۛ جزو پنجم سورہ نسا رکوع شانزدہم ۛ



ملا کہ میں داخل تھا اور آسمانوں پر رہتا تھا پس اپنے عجب و کبر و حسد کے سبب سے سجدہ حضرت دم  
 کے باب میں ایک نافرمانی کرنے کے باعث سے مردود بارگاہ صمدیت ہوا اور طوق لعنت اوسکے گلے میں  
 پڑا اور یہ قصہ بکرات و عرات کلام مجید میں مذکور اور انوار و السعۃ عوام پر مشہور ہے کچھ حاجت بیان نہیں  
 پس جب یہ امر مستجد نہ تھا تو صحابہ کی فضیلت کے باب میں کیا استبعاد ہو سکتا ہے حالانکہ انشاؤں کی  
 فضیلت و کمزوری کا بھی وہی عجب و حسد تھا اور طبع زخارف دنیا و حکومت و ریاست اوپر زائد تھی  
 وہ سراسر قصہ نبی آدم میں سے بلعم باعور کا ہے کہ وہ بھی عبادت و ریاضت میں مشہور تھا یاہنا تک کہ  
 اسم اعظم جانتا تھا لیکن طبع دنیا میں مبتلا ہو کر گمراہ ہو گیا اور سب اعمال صالحہ سابقہ و سکے ضبط ہو گئے  
 اور اسکا ذکر بھی سورہ اعراف میں آیا ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے و اقل علیہ صم  
 نباء الذی یتنہا ایاتنا فانسلخ منها فانیعہ الشیطان فکان من الغاوین اللہ بیان  
 آیات بینات میں بلعم باعور کا نام نہیں ہے اگر آپ کو اپنی بے علمی اور زنا و قسوت کے سبب سے کچھ شک ہو  
 تو اپنی ہی تفسیر کی طرف رجوع کر کے دیکھ لیجیے تیسرا قصہ برصیصا عابد کا ہے کہ جو بنی اسرائیل کے مشہور  
 عابدوں میں سے تھا اور سالہاے درازا و سنے نہایت محنت و مشقت و ریاضت کے ساتھ عبادت  
 کی پیروی اس کے شیطان بلعون کے و ام مکر و فریب میں آگیا اور گمراہ ہو کے مرا و سب اعمال صالحہ سابقہ  
 اوسکے مٹا دیئے ہو گئے اور بعض اقوال علماء و مفسرین سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کو زمیمہ میں دینی کے  
 قصہ کی طرف اشارہ ہے کہ مثل الشیطان اذ قال للانسان اکفر فلما اکفر قال فی برحمتی  
 انی اخاف الله رب العالمین فکان عاقبتہما انھما فالتا ر خال دین  
 فیہما و ذلک جتر اعا الظالمین ترجمہ شمال منافقون کی مانند شیطان  
 کے ہے جس وقت کہ کہا اوسنے انسان کو کہ کافر ہو جا تو پس جب کافر ہو گیا تو کہا شیطان نے کہ میں تجھے  
 بیزار ہوں تحقیق میں دڑتا ہوں اللہ کو کہ پروردگار عالموں کا ہے پس انجام اون دونوں کا یہ ہے  
 کہ وہ دونوں آتش و زرخ میں ہیں ہمیشہ رہتے رہتے و لے ہیں اور یہ سراسر ظلم کرنے والوں کی  
 جزا و ہم سورہ اعراف ۱۲ ص ۱۲ یہ قصہ روحانیہ الصفا وغیرہ کتب تواریخ میں مفصل لکھا ہوا ہے ۱۲ منہ ص ۱۲ جزو  
 البستہ ششم سورہ حشر رکوع چہارم ۱۲





دی ہے اور نافرمانی و سرکشی کے بعد جو لوگ نادان و نادب ہوئے ان کے واسطے باب خطہ نبی منزل فرمایا ہے۔ بہت شہہ ششم کہ جو مصنف کی عبارت سے ماخوذ ہے یعنی مصنف صاحب کہتے ہیں کہ قرآن انھیں لوگوں کا جمع کیا ہوا ہے جب ان لوگوں کے ایمان کا اعتبار نہیں ہے تو قرآن بھی غیر معتبر ہو گا یہ شہہ محض ہیج و پوچ و پا رہوا ہے اسلئے کہ اگر عیاذاً باللہ قرآن ان لوگوں کی تصنیف ہوتا تو البتہ یہ شہہ وارد نہ ہو سکتا تھا اور جب وہ کلام ربانی ہے اور ان لوگوں نے فقط ایک جملہ میں جمع کر دیا ہے تو ان کے جمع کرنے کے سبب سے اصل متن کیونکر بے اعتبار ہو سکتا ہے البتہ ترتیب دہی غیر معتبر ہو سکتی ہے اور یہاں مرسل ہے کہ موافق تنزیل کے یہ لوگ قرآن کو ترتیب نہیں دیکھے اور کیونکر دیکھتے کہ اتنا دیکھو علم ہی نہ تھا کہ اس بات سے واقع ہوتے اور نہ ایسا حافظہ تھا کہ یہ امر یاد رہتا کہ کون آیت قبل از نزل ہوئی ہے اور کون بعد اگر باب العلم کا جمع کیا ہوا قرآن موجود ہوتا تو وہ البتہ موافق تنزیل تھا اور ان لوگوں نے جس طرح آیات کو پایا اسی طرح جمع کر دیا چنانچہ کوئی سنی اسکا انکار نہیں کر سکتا کہ سورہ مکیہ میں آیات مدنیہ و سورہ مدنیہ میں آیات مکیہ داخل ہیں تو پھر وہ بھی ترتیب سے نہیں پہلی آیات مدنیہ ہیں بعد اسکے مکیہ و بالعکس اور اس میں طوالت کی کچھ ضرورت نہیں اس سبب سے کہ کوئی سنی اسکا انکار نہیں کر سکتا کہ ترتیب حضرت عثمان موافق تنزیل کے نہیں ہے و دفع دخل شاید کوئی یہ کہے کہ جب ان لوگوں کے ایمان کا اعتبار نہیں تھا تو پھر ممکن ہے کہ قرآن میں انھوں نے اپنے مطلب کے لیے کچھ کمی بیشی کر دی ہو جو اب سکتا سکا یہ شہہ کہ زیادتی قرآن تو کوئی گری نہیں سکتا اسلئے کہ جب کل فصحاء و بلغاء عرب جکا مثل نظم و نثر عالم میں نہ تھا با وصف تاکید و تحری متواتر ایک چھوٹے سے سورہ کے برابر بھی کوئی کلام نہ بنا سکے تو پھر ان بیچاروں نے یہ لیاقت کہاں سے پائی تھی کہ کوئی جملہ یا عبارت بنا کے قرآن میں شامل کرتے اور وہ اس عبارت سے کہ جو اعجاز سے لطافت اور علیحدہ نہ معلوم ہوتی رہی کمی سو خود اہل سنت کی کتب معتبرہ ایسی روایات سے ملو ہیں کہ جن سے اکثر سوروں اور آیتوں میں کمی کا ہونا ثابت ہے

۱۔ ذہن کتاب مذکور کے ص ۱۶ میں ہے۔ مثل اہل بیت فکر کثرت سفینہ فرح من قوم نوح من رب فیما تاجا من خلقت عنہا ملک و مثل باب خطہ نبی اسرا مثل دطب عن ابی ذر (یعنی یہ سب کچھ میری طرف سے ۱۶ منہ

اسکی تفصیل کا یہ مقام نہیں ہے لیکن اگر کوئی نسی صاحب اپنی نادانی سے اسکا انکار کرے تو اس کے  
ثبوت میں کتب بسوطہ تیار ہو سکتی ہیں اور ہمارے بعض علمائے اعلام نے اس بحث کو لکھا بھی ہے  
چنانچہ کتاب مستطاب استقصار الانعام میں بھی موجود ہے پس اس پر کچھ اعتراض وارد ہوتے ہیں اور ان کے  
جواب کے ذمہ دار خود اہل سنت ہیں اور شیعوں کے یہاں جو روایات ملی گئے آئے ہیں اہل سنت جو اپنے  
روایات کے باب میں جواب دینے کی طرف سے بھی سمجھ لیں سببہم نہ ہم سبب اکثر صحابہ  
مرد ہو گئے تو اس صورت میں ان سلام حقہ کے ساتھ وہ حادثہ ہوا کہ جو پہلے وغیرہ میں سے کسی کے  
ساتھ کبھی ہرگز پیش نہ آیا تھا یہ عبارت واعظ صاحب کی ہے اور میں کہتا ہوں کہ لعنہ اللہ  
علی الکاذبین ہمیشہ ہم سابقہ میں عموماً اور بنی اسرائیل میں خصوصاً ایسے ہی حادثات اور واقعات  
پیش آئے ہیں اسکی تکذیب کلام الہی و احادیث رسالت پناہی کی تکذیب ہے چنانچہ تفصیل اسکی مفقود  
آتی ہے شبہہم نہ ہم جو عبارت واعظ صاحب سے ماخوذ ہے کہ دین اسلام چلنے ہی نہ پایا بلکہ اٹھتے  
اور ٹھٹھتے بیٹھ گیا اسکا جواب شبہہم نہ ہم کے جواب میں آگیا ہے کہ حضرات سنیہ کے خلفائے ثلاثہ کے سبب سے  
اسلام کی ہینک ترقی ہوئی ہے ایمان سے کچھ انکو علاقہ نہیں ہے ایمان کی ترقی ہمارے اہل حق  
کے سبب سے ہوئی ہے اور انھیں کی ہدایات کا اثر ہے کہ روز بروز ترقی ہوتی جاتی ہے چنانچہ  
اسوقت تمام عالم میں اسقدر امیر تینا عشرہ موجود ہیں کہ آپ کے خلفائے ثلاثہ کے زمانے میں کل اہل اسلام  
اسقدر تر ہے ہونگے اور کھرا ہے نہیں ظہور قائم آل عباس بھی قریب ہے اسوقت اگر کوئی حال معلوم ہوگا  
اب میں شبہہم نہ ہم کے جواب کی طرف کہ جو واعظ صاحب کا کرٹھا ہوا فقرہ ہے پھر توجہ ہوتا ہوں  
اور جس تفصیل کا کہ میں نے وعدہ کیا ہے اسکو لکھتا ہوں اور بعون اللہ حسن توفیقہ ایسی  
تقریر متین و زریں کرتا ہوں کہ ان کل شبہات کی رکاکت و بطالت اس سے روشن ہو جائیگی  
واضح ہو کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ اور ہمارے حضرت سید المرسلین و خاتم النبیین میں شبہہم نہ ہم  
اور ان دونوں پیغمبران اولوالعزم کی امت میں بھی مشابہت تمام اور یہ بات خود تو رسیست  
حضرت موسیٰ اور قرآن حضرت خاتم الانبیاء و نیر احادیث لا تعد ولا تحصى سے ثابت ہے پس جو

واقعات و حادثات کہ اس امت میں پیش آئے ہیں وہ بہ حضرت موسیٰ کی امت میں پیش آچکے ہیں پس جب انہیں استبعاد نہیں ہے تو انہیں کیوں ہے اور جب وہ بعید العقل نہ تھے تو یہ کس طرح ہیں اور جب وہ خدا و کلیم خدا اور ان کے دین میں کچھ اعتراض نہیں وارد ہو سکتا تو اس سے خدا و رسول خدا اور اس دین میں کچھ اعتراض وارد ہو سکتا ہے اس کے بل ہیت اپنی آنکھوں کو کھولو اور اس کو بغور و اٹل ملاحظہ کرو۔ اب پہلے میں مشابہت کو دونوں میں بیان اولوالعزم کے تورات و قرآن سے ثابت کر رہا ہوں واضح ہو کہ سفر توحید تورات کہ جس کو کتاب استثنائے ہیں اس کے باب بیحدیم میں یہ عبارت ہے کہ خداوند تبارک و تعالیٰ نے میرے لیے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں سے میرے مانند ایک نبی پر آپ کا حکم اوسکی طرف کان دھریا انتہی یہ حضرت موسیٰ کو حکم ہوا تھا کہ نبی اسرائیل سے اس طرح ارشاد کریں۔ اور پھر اسی باب میں چند آیتوں کے بعد ہے کہ میں ان کے لیے ان کے بھائیوں میں سے تجھسا ایک نبی بنا کر نکلا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اس سے فرماؤں گا وہ سب اس نے کہیگا اور ایسا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو جنھیں وہ میرا نام لیکر کہیگا نہ سنے گا تو میں اس کا حساب اس سے لوں گا انتہی تمام علماء اسلام متفق ہیں ہوں یا شیعہ متفقہ میں ہوں یا متاخرین اہل کتاب کے مقابلے میں اس عبارت تورات سے استدلال کرتے چلے آئے ہیں کہ یہ ہمارے حضرت کی بشارت ہے اور واقعی ایسا ہی ہے اس میں کچھ شک نہیں اور دو باتیں اس میں ایسی ہیں کہ اوسکی تطبیق سو آتا۔ خاتم النبیین و سید المرسلین کے اور کسی پر نہیں ہو سکتی اور انبیاء نبی اسرائیل میں سے کہ جو بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام ہوئے ہیں کوئی اس کا مصداق نہیں قرار پا سکتا اول یہ کہ جو نبی اسرائیل سے خطاب ہے کہ تیرے بھائیوں میں سے اس لیے کہ یہ ظاہر ہے کہ نبی اسماعیل نبی اسحاق کے بھائی ہیں اور سب نبی اسرائیل نبی اسحاق ہیں اور ہمارے حضرت نبی اسماعیل میں سے ہیں پس اگر اس عبارت سے کوئی نبی نبی اسرائیل کا مراد ہوتا تو یہ عبارت یوں ہوتی کہ تمھاری ولادہ میں سے اس سبب ہے کہ اس قرن کے بعد جو حضرت موسیٰ کے وقت میں تھا جو انبیاء نبی اسرائیل

پیدا ہوئے وہ اولاد میں سے تھے نہ بھائیوں میں سے اور یہ فقرہ جو اس عبارت میں ہے کہ تیرے ہی درمیان میں سے یہ تخریف ہے نصار کے زیادہ کر دیا ہے تاکہ حضرت عیسیٰ پر اسکی تطبیق ہو اور ہم اسکو خود توریت و انجیل سے ثابت کر سکتے ہیں کہ اصل عبارت توریت میں یہ فقرہ نہیں تھا پڑھا گیا ہے مگر یہاں اسکی ضرورت نہیں ہے اسلیے کہ کسی نصرانی سے مناظرہ نہیں ہے دوم پہلی عبارت میں زبانی حضرت موسیٰ کے یہ لفظ کہ مانند میرے اور دوم عبارت میں حق سبحانہ و تعالیٰ کا خطاب حضرت موسیٰ کی طرف کہ تجھسا ایک نبی پر پا کر دینا اس سبب سے کہ سوا ہمارے حضرت کے اور کسی نبی کی مشابہت حضرت موسیٰ کے ساتھ ثابت ہی نہیں ہو سکتی اور یہ بات نزول توریت سے ہمارے حضرت کی نبوت تک اس قدر مشہور تھی کہ عموماً ہر شخص جو کچھ چاہتا تھا وقف تھا یا اہل کتاب کی صحبت میں لایا تھا اسکو مانتا تھا چنانچہ حضرت ابوطالب نے جو قصائد ہمارے حضرت کی نعمت میں فرمائے ہیں ان میں سے ایک قصیدے کا ایک مصرعہ یہ ہے رسول اکرمی خط فی اول الکتاب یعنی جناب محمد مصطفیٰ رسول ہیں مثل حضرت موسیٰ کے لکھے ہوئے ہیں پہلی کتاب میں یعنی توریت و انجیل وغیرہ میں۔ اور یہ قصیدہ بہت طویل ہے اور اکثر کتب شیعہ و سنی میں قومی مشہور ہے یہاں میں نے نحو فطالت نقل نہیں کیا اور قرآن مجید میں اس طرح آیا ہے کہ انا ارسلنا الیکم رسولاً شاہدا علیکم کما ارسلنا الی فرعون رسولاً ترجمہ چھتھوں کے بھیجا ہئے طرف تمہارے ایک رسول کو اسی دینے والا ہے اور تمہارے جیسا کہ تمہارا ہے طرف فرعون کے رسول انتہی پس اس سے بھی مشابہت ہمارے حضرت اور حضرت موسیٰ کی بخوبی ثابت ہو گئی اور اکثر امور میں یہ مشابہت ہے چنانچہ میں ان میں سے بعض کو بیان کرتا ہوں اول ہمارے حضرت پیغمبر اولو الغم صاحب رعیۃ و کتاب تھے جیسا کہ حضرت موسیٰ تھے اور بعد حضرت موسیٰ کے انبیاء بنی اسرائیل سے کوئی پیغمبر اولو الغم صاحب رعیۃ و کتاب نہیں ہوا البتہ حضرت عیسیٰ پیغمبر اولو الغم صاحب کتاب تھے مگر ان کے واسطے شریعت کا علم نہ نازل ہوا ثابت نہیں ہوتا اسلیے کہ

اسے جزو نبوت و ہم سورہ فرقہ رکوع دوازدہم ۱۲



انجیل متداول میں مثل تورات کے احکام عبادات و معاملات کا بیان نہیں ہے اکثر مواضع و نصوص  
 میں بعض احکام اللہ تعالیٰ تورات کے بعض احکام کے نسخ معلوم ہوتے ہیں دوم ہمارے حضرت کی زندگی  
 میں دین اسلام کا شیوع ہوا جس طرح کہ حضرت موسیٰ کی زندگی میں اون کے دین کا ہوا اور آپ کے ساتھ  
 انھوں نے کثیرہ مہاجرین و انصار کی موجود تھیں جس طرح کہ حضرت موسیٰ کے ساتھ بنی اسرائیل کی فوج  
 کثیر تھی اور حضرت عیسیٰ کی زندگی میں سوا چند جو ارسین وغیرہ کے اور کوئی ایمان نہیں لایا تا آپ کے  
 دین کا شیاع ہوا سو ہم ہمارے حضرت نے بھی جہاں کیا اور حضرت موسیٰ نے بھی اور حضرت عیسیٰ نے  
 کبھی جہاں نہیں کیا چارم جس طرح حضرت موسیٰ کے بھائی حضرت ہارون کو آپ سے مناسبت تھی  
 اوس طرح ہمارے حضرت کے بھائی علی ابن ابیطالب کو سوانیت کے اور سب باتوں میں آپ سے  
 مناسبت تھی چنانچہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ یا علی انت منی بمنزلہ ہارون من  
 موسیٰ الخ لہذا کہ نبی بعدی ترجمہ ای علی تم مجھے بمنزلہ ہارون کے ہو موسیٰ سے گریہ کہ میرے بعد  
 کوئی نبی نہیں ہے انتہی اور حضرت عیسیٰ کے کوئی بھائی نہ تھا اور کسی پیغمبر نبی اسرائیل کا بھی نہ  
 تھا چنانچہ ایسا معلوم نہیں ہوتا کہ اوسے حضرت ہارون سے اوسکو تشبیہ دی ہو اور اس حدیث کے بیان  
 ایک جلد ضخیم کتاب مستطاب عقبات الانوار کی مطبوعہ و شہر ہو چکی ہے من شانہ طبع الیہ تعظیم جس طرح  
 کہ حضرت ہارون کے دو صاحبزادے امام تھے شہر و شہیر اوسی طرح حضرت علی کے بھی دو صاحبزادے  
 امام تھے حسن و حسین لکہ یہ زبان عربی میں ترجمہ ہے شہر و شہیر کا اور یہ امر احادیث کثیرہ مسلمہ و یقین سے  
 ثابت ہے ششم جس طرح کہ بعد حضرت موسیٰ کے امامت و وصایت حضرت ہارون کی اولاد میں قائم رہی  
 اور یہ بات تورات کے دیکھنے سے بخوبی ثابت ہوتی ہے اسی طرح ہمارے حضرت کے بعد امامت و وصایت  
 جناب امیر علیہ السلام کی اولاد میں قائم رہی ہفتم جس طرح حضرت موسیٰ حق سبحانہ و تعالیٰ سے کوہ طور  
 پر ہمکلام ہوتے تھے اوسی طرح ہمارے حضرت معراج میں بالاسے عرش ہمکلام ہوئے اور اس سے  
 ہمارے حضرت کا علو مرتبہ اور رفعت شان بہت بار رفعت مکان حضرت موسیٰ پر بخوبی ثابت  
 ہوتی ہے ہشتم جس طرح کہ حضرت موسیٰ نے عصا سے شق بکھریا اوسی طرح ہمارے حضرت نے



انگشت مبارک سے شوق فرمایا اور مناسبت دریا کی چاند سے ہر اہل علم و فہم پر واضح ہے کہ جزا و مدد دریا کا مانتاب ہی کی تاثیر سے ثابت ہوتا ہے فرق اس قدر ہے کہ حضرت موسیٰ کا معجزہ زمین پر تھا اور ہمارے حضرت کا معجزہ آسمان پر اور یہ بھی باعتبار آپ کے علوم و مرتبہ و شان کے ہے ہم جس طرح حضرت موسیٰ نے حکم خدا تعالیٰ سے پانی جاری کیا اسی طرح ہمارے حضرت نے اپنی انگشت مبارک سے اور ظاہر ہے کہ پھر کو پانی کے جاری ہونے سے مناسبت ہے کہ اکثر دریا پہاڑ سے نکلے ہیں اور انھیں سے اور پانی کے جاری ہونے سے تباہین کئی ہے پس ہمارے حضرت کا معجزہ کامل اور اکمل ہوا حضرت موسیٰ کے معجزے سے دہم جس طرح کہ حضرت موسیٰ کی نبوت کی علامت آپ کے جسم شریف میں موجود تھی یعنی یہ بیضا اسی طرح ہمارے حضرت کا نشان نبوت بھی آپ کے جسم مبارک میں موجود تھا یعنی مہر نبوت یا زہم جس طرح حضرت موسیٰ نے کفار مصر میں نشوونما پایا اسی طرح ہمارے حضرت نے کفار مکہ میں دو ازہم جس طرح حضرت موسیٰ صاحب عیال و اولاد تھے اسی طرح ہمارے حضرت بھی تھے اور حضرت عیسیٰ کی نہ کوئی زوجہ تھی نہ کوئی فرزند سیزدہم یہ عجیب تشابہ ہے کہ جس طرح ہمارے حضرت چالیس برس کے سن کے بعد مبعوث ہوئے اسی طرح حضرت موسیٰ بھی چالیس برس کے سن کے بعد مبعوث ہوئے چنانچہ اخیل سے یہ اثر ثابت ہوتا ہے چہاڑہم جس طرح حضرت موسیٰ فیصلہ قضا یا کرتے تھے اسی طرح ہمارے حضرت بھی کرتے تھے اور حضرت عیسیٰ کے واسطے کچھ حکومت ہی نہ تھی کہ وہ فیصلہ قضا یا کرتے پانزدہم جس طرح حضرت موسیٰ زمین میں مدفون ہوئے اسی طرح ہمارے حضرت بھی اور حضرت عیسیٰ زندہ آسمان پر شریف لے گئے شانزدہم جس طرح کہ حضرت موسیٰ حسین و خوں و صورت تھے جیسا کہ تورات و انجیل سے ثابت ہے اسی طرح ہمارے حضرت بھی حسن میں شہرہ آفاق تھے ہفتدہم جس طرح حضرت موسیٰ نے مصر سے مدین کی طرف ہجرت کی اسی طرح ہمارے حضرت بھی مکہ سے مدین کی طرف ہجرت فرمائی تھی ہم جس طرح حضرت موسیٰ نے قبل نبوت شایانی کی ہے اسی طرح ہمارے حضرت نے بھی کی ہے تو زہم جس طرح حضرت موسیٰ نے گوسالہ وغیرہ توبوں

توڑا اور سطرچ ہمارے حضرت نے بھی لگے مین بٹ سکنی کی بستہ جس طرح کہ حضرت موسیٰ کی شریعت میں  
ختم ضروری تھا اور سطرچ ہمارے حضرت کی شریعت میں ختم کرنا شعار اسلام ہے اور نصارے  
ختم نہیں کرتے بستہ ویکم جس طرح کہ ہمارے یہاں حساب سال شہور قمری سے ہے سطرچ  
حضرت موسیٰ کی امت میں بھی تھا بستہ و دوم جس طرح کہ قرآن کا نام فرقان ہے سطرچ حضرت  
موسیٰ کی کتاب جو توریت ہے اس کا نام بھی فرقان ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے ولقد  
ایتینا موسیٰ وھارون الفرقان وھذکر اللمتقین بستہ و سوم جس طرح  
کہ قرآن کا نام ذکر ہے اسی طرح توریت کا نام بھی ذکر ہے چنانچہ آیت ماسبق سے ظاہر ہے  
فہذا اس آیت میں بھی ہے ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثا  
عبادی الصالحین بستہ و چارم جس طرح ہمارے حضرت امی تھے کہ نبی تھے  
سے ثابت ہوتا ہے کہ سطرچ حضرت موسیٰ بھی امی تھے بستہ و پنجم یہ تشابہ اس حد تک پہنچا  
کہ جس طرح ام المؤمنین عائشہ جناب امیر المؤمنین وصی و خلیفہ بلا فصل حضرت سید المرسلین سے  
کریم اوسطی صغیر انبث شعیب زوجہ حضرت موسیٰ آپ کے خلیفہ و جانشین حضرت یونس بن  
نون سے کریم بستہ و ششم جس طرح کہ حضرت یونس بن نون وصی و خلیفہ حضرت موسیٰ کے لیے حبس  
شمس ہوئی اوسطی طرح جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیہما السلام کے لیے بھی ہوئی اور یہ  
دونوں قصے کتب و یقین میں مذکور ہیں بستہ و ہفتم جس طرح کہ حضرت موسیٰ نے حضرت یونس کو  
تمام نبی اسرائیل کو جمع کر کے علی رؤس الاشهاد اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا تھا جیسا کہ کتب تواریخ  
اہل سنت میں مفصل مذکور ہے اوسطی طرح حضرت رسول خدا نے بھی جناب امیر علیہ السلام کو غدیر خم  
میں تمام مہاجرین و انصار کو جمع کر کے اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا اور اسکے سوا بہت سی مشاہیر حضرت  
موسیٰ اور ہمارے حضرت میں ہیں مین نے ان میں سے اس قدر پرکتفا کی اب مین حضرت موسیٰ کی  
امت اور اپنے حضرت کی امت کی تشبیہات کو لکھا ہوں احادیث کثیرہ مستفیضہ و یقین سے ثابت ہے  
کہ جناب رسول خدا نے اپنی امت کو حضرت موسیٰ کی امت سے تشبیہ تام دی ہے ہم اپنے یہاں کی

حیوں کو گنا تو مناسب نہیں سمجھتے اس سبب سے کہ علماء و متکلمین و مناظرین شیعہ کا ہمیشہ سے  
یہی دستور ہے کہ خصم کو اسی کے مسلمات سے محقول اور ساکت بلکہ مبہوت کر دیتے ہیں لہذا  
ہم اہل سنت و جماعت کے صحاح سے بعض احادیث کو نقل کرتے ہیں صحیح بخاری مطبوع  
مطبع مہینہ مصر کے جز ثانی کتاب بدار الخلق باب ما ذکر عن نبی اسرائیل  
ص ۵۱ میں یہ حدیث مذکور ہے عن ابی سعید رضی اللہ عنہ ان النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم قال لفتبعن سنن من قبلکم شیواً بشیراً و ذراً  
بذرائع حتی لو سلبکوا جھوضب لسلکتموہ قلنا یا رسول اللہ الیہود والنصارا قال فن  
ترجمہ ابوسعید رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ البتہ پیر  
کرد گئے تم طریقوں کی اون لوگوں کے کہ جو قبل تمہارے تھے کہ اوسین بالشت بھرا اور گزبھ کا بھی ق  
نہو گا یا نہک کہ اگر گئے ہونگے وہ لوگ سوراخ سوسار میں البتہ جاؤ گے تم لوگ بھی اوسین کہا ہم کردہ  
ہم اپنے کہ یا رسول خدا وہ لوگ یہود و نصارے ہیں آپ نے فرمایا کہ بھرا اور کون ہیں انتہی و سیر  
صحیح مسلم جلد ثانی مطبوع مطبع انصاری دہلی کے ص ۳۳ میں بھی یہی حدیث  
منقول ہے و نیز کتاب کنز العمال خزائن مطبوع حیدرآباد دکن کے  
ص ۵۱ میں یہ حدیث اس طرح منقول ہے عن خدیقہ قال لیرکین سینہ  
نبی سوائل خذوا الثعل بالثعل والقد بالقد وغیراتی لا ادری تعبدوا للجلال ام لا شترجمہ  
خدیفہ سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ البتہ چلو گے تم طریقہ پر نبی اسرائیل کے مانند  
بہت نعل کے ساتھ نعل کے اور پیر کے ساتھ پیر کے سوا اوسکے کہ میں نہیں جانتا ہوں کہ  
تم بھی گوسالہ کی پرستش کرو گے یا نہیں و نیز تفسیر کشاف جز اول مطبوع مطبع محمد  
افندی کے ص ۴۱ میں یہی حدیث بتفاوت سیر بروایت خدیفہ منقول ہے و نیز جامع  
اتر مذہبی مطبوع مطبع مجتہائی واقع دہلی شمسہ اجبری مجلد ثانی کے

صالحین میں یہ حدیث منقول ہے عن ابی واقل اللہیٰ رسول اللہ لما خرج  
الی حنین فربما یجوز للمشرکین یقال لہذا ذات النواط یعلمون علیہا اسلحتہم وقالوا  
یا رسول اللہ اجعل لنا ذات النواط کما ہلہم ذات النواط فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم  
سبحان اللہ ہذا کما قال قوم موسیٰ اجعل لنا لکھا کما ہلہم الھذا والذی نفسی  
بیدہ لدرکین

مشرکین اور اقدالیوں سے منقول ہے کہ تحقیق جناب رسول خدا جسوقت کہ حنین کو تشریف  
لیے جاتے تھے تو ایک درخت کے پاس پہنچے کہ وہ مشرکوں کا تھا اور اسکو لوگ ذات النواط  
تھے اور وہ مشرک اپنے ہتھیاروں کو اس پر لٹکا دیتے تھے کما صحابہ نے کہے رسول خدا ہمیں بھی  
ایک ذات النواط بنا دیجیے جیسا کہ ان لوگوں کے لیے ذات النواط ہے پس فرمایا رسول خدا نے  
کہ سبحان اللہ یہ تو ایسی ہی بات ہے کہ جیسے کما تھا قوم موسیٰ نے کہ اے موسیٰ ہمارے تو ہمارے  
لیے ایک معبود جیسے کہ ان کے لیے معبود ہیں قسم ہے اسکی کہ جان میری جسکے دست قدرت میں ہے  
کہ اللہ جلوجلے تم طریقے پر ان لوگوں کے کہ جو تم سے پہلے تھے انتہی اور یہ حدیث تباہ و تالفاظ  
کتاب کنز العمال خبر سادس ص ۱۱ وغیرہ مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد  
۱۳۰۷ ہجری میں کمی کتابوں سے بطریق مستعار منقول ہے اور اس طرح کی  
احادیث مشاہیر صحاح اہل سنت میں بکثرت ہیں میں کما تمک کہ لکھا ہوں اب بنی اسرائیل کا حال  
بجسے کہ یہ سب حضرت موسیٰ کی امت اور حضرت یعقوب کی اولاد میں تھے چونکہ حضرت یعقوب کا خطاب  
اسرائیل تھا لہذا یہ لوگ بنی اسرائیل کہلاتے تھے اور انھیں کو یہود بھی کہتے ہیں اس سبب سے کہ یہو انھیں  
یعقوب کے بڑے بیٹے کا نام ہے چونکہ انکی اولاد سب بھائیوں سے زیادہ تھی لہذا کل قوم کا ہی نام ہو گیا  
تھا اور نصاریٰ انھیں کی فرع ہیں اس سبب سے کہ حضرت عیسیٰ بھی بنی اسرائیل میں سے تھے اور یہ  
مبعوث بھی ہوئے تھے اور یہ ایک ایسی قوم تھی کہ قبل اہل اسلام تمام عالم پر اسکو نفلیت تھی اور پھر  
خود کلام قریشیہ جب حضرت موسیٰ مبعوث ہوئے تو انہیں میں یہ لگ اور یہ ایمان لائے خدا علیہ

دوسرے وقت کچھ خوف حضرت موسیٰ کا اونکو نہ تھا اور نہ کسی طرح کی طمع دنیا معلوم ہوتی تھی اس لیے  
 کہ حضرت موسیٰ کے لیے ابتداء میں نہ کسی طرح کی ثروت دنیاوی تھی نہ کثرت عدد اور سوا حضرت  
 ہارون آپ کے بھائی کے کوئی بھی آپ کا شریک و ہم نہ تھا بلکہ فرعون ملعون کا جو ایک بادشاہ  
 جبار تھا اونکو نہایت خوف تھا یہاں تک کہ اپنی جان و مال پر بھی اوس سے مأمون و مطمئن نہ تھے  
 چنانچہ خود خداوند عالم خبر دیتا ہے ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذَرِيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ﴾  
 ﴿مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾ ﴿وَأَن فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي السَّالَةِ﴾  
 واذہ من المسرفین ترجمہ میں نہیں ایمان لائے واسطے موسیٰ کے گرا و لا د  
 اوسکی قوم سے باوجود خوف کے فرعون سے اور سردار و ناونکے سے اس سے کہ عذاب  
 کرے اونکو اور تحقیق کہ فرعون البتہ سرکش تھا بیچ زمین کے اور تحقیق کہ وہ البتہ حد سے گذر جانے  
 والوں میں سے تھا انتہی یہ سب کچھ تھا مگر اکثر بنی اسرائیل بعد ایمان لانے کے حضرت موسیٰ کی  
 زندگی ہی میں فقط چند روز کی غیبت کے سبب سے گمراہ ہو گئے اور گوسالہ کی پرستش کرنے  
 لگے اور حضرت ہارون کا کہنا کسی نے نہ مانا پس اگر اس امت میں سے اکثر لوگ بعد ہمارے حضرت  
 گمراہ ہو گئے اور جناب امیر کا کہنا نہ مانا تو اسکا کیا تعجب ہے اور اسمیں کونسا استیجاد ہے حالانکہ  
 مشابہت فیما بین حضرت موسیٰ اور جناب ختم المرسلین و حضرت ہارون و امیر المومنین لائل  
 ماسبق سے اور دونوں امتوں کے درمیان میں قول مجرب صادق سے جس طرح ثابت ہو چکی  
 اس سے زیادہ اور کون سی بات ثابت ہو سکتی ہے اور یوں بدیہیات کا انکار کرنا اور فسطاتیات کی  
 روش اختیار کرنا اسکا تو کچھ علاج ہی نہیں ہے حالانکہ بنی اسرائیل کی گمراہی و ضلالت اس  
 امت سے بہت زیادہ تعجب خیر اور حیرت انگیز ہے چنانچہ میں اون باتوں کا مقابلہ کرتا ہوں اوپر  
 اس امت کے حالات ضلالت لکھتا ہوں واضح ہو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ صحابہ کے باب میں کہ جنہیں  
 سے اکثر کی ضلالت پسینوں کو نہایت تعجب ہوتا ہے فرماتا ہے

لے جزویاً ۲۴ سورہ یونس رکوع سیزدہم ۱۲

احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا آل نوح  
 من قبلهم فليعلمن الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ترجمہ کیا ایمان  
 کیا ہے لوگوں نے یہ کہ چھوڑ دیے جائیں اتنے ہی پرکہ منہم سے کہہ دیں کہ ایمان لائے ہم اور وہ  
 نہ آزمائے جائیں اور اللہ تعالیٰ کہ آزمایا تھا ہم نے اُن لوگوں کو کہ پہلے اویسے تھے پس البتہ  
 ظاہر کر دیا اُن لوگوں کو کہ سچ بولے اور البتہ ظاہر کر دیا جھوٹوں کو اسٹی اب مجھکو کوئی  
 اہل انصاف بتائے کہ سوا م خلافت و وصایت کے اور کون امتحان اس امت کا ہوا ہے کہ  
 جو عام ہوا و کل افراد اہل اسلام کو شامل ہو یہ میں جانتا ہوں کہ حضرات سنیہ کئی گنے کہ مراد  
 اس امتحان سے تکالیف شرعیہ میں مگر یہ قول اور نکال پوچ پادر ہوا ہوگا ایسے کہ تکالیف  
 شرعیہ تبارک اسلام سے اہل اسلام کے ساتھ ہیں اور یہاں سیاق آیت کریمہ اس بات پر  
 شاہد ہے کہ زمانہ استقبال میں امتحان کر نکلا وعدہ ہے فافہم و تدبر اب میں مخالفین معاہدین  
 کے زعم آفات کے لیے ایک اور دلیل کلام مجید سے لگتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ جب حق  
 سبحانہ و تعالیٰ نے غیبت حضرت موسیٰ بن نبی اسرائیل کا امتحان لیا اور وہ لوگ اوس میں  
 پورے نہ اوتارے اور گمراہ ہو گئے اور گوسالہ کی پرستش کر کے لگے اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے  
 حضرت موسیٰ کو کوہ طور پر اس واقعہ کی خبر دی تو وہاں بھی اسی طرح ارشاد فرمایا ہے چنانچہ سورہ  
 طہ میں فرماتا ہے قال فانا قد فتنا قومك من بعدك واصلاحهم الساعة من ترجمہ  
 فرمایا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ پس تحقیق کہ ہم نے آزمائش کی تیری قوم کی میرے پیچھے اور گمراہ کر دیا  
 اُن کو سامری نے انتہی اہل انصاف و بصیرت ملاحظہ فرما دیں کہ آیت ماضی سورہ نمل و نکوت  
 میں ہے جو فرمایا ہے لقد فتنا الذين من قبلهم اوس سے ٹھیک اس ائمہ نبی اسرائیل کی طرف  
 اشارہ معلوم ہوتا ہے یا نہیں اور جبکہ دیدہ دل کو رہا و سکا تو کچھ علاج ہی نہیں حسن  
 کان فہذا اعمی فہذا اعمی و اذخر اعمی و اضل سبیل ۱۰ یہ بھی میں جانتا ہوں کہ بعض حضرات سنیہ یہ فرمائی گئے



کہ مراد اس امتحان سے کہ جو آیہ سورہ عنکبوت میں ہے انیاد تکالیف کفار لگے ہے کہ جو وہ مسلمانوں کو دیتے تھے اس سبب سے کہ سورہ عنکبوت مکیہ ہے لیکن انکاحیہ قول بھی بعد اس تقریر پر تاثیر کے کہ جو ایک نور ہدایت ہے انوار قرآن میں سے اس آیت کی مصدق ہو گا کہ من لم یجعل لہ نوراً فمآلہ من نور ہر خدیج کہ یہ کلام حضرت سنیہ کا قابل تھا نہ میں ہرگز مگر میں اس کے دو جواب مختصر اور مسکت دیتا ہوں اول یہ کہ اگر فیض مہاجرین کا یہ امتحان ہو تو اکثر مہاجرین اور کل انصار کہ جو بعد ہجرت ایمان لائے ہیں انکا کون سا امتحان ہو اور وہ یہ کہ ذرا اس آیت والی ہدایہ کو آنکھیں کھول کے دیکھیں اگر انکو چشم بصیرت ہو مکان اللہ لیدر المؤمنین علی ما انتم علیہ حتی یذبح الخبیث من الطیب ثم یرحمہ نہیں ہے اللہ کہ حضور دے ایمان والوں کو اور اس حالت کے کہ ہو تم اور پیراؤ کے یہاں شک کہ خدا کر دے ناپاک کو پاک سے انتہی اب یہ بتائیں کہ سو امتحان کے اور کون سی صورت ہے کہ حبشیہ و طیب میں تمیز ہو سکے خوش بود کہ محک تجربہ آید میان ہذا سیدہ روئے شود ہر کہ در غش باشد ہر اب یہ آیت کون سے امتحان کی بابت قرار دینگے کیا اس سے بھی ایذا ہے کفار کا مراد ہے حالانکہ سورہ آل عمران کہ جس میں یہ آیت والی ہدایہ ہے وہ تودنیہ ہے بہمت اللہ کفر ان آیات بیانات سے بخوبی ثابت ہے کہ جو لوگ زیادہ جناب رسول خدا میں ایمان لائے تھے اور ان سب کو حضرات سنیہ زمرہ صحابہ میں داخل سمجھتے ہیں اگرچہ آپ کی زیارت سے ساعت بھر کے لیے بھی نہرت ہوئے ہوں انکا ایک امتحان عام ہونے والا تھا کہ جملہ اہل اسلام کو شامل ہو اور مشاہیر امتحان امت موسیٰ سے کہ وہ معاملہ گوسالہ و سامری ہے پس جب کہ اس امتحان میں اکثر امت حضرت موسیٰ گمراہ ہو گئی تھی تو کیونکر ممکن تھا کہ اس امتحان میں یہ امت کہ جو شبہ بھی امت موسیٰ سے اکثر گمراہ نہ ہو جاتی پس یہ امتحان کونسا ہے بیشک اور خلافت و وصایت و امارت حضرت امیر المؤمنین امام المتقین ایدہ اللہ العالی علی بن ابی طالب ہے کہ جو بمصدق حدیث منزلت مشابہ تھے حضرت

جزو جہاد سورہ آل عمران رکوع ہشتم ۱۲

ہارون سے اب میں ان دونوں واقعوں کا مقابلہ کرتا ہوں واقعہ اول یہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ کوہ طور پر جانے لگے تو بنی اسرائیل میں حضرت ہارون کو اپنا خلیفہ مقرر کر گئے چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ اسکی خبر پہنچے کلام مجید میں دیا ہے وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَمْتًا لِّعَشْرِ فِتْنَتٍ مِّنْهُ اَتَعْبُدُ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لَا خِيَةَ هَارُونَ اَخِي فِى قَوْمٍ وَّاصِلَةٍ وَلَا يَنْتَعِمُ سَبِيلُ مُضِلِّدِينَ ترجمہ اور وعدہ دیا ہے موسیٰ کو تیس راتوں کا اور پورا کیا ہے اسکو ساتھ دس راتوں کے پس کامل ہوا وعدہ پروردگار اسکے کا چالیس رات کا اور کہا موسیٰ نے واسطے بھائی اپنے ہارون کے کہ خلیفہ ہو میں بیچ قوم میری کے اور اصلاح کرو نہ پیروی کرو مفسدون کی راہ کی انتہی بعد حضرت کے تشیع جانے کے پیش بنی اسرائیل سامی کے بہکانے سے گمراہ ہو گئے اور گوسالہ جو اس نے بنایا تھا اسکی پرستش کرنے لگے اور ہم خد حضرت ہارون نے سمجھایا اور منع کیا مگر آپ کا کہنا نا ا اور آپ کی خلافت کو تسلیم نہ کیا واقعہ دوم یہ ہے کہ جب جناب رسول خدا حجۃ الوداع سے فارغ ہوئے تو مقام خم غدیر میں جب کہ خدا سے قدیر آیا ایضا الرسول صلواتہ ما انزل الیک الایہ آپ نے جناب امیر علیہ السلام کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا چنانچہ نبوت اسکا انشاء اللہ العزیز اسی رسالہ مجمع الاموات کے باب اول کو جو باب میں اسکا لیکن بعد آپ کی وفات کے حضرت عمر نے حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنا دیا اور اکثر اہل اسلام نے حضرت اور ائمہ کے حضرت کی اطاعت کرنے لگے اور جناب امیر کا کہنا نا ا اب یہاں حضرات سے یہ استبعاد کرتے ہیں کہ یہ کیونکر ممکن ہے کہ اکثر صحابہ گمراہ ہو جائیں پس ابو بکر پر اسکا اجماع حق تھا لیکن یہ نہیں کہتے کہ کیونکر ممکن ہے کہ اکثر بنی اسرائیل جو اولاد انبیاء میں سے تھے گمراہ ہو جائیں پس گوسالہ اور انکا اجماع حق تھا حالانکہ حضرت موسیٰ کی امت کا واقعہ اس واقعہ سے اعجب ہے اور اس سے زیادہ مستبعد و حیدرہ سے اول یہ کہ بنی اسرائیل سب اولاد انبیاء میں سے ایک خاندان کے لوگ تھے اور صحابہ حضرت رسول اقوام مختلفہ عرب میں سے کہ اکثر ان میں سے جاہل و اہم و وحشی

۱۔ خدمت سودہ اعلان رکوع ششم ۱۲



اور بادینشین تھے دروہم نبی اسرائیل حضرت موسیٰ کی زندگی میں فقط چند روز کی غیبت میں گمراہ ہو گئے اور صحابہ بعد وفات سرور کائنات دروہم نبی اسرائیل جو گمراہ ہوئے تو خدا ہی سے پھر گئے اور گمراہ کی پرستش کرنے لگے اور اسکی ضمن میں خلیفہ رسول کی بھی مخالفت کی اور صحابہ جو گمراہ ہوئے تو فقط حکم خدا اور خلیفہ برحق رسول خدا سے پھر کے کوئی بت نہیں پوچھے لگے چہاں ہم نبی اسرائیل کو گمراہ کی پرستش میں کچھ محبت جاہ و ریاست نہ تھی اور کچھ اپنے لیے حکومت و سلطنت کا لینا منظور نہ تھا پس معلوم نہیں ہوتا کہ کسی طرح کی طمع دنیا کے سبب سے یہ فعل و نفع ہوا ہو بلکہ اپنی طاقت و سفاہت سے سامری کے مکر و فریب میں آگئے اور شیطان بھی اسکا معین ہوا اور یہاں صحابہ کو طمع جاہ و شہرت و محبت ریاست و حکومت و سلطنت موجود تھی اور جناب امیر سے جو مخالفت کی تو منصب خلافت ظاہری کے خود مالک ہو گئے پس اہل انصاف و ایمان ملاحظہ فرماویں کہ امضالت نبی اسرائیل زیادہ ثقب خیر و حیرت انگیز ہے یا امر صحابہ و راویین زیادہ استبعاد ہے یا اسمین پس جب اوکا اقرار ہے کہ جس میں استبعاد است قویہ میں تو اسکی مخالفت محض استبعادات ضد حق کی بنا پر کیا معنی پس بعون اللہ و حسن توفیقہ جمیع شبہات حضرات سنیہ صلاات صحابہ میں مثل احوال مرتدین ہمارے مشور ہو گئے اور مذکورہ بالا میں سے کوئی شبہ باقی نہیں رہا البتہ ایک شبہ ان لوگوں کا اور شبہات سے جو مذکور ہوئے کہ تقدیر لحدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ جن صحابہ کو کہ شیعہ ضمال و گمراہ سمجھے ہیں وہ سب مہاجرین و انصار میں سے ہیں اور مہاجرین و انصار کی مدح میں بہت سی آیتیں قرآن شریف میں موجود ہیں پس کسے کمر ممکن ہے کہ یہ لوگ گمراہ ہو جائیں اسکے جواب میں میں بطور اختصار یہ کہتا ہوں کہ نبی اسرائیل کی فضیلت میں بھی بہت سی آیتیں قرآن شریف میں موجود ہیں پس وہ کیوں گمراہ ہو گئے چنانچہ میں ان میں سے بعض کا ایمان ذکر کرتا ہوں حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے یا بنی اسرائیل اذکروا نعمتی الّتی انعمت علیکم و اذکروا فضلکم علی العالمین ترجمہ ہے

بنی اسرائیل یاد کر تم میری نعمتوں کو کہ انعام کیا میں نے اور تمہارے اور تحقیق کہ میں نے فضیلت  
دی مگر تمام اہل عالم پر انتہی اور اسی مضمون کی آیتیں بہت ہیں کہ جن سے بنی اسرائیل کی فضیلت  
تمام اہل عالم پر ثابت ہوئی ہے اور نیز فرماتا ہے ولقد اخترناہو علیٰ علم علیٰ العالمین  
ترجمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق کہ برگزیدہ کیا ہم نے انھیں بنی اسرائیل کو دیدہ و دانستہ تمام اہل عالم پر انتہی  
اس سے معلوم ہوا کہ تمام عالم میں سے حق سبحانہ و تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو برگزیدہ کیا تھا  
و نیز بنی اسرائیل کے باب میں فرماتا ہے ونزدان عن علی الذین استضعفوا  
فی الارض و یجعلہم ائمة و یجعلہم الوارثین ترجمہ اور ارادہ کرتے تھے ہم کہ احسان  
کریں ہم اہل کو کون پر کہ جو ضعیف ہو گئے تھے زمین میں اور گردانین ہم ان کو نام اور گردانین ہم  
ان کو وارث اس سے زیادہ اور کیا فضیلت ہوگی اور یہی وہ قوم تھی کہ جبکہ لوہا پر سایہ  
کیے رہتا تھا اور جبکہ واسطے من و سلوی نازل ہوا تھا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے بنی اسرائیل  
سویاب کر کے فرماتا ہے وظللت علیکم انعام وانزلنا علیکم المن والשלوی  
ترجمہ اور سائبان کیا ہم نے اور تمہارے ابر کو اور نازل کیا ہم نے اور تمہارے من و سلوی  
انتہی اور بنی اسرائیل کی فضیلت میں آیات کثیرہ ہیں میں کہانے تک نقل کر سکتا ہوں بہ  
حضرات سنیہ کی خدمت میں گزارش ہے کہ اکثر بنی اسرائیل کی گراہی تو ثابت اور کچھ معاملہ  
سامری و گوسالہ ہی میں نہیں بلکہ اکثر جگہ پس ان آیات کی بابت آپ کیا ارشاد فرماتے ہیں  
جو کچھ انکی تاویل بتی اسرائیل کے باب میں فرمایا گیا وہی ہماری طرف سے اہل آیات کی  
تاویل کہ جو مہاجرین و انصار کی مدح میں آئی ہیں سمجھ لیجیے اور اس پر یہ قول فیصل اور امر  
حق و عدل یہ ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ قوم بنی اسرائیل قبل اہل اسلام تمام عالم سے  
افضل تھی مگر یہ فضیلت انکی باعتبار انبیاء و وصیاء و مؤمنین کا میں کے تھی نہ باعتبار ضالین  
و مضالین و منافقین کے اور اس قوم میں اچھے اور برے سبھی طرح کے لوگ تھے

۱۔ خرابست و غیر سورہ دخان کو چارہم ۲۔ جزو ستم سورہ قصص ۱۲ سورہ بقرہ جزو اول ۱۲

اسی طرح شرف صحبت جناب ختم المرسلین فضیلت ہجرت و جہاد سے کوئی اہل سلام انکار نہیں کر سکتا اور جو کوئی انکار کرے وہ کافر ہے لیکن جو آیات کہ مہاجرین و انصار کے اوصاف میں نازل ہوئی ہیں وہ انھیں مومنین مخلصین کے باب میں ہیں کہ جنگی شان میں حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ مَخْبَهُ وَهُوَ مَعَهُمْ مَنِيتُظَرُ وَمَا دُلَّوْا بِهِ عَلَىٰ مَن يَخْتَفِی** مومنین ایسے مرد ہیں کہ سچ کر دکھلایا انھوں نے اوس چیز کو کہ عہد باندھا تھا اللہ سے اوس پر پس بعض انھیں سے وہ لوگ ہیں کہ پورا کر چکے اپنا کام (یعنی راہ خدا میں شہید ہو گئے) اور بعض انھیں سے وہ لوگ ہیں کہ انتظار کرتے ہیں اور نہیں بدلا ہے اون لوگوں نے کسی طرح کا بدلنا نہ ہتی یعنی جو ایمان پر قائم اور اپنے عہد پر استوار رہے اور دین میں کسی طرح کی تبدیل و تغیر نہیں کی اور بالایمان اور بلا نقض عہد و پیمان اس نے نیائے ناپائدار سے فراویس جہان کی طرف رحلت فرمائی نہ وہ ضال و مضل کہ جو قیامت تک باعث اضلال امت ہوئے اب میں اون دونوں امتوں کی توبہ کا حال کہتا ہوں کہ جو میری اس تقریر کا مستحکم و مشاہدہ کیا مکمل ہے پس افسوس ہو کہ نبی اسرائیل نے بعد گوسالہ پرستی کے توبہ کی لیکن توبہ اون کی قبول میں قبول ہوئی کہ جب انھوں نے آپس میں ایک دوسرے کو قتل کیا چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ اسکی خبر دیتا ہے **وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْجِبِلَّ فُتُوبُوا إِلَىٰ بَارئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** ترجمہ اور جس وقت کہا نبیؑ نے واسطے قوم اپنی کے کہ اے قوم میری تحقیق کہ تم نے ظلم کیا اپنے نفسوں پر سبب بنانے اپنے کے گوسالہ کو معبود پس توبہ کرو تم طرف پیدا کرنے ولے اپنے کے پس قتل کرو تم اپنے نفسوں کو (یعنی اپنے عزیز و اقارب کو) یہ بہتر ہے واسطے تمھارے نزدیک پیدا کرنے ولے تمھارے کے

۱۔ جزو ثبوت و حکم سورہ اخواب رکوع ۱۲ جزء اول سورہ بقرہ



**كشف الغطا** ابو النضر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ احد کے  
 شہیدوں کے لیے فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جن کا میں گواہ ہوں **ف** یعنی انکی سعی اور کوشش اور صبر پر  
 اور صحت ایمان پر قیامت کے دن میں گواہی دوں گا۔ جنگ احد میں ستر مسلمان شہید ہوئے  
 بعض انہیں سے ایسے تھے جنہوں نے نو بیٹیاں چھوڑیں اور خوشی سے شہید ہوئے بعضوں نے  
 کچھ ورین ہاتھ سے پھینک دیں بعضوں نے یہ آرزو کی کہ ہم پھر لوٹ کر گھر کو جاویں بعضوں کو حضرت  
 بڑھاپے کی وجہ سے چھوڑ گئے مگر وہ شہادت کی آرزو میں چلے آئے **ف** حضرت ابو بکر صدیق نے  
 کہا یا رسول اللہ کیا ہم اونکے بھائی نہیں ہیں مسلمان ہوئے ہم جیسے وہ مسلمان ہوئے اور حجاج  
 کیا ہمیں جیسے اونہوں نے جہاد کیا آپ نے فرمایا ہاں مگر مجھے معلوم نہیں کہ بعد میرے تم کیا  
 کرو گے تو رونے لگے ابو بکر پھر رونے لگے اور فرمایا کیا ہم زندہ رہیں گے بعد آپ کے انتہی حد میں سے  
 صاف ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر کا اسلام قابل اطمینان تھا اور ایمان کا تو کچھ ذکر ہی نہیں ہے  
 پس جب بڑے صاحب کا یہ حال ہے تو پھر اور بچا کیانہ کور و نیز خیر سادس **کنس العمال**  
 مذکور کے صفحہ ۳۴ میں مرقوم ہے السلام علیکم یا اہل القبور لو تعلمون ما یحکم اللہ صدہ  
 عما ہو کائن بعدکم ہو کلا وخیر منکم ان ہو کلا وخیر من الذین والوہا کلوا من اجورہم  
 عاشیا وخیرا وانا انصح علیہم وانکم قد اکلتم من اجرکم وادکم اللہ کو صلی اللہ علیہ وسلم را بن المبارک  
 عن الحسن (مسلم) ترجمہ سلام ہو تمہارے اوپر اسے رہنے والے قبروں کے اگر تم آگاہ ہوتے کہ کس  
 چیز سے نجات دی ہے مگر اللہ نے جو کہ تمہارے بعد ہونے والی ہے تو اپنے جانے سے بہت خوش  
 ہوتے (پھر صحاب سے مخاطب ہو کے فرمایا) یہ لوگ کہ جو اہل قبور ہیں تم سے بہتر ہیں نکل گئے  
 دنیا سے اور نہیں کھایا اور لوگوں نے اپنی فردوری میں سے کسی چیز کو اور نکل گئے وہ لوگ  
 دنیا سے درنخا لیکے میں اونکے با ایمان مرنے پر گواہ ہوں اور تحقیق کہ تم لوگوں نے کھایا اپنی  
 فردوری میں سے اور میں نہیں جانتا ہوں کہ تم میرے بعد کیا کرو گے انتہی شاید اس مقام پر  
 کہیں کہ اس سے امکان ارتداد صحابہ ثابت ہو گا اور سکا وقوع کہاں سے لازم آتا تو ہم یہ

کہ گفتگو تو اس میں ہے کہ بعض صحابہ کلمہ اہ ہو جانا کچھ مستبعد اور خلاف عقل اور غیر ممکن نہیں ہے اور یہ امر ان دونوں حدیثوں سے بخوبی ثابت ہو گیا اور ان کے سوا اور بہت سی حدیثیں اسی مضمون کی اونکے صحاح میں موجود ہیں میں کہانتک لکھ سکتا ہوں اور وقوع ارتداد صحابہ کے ثبوت کا اور مقام ہے مگر تاہم میں بعض احادیث یہاں بھی نقل کرتا ہوں چنانچہ اسی کتاب کنز العمال کے صفحہ ۲۷ میں منقول ہے ان الناس دخلوا فی دین اللہ افواجاً سیفون منہ افواجاً رحم عن جابر ثم حمیہ تحقیق کہ لوگ داخل ہوئے دین میں فوج فوج کر کے اور غریب بخل خانیکہ اسی دین سے فوج فوج کر کے انتہی اب فرمائیے کہ اس سے زیادہ ثبوت وقوع ارتداد اور کیا ہوگا و نیز اسی کتاب کنز العمال کے ص ۲۷ میں منقول ہے انا اخذت من عبد اللہ بن النضر قال آیاکم وجہتم آیاکم والحدود فاذامت فانا فطکم وموعداکم کحوض غن ورد فقلنا فطم ویاہی فقم فیوخذہم ذات الشمال فاقول یا رب امتی فیقال انک لا تدری احدنا بعد ثم عدل علیہا (طب عن ابن عباس) ثم حمیہ میں تمہارا روکنے والا ہوں آتش جہنم سے کہتا ہوں میں کہ ڈر تو تم جہنم سے ڈر تو تم حد و حد سے (یعنی اون سے بچاؤ نہ کرو) پس جب وقت کہ میں مرجاؤنگا تو تمہارا پیشرو ہوں اور مقام تمہارے وعدہ کا حوض کوثر ہے پس جو شخص کہ وارد ہوا وہاں سپر تو اسے رنگاری پانی اور آئینے ایسے لوگ کہ کھینچے جائینگے وہ بائیں طرف (یعنی جہنم کی طرف) پس کہو نگا میں کہ اے پروردگار میرے یہ میری امت سے پس کہا باینگا کہ تو نہیں جانتا ہے کہ ان لوگوں نے تیرے بعد کیا کیا ہے یہ لوگ نرند ہو گئے تھے انتہی اور اسی کتاب کے اسی صفحہ میں اس حدیث کے قبل و بعد کئی حدیثیں اسی مضمون کی صحاح مختلفہ سے منقول ہیں و نیز اسی کتاب کی جلد ہفتم ص ۲۷ میں مستدرک حاکم سے منقول ہے عزایہ سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہا بال قوم یقولون ان رحمی لا تنفعہ بلی واللہ ان رحمی موصولہ وان فی رطکم علی الکحوض فاذا جئت قام رجال فقال ہذا یاء اللہ انا فلان وقال ہذا انا فلان فاقول فذروکم ولکنکم احد تنزل بعد ورجعوا القہتم



مرحوم ابو سعید خدری سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ کیا مال ہے اور کون کا  
کہتے ہیں کہ میرا رحم (یعنی قرابت) فائدہ نہ بخشنے کا بیشک فائدہ نہ بخشنے کا قسم ہے اللہ کی کہ تحقیق میرا  
رحم ہو گا۔ یعنی قطع نہیں ہو سکتا یعنی نفع اور سکاضائع نہیں ہو سکتا اور تحقیق کہ میں تمہارا پیشرو  
ہوں حوض کوثر پر پس جس وقت کہ میں دان جاؤ گا تو لوگ کھڑے ہو گئے پس میں نے کہا کہ کیا رسول خدا  
میں فلان شخص ہوں اور وہ شخص کہیگا کہ میں فلان شخص ہوں پس میں کہوں گا کہ میں تمہارا پیشرو ہوں لیکن  
تم لوگوں نے میرے بعد دین میں بدعت کا احداث کیا اور پھر گئے تم اوسے (یعنی مزید ہو گئے) اسی  
وزیر صبح مسلم مطبوعہ دہلی کے جزو دوم کے صفحہ ۲۶۹ میں منقول ہے عن ابی حازم قال سمعت  
سہلاً یقول سمعت الباقی صلی اللہ علیہ وسلم یقول انا قوطک علی الحوض من ورد شرب ومن شرب  
لم یظما ابداً ویردن علی قوام اعوذہم ولہم فونی ان شریح ال بنی وینہم قال ابو حازم منہم  
عنان بن ابی عمیر وانا احسنہم هذا الحدیث فقال کذا سمعت سہلاً یقول قال فلان یقول قال وانا اشہد ان ابی سعید الخدری  
سمعتہ یقول انہم منی فیقال ناٹ لا تمدوا فاعلموا بعدک فاقول سمعت ابی سعید الخدری یقول بعد  
مرحوم ابو حازم سے منقول ہے کہ میں نے سنا سہل کو کہتے ہوئے کہ میں نے جناب رسول خدا  
کو فراتے ہوئے سنا ہے کہ میں تمہارا پیشرو ہوں حوض کوثر پر شخص کہ اوپر دارو ہو گا پانی پیجے گا اور  
جو شخص کہ پانی پی لے گا وہ کبھی پیسا نہ ہو گا اور میرے پاس ایسے لوگ بھی وارد ہو گئے کہ میں ان کو پہچانتا  
ہو گا اور وہ مجھ کو پہچانتے ہو گئے بعد اوسکے حامل کر دیا جائیگا درمیان میں سحر اور درمیان میں  
(یعنی مجھ تک وہ نہ پہنچنے پائیگے) پس اوی کہتا ہے کہ جس وقت میں یہ حدیث بیان کر رہا تھا  
او سوقت نعمان بن ابی عیاش نے اسکو سنا اور کہا کہ میں نے بھی سہل کو اسی طرح کہتے  
ہوئے سنا ہے راوی کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ ہاں نعمان نے کہا کہ میں تو ابھی تیار ہوں  
ابو سعید خدری پر کہ میں نے اوس سے سنا ہے کہ وہ یہ فقرہ اس حدیث میں اور زیادہ بیان کرتا  
تھا کہ فرمایا ایسے رسول خدا کہ یہ لوگ مجھ سے میں پس کہا جائیگا کہ تو نہیں جانتا ہے کہ تیرے  
بعد ان لوگوں نے کیا کیا پس میں کہوں گا کہ عذاب ہو گا ابھی واسطے اوس شخص کے کہ چیتے

تبدیل کی میرے بعد (یعنی دین میں بدعت کی) انتہی و نیز صحیح بخاری کی جلد چہارم کتاب الفتن  
ص ۱۱۱ مطبوعہ مصر میں بھی اسی مضمون کی حدیث منقول ہے اور اس طرح کی احادیث صحاح  
اہل سنت میں بہت ہیں کہ ان تک کہہ سکتا ہوں شاید کوئی سنی صاحب اس مقام پر کہیں کہ یہ  
احادیث عام امت کے باب میں ہیں کچھ صحابہ کے باب میں نہیں ہیں تو یہ قول اور نکاہا اہل ہوگا  
سب سے کچھ و یا ق عبارت احادیث میں اب پر شاہ ہے کہ یہ سب خطابات صحابہ سے ہیں اور مرتبین علی تقاضا  
اور نہیں ہیں سے بعض حضرات میں لیکن چونکہ ہر کو تمام حجت منطور ہے لہذا اب ہم ایسی حدیثیں نقل  
کرتے ہیں کہ جن میں لفظ اصحاب منقول ہے چنانچہ صحیح بخاری مطبوعہ مصر جلد چہارم کتاب الفتن کے  
ص ۱۱۱ میں منقول ہے عن ابی وائل قال قال عبد اللہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان افولکم علی الخوف  
لیرفعن الی جلال منکوحی ذالہویت کاواولم انخلجوا وذا قولی رجب اصحابی فبقول لا تدری  
ما احد ثوابک ثم رحمہ ابو وائل سے منقول ہے کہ کہا عبد اللہ نے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے  
کہ میں تمہارا پیشرہ ہوں خوف کوثر پر التبتہ آونگے میری طرف بہت سے آدمی تم میں سے یہاں تک کہ  
جنس وقت میں ادا وہ کروں گا کہ ان کو لیلون تو مضطرب ہونگے میرے قریب پس میں کہوں گا کہ ای سرور و گا  
میرے یہ میرے اصحاب میں پس فرمایا کہ نہیں جانتا ہے تو کہ کیا بدعت کی ہے ان لوگوں نے  
تیرے بعد انتہی و نیز صحیح مسلم مطبوعہ دہلی جلد دوم کے صفحہ ۲۵۲ میں انس بن مالک سے منقول  
ہو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیوف علی الخوف رجال من صحابہ حتی اذا اتیمم و رفعوا الی الخجلوا  
دونی فلا یقولن ای رب اصحابی اصحابی فلیفان و انک لا تدری ما احد ثوابک  
ثم رحمہ تحقیق جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ التبتہ وارو ہونگے میرے پاس خوف کوثر پر  
ایسے لوگ کہ جنہوں نے میری مصاحبت کی ہوگی یہاں تک کہ جس وقت وہ بھیو نکالیں ان کو اور آونگے  
میرے پاس تو مضطرب ہونگے میرے قریب پس التبتہ میں کہوں گا کہ اے میرے رب یہ میرے اصحاب  
ہیں یہ میرے اصحاب ہیں پس کہا جائیگا مجھے کہ نہیں جانتا ہے تو کہ کیا احداث کیا ہے دین میں  
ان لوگوں نے تیرے بعد انتہی و نیز مسند احمد بن حنبل مطبوعہ مصر جلد سوم کے صفحہ ۱۰۲ میں اس طرح کی



حدیث منقول ہے وزیر کتاب کنز العمال جلد ہفتم مطبوعہ حیدرآباد وکن ص ۳۶۱ میں ابن بابہ سے منقول ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفیامہ یزہط من اصحابی فیجبون عن الخوض فاقول یرتیل صحابی فیقول انک لا علم لک بما احدثوا بعدک انھم یرتدوا بعدک علی ادبارھم الفیقرے ترجمہ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وارو ہوگا میرے پاس بروز قیامت ایک گروہ میرے اصحاب میں سے پس دور کیے جائیں گے وہ لوگ جو عن پس میں کہو ننگا کہ اے میرے پروردگار میرے اصحاب میں پس فرمایا اگر تحقیق تجھ کو اس کا یہی نہیں ساتھ اوسکے کہ جو کچھ اونھوں نے دین میں کیا ہے تیکر بعد تحقیق کہ یہ لوگ پھر گئے تیکر بعد اپنے پیچھے اولاً انتھی اور بعد اس حدیث کے اسی صفحہ میں دو حدیثیں اور اسی مضمون کی منقول ہیں وزیر اسی طرح کی صدہا حدیثیں طرق متعددہ سے صحیح ستہ وغیرہ میں منقول و مرقوم ہیں کوئی کتمان کہ کھے اب بسنیو نکو سوائے اس بات کے کہنے کے کچھ چارہ نہیں ہے کہ ان حدیثوں سے مراد اہل ردہ ہیں یعنی وہ قبائل عرب کہ جو نو مسلم تھے اور بعد وفات جناب رسول خدا مرتد ہو گئے لیکن اگر وہ لوگ یہ کہیں گے تو ہم اونسے پوچھیں گے کہ تم انکو زمرہ اصحاب میں داخل سمجھتے ہو یا نہیں اگر کہیں گے کہ نہیں تو ہم کہیں گے کہ پھر تمھارا یہ کلام بھی نامتقول اور یہ نذرنا مقبول ہے اسلیے کہ احادیث منقولہ میں لفظ صحابی موجود ہے پس جب یہ لوگ زمرہ اصحاب ہی میں داخل نہوئے تو پھر ان احادیث کے مصداق کیونکر ہو سکتے ہیں تمکو چاہیے کہ اول اصحاب کو تباؤ کہ جو جناب رسالت تاب کے بعد مرتد و گمراہ ہو گئے اور جو فی کوثر پر سے نکالے جائیں گے شمر بذب عندہ ابن ابیطالب ذبا کجی ابل الشتر معلوم نہیں کہ تم صحابہ میں سے کس گروہ کو مرتد اور ان احادیث کا مصداق قرار دو گے اور اگر کہیں گے کہ ہم اہل ردہ کو زمرہ اصحاب میں داخل سمجھتے ہیں تو ہم کہیں گے کہ ذرا خواب خرگوش سے بیدار ہوا ورنہ کھین بکھو تو تمھارا بنایا ہوا کلیہ الصحابہ کلم عدول ٹوٹ گیا اور حدیث صحابی کا نجوم باہم اقتدیم سبتہم کے جو معنی تم کہتے ہو وہ باطل ہو گئے جو کوئی مخبر صادق پر لفظاً یا معنی جھوٹ باندھے وہ یوں ہیں سوا ہوتا ہے لیکن شاید تم گمراہ کے یہ کہنے لگو گے اس حدیث میں بعض اصحاب مراد ہیں کہ جو با ایمان دنیا سے

گئے اور مدینہ میں ہوئے تو ہم کہیں گے کہ نعم الوفاق یہ تو ہمارا عین مذہب ہے لیکن اب ہم کو یہ بتلاؤ کہ وہ بعض اصحاب کون ہیں اگر تم کہو گے کہ فلان و فلان تو ہم تبار و سلین اور ان کے احداث فی الدین و ارتداد و پیر قائم کر دیئے اور اگر تم ہم سے پوچھو گے کہ پھر وہ لوگ کون ہیں تو ہم اون اصحاب باصدق و صفحا و زہد و اتقا کا نام لینگے کہ مکتوبھی سولے امنا و صدقنا کہنے کے کچھ بارہ ہو گا فافہم و ما لہو کا۔ القوم کا لفظ جو حدیث اب میں بیان حضرات سنیہ کے اور ان حضرات کو رد کرتا ہوں کہ جو تقریر سابق میں نہیں آئے لیکن ان کے جوابات مسکتہ اس تقریر میں سے پیدا ہوئے ہیں اول اکثر حضرات سنیہ از راہ مکارہ یہ کہا کرتے ہیں کہ جب حضرت علی بن ابیطالب اسد اللہ الغالب تھے تو کیونکر ممکن تھا کہ کوئی خلافت کو ان سے غصب کر لیتا یا اور ان کو انواع و اقسام کے جو شیعہ بیان کرتے ہیں انہذا دیتا اور آپ خاموش رہتے اور ذوالفقار سے کام نہ لیتے جواب اس کا صبر حضرت ہارون سے کا فلور علی شایق الطور ظاہر ہو گیا حالانکہ حضرت ہارون کے ساتھ بارہ ہزار آدمی تھے کہ جنہوں نے کوسالہ کے آگے سجدہ نہیں کیا تھا اور یہ بات کتب و یقین سے ثابت ہے لیکن سبب کثرت نبی اسرائیل کہ جو چہ لاکھ کے قریب تھے سو اصبر کے کچھ چارہ نہ دیکھا اور جب حضرت موسیٰ کو یہ طور پر سے واپس آئے تو ہم کی تنبیہ کے لیے حضرت ہارون پر غضبناک ہوئے تو ان کے جواب میں یہی فرمایا کہ جبکی حق سبحانہ و تعالیٰ خبر دیتا ہے قال ابن ام ان القوم اسے لضعفوا و ذکا دوا یقتلوا نئے ترجمہ کیا حضرت ہارون نے کہا اے میری ماں کے بیٹے تحقیق کہ قوم نے ضعیف سمجھا مجھ کو اور قریب تھا کہ مار ڈالیں مجھ کو امتی اور جناب امیر کے ساتھ سو چند مومنین مخلصین کے مثل حضرت سلمان فارسی و ابوذر غفاری و مقداد بن اسود و خلیفہ بن الیمان و عمار یا سہرغیر ہم اور بعض نبی ہاشم کے اور کوئی بھی نہ تھا پھر آپ کے صبر کرنے پر کیوں تعجب ہے اور کیوں استبعاد ہوتا ہے حالانکہ خود اہل سنت کی کتب مقبرہ میں لکھا ہے کہ جب حضرات شیخین اور ان کے اتباع جناب امیر کو بیت لینے کے واسطے بہت ستایا اور سخت اتیادی تو آپ جناب رسول خدا کی قبر سے



اوسوقت آپ حبیب کربلا سب باغیہ کو تہ تیغ فرمایا سوائے زمانہ خلفائے ثلاثہ کے اور کون سے  
 زمانہ پر اس حدیث کی تطبیق ہو سکتی ہے نیز اوس کتاب کے صفحہ ۲۹ میں منقول ہے ان بعدی  
 ائمہ ان اطعموہم اکفروکم وان عصموہم قتلوکم ائمۃ الکفر وروس الضلۃ (طب عن ابی  
 ہریرۃ) ترجمہ تحقیق کہ میرے بعد ایسے امام ہونگے کہ اگر اطاعت کرو گے تم انکی تو کا فر کر دینگے وہ  
 تمکو اور اگر نافرمانی کر دینگے تم انکی قتل کر دینگے وہ تمکو وہ لوگ امام ہونگے کفر کے اور رئیس ہونگے  
 ضلالت کے ائمہ ان اور اس طرح کی صد احادیث صحاح اہل سنت میں منقول ہیں کہ جناب  
 رسول خزانے فرمایا کہ میرے بعد امرا و خلفاء و ائمہ ضلالت ہونگے یہاں میں نے ایک حدیث  
 بطور شتی نمونہ از خروار کے لکھ دی اور انشاء اللہ العزیز یہ بحث بعض ابواب کے جواب میں بہ تفصیل  
 آوگیا فانتظرہ دوم یہ قول حضرات سنیہ کا کہ مذہب شیعہ میں صحابہ رسول میں سے سوا چند  
 اشخاص کے اور سب ناری اور مالک ہیں سرتاپا باطل ہو گیا اسلئے کہ ابتداء خلافت خلیفہ اول  
 میں بیشک سوا چند اشخاص کے اور سب صحابہ جناب امیر سے نحر ہو گئے اور بڑے حضرت سے  
 بیعت کر لی لیکن بعد تیسرے حضرت کے اکثر اول میں سے ناوم اور تاب ہوئے اور جناب  
 امیر کی طرے رجوع کی جیسا کہ میں آخر تقریر میں لکھ چکا ہوں اور آپ کے ساتھ ناکثین و فاسقین  
 و مادرین سے جہاد کیا پس ان لوگوں کی نجات میں شبہ نہیں اور یہ امر پوشیدہ نہیں ہے کہ  
 ان سب معرکوں میں اکثر صحابہ جناب امیر کے ساتھ تھے اور قلیل عایشہ کے ساتھ اور قلیل  
 معاویہ کے ساتھ اور خوارج کے ساتھ تو شاید صحابہ میں سے کوئی بھی نہ رہا ہو پس اس سے بخوبی  
 ثابت ہو گیا کہ صحابہ ناجین بالکین سے بہت زیادہ تھے اور اگر بسب بلاوت ذہن یہ جمال و عظمت  
 صاحب یاران کے اہل رب کی سمجھ میں نہ آئے تو میں اوسکی تفصیل بیان کرتا ہوں کہ جب صدر صحابہ جناب  
 رسول خدا کے وقت میں جہاد کفار میں شہید ہوئے وہاں علاوے مرتب شہداء پر فائز ہوئے اور جو  
 حضرت کے وقت میں انہی موت سے باایمان مرے انکی نجات میں بھی کچھ شک نہیں اور جو حضرت کے  
 بعد مرنے کے بعد کبھی طرانی ۱۲۱





مسک و مقام میں چند آدمی کسی شخص پر اجتماع و اتفاق کرینگے وہی خلیفہ و بادشاہ ہو جائیگا اور جب قرابت رسول ہی باعث تخصیص و فضیلت نہ ہوئی تو اور کو نسا و سدا انحصار ہو سکتا ہے پس خواہ مخواہ یہ امر باعث کثرت خلفاء و سلاطین و امراء و اختلاف رعایا و نزاع و جدال و جنگ و قتال و منہب و غارت اموال ہوگا اور عجب طرح کا ہرج و مرج مسک و ملت میں پیدا ہوگا اور یہی سب کچھ دین اسلام میں واقع ہوا اور کوئی قرن ایسا نہیں گذرا کہ اہل اسلام کی تلوار آپس کے قتال و جدال سے فارغ ہو سکے میان میں رہی ہو اور جو شخص کہ حقوڑی سی بھی تاریخ جانتا ہے وہ اس سے انکار نہیں کر سکتا تفصیل میں نہایت طول ہے آخر اس اختلاف فیما بین کا نتیجہ ہوا کہ اکثر بلا و قبضہ اہل اسلام سے نکل کر اور دن کے قبضے میں آگئے اور جو اب ہیں اونکے بادشاہ بھی اضعف ملوک و سلاطین دنیا ہیں اور وزیر و بر و ضعف اسلام بڑھا جاتا ہے اور دیکھا جائے کیا اسکا انجام ہوتا ہے اور بیشک یہ ضعف و انحلال ترقی کرنا جائیگا جب تک کہ خلیفہ منصوص و منصوب من اللہ من الرسول کی سب مسلمان اطاعت کریں اور وہ زمانہ ظہور قائم آل محمد کا ہے اللہ صل علی محمد وال محمد و علی و عجل و جہم واضح ہو کہ امر حق یہ ہے کہ حضرت شیخین ظاہر میں تو بیشک مسلمان ہوئے مگر حقیقت میں صدق دل سے کبھی ایمان نہیں لائے اور محبت اصنام و اوثان کہ جنکی پرستش میں شیخوخت تک مصروف رہے کبھی اونکے دل سے نہیں گئی اور تعصب دین آباء کی ہرگز اونکے صمیم قلب سے بظرف نہیں ہوا اتنا ہے کہ اسلام میں گونا گونا گویا معلوم نہیں ہوتی تھی مگر حقیقت میں یہ دنیا ہی کی طمع سے اسلام لائے تھے اس سبب سے کہ نبوت ختم الانبیاء والمرسلین ایک مشہور بات تھی کہ تمام اہل کتاب اسکو جانتے تھے اور کل کاہن اس بات پر اتفاق کر چکے تھے کہ ایک نبی ایسا پیدا ہونے والا ہے کہ جو خاتم الانبیاء ہوگا اور تمام اویان و مل سابقہ کو منسوخ کر دیکے اور کل علوم از قبیل سحر و کمانت وغیرہ اسکے وقت میں باطل ہو جائینگے چنانچہ سطح و زر قار وغیرہ کی پیشین گوئی ان مشہورین اور کتب تاریخ میں بطور پس ان دونوں بزرگواروں کو یہ حالات زیادہ ترکاہنوں کے کہنے سے پہلے سے معلوم



ہو چکے تھے کہ انخلافت و حکومت و سلطنت ظاہری بجا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انکے اور مستقر ہو گا اور بالابستقلال بادشاہت کرے گی اور یہ بات ہم اخبار و آثار مقبولہ فریقین سے ثابت کر سکتے ہیں مگر خوف طوالت یہاں کچھ نہیں کہتے ہیں اور ان لوگوں کے افعال و اقوال و رفتار و کردار اس پر شاہد ہیں اور جس شخص کو کچھ بھی بصیرت ہوگی اور ذرا بھی مزاج میں انصاف ہوگا وہ میری اس تقریر مختصر سے اس بات کو تسلیم کر لے گا پس یہ لوگ اوسے بنا کر جو انکے اسلام لانے کا باعث تھی اول ہی سے انھیں تباہی میں مصروف ہوئے کہ جو انکے مقصود کے لیے مفید و معین تھیں اور روز بروز عداوت علی ابن ابیطالب انکے دل میں مستقر ہوتی گئی اور یوں انیواتر تھی کرتی گئی اور انکے چند اسباب تھے اول وہی امر ہے کہ جو بیان ہوا یعنی مقصود انکاح تھا کہ بعد حضرت کے امور ریاست و حکومت ہماری طرف منتقل ہوں اور آثار و اطوار سے اس بات کا او کو یقین ہوتا جاتا تھا کہ جناب رسالت مآب اپنا وصی و خلیفہ علی ابن ابیطالب کو مقرر فرمائیں گے اول تو آپ کی شجاعت و سخاوت و علم و حکم و زہد و ورع و عبادت و ریاضت وغیرہ سب باتیں اس امر پر شاہد عادل تھیں دوم قرب و قربت و وابستہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس سے یہاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو ایہ بابا لہ میں نفس نبی قرار دیا سو ہم آیات کثیرہ کہ جو کی شان میں نازل ہو کر تھیں مثلاً آیہ انما دایہ قرب و سورہ ہل اتے وغیرہ کے چہارم حادثہ متواترہ کا شہدہ کہ جو جناب رسالت مآب اپنی زبان مجربیان سے آپ کے باب میں ہر موقع و مقام پر ارشاد فرمایا کرتے تھے مثلاً حدیث نور و حدیث ولایت و حدیث منزلت و حدیث شہبہ و حدیث طیرہ و حدیث خیمہ و حدیث بدینہ العلم وغیرہ کے کہ اگر وہ سب حضرات سنیہ ہی کی کتابوں منتخب کر کے لکھی جائیں تو ایک مجلد ضخیم تیار ہو جائے دوم یہ امر ہے کہ ابتداء حکم جہاد سے آخر غزوات تک ہزاروں کفار و مشرکین آپ کی شمشیر آبدار سے واصل جنم ہوئے چنانچہ اہل سیر و توبیخ نے اس بات کا تخمینہ کیا ہے کہ تقریباً دس ہزار کافر و مشرک آپ کے ہاتھ سے فی انار ہوئے کہ ان میں سے بعض حضرات یحییٰ کے عزیز و اقارب بھی تھے اور واقعی یہ ہے کہ اس امر سے



دو دنوں صاحبوں کو بہت مدد ملی اور تحصیل مقصود کے لیے ان کو نہایت مفید و مہین ہوا اس لیے کہ جو لوگ اسلام لائے خصوصاً مہاجرین ان میں سے بہت کم کوئی شخص ایسا ہو گا کہ جس کا کوئی نہ کوئی عزیز و قریب آپ کے ہاتھ سے نہ مارا گیا ہو مثلاً ایک حضرت سنیہ کے امیر معاویہ ہیں کہ جو حال المؤمنین کو دیکھتے ہیں اور کانانا عقبہ ورا و سکا بجائی شیبہ اور امون ولید اور بجائی غنقلہ یہ چاروں اکیڈن معرکہ بدر میں آپ کے اور حضرت حمزہ کے دست حق پرست سے اس دنیا سے فانی ہو گئے اور جہان گئے ہو گئے ان کو حضرات سنیہ خود ہی جانتے ہیں اور وہیں سے فقط عقبہ کو حضرت حمزہ سید الشہداء نے قتل کیا اور باقی تین کا فر جناب امیر کے ہاتھ سے مارے گئے اور اسی عدو کے معاویہ کی والدہ کہ جن کو حضرت سنیہ سوا کے کہ اپنی جدہ فاسدہ کہیں اور کیا کہہ سکتے ہیں حد میں لقب اکلمہ الاکباد یعنی جگر خوار سے ممتاز ہوئیں اس راہ سے حضرات شیخین کو بہت مدد ملی اور اعوان و انصار بکثرت بہم پہنچے سو ہم اکثر متاثر کن میں جناب رسول خدا کا جناب امیر کو جمع صحابہ مقدم کرنا اور امتیاز بنا پانچا کتب اخبار و آثار و تواریخ سے ہر شخص پر واضح و ظاہر ہے کہ کبھی جناب امیر علیہ السلام کو حضرت نے کسی کا حلوہ نہ دیا کیا بلکہ جب کوئی لشکر کفار پر آئے بھیجا ہے تو اگر جناب امیر و یمن ہوئے ہیں تو خود امیر و حاکم ہوئے ہیں اور اگر کسی دوسرے شخص کو امیر کر کے بھیجا ہے تو آپ کو اس لشکر کے ساتھ نہیں بھیجا بلکہ حضرت ابو بکر و عمر کا اکثر معارک میں یہ لوگ تحت حکومت عمرو بن العاص و اسامہ بن زید وغیرہ کے رہے اور یہ امتیاز شیخین کے لیے انصار و اعوان کے بہم پہنچنے کا ایک ذریعہ ہوا کہ اکثر صحابہ کو جناب امیر سے اس بات کا کینہ تھا چہاں ہم حضرت عائشہ بنت ابوبکر و حضرت حفصہ بنت عمر کو اولاد جناب خدیجہ الکبریٰ سے جو عداوت تھی وہ پُر ظاہر ہے اور قطع نظر سوا نے کے ایک بڑی طعن ان دونوں امہات المؤمنین کو یہ تھی کہ حضرت خدیجہ الکبریٰ

کتاب کل تاریخین لا اختلاف شاهدین ۱۲ طبع کل تاریخین شاهدین ۱۳ طبع و حکم عالی خزان صادر شد که  
اعضایان مباحر و انصار مثل ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان و آلنورین و سعد بن ابی وقاص و ابوبکر صدیق و ابی بکر  
و غیرهم الا علی مرتضی که سر او مکتوب در آن شکر بر او اسامه باشند و اینها منظر بعضی مردم گران آنکه غایب را  
بر کتابهای این و انصار امیر و انصار علی در این بقیة جلد دوم من سوره مطبوعه مطبعه نول کشور کهنه ۱۲۰۵



یہاں موجود زمین تاکہ اس خلافت حقہ میں کوئی نزاع واقع نہ ہو چنانچہ اسی بنا پر آپ نے ایک لشکر اسامہ کے ساتھ کیا اور اس کو کفار موتہ کی طرف جہاد کے لیے روانہ فرمایا کہ اپنے والد ماجد زید کا عوض وٹسے لے کہ وہ وہاں اوتھیں لوگوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے تھے اور جملہ ساد کو کہ جن سے خوف فساد تھا اس کے ہمراہ کیا اور یہ لشکر مدینہ منورہ سے روانہ ہوا اور بعد ازیں طے کرنے پر منازل کے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ نے جناب رسول خدا کی ہمشیراؤں کی کیفیت یثعین کو لکھ بھیجی اس غرض سے کہ اگر یہ ایک وقت وفات جناب خاتم الانبیاء مدینہ منورہ میں موجود نہ ہوتے تو مقصود حاصل نہ ہو گا اور مطلب فوت ہو جائیگا پس ان لوگوں نے اس باب میں یہ تدبیر کی کہ پہلے تو اسامہ کو دوست بنکے یہ صلاح دی کہ تم مدینہ میں واپس آئے پھر حضرت سے پوچھ لو کہ آپ کے مرض میں زیادتی ہوتی جاتی ہے میں اس وقت میں شیخ غم کروں یا جہاد کفار کی طرف روانہ ہوں جب وہ مدینہ میں واپس آیا تو خود بھی دیکھ کر متعجب ہوئے اور بنا بر عدم موجودگی سردار کل لشکر متفرق ہو گیا اور اکثر صحابہ مدینہ کو پھرائے اور حضرت جب اس واقعہ پر مطلع ہوئے تو متحلفین حبش اسامہ پر لعنت فرمائی اور یہ قصہ بفاوت یسیر اہل سنت کی اکثر کتب تفاسیر و تراجم میں ثبت ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ حالت شدت مرض میں کوئی موقع باہر لشکر بھیجے گا اور صحابہ کو اپنے پاس سے جدا کرنے کا وہ تھا جب تک کہ کوئی مطلب عمدہ اور اہم پر مشتمل نہ ہو ورنہ یہی تھا کہ آپ نے چاہا کہ سب مفسد مدینہ منورہ سے باہر چلے جائیں کہ میرے بعد خلافت علی بن ابی طالب میں کسی طرح کی نزاع اور فساد نہ ہو اور یوں یثعین بنانے کی اور یہی وہ تقریریں کرنے کی تو بات ہی اور ہے اور تاویلات کا دروازہ ہر باب میں کھلا ہوا ہے اور اس کتاب کی باب نہم فصل اول میں یہ مبحث لکھا جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ

۱۔ اذہم قال جزو حبش اسامہ لعن اللہ من تخلف عنہا دلس و سخل شہرستانی  
 مطبوعہ غنائیہ ص ۴ یعنی تحقیق جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سامان کرو لشکر اسامہ  
 کا لعنت کرے اللہ اس شخص پر کہ جو اس سے تخلف کرے یعنی لشکر کے ہمراہ جانے سے  
 باز رہے ۱۲ منہ



دیکھا کہ زمانے کا کچھ اور رنگ ہے اور واقعہ خم غدیر کا کوئی ذکر بھی نہیں کرتا تو اس قافہ جماعت میں اختلاف کیا اور گھسنے لگے کہ مٹا امیر و مٹا امیر اور چاہا کہ سعد بن عبادہ انصاری کو اپنا امیر کریں لیکن حضرات شیخین اور ان کے اتباع و کشیاع نے وعدہ وعید و ترغیب و ترہیب سے ان کو ابوبکر کی بہت پرستش کر لیا اور مہاجرین کی فضیلت بنا بر ہجرت و قرب جناب رسول خدا انصاری پر ثابت کی و اعجاب کہ مہاجرین کو تو اس سبب سے انصاری پر افضلیت ہوئی کہ یہ لوگ سہم وطن و محب قوم جناب رسول خدا تھے اور علی بن ابیطالب کو قرب و قرابت کے سبب کہ جو اظہر من الشمس ہے مہاجرین پر کچھ افضلیت نہ ہوئی خیر یہ سبب تو بہت طویل ہے اب میں اصل تقریر کی طرف رجوع کرتا ہوں بعد اس بیعت اتفاقیہ کے اہل اسلام میں ایسی نا اتفاقی پھیلی کہ اکثر قبائل عرب کہ جو مثل شیخین وغیرہ کے ہمارے حضرت کے وقت میں اسلام لائے تھے زمانہ ان کا رنگ بھرا ہوا دیکھ کر اسلام ہی سے پھرتے اور مرتد ہو گئے لیکن چونکہ حق سچا نہ و تعالیٰ کو نام اسلام قائم رکھنا منظور تھا لہذا اہل اسلام کو ان پر قیام کیا اور خلیفہ اول ہی کے وقت میں ان کا استیصال کئی ہو گیا حضرات سنیہ اس فتح و نیز مایہ کی فتوحات پر کہ جو زمانہ خلفائے ثلاثہ میں ہوئیں کچھ فخر و ناز و تکرین میں پہلے ہی اس باب میں دو حدیثیں لکھ چکا ہوں و نیز ایک آیہ اس مقام پر ایسا لکھا ہوں کہ اوس سے امر حق کا شمس فی رابعہ النہار روشن ہے وہی ہذہ الغلبت الروم فی ادنی الارض و ہم من بعد علیہ یوسف علیون فی بضع سنین للہ الامر من قبل و من بعد و یومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ بنصر من یشاء و هو العزیز الرحیم وعد اللہ لا ینقض اللہ وعدہ و لکن اکثر الناس لا یعلمون ترجمہ مغلوب ہو گئے ہیں رومی پنج نزدیک ترین زمین کے عرب سے اور وہ بعد مغلوب ہوئے اپنے کے عنقریب غالب آئیں گے چند سال میں واسطے خدا کے ہے حکم پہلے سے اور پیچھے سے

۱۰ جزو سبت و یکم سورہ روم رکوع سوم ۱۲۸۰

اور اوس دن خوش ہو گئے سب مومنین ساتھ مدد خدا کے مدد کرتا ہے وہ جسکی چاہتا ہے  
اور وہ غالب ہر بان وعدہ کیا ہے خدا نے نہیں خلاف کرتا ہے اللہ وعدہ اپنا ولیکن اکثر  
لوگ تمہیں جانتے ہیں انتہی جو کچھ ان آیات بیات کی شان نزول تفاسیر فریقین  
الکافی ہے میں اسکی تفسیر کر کے یہاں لکھا ہوں کہ حد و ایران و روم عرب سے ملتی ہیں  
اور اہل ایران آتش پرست تھے اور اہل روم نصاریٰ جو اہل کتاب ہیں اون دنوں  
ملکوں کے بادشاہوں میں قریب عرب لڑائی ہوئی اور ایرانی غالب آئے کفار مکہ اس سے  
بہت خوش ہوئے کہ ایرانی ہم سے مشابہ ہیں کہ اہل کتاب نہیں اور رومی اہل اسلام  
اور اہل اسلام کو بہت رنج و احق سبحانہ و تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ گواہ اسوقت رومی مغلوب  
ہوئے ہیں مگر بعد چند سال کے غالب آئی ہوئی تو رومی غالب ہوئے اور ایرانی مغلوب اور  
یسوعیل میں ہے حقیقت قرآن و نبوت پیغمبر آخر الزمان پر کہ اخبار غیب جو فرمایا وہ واقع ہوا  
اور تمام تواریخ اہل اسلام و غیر اہل اسلام میں واقعات ثابت ہیں کسی مخالفت اسلام کو بھی  
اس سے انکار نہیں ہو سکتا اہل بصیرت و انصاف ملاحظہ فرمائیں کہ رومی نصرانی تھے  
قابل تلبیس منکر نبوت جناب خاتم الانبیاء کیا اس فتح سے انکی کچھ حقیقت ثابت ہوئی  
حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے انکی فتح کو نصرت فرمایا ہے اور وعدہ فتح کو وعدہ اللہ ہے  
کیا اس سے وہ لوگ ناجی ہو گئے اس طرح فتوحات خلفائے ثلاثہ کا بھی حال ہے اور یہی سلام ہے  
کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے کفار و مشرکین پر اپنے خطا دین میں کے لیے انکو نصرت عطا فرمائی  
مگر یہ دلیل اذنی کے نجات و حقیقت کی نہیں ہو سکتی اور جس طرح کہ اہل اسلام رومیوں کی فتح سے  
خوش ہوئے تھے اسی طرح شیعہ بھی فتوحات عہد خلفائے ثلاثہ سے خوش ہیں لیکن تو انکو  
اس بات کا ہے کہ خلافت اہل بیت نبوت سے غصب کر لی گئی ورنہ اگر اللہ تعالیٰ کے پیوے  
پاکی اور ذوالفقار ابدار شہل بدروا حد و خیر و جنین وغیرہ کے حکمتی تو اس سے بھی زیادہ فتوحات





جواب دینے کے جناب رسول خدا اگر غزوات میں خود بنفس نفیس شریعت رکھتے تھے یہاں تک کہ بعض میں آپ کا جسم مبارک مجروح بھی ہوا اسکا جواب حضرت سنیہ کے پاس اور کچھ نہیں ہے سوائے کہ خلفائے ثلاثہ کے مرتبے کو حضرت کے مرتبے سے ارفع والے سمجھیں اور یہ صحیح اولیٰ حضرات سے بعید نہیں ہیں چنانچہ خود واعظ صاحب نے اسی رسالہ میں حضرت عمر کو سیکڑوں جگہ جناب رسول خدا پر ترجیح دی ہے اور انکی رائے کو حضرت کی رائے سے بہتر اور قریب جواب سمجھا ہے اور حضرت کے بعض اقوال و افعال کو عبث اور بیفائدہ قرار دیا ہے تبسیر مجسم جب حضرت شیخین انشراح خلافت حضرت شاہ ولایت و اہل بیت نبوت سے کر چکے اور سطر سے اطمینان ہوا تو چونکہ اول کبیر السن و شیخ فانی تھے اور حضرت ثانی نے اسی بنا پر انکو خلیفہ کیا تھا کہ یہ جلد دنیا سے تشریف لے جائیں گے اور انکے بعد میں خلیفہ ہو گا لہذا انکو اپنے مقصود حاصل کرنے کی فکر ہوئی اور ایسی تدبیر بنطیر کی کہ بلا منارعت خلافت نہایت آسانی سے خلیفہ ہو گئے اور وہ یہ ہے کہ جب حضرت ابو بکر کو نزاع و احتضار کی حالت ہوئی تو انوں پیارے سے اپنے نام عہد نامہ خلافت لکھو لیا حالانکہ خود انکا اجتہاد زمانہ رسول خدا میں اسکی طرف منہج ہوا تھا کہ آپ کو کچھ کہنے نہ آیا اور آپ کے کلام استونی بقراطس الحدیث کو بنائیں پس سمجھا لیکن یہاں انکو بھول گئے اور اپنے قول حسب کتاب اللہ کو بھی فراموش کر دیا اور اجتماع امت کو بھی بالاسے طاق رکھ دیا لیکن شاید حضرت سنیہ اس مقام پر یہ کہنے لگے کہ مجھ کو اپنی زندگی میں اپنے اجتہاد سے عدول کرنا جائز ہے سارا کیا کمون اب ایک لطیفہ و رشتہ کہ چونکہ حضرت غریب جانتے تھے کہ اجراع کی بنا پر خلافت کا ہونا شمر نزاع و جدال اور جنگ و قتال ہے اور انواع و اقسام کے فسادات اس پر شمر تب ہو سکتے ہیں شاید بھی میرے خلافت مجمع ہو جائے یا میرے بعد بھی لوگ خلافت علی بن ابی طالب پر مجتمع ہو جائیں لہذا اس نے اپنے کیے ہونے کو ٹکر کون کے گھر وندے کی طرح بگاڑ ڈالا اور محبت و اویا کہ بیعت ابو بکر ناگسان ایک ایک واقع ہو گئی اور حق تعالیٰ نے اس کے شر سے مسلمانوں کو بچا لیا اب جو کوئی کیا کرے؟

قابل قتل ہے قاعہ ہوا یا اولی الامر اس حدیث حضرت عمر کی تحقیق انشاء اللہ عز و جل  
 اسی کتاب کے باب اول کے جواب میں ایسی اب یہاں خلافت لینے کی تدبیر میں خوشام  
 ہو گئیں اب اون تدبیروں کو سنئے کہ جو حضرت شیخین خصوصاً ثانی نے خاندان رسالت کے  
 سامنے بین کین اور وہ سب موثر اور کارگر ہوئیں تدبیر اول فکد وغیرہ و نیز جس کو  
 اہل بیت سے غضب کر لیا تاکہ معاش کد طرقت سے اونکو حالت اضطرار پیدا ہو جائے اور  
 فقر و فاقہ کے سبب سے اہل دنیا میں سے کوئی اونکے نزدیک بھی نہ جائے اور یہی مبحث اس  
 کتاب کے باب ششم میں آئیگا تدبیر دوم جب ان سب باتوں سے اطمینان ہوا اور اپنی  
 حکومت اور استقلال سلطنت کی غرضی تدبیریں کر چکے اور اہل بیت علیہم السلام کی  
 میں بھی کامیاب ہوئے تو اب اپنے مابعد کی فکر ہوئی اور یہ خوف پیدا ہوا کہ میرے بھائی  
 کی طرف کہیں خلافت منتقل نہ ہو جائے لہذا اسکی تدبیر شروع کی چونکہ اس بات کو  
 خوب جانتے تھے کہ نبی امیہ سے زیادہ کوئی دشمن نبی ہاشم کاروے زمین پر نہیں ہے لہذا  
 چاہا کہ یہ حکومت و سلطنت اوکی طرف منتقل ہو چونکہ جسقدر خاندان رسالت سے عداوت  
 تھی او سقدر اپنے معبودان قدیم یعنی ہننام قریش کی محبت اور ابوسفیان اوکی فوج کا  
 ہمیشہ سالار و سردار رہا لہذا قریش الی اللات والفرے و مناة الثالثة الاخری و سکر خلف  
 رشید حضرت معاویہ کو پہلے امیر شام مقرر کیا چنانچہ خود واعظ صاحب نے بھی اس کتاب کے  
 باب نہم فصل سوم ص ۱۶۲ میں لکھا ہے کہ امیر معاویہ حضرت عمر کے دوران میں امیر دمشق بنایا  
 گیا تھا وہ تو اس بات سے مجبور تھے کہ صحابہ اس امر کو قبول کر گئے ورنہ اپنی زندگی ہی میں امیر  
 معاویہ کو امیر المؤمنین و خلیفہ سید المرسلین بنا دیتے اس سبب سے کہ اس سے زیادہ لائق

۱۵ کتاب مل دخل شہرستانی مطبوع مطبع خانہ کے میں امین یہ قول حضرت عمر کا لکھا ہوا ہے کہ لا ان بقیۃ ابی بکر  
 قتہ و فی اللہ شہرا من عاد الی شہما فاقولہ یعنی آگاہ ہو کہ تحقیق بیت ابو بکر کی ہنگامی تھی نفع کیا اللہ نے  
 اوکی بڑائی کو پس جو شخص کو بھڑکائے کسی سے بیت کرے تو اسکو قتل کرو ۱۲ منہ

وفاق اور قابل ازکی جانشینی کے اور دوسرے کون ہو سکتا تھا کہ وہ بھی تدبیر مملکت اور  
 انتظام امور سلطنت میں اوسنے کچھ کم نہ تھا چنانچہ وہ خود اکثر تعزین بھی کیا کرتے تھے  
 لیکن جب اس سے مجبور ہوئے تو مرتے وقت دوسری تدبیر کی یعنی جب ابولولونے  
 زخم کاری لگایا اور اس سے جانبری کی کچھ صورت نہ معلوم ہوئی تو اس مطلب کو ایک  
 ایسے پرورے میں پورا کیا کہ اوسمیں کسی طرح کی بدنامی اپنے دے بعد موت بھی عائد نہ ہو  
 اور اہل بیت رسالت کا عموماً اور شاہ ولایت کا خصوصاً کام تمام ہو جائے اور اس آہ  
 بھی سینوں کے نزدیک شیعین کو جناب رسالت آتب پر ترجیح ہو سکتی ہے کہ بقول  
 حضرت عمر جناب رسالت آتب نے جو کاغذ اور دوات طلب کی تو یہ ہریان کہنے لگے  
 تھے اور معاذ اللہ نقل گفت کہ فریاد عقل میں فتور آگیا تھا لیکن نہ مرتے وقت ابوبکر کی  
 عقل میں فتور آیا کہ اوٹھوں نے ثانی لاثانی کے نام خلافت نامہ لکھ دیا اور نہ حضرت  
 عمر کی عقل میں کچھ اختلال ہوا کہ اوٹھوں نے اس خلافت کو شورے پر منحصر کیا اب  
 اس باب میں سچے حضرت کی خوش تدبیری کو ملاحظہ کیجیے کہ یہ فعل انکا کستہ مصالحہ پر  
 مشتمل اور انہدام بیت رسالت کے لیے کیا موثر تھا تفصیل مختصر اس اجمال کی ہے  
 کہ اوٹھوں نے یہ حکم دیا کہ میرے بعد چھ آدمی لائق خلافت ہیں ایک حضرت علی  
 ابن ابیطالب دوسرے عثمان بن عفان تیسرے سعد بن ابی وقاص چوتھے طلحہ بن  
 عبید اللہ پانچویں زبیر عوام چھٹے عبدالرحمن بن عوف پس یہ چھ آدمی ملے آپس میں  
 شورے کریں اور تین روز کے اندر اپنے درمیان میں سے ایک شخص کو خلیفہ مقرر کریں

۱۔ کتاب روضۃ العضا مطبوع مطبع نوک شہر کے ۴۶۴ سے ۴۶۶ تک اور تاریخ الرسل  
 والملوک لابی جعفر محمد بن جریر الطبرسی جز اول مجلد خامس مطبع لیدن کے صفحہ ۲۷۷ سے صفحہ ۲۷۹ تک  
 یہ قصہ شورے مفصل لکھا ہوا ہے جسکا جی چاہے ملاحظہ کرے اور ان دونوں کتابوں کے سوا اور کتب  
 تواریخ میں بھی مذکور و مسطور ہے کسی میں بالاجمال اور کسی میں بالتفصیل ۱۲۸



عمر کو اظالموں زمانہ تھے بخوبی جانتے تھے کہ عبدالرحمن بن عوف و اما حضرت عثمان ہے لہذا  
اوسنے عدول کر لیا اور سعد بن وقاص بن عيسم عبدالرحمن بن عوف ہے وہ اوسکی رائے  
سے تجاوز کر گیا پس جب یہیں ایک ہو گئے تو بافضل و التقدير مگر طلحہ و زبیر خباب امیر سے  
موافقت بھی تھی تو کیا ہو سکتا ہے خواہ مخواہ خلافت عثمان پر نقل ہوگی اسلیے کہ انی عبدالرحمن  
کی مقدم کی گئی ہے پس اس تبیر میں بھی خلیفہ ثانی کامیاب ہوئے اور خلافت حضرت عثمان  
کو پہنچ گئی اور کیونکر نہ کامیاب ہوئے کہ قاعدہ ہی ایسا سمجھ کے مقرر کیا تھا کہ کامیابی  
اوس سے آسیر ممکن ہی نہ تھی مطلب دوم یہ تھا کہ جناب امیر سی سالہ شورے میں شہید  
کے جائین اور خاندان رسالت تباہ ہو جائے اسلیے کہ حضرت عمر کو گمان غالب تھا کہ وہ  
جناب بسبب اپنی حقیت کے دوسرے کی خلافت پر راضی نہ ہونگے اور خواہ مخواہ مثل زمانہ  
ابو بکر کے اختلاف کر نیگے فقط اسلئے ابو طلحہ انصاری کو چپاس آدمیوں کے ساتھ  
مقرر کیا تھا مگر بسبب صبر و سکون و حلم شاہ ولایت اس مطلب میں کامیابی نہ ہوئی چنانچہ فیصلہ  
شورے آپ نے فرمایا فاضل جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون آپ  
موافق تبیر ثانی خلیفہ ثالث کو خلافت پہنچی تو اوہ خون نے معاویہ درگشا خود مروان بن الحکم  
طریق رسول اللہ کو لٹا کر ناپا وزیر عظیم کیا اور کل ممالک محروسہ میں نبی امیہ کو حاکم و عامل مقرر  
کیا اور روح خلیفہ ثانی کو اسطرح خوش کیا پس تمام دنیا ظلم و جور سے بھر گئی اور عیاروں  
طرف سے استمداد مال و عراج آنے لگا کہ حضرت عثمان غنی کا گھر بھر گیا اور چشم و خدم اور تحمل  
و آرایش و منہ و و نمائش میں صرت ہونے لگا چنانچہ کہی سو غلام زرین مکر حضرت عثمان سے  
ساتھ رہتے تھے اور خبر صادق کا یہ قول پورا ہوا کہ جو صلح اہل سنت میں بھی مقامات عدیدہ میں

بجائے مختلف منقول ہے اور میں ایک حدیث یہاں کنز العمال کتاب الفتن جلد ششم مطبوعہ حیدر آباد  
کے ص ۹۳ سے نقل کرتا ہوں اذابلغت بنو امیۃ اربعین رجلاً اتخذوا عباداً للہ خوفاً  
وہال للہ وذللاً کتاب اللہ وذللاً ابن عسکر علیہ السلام ترجمہ یعنی جس وقت کہ پہونچے بنی امیہ چالیس روز کی  
تعداد کو تو بنائیں گے بندگان خدا کو غلام اور مال خدا کو آدمی اور کتاب خدا کو فریب الٹھنی اور پھر  
کہ حضرت عثمان کے وقت میں بنی امیہ کی تعداد چالیس آدمیوں کو بخوبی پہونچ گئی تھی پس جب اول  
لوگوں کا ظلم وعدوان و عصیان و طغیان حد سے تجاوز کر گیا تو فریادیں مصر سے کہ چلے سرور  
محمد بن ابی بکر تھے خلیفہ ثالث صاحب کو گھیر کے اونکے دولٹا نہی میں قتل کیا اور خوفاً و غلط  
صاحب نے اسی کتاب کے باب نہم فصل سوم ص ۱۶۸ میں لکھا ہے کہ محمد بن ابی بکر نے عثمان  
کی وارسی کر کے اونکے منہ پر ٹانچہ مارا جب خلیفہ ثالث صاحب کا فیصلہ ہو گیا تو اس نے  
جناب امیر کربل رجوع کی اور حق اپنے مرکز کی طرف بھاگا اور حضرت عائشہ کا سوتا پا اور  
ایک دیر میں یہ یک اس بات کو اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتی تھیں کہ اونکے باپ اور چچا کی جگہ اونکی  
سوت کے داماد کو ملے اور بھاؤ کی اولاد تک پہونچے چونکہ مجتہد تھیں لہذا آیہ قرآن فی مزلجن سے  
پھر از خروج اور حدیث انارث لمن جارتہم وسلم من سالتہم سے اباحت حرب اور حدیث اللہم والی شیخ الہ  
وعدا من عاواہ سے وجوب عدالت علی ابن ابیطالب استنباط کر کے ہمارے ہم غیر و ہم ہرنا و پیر پیر  
میں لڑنے کو تشویش دینا لگائیں اور چونکہ ظلم و ستم بھی اس سبب سے کہ جناب امیر کے اوٹھون نے  
حک مصر کی حکومت مانگی تھی اور آپ نے نہیں عطا فرمائی تھی خفا ہو کے چلے آئے تھے اور کث  
بیمباز کیا تھا اور پہلے سے ام المؤمنین کے شریک و سہم ہو گئے تھے لہذا اور بھی اونکی قوت برتری

۱۰ یعنی بیٹھی رہو اپنے گھروں میں ۱۲ منہ ۱۰ جامع ترمذی مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی شمس ۱۳۱۰ جلد ثانی صفحہ ۲۲۷ میں یہ حدیث  
اس طرح لکھی ہے عن زید بن ارم ان رسول اللہ علیہ السلام قال علی وفاطہ و حسن و حسین انہربا من حاتم و سلم  
لمن سالتہم ترجمہ زید بن ارم سے منقول ہے کہ تحقیق جناب رسول خدا نے علی و فاطمہ اور حسن اور حسین سے فرمایا کہ  
میں لڑنے والا ہوں جس سے تم لوگ لڑاؤ میں صلح کرنے والا ہوں جس سے تم لوگ صلح کرو و پھر سنین ابن ابی طلحہ  
مطبع فاروقی واقع دہلی کے ص ۱۲ میں بھی یہ حدیث منقول ہے ۱۲ منہ ۱۰ میں بار خدا یاد دست رکھ تو اس شخص کو کہ جو علی کو  
دیکھتے رہے اور دشمن رکھتا ہو اس شخص کو کہ جو علی کو دشمن رکھے ۱۲ منہ





مخلصین و عارفین کا ملین بلکہ اولیاء اللہ میں سے تھے اور حضرات سنیہ بھی ان کی فضیلت سے  
 انکار نہیں کر سکتے مثل تجربی عدی و عمرو بن حمق وغیرہ کے اور سنت سب و شتم لعین و  
 اہل بیت رسالت پر جو جاری کی اور کو سب ہی جانتے ہیں آخر جوہرہ ملعونہ کو کہ جو حضرت  
 عایشہ کی تمیز شدہ تھی طمع زحارف و نیا سے فریفتہ کر کے حضرت امام حسن کو زہر دیا  
 شہید کروایا جدا و سکے اپنے ہی سامنے زہر پلیدیا رب انحر معلل نفس کو اپنا خلیفہ و جانشین  
 کر گیا اب جو کچھ اوسنے خاندان رسالت کے ساتھ کیا وہ محتاج بیان نہیں ہے لیکن تاکہ  
 اوسکو عقل دنیا بھی مثل اساتذہ کے نہ تھی لہذا اوسنے یہ بڑی نادانی اور حماقت اور سہارت  
 کی کہ جو سرکینوں کے شیخین کے وقت سے سینہ بسینہ چلا آتا تھا اوسکو ظاہر کر دیا اور سب  
 اپنے سرٹون کی قلعی کھول دی چنانچہ عمرہ شجرہ رسالت و شجرہ بوستان امامت اہل القلین حضرت  
 امام حسینؑ کو جو اس امت میں حضرت یحییٰ علیہ السلام سے مشابہ ہیں جب اونکا سر مبارک کہ جسم  
 مطہر سے جدا ہو کر مع سر اسے شہداء کے کراہا اس ملعون کے سامنے آیا تو خوشی سے بیہوش  
 نہ سما یا اور بے اختیار یہ شعار زبان پر جاری کیے چنانچہ تاریخ طبری جو بوٹ سنہ ۶۰ قمری  
 مطبوع لیڈن ص ۲۱۷ میں مرقوم ہیں لیت اشیاخی بدہ شہد و ابی جرج الخرج من قریع ارض  
 قد قتلنا القرم من ساداتکم و عدلنا میل بدر فاعتدل و اسلو و استملوا و اخرجوا ثم قالوا  
 یا یزید لا تشل بلسک من جندنا ان لم انتقم من بنی امیہ ما کان فعل و لعبت ہاشم بالممالک فلا  
 خبر جاء و لا و سہ نزل پہلے دو شعرا میں سے ابن زبیری کے ہیں اور باقی یزید پیر کی تفسیر  
 ہے اب میں ان اشعار کا ترجمہ لکھتا ہوں ترجمہ وہ ملعون کہتا ہے کہ کاش یزید  
 میرے جو بدر میں قتل کیے گئے دیکھتے ہنظرار کو قبیلہ خزرج کے پرنے سے نیرولن کے  
 تحقیق کر قتل کیا ہمنے افسر کو تمھارے سرداروں میں سے اور برابر کیا ہمنے کچی کو بدر کے  
 پس برابر ہو گئے پس چلاتے اور غل و شور مچاتے خوشی میں آ کے بعد اوسکے کہتے کہ

۱۰ تاریخ ابوالفضل جہانی مطبوع لیڈن صفحہ ۷۷۳ تا ۷۷۴ قبل از ہجری ۱۲۰ھ تاریخ ابوالفضل مذکور جہانی ۷۷۳ھ میں  
 لکھا ہے ۱۲۰ھ

زینہ شل کیے جائیں گے ہاتھ نہیں تھامیں اولاد خدشتہ سے ارنہ بدلا لیتا میں ولاد  
 احمد سے اوسکا کہ چوا و غنوں نے کیا تھا کھیلے تھے بنی ہاشم ساتھ ملک کے پس نہ کوئی خبر  
 آئی ہے اور نہ کوئی وحی نازل ہوئی ہے انتہی جس شخص کو کہ چشم بصیرت ہو وہ نظر غور  
 و تامل ملاحظہ کرے کہ اس خلافت خود اختیاری کا نتیجہ ہوا کہ ایسا کام اکثر مسند خلافت  
 رسول پر بیٹھا اور آپ کے مبارک قدموں کو اپنے جسم پر پید کے جس سے ملوث کیا فائدہ دانا الیہ  
 راجعون جب یہ ملعون عذاب الہی میں گرفتار ہوا تو عبید اللہ بن زیاد وہاں شام نے موافق  
 سنت شیخین اجماع کر کے مروان بن حکم کو مسند خلافت رسول پر بیٹھا دیا اور چونکہ وہ شیخ فانی  
 تھا لہذا جلد مر گیا اور اسکے بعد یہ خلافت مدت مدید تک اس طرید رسول کے اعتقاد میں قائم  
 رہی اور ان لوگوں نے کہ جو موافق سنت شیخین خلیفہ رسول و امیر المؤمنین کہلاتے تھے ہتھیار  
 عمر بن عبد العزیز کوئی دقیقہ کفر و زندقہ و فسق و فجور کا باقی نہیں رکھا یہاں تک کہ ہمارے ملک  
 ساتھ نہ مارنے کو کچھ عیب نہ سمجھتے تھے اور خلافت رسول کو ذریعہ فسق و فجور کا قرار دیتا تھا  
 اور جانتے تھے کہ جو شخص مسند خلافت پر بیٹھے وہ حساب و کتاب اور عذاب و عقاب روز  
 قیامت سے بری ہے اور کوئی گناہ و عصیان اوسکے نامہ اعمال میں نہیں لکھا جاتا جو  
 چاہے وہ کسے چاہے نہ مختصر حالات ان فساق و فجار کے مختصر باب اول بحث آیہ شحلات  
 میں بیان کئے جائیگے بعد اسکے جب بنی عباس انکے اوپر مسلط ہوئے اور خلافت اوسکی  
 طرف منتقل ہوئی تو اوہ غنوں نے بھی فسق و فجور میں خلفائے بنی امیہ کے قدم پر قدم رکھا  
 اور انھیں کی روش اختیار کی بلکہ عداوت اہل بیت رسول میں تو اونسے بھی زیادہ بھیک  
 ہوئے اور ان سب کے حالات سے کتب تواریخ اہل سنت و جماعت ملو ہیں آخر نتیجہ  
 اس ظلم و عداوت کا یہ ہوا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جس طرح بنی اسرائیل پر سخت نصر و غیث  
 کو مسلط فرمایا تھا اسی طرح اس امت پر چنگیز خان اور ہلاکو خان اوسکے پوتے کو مسلط فرمایا  
 یا اولی الابصار یہ نتائج ہیں خلافت خود اختیاری اور قانون شیخین کے جسپرستیوں کو بڑا

فردنا ہے کیا کیا کرو ڈانٹا اور فرعون ڈانٹا اور کفر و زندہ و شق و مجرمین لاشانی مسند  
 خلافت رسول پر بیٹھا اور پھر آخر ان کے اعمال و افعال کے وبال سے سب مسلمان غضب  
 انہی میں گرفتار ہو گئے تا مار پون کے ہاتھ سے مغرب ہو گئے اور نبی اکرام کے ساتھ  
 اس امت کی شابت پوری ہو گئی اب اگر کوئی خوش فہم سنی امتیاز پر کہے کہ شیعوں کے  
 نزدیک تو حضرت علی خلیفہ منصوب من اللہ و من الرسول موجود تھے پھر ان بیتہ لوگوں  
 کیوں اختلاف کیا اور کیا اختلاف کہ بعد جناب رسول خدا خلفائے ثلاثہ کے وقت میں تو  
 کسی نے ان کی خلافت کو تسلیم ہی کیا اور بعد خلفائے ثلاثہ کے جب ان کو خلافت پہنچی بھی  
 تو انواع و اقسام کے اختلافات واقع ہوئے اور نزاع و جدال و جنگ و قتال عیاں ہے  
 کبھی فرصت نہ ملی تو ہم کہیں گے کہ سنی شناس نہ دہرا خطا انجام دے یہی تو ہم کہتے ہیں  
 کہ خلیفہ برحق و امام مطلق منصوب من اللہ و من الرسول کی خلافت کو تسلیم کرنے سے اور اس کی  
 اطاعت سے انحراف و استنکاف کرنے کے باعث سے یہ سب خرابیاں پیدا ہوئیں جو کہ  
 بطور اجمال و مختصر بیان کی گئیں مفروض تو یہ امر ہے کہ اگر سب خلیفہ برحق رسول کی اطاعت  
 کرتے تو زہر و زہرہ و اسلام کی اور زیادہ ترقی ہوتی اور کبھی سطح کے اختلافات نہ پیدا ہوتے  
 اور اس امت میں تفرق نہ ہو جاتے اور زید پلید و ولید عنید اور ان کے دشمنوں کی مسند  
 خلافت پر بیٹھنے کی نوبت نہ آتی اس سبب سے کہ لامحالہ بعد علی و فتنے کے یہ خلافت  
 ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کو کہ جو ائمہ ہدایت ہیں پہنچتی اور قیامت تک دین اسلام میں  
 کوئی ختم نہ پیدا ہوتا پس جب امت نے ورا و رسول کا کسمارنا اور خلیفہ برحق سے بوجہ  
 تم غدیر منور ہو گئے تو من مکث انما نکث علی نفسہ کے مصداق ہوئے حق سبحانہ و تعالیٰ  
 کی حجت او سکی بندوں پر تمام ہو گئی کہ لیس و الحجۃ الباقیۃ پس اگر قیامت میں ان لوگوں سے  
 حق سبحانہ و تعالیٰ سوال کریگا کہ میرے رسول نے میرے حکم سے اپنے مابعد کے لیے  
 امام و خلیفہ مقرر کر دیا تھا تم اس سے منحرف ہو گئے اور اس کی اطاعت سے عدل

کر کے کیوں اختلاف میں پڑے اور خلافت و کراہی میں مبتلا ہوئے تو اسکا کچھ جواب اس امت کے پاس نہیں ہے سوا اسکے کہ اپنے کیے ہوئے پر نادم ہوں اور اپنے گناہ و عصیان کا اعتراف کریں فاعترفوا بذنوبکم لا اصحاب السعیر لیکن اگر حق سبحانہ و تعالیٰ سوال کرے کہ تم لوگ میرے رسول کے ہمنام کیوں اختلاف میں پڑے اور کیوں گمراہ ہو گئے اور کیوں تشریفوں میں تفرق ہو گئے تو وہ لوگ سنیں گے مذہب کے موافق یہ جواب دے سکتے ہیں کہ اے ہمارے رب تیرے رسول نے نہ کوئی اپنا حلیف مقرر کیا تھا نہ کوئی باوی نہ معلوم کامل کہ جو رافع نزاع و اختلاف ہو احادیث جو اوشے ہم تک پہنچیں اور ان کے راویوں میں اختلاف الفاظ میں اختلاف تیرا کلام پاک موجود تھا ہے اور کتنے جھگڑنے میں کوشش کی مگر بقصد اے بشریت ہمارے ارادے میں اختلاف ہو گیا کسی نے کچھ معنی سمجھ کر کسی نے کچھ خلاف جو تیرے رسول کی سند خلافت پر بیٹھے وہ خود فاسق و فاجر و ظالم و جبار تھے پھر ہم کیا کرتے اور کتنے پاس جاتے اور کس سے رجوع کرتے اور کون ہمارے اختلاف کو رفع کرتا اور کون ایسا تھا کہ جو قرآن کے معنی ہم کو صحیح بتا دیتا اور تیرے رسول کے کلام میں سے جو احادیث کہ صحیحہ غیر موضوعہ تھیں اوشے ہم کو آگاہ کر دیتا اور ان کے معنی جو حق تھے وہ بھی سمجھا دیتا اور وہ خود معصوم ہوتا کہ اس کے قول و فعل میں کچھ گمان نقص و عیب نہ ہو خطا کا نہ تھا پس اے پروردگار رحم و غفار تو ہی عدل و انصاف کر کہ ہمارا اسمین کیا قصور ہے پس سنیں گے مذہب کے موافق سوائے اسکے اور کچھ جواب اسکا نہیں ہو سکتا کہ العیاذ باللہ منہ عن سبھاہ و تعالیٰ فرمائے کہ میرے یہاں عدل و انصاف کچھ بھی نہیں ہے سوائے ایک فرقہ کے تم سب جہنم میں چلے جاؤ تمہیں قصور کیا ہوا نہ کیا ہوا تعالیٰ اللہ تعالیٰ یقول لظالمون علواً کبیراً بلی شھداً اللہ انہ لا الہ الا هو و الملک کتہ و اولو العلم قائم بالقیسط لا الہ الا هو العزیز الحکیم و انما علی ذلک من الشاہدین اور واعظ صاحب اپنے کلام ناظر جامع کے اخیر میں یہ آیت سراپا ہدایت جو لکھی ہے کہ یویدون لیطفئوا

فوالله بافواھم واللہ صم نورہ ولو کوا الکافون ؕ اور اسکا ترجمہ  
 حاشیہ پر یوں لکھا ہے یعنی چاہتے ہیں کہ نبی اور خدا کا اپنے مومن کے ساتھ اور  
 اللہ تعالیٰ پورا کرنے والا ہے اپنے نور کو اگرچہ ناخوش رکھیں کافو لوگ لکھتے ہیں پڑھا ہے کہ اس  
 آیت میں نور سے مراد نور محمدی ہے کہ جسکے انوار ہدایت ازل سے ایک ساطع و مانع  
 ہیں اور کسی کے بجائے سے ہیں سمجھ سکتے ہیں وہ نور ہے کہ جسکو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی  
 تمام مخلوق سے پیشتر پیدا کیا اور حضرت ابوبشر کو جب خالق فرمایا تو انکی صلابت میں بیست  
 رکھا اور انکی پیشانی میں چمکایا اور اسی نور کی برکت و شرافت و عظمت و جلال کی سبب  
 وشتون نے حضرت آدم کو سجدہ تقطعی کیا اور پھر یہ نور صلابت پاکیزہ سے ارحام ہر کیطرت  
 منتقل ہوا کیا یہاں تک کہ حضرت عبدالمطلب کی پیشانی مبارک میں چمکا اور بعد اسکے پھر دوحصہ  
 ہو گیا بڑا حصہ حضرت عبداللہ کی صلب پاکیزہ میں آیا اور انکی پیشانی نورانی میں چمکا اور انکی  
 صلب سے حضرت آمنہ کے رحم پاکیزہ کیطرت منتقل ہوا اور بعد اسکے عالم وجود و شہود میں جاوے  
 افرور ہوا یعنی ولادت جناب رسالت مآب اس دنیا میں ہوئی کہ اوس سے یہ عرصہ غبرا  
 منور ہو گیا اور شیاطین کا سعود و سمانون پر سے موقوف ہو گیا اکامن خطف الخطفہ  
 فاتبعہ شهاب ثاقب ؕ اور اصنام سب منہم کے بھل گریے اور لشکدہ فارس  
 سمجھ گیا اور طاق کسرے شق ہو گیا اور دریائے ساوہ خشک ہو گیا اور اسکی سوا اور آیات کنیرہ عجیبہ  
 ظاہر ہوئیں کہ جنکی تفصیل کتب تواریخ و سیر میں مذکور و مسطور ہے اور چھوٹا حصہ اوس نور کا  
 حضرت ابوطالب کی صلب مطہر میں آیا اور وہاں سے حضرت فاطمہ بنت اسد کے رحم  
 پاک کیطرت منتقل ہوا اور جب آئیکو دروزہ شروع ہوا تو آپ کے منہ میں تشریف لیگئیں  
 کہ آسانی وضع حمل کے لیے دعا کریں اور اپنے شکم مبارک کو حیطان کعبہ سے مس کیا تو  
 بحکم خدا کے قادر و مختار دیوار بیت الحرام متق ہو گئی اور آپ اسکے اندر تشریف لیگئیں اور  
 لے سورۃ الصف جز رببت و سوم ۱۲ منہ

اسد اللہ العالی بن ابی طالب پیدائش کے گویا کہے کو بالہام غیبی معلوم تھا کہ یہی شیخ  
 سرور و کاروبار کو نور ہو گا اور محجوب و انور کی تجاہد سے پاک کرے گا اور اس سبب سے ان کی حقین  
 الٰہی والدہ فاطمہ کو باذن اللہ اس نے اپنے احاطے کے اندر لے لیا تھا اور اس میں غیبی  
 نائب رسول رُفوف و رحیم کی ولادت میں بھی انواع و اقسام کے آیات و معجزات ظاہر ہوئے  
 ہیں تفصیل میں طول نہ جاوے اور مقام میں ان کے کشف کی تجاہد میں نہیں جھجکا ہی چاہیے  
 یہ سوا کی طرف رجوع کرے پس معلوم ہو گیا کہ رسول کس رسول کا ایک ہی نور تھا اور  
 خود حدیث نبوی انا و علی من نور واحد شاہ عادل ہے اور اس حدیث شریف کے بیان  
 کتاب مستطاب لاجواب عنہا ت الا انوار کی ایک جلد تقسیم مطبوع ہو کر شائع ہو چکی ہے چنانچہ  
 ہمارے اس خط سے اپنے دیدہ دل کو منور کرے ومن کان فی ہذا اسخطی  
 فھو فی الآخرۃ اعمی و آخری سبب بجاوے کے نور شیر و تیر و سراج شہر  
 ایک دوسرے نور تیر و پیر یا نور سراج کہ ایک چراغ سے دوسرے چراغ روشن ہوا ہے اور  
 یہ نور پاک ہے جناب فاطمہ زہرا طہرہ مطہرہ زکیہ رضیہ سیدۃ النساء اور ان کے صلوات اللہ  
 علیہا و علیٰ اہل و عیالہ و ذریعہ و خدیجہ فاطمہ رضیہ عنہا نبی الحدیث اس امر پر دلیل روشن  
 کہ نور فاطمہ زہرا ہے نور جناب رسول خدا کا اور اس نور کا بیوتہ نور علی مرتضیٰ کے ساتھ ہوا  
 اور بھران و دون نورون سے احمد ہاشم و چرخ جناب محمد مصطفیٰ پیدائش کے نور علی نور  
 یہندی اللہ نبورہ من شمس پس گویا جناب رسول خدا ہر درخشان میں اور جناب علی  
 مرتضیٰ ماہ تابان اور جناب فاطمہ زہرا زہرہ مصفیہ اور احمد اکو اکب و یہ صلوات اللہ علیہم  
 اجمعین الی یوم الدین فریق شاعر نے کہ شیعیان اہل بیت علیہم السلام میں سے تھا

۱۔ صحیح مسلم مجلہ ثانی مطبوعہ مطبعہ انصاری واقع دہلی ص ۲۰ میں ہے انا فاطمہ رضیہ عنہا نبی نور نبی  
 ما و انور نبی نور نبی مطبوعہ مطبعہ مہینہ مطبوعہ مطبعہ انصاری مجلہ ثانی کے ص ۲۰ میں ہے  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فاطمہ رضیہ عنہا نبی من اعضبہا اخصبہا ۱۰۰۰۰

جبریتا سوار و اسکے امثال و نظائر کو کہ جو مخالفین میں تھے مخاطب کر کے اپنے ایک قصیدہ غنیہ میں  
یہ شعر اسی باب میں کیا خوب کہا ہے ۷۷ اخذنا بافاق السماء علیکم لنا قمر اھا والنجوم الطالع  
اس تقریر پر نور سے واضح و لائح ہو گیا کہ حقیقت میں چاروہ معصوم کا ایک ہی نور ہے کہ نور یہ  
بعضہا میں بعض میں ابتدا سے ولادت کثیر السعادت جناب خدی تائب سے تمام کفار و مشرکین  
عرب و مخالفین اہل کتاب اطفار نور رسالت کا ارادہ کرتے رہے مگر مقادیر ایہ کرتیہ سابقہ  
ایسی تھی و کوشش میں خائب و خاسر ہوئے اور روز بروز اس نور الہی کی روشنی بڑھتی گئی  
اور مرقی ہوئی گئی یہاں تک کہ نور ہدایت جناب رسالت سے تمام عالم معمور ہو گیا اور اس طرح  
بعد وفات رسول مختار و کی آل اطہار کے اطفارے نور میں جو چھہ مخالفین ہشمر کرنے  
کوششیں کیں وہ بھی اظہر من الشمس میں سب جانتے ہیں کہ معاندین نے کوئی دقیقہ نہایت  
وعداوت و تنہا صرمت و قل و غارت اہدیت رسالت کا اوٹھا نہیں رکھا اور ائمہ ہدایت  
میں سے بعض کو تیغ جفا اور بعض کو زہر دغا سے شہید کیا اور سنت سب و شتم و لعن طعن جو  
شیاطین نبی امیہ نے جاری کی وہ بھی مشہور ہے اور کتب تواریخ و سیر اعلیٰ سنت و جماعت  
میں مذکور و مسطور لیکن روز بروز مخالفین و معاندین کا شجرہ ملعونہ بیخ و بن سے قطع ہوتا  
گیا اور اہل بیت طاہرین کا شجرہ طیبہ کثیرہ طیبہ اصلہا ثابت و فرعہا فی السما روز بروز  
سبز و شاداب و بار آور ہوتا گیا یہاں تک کہ یہ نور ہدایت و ولایت کہ جو مشتق ہے نور نبوت  
و رسالت سے تمام دنیا میں پھیل گیا اور اس وقت بحمد اللہ تعالیٰ لاکھوں بلکہ کروڑوں شیعہ ائمہ  
اشنا عشریہ کثر ہم اللہ فی البریہ تمام اقطار عالم میں موجود ہیں پس اہل انصاف بغور و  
تأمل ملاحظہ کرو کہ نور خدا سے یہ نور ہدایت مراد ہے یا وہ لوگ کہ جنگ و غلط صائب اور ان کے  
اخر ابا بنیہ زعم ناقص میں مجھے ہوئے ہیں حالانکہ وہ حضرات سن شیخوخت و کمولت تک بت  
پوچھائیے اور ظلمت کفر و شرک میں مبتلا رہے عینیت خاک را یا عالم پاک جو این ہذا من  
ذاک ہذا اخر ما ردت ایرادہ فی ہذا المقام یعون اللہ الملک المتعالم و لہمونی



ظاہر ہے کمال الظہور کا لٹور علی شاہق الطور و ملجئ الخ لعلہ فی اللہ خالہ من رفقہ میں اس نیا زمند اقل خدم  
 طلبانے ان دو کتابوں کی تردید میں یہ رسالہ کتب مرقومہ ذیل میں سے لکھا تفسیر ابن عباس  
 تفسیر بدرک الشفی تفسیر روح البیان تفسیر کبیر امام محمد فخر الدین رازی تفسیر بیضاوی تفسیر حسینی  
 صحیح بخاری صحیح مسلم جامع ترمذی مشکوٰۃ باقی کتب صحاح اقول واہ واغلا صاحب کیا کتا  
 ہندی مثل مشہور ہے کہ اپنے منہ میں تھوہم آپ پوچھتے ہیں کہ یہ کتابیں شیعوں کی ہیں یا سنیوں کی  
 اگر کہیے گا کہ شیعوں کی ہیں تو قصود معاف ہم کہیں گے کہ لغتہ اللہ علی الکاذبین اور اگر کہیے گا کہ سنیوں کی  
 ہیں تو ہم آپ سے پوچھیں گے کہ یہ کیا آپ کی نادانی و حماقت و بھودگی و سفاہت تھی کہ آپ نے  
 شیعوں کے مقابلے میں سنیوں کی کتابوں سے استدلال کیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو  
 درپردہ اپنے علماء و متکلمین و مفسرین و محدثین سے بھی عداوت ہے کہ شیعوں کے سامنے  
 ان کے اقوال آپ پیش کرتے ہیں تاکہ وہ ان کو کچھ کہیں اور آپ اپنے دلیمن خوش ہوں  
 یا شاید یہ بات ہو کہ ۷۰ نیش عقرب نہ اڑے کہیں است ۷۰ مقتضای طبع جنتش این است  
 ورنہ پھر اور کیا بات ہے کیا آپ ایسے نادان ہیں اس قدر نہیں سمجھتے ہیں کہ شیعہ علماء سنیہ کے قول کو کلیوں  
 مانگے اور ان کی کتب کو کتب معتبرہ سمجھیں اس وقت نہ ارحہ شیون سے زیادہ شیعہ کی کتب معتبرہ ہیں  
 جناب رسالت باب اور ان کی آل اطہار سے ایسی منقول واثور ہیں کہ جو آپ کے خلفائے ثلاثہ  
 اور ان کے احوال و انصار و احوال کے کفر و نفاق پر مشتمل ہیں اور ان کے لعن و طعن پر دلالت  
 کرتی ہیں کیا کوئی سنی و عین سے ایک کو بھی تسلیم کر لیا حالانکہ آپ کے یہاں کے روایہ سب  
 مخدوش و مطعون ہیں اور ہمارے یہاں کے روایہ محفوظ و مصون ہیں بہت بہت طویل ہے اور زیادہ  
 تر کتب رجال سے متعلق اور اس کتاب میں ایسے مباحث لکھنے کی گنجائش کہاں کر ایک بات  
 ہم بیان لکھتے ہیں کہ اگر کوئی بے ایمان دغا باز کاذب مغتری خدا و رسول کے اوپر فتر کر لیا اور  
 جھوٹ باندھ گیا تو سوائے طمع و نیا کے فانی کے اور وسکا و وسر اسبب کیا ہو سکتا ہے اور یہاں  
 سنیوں کے یہاں ہمیشہ موجود تھی اور ہمارے یہاں منقود بلکہ اظہار تشیع پر گردن مار جاتی تھی پھر

آپ ہی فرماتے کہ کون ایسا نادان و خفیہ ہو سکتا ہے کہ خدا و رسول پر فقر کر کے اور احادیث کا ذہنی  
 کتابوں میں لکھ کے اپنا دین و ایمان بھی کھو بیگا اور اپنی جان بھی دیکھا فاقم ولا کن من الغالین قولہ  
 اور مشہور کتب پر مشتبہ یہ مسئلہ تفسیر صحیح البیان تفسیر عمدۃ البیان تفسیر لوامی التفریق تفسیر المیزان اصول  
 کافی قروع کافی شرح البیان غنۃ مشرق شرح البیان غنۃ مصنفہ مولوی سلطان محمود علی شیعہ جلیبی  
 عباسی نامہ البیان شرح البیان شرح البیان شرح البیان شرح البیان شرح البیان شرح البیان شرح البیان  
 اخبار اہل حقہ الاشعرہ ابوعین حنیف البیان کتاب پهل حدیث مذتبہ یہ وغیرہ وغیرہ اقول یہ واعظ صاحب  
 عجب مکر و کید کیا ہے انہیں سے بعض کتابیں تو سنوں کی ہیں کہ ان کو شیعوں کی کتابوں میں منسوب  
 کیا ہے اور بعض کتابیں بالکل غیر متبرین اور پھر یہ عجیب لطیف ہے کہ ایسی کتب غیر متبرین سے بھی جو بہت  
 نقل کی ہے وہ بھی ان کے مطلب کے موافق نہیں ہے لہذا اوہیں بھی تحریف کی ہے اور بعض کتابیں  
 ایسی غیر مشہور ہیں کہ ہم ان کو جاننے بھی نہیں دنیا میں بہت سی کتابیں روز تصنیف ہو کر تھیں کوئی  
 کہا شک و گمان کا مطالعہ کر سکتا ہے مکمل کو چاہیے کہ طرف مقابل کی ایسی کتابوں سے مستدل کرے  
 جو مشہور ہوں اور ان کو ہر اہل علم جانتا ہو اور بعض کتابیں بیشک متبرین مکر اور سے جو ہر اہل نقل کی ہیں  
 اوہیں نے اساتذہ کی سنت پر عمل کر کے تحریف قطعی و معویٰ کر دی ہے تاہم وہ سب بیہوشی کے مطلب کے  
 موافق نہ ہو سکیں اور حق یہ ہے کہ وہ چار سے چار ہیں کہ یہ کیا شیعوں کی کتابوں سے تو ان کو مطالب  
 ثابت ہونا محال ہے تحریف و تبدیلی ہی کر کے اور عقول نے اپنے بے علم اور جاہلی فہم مریدین کا  
 دل خوش کر دیا اور کچھ اس پر تیار ہے واعظ یہ قوت نہیں ہے ان کے اساتذہ و اسلاف کا ہمیشہ سے  
 یہ طریقہ و تیرہ رہا ہے لیکن اس شخص نے یہ ایک عجیب حرکت کی ہے کہ اپنی کتابوں سے جو عبارتیں  
 نقل کی ہیں ان کو بھی غیر تحریف کے نہیں چھوڑا انشاء اللہ العزیز یہ نہایت ضعیف و سہل آون مقامات کے  
 جواب میں کہ جہاں واعظ صاحب نے عبارت کتب مذکورہ نقل کی ہیں ان کی تالیف کھول بیگا اور ان کے  
 مکر و کید کو مثل تاریک بکوت بارہ بارہ کر دیکھا قولہ اور جس کتاب سے کوئی مسئلہ لکھا گیا ہے تو ناظرین  
 کی سہولت کے لیے تالیف الامکان بقید جلد و صفحہ لکھا گیا ہے اقول یہ بھی عجیب و غریب بات ہے کہ واعظ صاحب

کتاب مقبول غرض جس صفحہ کا نشان تھلا یا ہے اگر حکیم اوس صفحے میں وہ عبارت نہیں نکلتی بلکہ وہ صغیر  
 صغیر میں نکلتی ہے اسکی کیفیت بھی اپنے مقام معلوم ہوگی قولہ اور اس کتاب کا نام بھی الاوصاف  
 فی ترویج اہل البدع والاقتساب رکھا گیا اقول واعط صاحب نے اس سالہ واحد میں جو  
 اوصاف میں کیے ہیں انہیں سے بعض کی تفصیل اس کتاب کے شروع میں کیے جا رہی ہیں اور باقی  
 اشارۃ اللہ العزیز کے اپنے اپنے مقام پر بیان ہوئے قولہ واما توفیقی الا باللہ اقول کسیکو  
 اللہ تعالیٰ شانہ عظیم بخیر توفیق قل وقل باطل کی نہیں عطا کرتا ہے بلکہ ان الشیطان یوحی الی الہام  
 قولہ فاما ازچہ من اللہ کہ راسی صاحب اللہ ان وجد فی تحریری ہذا خیرہ تعلیمہ و توفیقہ فیہ ان یسترا  
 بعد اصلاحہ و ازچہ من اللہ کہ راسی صاحب اللہ ان وجد فی تحریری ہذا خیرہ تعلیمہ و توفیقہ فیہ ان یسترا  
 و کونہ الاسلامیہ و اللہ شاہد علیہ و المستول من اللہ تعالیٰ ان بعضین خطایا ہے جو وہ و کونہ تبیین  
 خیر المرید و اللہ شاہد علیہ و اللہ و مستول من اللہ تعالیٰ ان بعضین خطایا ہے جو وہ و کونہ تبیین  
 اقول واعط صاحب نے یہ عبارت عربی اس واسطے لکھی کہ اس کے علم و فہم و پار سے مراد ہو  
 دیکھتے خوش ہوں اور جانیں کہ ہمارے پیچھے ایسے ہیں کہ عربی عبارت لکھ لیتے ہیں ورنہ پھر ایسی  
 عبارت بنے رہتا کہ جس سے کیا فائدہ قولہ توفیقہ کہ شیعہ کی ہر کتاب تحفہ احمدیہ مطبوعہ مطبع  
 لبنان قسطنطنیہ جلد اول صفحہ ۱۱۱ اسطر ۱۱ میں لکھا ہے کہ جو لوگ قریب خلافت کو دیکھتے ہیں اور غرض  
 دین میں بہرہ ناپنے ہیں مثلاً و غلامین یا جمع خلافت میں مضامین باللہ و دروغ ذکر کرتے ہیں پس  
 لوگوں پر جو خطا ظاہر ہے اسباب ہر کہ انہار و اعلان ان کے فریب و دروغ کا کریں۔ انہی خطا سلیک  
 شیعہ کی اس امت کے مطابق ہیں شیعہ کی بدعت و دروغ کا ظاہر کرنا ضروری ہو گیا ہذا قوتہ  
 الا باللہ اقول واعط صاحب نے جو عبارت کہ تحفہ احمدیہ سے نقل کی ہے وہ کلام حق و حق ہے  
 لیکن وہ اس انہی نقل میں خوارج کے مشابہ ہیں کہ وہ لوگ کہتے تھے کہ ان حکم الا اللہ جناب امیر  
 المؤمنین خلیفہ بلا فضل جناب سید المرسلین نے اسکو شکے و مایا کہ کلمہ حق یارب العالمین یعنی یہ کہنے  
 حق ہے مگر اس سے باطل کا رد وہ کیا جاتا ہے اس کو کہید میں واعط صاحب نے عمر و عاص کی تعلیم

کی ہے اسی صفیں میں جب اہل نجات و طغیان خدا سے لڑائی میں عاجز ہوئے تو عموماً  
 فی رفع مصاحف کیا اور لشکر خباب امیر کو مخاطب کر کے کہا کہ تم مکہ و قرآن کی طرف دعوت کرو مگر  
 جو کچھ اس میں لکھا ہوا ہے اس پر عمل کرو اور یہ قصہ مشہور ہے اور کتب تواریخ و سیر میں مسطور و مذکور و پر  
 نظر ہے کہ اگر لشکر معاویہ کتاب خدا پر عمل کرتا تو مخیر صادق کی زبان حق ترجمان سے فیہ باغیہ کا کیون خط  
 پاتا چنانچہ حدیث حضرت عمار یا مشہور ہے اور حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ عنہما بلایہ فیہ خط خباب  
 سید المرسلین اس شکر باغی کیوں جہا کرتے اور جو یہ واعظ نے کلام یہودہ کہا ہے کہ شیعہ کی  
 اس آیت کے مطابق ہیں شیعہ کی بدعت و دروغ کا ظاہر کرنا ضروری ہو گیا تو یہاں سکا ایسا  
 دروغ ہے کہ جسکو سیطخ فروغ نہیں ہو سکتا شیعوں کے یہاں بدعت و دروغ کہاں ان کے  
 مذہب کے توحید اصول و فروع و کل مسائل و سبب خبریہ و کلیہ مقتبس ہیں انوار ہدایت مشکوٰۃ  
 رسالت و مصباح امامت و ولایت سے اور انکو دروغ کہنا خدا و رسول خدا و اسمہ ہرے پر قرار  
 کرنا ہے من ظلم من افتر علی اللہ کذباً قولہ اور اس کتاب کی جملہ گیارہ باب بنائے گئے ہیں اقول  
 شیخ الانصاف کہ واعظ صاحب جس کا جواب لکھنے کے مدعی ہیں ایک چھوٹا سا رسالہ ہے کیس صفحہ کا  
 نام یہ پیچا ہے اس کے ایک حرف کا بھی جواب نہیں لکھ سکے اور یہ گیارہ باب اوغنون نے ہوا سطر  
 بنائے ہیں کہ اس کی عبارت متفرق ہو جائے اور ایک سلسلے میں اسے کوئی نہ لکھے تاکہ ایسا نہ ہو  
 کہ کلام صدق انجام سے کسی کو ہدایت حاصل ہو ورنہ وہ اب مناظرہ یہ ہے کہ جس کتاب کا جواب لکھنا  
 منظور ہو تو جس ترتیب و سلسلے سے وہ کتاب محبوب کو چاہیے کہ اسی ترتیب و سلسلے سے اس کا  
 جواب بھی لکھے متکلمین کا ہمیشہ سے یہی طریقہ و دستور رہا ہے اور اس پر بھی اس شخص نے اس کی عبارت  
 سے بوجہ تفسیر الفتنۃ الباغیۃ دعویٰ الی الجنۃ و بدعونہ الی النار صحیح بخاری کتاب الجہاد باب مسح القبا یعنی  
 عمار کا حال قابل رحم ہے کہ قتل کر گیا اسکو لشکر باغی بلاتا ہوا گام عمار و ان کو کون کون بدعت کے اور بتاتے ہوئے وہ لوگ  
 اسکو طوف آتش و ذبح کے انتہی نہایت تعجب کی بات ہے کہ حضرات سنیہ دینی احادیث کے ملاحظہ  
 کرنے کے بعد بھی معاویہ اور اس کے لشکر کو غلطی فی الاجتہاد اور ناجی سمجھتے ہیں حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ جو لشکر مخیر صادق  
 سے باغی کا خطاب پائے اور لوگوں کو آتش جہنم کی طرف بلانے وہ ناجی کیونکر ہو سکتا ہے بل سولت لہم اہم اہل اہل امنہ

کہیں پوری نقل نہیں کی کہ ناظر کو سوال و جواب کا حال معلوم ہو اور وہ اسکا انصاف کر سکے کہ سوال کیسا تھا اور جواب کیسا ہے انشاء اللہ العزیز آئندہ اسکی کیفیت بخوبی معلوم ہوگی قولہ یہاں اب ثبوت خلافت خلفاء راشدین کے بیان میں اقول جنگو کہ آپ خلفاء راشدین سمجھتے ہیں انہیں سے جناب امیر المؤمنین امام عظیمین ائمہ الثعالب علی بن ابیطالب کی خلافت کا منصوص من اللہ و من الرسول اور آپ کا خلیفہ بلا فصل جناب سید المرسلین ہونا یہ تو شیعوں کا دین ایمان ہے اور قرآن و حدیث اس پر ناطق ہے رہے آپ کے خلفائے ثلاثہ آپ پیارے ان تینوں کی خلافت کیا ثابت کیجیے گا ہمیں گوے وہیں میدان اور یوں تو زبان ہر شخص کے قابو میں ہے جس بات کا چاہے دعویٰ کرے ممکن ہے کہ کوئی شخص کہے کہ میں نمود و فرعون و شدا کی الوہیت یا مسلمانہ کذاب و سحبل و اسود بن عسی کی نبوت ثابت کرو و نگا نغوذ باللہ منہا مگر ایسے دعاوی باطلہ کا ثابت ہونا محال ہے لان الحق بالغ والباطل بلیغ قولہ اہل اسلام پر واضح رہے کہ جب حق تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اون دس سنتوں کا امر کیا جس میں ختنہ اور لبون کا کاٹنا بھی ہے اور آپ حسب الارشاد و انکوبجالاتے تو حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں تیری اولاد میں سے بھی بجز ظالموں کے امام و پیشوا بناؤں گا جیسے حق تعالیٰ فرماتا ہے واذ ابنا ابراہیم و دہ لکلمات الی قوله عہدی الظلیلان یعنی باؤ کر کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت آکر آیا ابراہیم علیہ السلام کو اس کے رب نے کئی باتوں کے ساتھ پس پورا کیا اور انکو ابراہیم نے فرمایا اللہ نے انہیں تحقیق کر نیوالا ہوں تجھ کو لوگوں کے لیے امام حضرت ابراہیم فی عرض کیا کہ الہی میری اولاد میں سے بھی کوئی امام کر دے گا نے فرمایا کہ میں تیری اولاد کو امام کروں گا پر محمد سیر ظالموں کو نہ پہونچے گا اقول واہ وا و اعط صاحب سہان اللہ کیا کہنا ہے آپ تو چلے تھے خلفائے ثلاثہ کی خلافت و امامت ثابت کرنے لیکن یہاں آپ نے اسی دلیل میں کلام مجید سے انکی خلافت و امامت کے ابطال پر قائم کر دی کہ جسکی بابت ابتدا ہی سے علماء و مسلمین حضرات ستیہ روتے چلے آتے ہیں اور چچہ جواب اوسکا نہیں ہو سکتا آپکی تو وہی مثل ہے

کہ نامزد باطنی انبی نبی قوج کو مارتا ہے بیان مختصر اسکا یہ ہے کہ خود آپ ہی نے اس عبارت مختصر  
 میں پہلے تو یہ کہا کہ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں تیری اولاد میں سے بھی بجز ظالموں کے  
 امام و پیشوا بنانا و ننگا اور پھر آیت کے ترجمے میں یہ لکھا کہ حضرت ابراہیم نے عرض کیا کہ اے نبی میری  
 اولاد میں سے بھی کوئی امام کر خدا نے فرمایا کہ میں تیری اولاد کو امام نہ کر دوں گا پر یہ دلیل ظالموں کو  
 یہ ہو گیا اس سے اس نے کہا کہ امامت ظالموں کو تو نہیں پہنچ سکتی اور آپ کے خلفائے سے ٹھنڈے  
 یا بدلتے ظالم تھے پس ارادہ کو بھی امامت تھم کا بہنوئی نہیں ہے یہاں تک کہ ہر دست و پا میں  
 اور کائنات میں ہر ایک آپ کے نبیوں خلیفہ ظالم تھے اور ہم اسکو بہت کساوی سے ثابت کیا ہے و یہ ہے  
 میں واضح ہو کہ شرک و کفر ظالم ہے یہ بتاؤ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے ان الشراک اظلم من الظالمین  
 ترجمہ تحقیق کہ شرک الٰہیہ ظالم ہے (یعنی) بدتر از ظالمین و انک انہم اظلم من الظالمین  
 ترجمہ اور ظالموں کی بدتر از ظالمین اور یہ فرق نہیں ہے یہاں تک کہ ظالمین کے خلاف  
 ٹھنڈے شجاعت تک شرک اور کفر سے اور بدتر از ظالمین خواہ ظالمین سے بدتر از ظالمین  
 امامت اور کفر کی طرح نہیں پہنچ سکتی اور کچھ ٹھنڈے و کفر بدتر از ظالمین سے بدتر از ظالمین  
 اور ہر عاصی ظالم اور بدتر از ظالمین ہے بیان نہیں ہے لیکن شایع ہے کہ ظالمین انہما میں انہما میں انہما میں  
 فخر رازی کی عبارت اسکے ثبوت میں نقل کرتا ہوں چنانچہ فقیر نے یہاں سے لے کر یہاں تک  
 جلد اول ص ۱۷۴ میں اسی آیہ وافی ہدایہ کی تفسیر میں درج فرماتے ہیں و علی ما یستلزم ظالمین  
 نفسہ یعنی اور ہر عاصی پس تحقیق کہ وہی ظالم ہے واسطے نفس اپنے کے اتنی ہی وضع کیا  
 اور آپ کے خلفائے ٹھنڈے بعد اسلام ہی انواع و اقسام کے عاصی کے ترکیب و تہذیب ہر ایک  
 کہ بعض مواقع میں مثل مختلف جنس اسامہ حق است انہی موافق حدیث رسالت یہاں ہی ہو سکے  
 لیکن اگر ہم اسکی بیان تفصیل کھین تو بہت طویل ہو جائے اور بطور اختصار یہ ہے پس جس شخص کو  
 کہ ان حضرت ٹھنڈے کی مستلذات و قبائح اقوال و افعال پر مطلع ہوا منظور ہووے کتابت شیعہ المذہب  
 لے جڑ و بخت و یکم سورہ لقمان ۱۲ لے جڑ و سوم سورہ بقرہ ۱۲



کیطرت رجوع کرے کہ اس میں مفصل و دلیل اکثر لکھے ہوئے ہیں اور کل کا احاطہ تو بہت مشکل ہے اب میں یہاں فقط اس پر کوتاہی کرتا ہوں کہ یہ حضرات باتفاق و یقین معصوم تھے اور اس بات پر بھی اختصار کرتا ہوں یعنی کتب متعددہ سنیہ سے استدلال نہیں کرتا ورنہ بہت سی کتابوں سے ممکن تھا اور ناظرین اس اختصار کو بھی ملاحظہ فرمائیں کہ کس مزہ اور طبع کا ہے یعنی ایک ایسی کتاب کی عبارت اس پر کے ثبوت میں نقل کرتا ہوں کہ جو ہر کتابوں کے برابر ہے یعنی تحفہ اثنا عشریہ اور جو اسکی یہ ہے کہ جو شخص اپنے مخالف کی رد میں کوئی کتاب لکھتا ہے وہ خواہ خواہ اسکا بہت اہتمام کرتا ہے کہ ایسی کوئی بات اس میں نہ آجائے کہ ہمارے خصم کو کسی غرض کا موقع ملے لہذا شاہ صاحب نے جو عدم عصمت خلفائے ثلاثہ کا اقرار کر لیا تو ظاہر ہے کہ یہ اس سے تھا کہ تمام حضرات علماء سنیہ کا اس پر اتفاق ہے اور ان کو سوائے اقرار کے کچھ چارہ نہ ہوا ورنہ وہ کتب ایسی بات لکھنے والے تھے جتنا تحفہ اثنا عشریہ مطبوعہ لکھنو مطبع نشی نوکلشورس ۱۳۳۴ھ میں شاہ صاحب جواب طعن سوم ابو بکر میں کہ جو خلف حبش اسامہ ہے بعد چند جوابات مملک کے کہ جبنا جواب جواب تیسرا مطاعن میں قابل دید ہے لکھتے ہیں کہ نہایت کارائست کہ عصمت او مغل خواہند عصمت وراثت شرط نیست بلکہ ضروری عدالت است و از ارتکاب یک دو گناہ صغیرہ عدالت برہم نمی شود ترجمہ نہایت کاریہ ہے کہ تکلف کرنا حبش اسامہ سے ابو بکر کی عصمت میں مغل ہوگا اور عدالت میں شرط نہیں ہے بلکہ جو ضروری ہے وہ عدالت ہے اور ایک دو گناہ صغیرہ کے ارتکاب سے عدالت برہم نہیں ہوتی انتہی یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ مثل مشہور ہے چھوٹے تو چھوٹے ہی تھے بڑے اور سبحان اللہ ہم تو غلط بیارے کی سفارت پر ہستے تھے مگر اونکے پیر جی دینے بھی زیادہ نکلے کوئی اہل انصاف ملاحظہ کرے کہ تکلف حبش اسامہ کہ جس پر جناب رسول خدا لعنت خدا فرمائی ہے او کو گناہ صغیرہ سمجھتے ہیں اگر ایسا ہی ہے تو پھر اہل بیت کا فعل کہ جس پر حق سبحانہ تعالیٰ لعنت فرمائی ہے ان کو گناہ صغیرہ کہ صفحہ ۹ میں مرقوم ہے اختلاف اثنائی فی مدنیہ اثنائی قال جنود حبش اسامہ لعن اللہ من خلف عنہا ترجمہ دو سدا اختلاف آپ کی مرض میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ سلمان کرو انکار اسامہ کا لعنت کرے اللہ اس شخص پر کہ جو اس کے ساتھ تھا ۱۲۸



فرمایا ہے کہ اٹھ علیک لعتی الی یوم الدین وہ بھی گناہ صغیرہ ہوگا اور ابلیس کی عداوت  
 اس سے برہم نہ ہونی ہوگی خیر رکھو تو اختصاراً منطور ہے اور اس سالہ واپس کے جواب میں زیادہ پیش  
 تصدیق اوقات ہم پسند نہیں کرتے ورنہ اس مقام پر شاہ صاحب کی خوب ہی خبر لیتے علاوہ اسکے  
 جو کچھ کہ تشدید المطاعن میں لکھا گیا ہے اسے یقیناً کیا کم ہے ہذا پھر ہم اپنے اصل مطلب کی طرف  
 رجوع کرتے ہیں کہ اس عبارت شاہ صاحب سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ عصمت امامت میں شرط  
 نہیں ہے اور حضرت ابوبکر معاصی کے ترک ہوتے تھے اب ایک اور طیفہ سنئے کہ خود حضرت  
 ابوبکر بھی نبی عصمت کے قائل نہیں تھے چنانچہ شاہ صاحب موصوف اسی تحفہ اشاعت شریہ کے  
 ص ۶۸ ضمن ششم کے جواب میں لکھتے ہیں کہ بعد از رحلت پیغمبر و انعقاد خلافت خود اول خطبہ  
 کہ ابوبکر صدیق خواند ہمیں بود کہ گفت کہ اے یاران رسول من خلیفہ پیغمبرم لیکن دو چیز کہ خاتم پیغمبر  
 بود از من خواہید اول وحی دوم عصمت از شیطان و این خطبہ او در سند امام احمد و دیگر کتاب اہل سنت  
 موجود است و در آخر خطبہ اش این ہم است کہ من معصوم نیستم پس طاعت من بر شما و یہاں امور  
 فرض است کہ موافق سنت پیغمبر و شریعت خدا باشد اگر بالفرض بخلاف آن شمار انفرایم قبول نہ آید  
 و مرآۃ کاہ کنید و این عقیدہ است کہ تمام اہل اسلام بران اجماع دارند و کلامی است سرسہ انصاف  
 انتہی موضع الحاقہ چونکہ عبارت نہایت واضح ہے لہذا تطویل لاحقہ سمجھکر میں نے اسکا ترجمہ  
 نہیں لکھا کیونکہ حضرات سنیاب بھی کیا کیا کچھ اپنے خلفائے ثلاثہ کی عدم عصمت میں شبہاتی کیا  
 حالانکہ اس عبارت میں خود ابوبکر صدیق کا قول اور شاہ عبدالعزیز صاحب کی تصدیق منکس شد  
 و بدستہ موجود ہے اور جب بڑے صاحب میں عصمت نہ ہوئی تو تجھلے اور جھوٹے صاحب میں بدستہ  
 اولی ہوگی کہ اولیٰ اہل سنت و جماعت ثانی و ثالث کا مرتبہ اول سے کم سمجھتے ہیں اور اگر کسی  
 سفیہ و نادان کو اسپر بھی ثانی و ثالث کے باب میں کچھ شبہ ہو تو اس عبارت کو شاہ صاحب کے  
 ملاحظہ کرے کہ جو عبارت ماقبل کے بعد بلافاصلہ مذکور ہے۔ و چون مردم خوگر بودند بریاست پیغمبر  
 و در ہر شکل بوجہ اتھی رجوع می آوردند و بسبب عصمت پیغمبر ہر مردی اور بچے تال اطاعت میکردند

اول خلفاء لازم بود کہ ایشان را آگاہ سازند بر آنکہ این ہر دو چیز از خواص بنی ہاشم است کہ یوحنا  
 ولا یوحنا فی غیرہ ترجمہ یافتہ میشود و در وے و یافتہ میشود و در غیر وے استہی کل الامم با س  
 تو ثابت ہو گیا کہ عہد بن خلفاء اہل سنت کے لیے ضروری ہے اور اس امر کا اظہار بھی  
 او نیز لازم ہے کہ ہم معصوم نہیں ہیں اور واقعی بات یہ ہے کہ تمام علماء اہل سنت کا اس پر اجماع  
 کہ خلفاء ثلاثہ معصوم نہ تھے لیکن میں نے واعظ صاحب راونکے اتباع کی مافہمی اور بے  
 علمی سے اس عبارت تحفہ کو نقل کیا کہ شاید وہ اسکا انکار کریں ورنہ کچھ ضرورت نہ تھی پس جب  
 خلفائے ثلاثہ معصوم نہ تھے تو خواہ مخواہ گناہوں کے مرتکب ہوتے ہو گئے اور جو گناہ کا مرتکب ہو  
 وہ پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے کہ ظالم ہے اور اس لیے وافی ہدایہ اور ترجمہ خود واعظ صاحب نے ثابت  
 ہو چکا ہے کہ ظالموں کو امامت نہیں پہنچ سکتی لہذا یہ ثابت ہو گیا کہ خلفائے ثلاثہ کو امامت نہیں پہنچ سکتی کبھی واعظ  
 صاحب نے چھوڑ کر آپ نے باب تو اثبات خلافت خلفائے ثلاثہ کے لیے منعقد کیا تھا پھر آجکی یہ کیا حکمت  
 تھی کہ او میں ایک ایسی تلمیح دی کہ جس سے انکو اس خلافت کا انہدام ملی ہو گیا میری ذہن میں آتا ہے  
 کہ واعظ صاحب کے جواب میں فرمایا گئے کہ اسی ایک پر کیا منحصر ہے میں نے تو اس سالے میں  
 بہت سی حقائق کی ہیں کوئی کہانٹک مجھے ہر حقاقت پر سوال کر چکا آخر تک کہ اسکت ہو بیگا  
 ہذا ما لضمک منہ کل ابی بن جون اللہ تعالیٰ حضرت سنیہ کے اور علماء اعلام کی عبارت سے  
 اپنے مطلب کو ثابت کرتا ہوں چنانچہ تفسیر کشف مطبوع مطبع محمد قندی خراول  
 ص ۱۳۰ قول تفسیر لایزال عہد علیہ السلام میں لکھا ہے کہ یہ بخوبی نصب  
 انظار الامامۃ والا امام تمام ہو گئے انظار فاذا نصب من کان ظالماً فی نفسه فقد جاز اللہ انسا  
 من استرعی الذیہ ظلم ترجمہ اور کہو کہ جاز ہو نصب کرنا ظالم کا واسطے امامی کے مالا امام  
 سوا اسکے نہیں ہے کہ ہوتا ہے واسطے دفع کرنے ظالموں کے پس جسوقت کہ نصب کیا جا بیگا  
 وہ شخص کہ فی نفسه ظالم ہو تو ٹھیک ہو جائیگی مثل مشہور کہ جس شخص نے کہ چروا بنا یا بھڑے کر  
 ظلم کیا استہی او تفسیر فیما وی جلد اول مطبوع کتب مطبع نشی نوکشورص ۷۷ میں قال لایزال عہد علیہ السلام

الظالمین کی تفسیر میں لکھا ہے اجابت الی متمسکہ و تنبیہ علی انہ قد یكون من ذریعہ ظلمہ وانہم لانیلون  
الاماتہ لانہا امانتہ من اللہ و عہدہ و الظالم لا یصلح لہا و انما ینالہا البرزخ الا لتقیامہم ترجمہ یہ قول  
حق سبحانہ و تعالیٰ کا اجابت ہے واسطے التماس حضرت ابراہیم کے اور تنبیہ ہے اس بات پر  
کہ تحقیق کہ اذکی ذریعہ میں سے ظالم بھی ہونگے و تحقیق کہ وہ لوگ نہیں پاسکتے امامت کو  
اس سبب سے کہ وہی امامت امانت ہے اللہ کی جانب سے اور عہد ہے اور ظالم اذکی  
صلاحیت نہیں رکھتا اور رسوا اسکے نہیں ہے کہ پاتے ہیں اوسلی امامت کو وہ لوگ کہ جابر اور  
پیشینگار ہوں ذریعہ حضرت ابراہیم میں سے انتہی اس عبارت سے درمطلب ثابت  
ہوے ایک یہ کہ جو لوگ ظالم ہیں وہ امامت کو نہیں پاسکتے اور دوسرے یہ کہ امامت امانت  
اور عہد ہے خدا کی جانب سے پس باطل ہو گیا سنیوں کا مذہب کلیتہً اس سبب سے کہ وہ امام  
معصوم نہیں جانتے ہیں اور امامت کو آدمیوں کی طرف سے سمجھتے ہیں سنیوں بہوہم بادیہیم ویدی  
المؤمنین فاعبر وایا ولی الابصار اب ذرا اپنے امام صاحب کا قول بھی سنئے کہ تفسیر کبیر  
مطبوعہ باطنیہ مصر جلد اول کے صفحہ ۷۷ میں لکھا ہوا ہے قولہ انی جاعلک  
للناس اماما یدل علی انہ کان معصوما عن جمیع الذنوب لان الامام ہوالذی یؤتم بہ و یقتدی فلو  
صدت المعصیۃ منہ لوجب علینا الاقتداء بہ فی ذلک فیلزم ان یحیی علینا فعل المعصیۃ و ذلک محال  
لان کونہ معصیۃ عبارتہ عن کونہ ممنوعاً من فعلہ و کونہ واجباً عبارتہ عن کونہ ممنوعاً من ترکہ و الجمع  
بینہما محال ترجمہ قول حق سبحانہ و تعالیٰ کا تحقیق کہ گردانے والا ہوں میں سمجھو کہ واسطے آدمیوں کے  
امام ولایت کرتا ہے اس بات پر کہ تحقیق وہی حضرت ابراہیم معصوم تھے کل گاہوں سے دلیل  
اس پر ہے کہ تحقیق امام وہ شخص ہے کہ جسکی اقتدا اور پیروی کیجائے پس اگر صا و رہو معصیت  
اوس سے البتہ واجب ہو گا ہمارے اوپر پیروی کرنا اوسکی اور معصیت میں بھی پس لازم ہوگی  
یہ بات کہ وہ جب ہو جائیگا ہمارے اوپر کرنا معصیت کا اور یہ محال ہے اس سبب سے کہ ہونا اوس  
فعل کا معصیت اسکا یہ مطلب ہے کہ کرنا اوسکا ممنوع ہے اور ہونا اوس فعل کا واجب اس کا مطلب ہے

کہ ترک کرنا اور سکا ممنوع ہے اور جمع کرنا اون دونوں کا محال ہے انتہی امام مسکین نے اس آیت دافنی ہدایہ کی تفسیر میں اپنے مذہب کے تحفظ کے لیے بڑی بڑی طویل تفسیریں کیں اور بہت ہاتھ پاؤں مارے اور اوہ اوہ دھڑکے مگر اس سے غافل تھے کہ ان دیک لیا المرصاد آخر حق سبحانہ و تعالیٰ نے اتما للجمہ او کی زبان سے بیان پر ایسی دلیل قاطعہ جاری کر دی کہ امام اس آس مذہب تو مذہب کے لیے سبیل و گناہ کا کام کر گئی اور قطعاً جو نصب کیواسے تیشہ آبدار سے بڑھ گئی تبیین اس مقال کی یہ ہے کہ امام صاحب موصوف نے اپنی دانست میں یہ دلیل قائم کی فقط حضرت ابراہیمؑ کے معصوم ہونے پر اور یہ نہ سمجھے کہ بعینہ یہی دلیل ہیں ہے امام المسلمین خلیفہ سید المرسلینؑ کے معصوم ہونے پر بھی سبیل کہ بنا اس دلیل کی وجوب اطاعت امام ہے اس کے کل افعال و اقوال میں اور جس طرح کہ نبیؐ کی اطاعت واجب ہے اسی طرح امام کی بھی طاعت واجب ہے اور میں پھر اس دلیل کو اس مطلب پر مکرر بیان کرتا ہوں تاکہ عوام کو بھی سمجھنے میں کچھ وقت نہ ہو ظاہر ہے کہ جس طرح ہمارے رسولؐ آخر الزمان مبعوث ہوئے ہیں کا قہ امام پر اور تمام خلق پر و کی طاعت واجب ہے اسی طرح ان کے بعد امام کہ جو خلیفہ اور جانشین رسولؐ ہے منصوبہ تمام خلق پر اور کل امت پر اس کی طاعت واجب ہے اور امام وہ ہے کہ جسکی اقتدا اور پیروی کیجائے پس اگر صادر ہو معصیت اس سے البتہ واجب ہوگا ہمارے اور پیروی کرنا اسکی اور منہصیت میں بھی پس لازم ہوگی یہ بات کہ وجوب جائیگا ہمارے اور کرنا معصیت کا اور یہ محال ہے اس سبب سے کہ ہونا اس فعل کا معصیت اسکا یہ مطلب ہے کہ کرنا اور سکا ممنوع ہے اور ہونا اس فعل کا واجب اسکا یہ مطلب ہے کہ ترک کرنا اور سکا ممنوع ہے اور جمع کرنا اون دونوں کا محال ہے پس ثابت ہو گیا کہ صحت امامت و خلافت کے لیے عصمت ضروری ہے اور قرآن سے ملائمین باقرؑ و سنیان عصمت نہ تھی پس و کی خلافت و امامت صحیح نہیں فقط و اب القوم الذین ظلموا و الحمد للہ رب العالمین اب تقتضیٰ العزیمت ابلی حشیش سینو کو سوا اسکے کچھ چارہ نہیں ہے کہ وجوب طاعت امام کا انکار کریں اور اپنے منصوبہ اول یعنی حضرت ابو بکرؓ کے اس فعل کو بیان اراد کریں کہ جو میں تحفہ اثنا عشریہ سے اسکے

قبل لکھ چکا ہوں یعنی من معصوم مستقیم اطاعت من بشمار درہمان امور فرض است کہ موقوف  
سندت پیر پیش رویت خدا باشد اگر بالفرض اختلاف آن شمار الفسردایم قبول نہ دارید  
وہر آگاہ کنیز اور یہ قول نامعقول اور مردود ہے رد مختصر اسکی یہ ہے کہ جب رعایا کو  
مخالفت امام جائز ہوئی تو خواہ مخواہ او سکے آپس میں اختلاف ہوگا اور یہ رفع نہیں ہو سکتا  
جب تک کہ کوئی شخص ثالث حکم نہواور وجود ثالث محال ہے اسلیئے کہ بعد رسول خدا  
حصصہ تمام خلق کا امام درعایا میں یعنی خواہ مخواہ یک امام ہوگا اور تمام خلق او سکی رعیت اور  
اگر کوئی ثالث فرض بھی کیا جائے تو اس کے کلام کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے اسلیئے کہ عصمت تو  
بعینہ قبول خود شاہ عبدالعزیز صاحب مفقود ہے اور اگر او سمن عصمت فرض کیجائے گی تو وہ افضل  
ہو جائیگا امام سے اور تفضیل مفضول لازم آگئی اگر کہیں کہ حسب کتاب اللہ جو کہ حضرت عمر نے  
کہا تھا تو یہ بھی نامعقول ہے اسلیئے کہ اصل محل اختلاف تو یہی ہے تمام اہل اسلام قرآن کو  
مانتے ہیں اور ایمان لائے ہیں اور پیراوسمین ایک دوسرے سے اختلاف کرتے  
ہیں ایک فرقہ ایک بیت کے منہی چھوڑ سمجھتا ہے اور دوسرا اسی بیت کے معنی کچھ اور واسطیج  
تہتر فرقے ہو گئے کہ سب قرآن پر ایمان لائے ہیں پس خواہ مخواہ اس اختلاف کے رفع کو نہ  
کے لیے آگاہ ایسے شخص کی ضرورت ہوئی کہ جو وہ معنی قرآن کے سمجھے اور بیان کرے اور  
کسی طرح کی شک و شبہ کو راہ نہواور یہ بات بغیر عصمت کے حاصل نہیں ہو سکتی پس بعد  
رسول خواہ مخواہ معصوم کا وجود ضرور ہوا اور لامحالہ وہی امام ہوگا نہ غیر اسکا اور اگر وجود  
معصوم ضروری نہیں ہے تو پھر اختلاف کا رفع ہونا بھی محال ہے اور جب اختلاف  
نہ رفع ہوا تو انواع و اقسام کا مرج و مرج پیدا ہوگا اور نوبت جنگ و جدال و حسب قبائل  
اشیگی جلیا کہ اس اصل اصیل کے ترک کرنے سے آج تک ہوا اور کبھی اہل اسلام کی تلواریں  
خونریزی سے فارغ ہو کر نیام میں نہیں رہی اور تفضیل اسکی اس کتاب کی ابتدا میں بیان  
ہو چکی ہے و نیز رعایا کو خر مچ کر ناخلفہ وقت پر ممنوع ہوگا اس واسطے کہ جمیع اقوال و

افعال میں اسکی متابعت تو واجب ہی نہیں پس اگر رعیت کسی قول و فعل امام کو خلافت  
 قرآن و حدیث سمجھے اور امام باوصف اتمام تفہیم کہنا مانے تو پھر بریجاری رعایا کو سوا  
 خروج کے چارہ کیا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ انھیں اقوال و اہم سے لوگوں کو امام و  
 خلیفہ وقت پر خروج کی جرات ہوئی اور سرفہ خارج پیدا ہوا اور جو اسلام میں بیان  
 واقع ہوئے وہ تخرج بیان نہیں ہیں پس اگر کوئی سنی صاحب کہیں کہ اس قول سے معام  
 ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر بہت نصف تخرج تھے تو ہم کہیں گے نہیں بلکہ وہ اس بات کے کہنے پر مجبور  
 تھے اس لیے کہ شخص چالیس برس کی عمر سے زیادہ تک بت پوچھا ہوا اور بعد اسلام بھی انواع و  
 اقسام کے معاصی میں مبتلا رہا ہوا و پھر آئندہ بھی اپنے نفس پر گناہ کرنے سے مطمئن نہوا و رب  
 خضار و سکنے ان حالات سے واقف ہوں کیونکہ ممکن ہے کہ وہ شخص اپنی عصمت کا دعویٰ کر کے  
 پس اگر کوئی کہے کہ وہ ساکت ہی رہے سوا انصاف کے اسکے اظہار کی کیا وجہ ہے تو ہم کہیں گے  
 کہ اسکی دو وجہ وجہ میں مگر تمکو بوجہ محبت حضرت ابوبکر کے کچھ سمجھائی نہیں دیتا لاں جب اللہ  
 یحییٰ و صیم و جب اول یہ کہ وہ اس بات سے ڈرتے تھے کہ اس سلطنت جمہوری میں جو گناہ  
 سرزد ہوں ایسا نہو کہ کوئی اوپر متعرض ہوا و مجھے مواخذہ کرے یا لوگوں کے اختلاف کا باعث  
 ہو لہذا پہلے ہی انھوں نے اس امر کا خود اعتراف کر دیا کہ آئندہ اونکا عذر مقبول ہو و جب وہم  
 یہ ہے کہ وہ اس بات کو بخوبی جانتے تھے کہ جناب امیر المؤمنین خلیفہ برحق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 بدرجہ اتم موجود ہے پس انھوں نے چاہا کہ پہلے سے لوگوں کے دلیں یہ راسخ کر دیں کہ  
 امامت و خلافت کے لیے عصمت کی ضرورت نہیں ہے تاکہ لوگ کسی وقت میں مجھے  
 منحرف ہو کے اس جناب کی طرف رجوع نہ کریں اور باقی مباحث متعلق خلافت و امامت  
 انشاء اللہ تعالیٰ اسی باب میں آتے ہیں قولہ تفسیر کبیر جلد ۱ مطبوعہ مصر ص ۱۱۰ میں آیت  
 کی تفسیر یوں لکھی ہے ان اللہ تعالیٰ اجاب دعاء ابراہیم علیہ السلام فی المؤمنین من ذریئہ تکوین  
 و اسحق و یعقوب و یوسف و ہارون و داؤد و سلیمان و ایوب و یونس و زکریا و عیسیٰ

عیسیٰ علیہ السلام و جبریل آخریم محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من ذریئہ اللہی مفضل الانبیاء و اولادہ  
 علیہم السلام اور ترجمہ حاشیہ پر واعظ صاحب اس طرح لکھتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے قبول کیا حضرت  
 ابراہیم کی دعا کو مومنوں میں اس کی اولاد میں سے اور ان کو امام بنایا جیسے سہما عیسیٰ وغیرہ  
 مذکورین اور ان کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت ابراہیم کی اولاد میں سے وہ جو  
 افضل ہے سب انبیاء اور ائمہ علیہم السلام سے بعد اس کے خود فرماتے ہیں کہ میں آپ سے کہہ دوں  
 باوجود ریاست من جہت نبوت تو حسب آیت کریمہ و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین خاتمہ کو پہنچ گئی  
 پھر آنحضرت کے بعد اولاد ابراہیم میں یہ امامت من جہت خلافت جاری ہوئی اقول تفسیر کبیر  
 مطبوعہ مصر کے پاس بھی موجود ہے اس کی جلد اول تو ص ۵۰ پر تمام ہو گئی اور واعظ صاحب  
 ص ۱۱ کا حوالہ دیتے ہیں یہ عجیب بات ہے اللہ ص ۷۷ میں یہ عبارت منقول ہے معلوم نہیں کہ  
 یہ کیا بات ہے چونکہ اس کا احتمال ہے کہ واعظ صاحب کے پاس تفسیر کبیر کا شاہ کوئی دوسرا نسخہ  
 مطبوعہ مصر ہوا لہذا ہم اس سے زیادہ مواخذہ نہیں کرتے اب اس کی خدمت میں ہم یہ عرض کرتے ہیں  
 کہ واعظ صاحب آپ نے فخر رازی کی اس عبارت کی نقل کرنے میں بھی دو حقائق کی ہیں اول یہ کہ شیعوں کو  
 مقابلے پر ایسے شخص کا قول نقل کرنا کہ جب کو وہ ائمہ خلافت میں سے سمجھتے ہیں کیا معنی اور دوسری یہ  
 کہ آپ نے اس کا قول بھی نقل کیا ہے تو ایسا کہ جو آپ کے قول سے بالکل خلافت ہے یعنی آپ نے تو  
 امامت کہ جو اس آیت وافی ہر یہ میں ہے اس کی دو جہتیں وارد ہیں ایک جہت نبوت اور دوسری  
 جہت خلافت اور اس کی اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ قطعاً جہت نبوت کو مانتے ہیں اور جہت  
 خلافت کو نہیں مانتے ہیں بلکہ کسی جگہ اس کی تصریح کر دی ہے کہ اس آیت میں امامت سے مراد نبوت  
 چنانچہ اسی تفسیر کبیر مطبوعہ مصر کے صفحہ ۷۷ میں لکھا ہے کہ قال اہل التحقيق المراد من الامام سنا النبی و  
 بدل علیہ وجہ یعنی اہل تحقیق نے مراد امام سے انجکہ نبی ہے اور دلالت کرتی ہیں اس پر کہ چھین  
 انتہی بعد اس کے کہ وہ دلیلین اس امر کے نبوت میں لکھی ہیں پھر ان سب دلائل کے بعد ص ۷۷  
 میں لکھا ہے کہ فوجہ جمل ہذہ الامامۃ علی النبوة یعنی پس واجب ہو اہل امامت کا اور نبوت کے



انتہی اور وجہ یہ ہے کہ فرقہ حقہ البسیہ اس آیت وافی ہدیہ سے جو دلائل کہ ابطال خلافت خلفاء ثلاثہ پر مبنی  
کیے ہیں وہ شہاب ثاقب کا کام کر گئے اور آپ کے امام صاحب اوس سے بجا سگے اور اگر زیرک  
یہ مضمون گڑھا کہ اس آیت میں امامت سے مراد امامت نہیں ہے بلکہ نبوت ہے چنانچہ میں ۴۰  
میں پہلے تو دلائل فرقہ حقہ کو کچھ کی ویشی کر کے بیان کیا ہے بعد اوسکے کچھ اور سنا جواب ملے گا  
دیا ہے لیکن جب کچھ میں نہیں پڑی تو یہ کرو خدعہ کیا کہ فرامانے لگے علی انما یتنا ان المرور ان امامت  
فی مذہب آلئہ النبوة فمن کذب باقتضایہ فہم عین فائذ لا یصلح للنبوة یعنی جو جواب ہے شیعہ میں کہ  
دیا اوسکے اوپر یہ بات زائد ہے کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ تحقیق مراد امامت سے اس آیت میں نبوت ہے  
پس جو شخص کہ فرقہ نہیں بھی ساتھ اللہ کے کا فر ہو وہ نبوت کی صلاحیت نہیں رکھتا انتہی  
مطلب امام صاحب کا یہ ہے کہ خلفائے ثلاثہ تو بڑھاپے تک کا فر و شرک و بت پرست رہے اور اس آیت  
کریمہ کی رو سے ظالموں کو امامت پہنچ نہیں سکتی اور شرک و کفر سے بڑا کفری ظلم نہیں پس اس آیت سے  
اونکی امامت و خلافت کیونکر نہ باطل ہوگی لہذا کہید یا کہ بیان امامت سے مراد امامت نہیں ہے  
بلکہ نبوت ہے اور کا فر و شرک نبوت کی صلاحیت نہیں رکھتا یعنی امامت و خلافت ہر کا فر و بت پرست  
کو مباح ہے اور یہ نہ سمجھے کہ میرے اس اذم کید و مکر میں سوا الحق کے اور کون جھنسیگا اگر خود لفظ  
امامت امامت پر نہ دلالت کرے تو چاہیے کہ لفظ نبوت بھی نبوت پر نہ دلالت کرے اور اس طرح  
کل لفاظ کا دلالت کرنا اپنے مدلولات پر بے اعتبار ہو جائے پس آدمی قرآن و حدیث کے  
لفظ سے اونکے معنی کو کیونکر سمجھے و نیز اپنے مافی الضمیر کا کیونکر اظہار کرے اور اگر ایسا ہی ہے  
تو حضرات مسنیہ کو چاہیے کہ شیعہ جو لفاظ اونکے خلفاء و علماء و کبرا کی نسبت استعمال کرتے ہیں  
اونکے مدلولات نہ مرویہ کریں اور کسی بات کا برنما نا کریں و نیز امام صاحب انفسی سیر  
کے ص ۶۶ میں فرماتے ہیں کہ فالامام سم من یوتم بہ کالارایا بو تر یہ یعنی پس امام نام ہے  
اوس شخص کا کہ جسکی متابعت کی جائے مانند ازار کے کہ جو پہنی جائے انتہی اوس عبارت میں امام  
صاحب کی فصاحت و بلاغت و تندیب تشبیہ بھی قابل دید ہے خیر وہ کسی عبارت میں

اپنے مطلب کو ادا کریں مگر ہمارا مقصود اس سے بخوبی حاصل ہو گیا کہ امام نام ہے اس شخص کا کہ جسکی متابعت کچھ بے پس خلیفہ رسول کہ بعد رسول جسکی متابعت تمام امت پر واجب ہے وہ کیونکر اس لفظ سے خارج ہو جائیگا خیر سبکو تو زیادہ فرصت نہیں ہے اور نہ اس رسالہ واسیہ کے جواب میں طوالت متطور ہے ورنہ اس باب میں ہم امام صاحب کے کل اقوال نقل کر کے ایسے جوابات مسکتے کھنتے کہ انکے تمام تبارع و مامون بہرہوت ہو جائیں گے خلاصہ کے کچھ ضرورت بھی نہیں ہے اسلئے کہ خطاب ہمارا واغط صاحب ہے ہر اور انھوں نے خود ہی اپنے امام صاحب کی تکذیب کر دی اور انکو کفر لکھ دیا **عَلَى الْكَاذِبِينَ** کا مصداق قرار دیا اور اگر یہ بات ناگوار ہو تو انکے کلام کی تصدیق کریں اور اپنے تئیں اس آیت کا مصداق قرار دیں لیکن ہم تو واغط بیچارے کے کلام کی تصدیق کرتے ہیں اور خود بھی کہتے ہیں کہ امانت من جہت نبوت حضرت البرہیم کی اولاد میں جناب سید المرسلین و خاتم النبیین کے وجود باوجود ختم ہو گئی پھر آنحضرت کے بعد اولاد البرہیم میں یہ امانت من جہت خلافت جاری ہوئی لیکن اس خلافت سے خلافت خلفائے راشدین نہیں ادھرتی اسلئے کہ وہ کردہ ظالمین میں داخل ہیں جیسا کہ اس سے قبل ہم ثابت کر چکے ہیں بلکہ خلافت و امامت حق امیر المؤمنین امام المتقین و دیگر ائمہ معصومین مراد ہے اور قبضل سنی اثبات اسباب میں آئندہ ایگی قولہ اور حق تعالیٰ نے خلافت کا وعدہ اس امت مرحومہ کو بدین الفاظ عطا کیا جو سورہ نور میں ہے **وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ** **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ** **وَلْيَأْتِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ** **وَلْيَكُونُوا مِنَ الْمُقْسِمِينَ** یعنی وعدہ کیا ہے انہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں تم میں سے اور کیے ہیں کام نیک الیہ خلیفہ کرے گا انکو زمین میں جیسا کہ خلیفہ کیا تھا پہلوں میں سے اور الیہ محکم کرے گا انکے لیے دین اور کجاہ پسند کر دیا انکے لیے اور دیکھا انکو انکے در کے بدلے امن میری ہی بندگی کرنے کے وہ خلفائے خلافت میں شریک نہ کریں گے یہ کوئی آہ تفسیر بیضاوی جلد ۱ نسخہ قلمی و تفسیر مبارک علی الحسینی جلد ۲ صفحہ ۷۰ میں عبارات مختلفہ یک مضمون لکھا ہے **إِنَّ نَهْدَ الْإِثْمِ** اوضح

دلیل علی صحت خلافت خلفاء الراشدين الاربعه لان المستخلفين الذين آمنوا وعلوا الصالحات هم هم  
 بعضی یہ آیت واضح تر دلیل ہے اور صحت خلافت چار خلیفوں کے کیونکہ مستخلفین جو  
 ایمان لائے اور عمل صالح کیے وہ یہی ہیں اقول وبالسد استحقاق اس بات کو سب جانتے  
 ہیں کہ مدعی کے ذمے اور نیکے دعویٰ کا اثبات ہوتا ہے واعط صاحب جو دعویٰ کیا کہ  
 کہ یہ آیت قرآنی ہے یہ صحت خلافت خلفائے ثلاثہ پر دلالت کرتا ہے اور جناب امیر المومنین  
 بھلی وسین شامل کر کے اربعہ کہتے ہیں اب اہل انصاف کو دیکھنا چاہیے کہ مدعی صاحب اپنے  
 دعویٰ کے اثبات میں کیا کیا ثبوت پیش کرتے ہیں چلا ثبوت تو انھوں نے تفسیر بیضاوی  
 اور تفسیر مدارک سے دیا ہے اب کوئی واعط صاحب پوچھے کہ یہ شیعوں کی کتابیں ہیں شیعوں کی  
 اگر کہیں گے کہ شیعوں کی توہم کہیں گے کہ لغتہ اللہ علی الکاذبین اور اگر کہیں گے کہ شیعوں کی ہیں تو ہم  
 کہیں گے کہ مخالف کا قول قابل تسلیم ہی نہیں اگر کہیں گے کہ ہے تو ہم کہیں گے کہ شیعوں کی کتابوں میں  
 بہت سی بیوقوفی تفسیر اور سیکڑوں بلکہ ہزاروں حدیثیں خلفائے ثلاثہ کے کفر و فسق و ارتداد  
 کے ثبوت میں لکھی ہوئی ہیں براہ عنایت واعط صاحب اول میں سے ایک ہی کو تسلیم کر لیں  
 اور اگر کہیں گے کہ مخالف کا قول قابل تسلیم نہیں ہے تو ہم کہیں گے کہ پھر آپ نے کیا سمجھا کہ ان کی توہم کی  
 عبارتیں اپنے دعویٰ کے ثبوت میں شیعوں کے مقابلے میں پیش کی ہیں اور کچھ ایک دو جگہ نہیں بلکہ  
 تمام رسالہ انھیں مخرجات سے مملو ہے اور پھر ایک اور بہت بڑا اختلاف ہے کہ واعط صاحب  
 اپنی کتابوں سے بھی جو عبارتیں نقل کرتے ہیں اوسمیں بھی تحریف کرتے ہیں چنانچہ اسکی تفصیل آئندہ  
 معلوم ہوگی قولہ یہاں شیعہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں اس حدیث کے موعود اور حضرت علی  
 ہیں اور یا حضرت امام مہدی اور قولہ منکم وغیرہ میں ضمیر تعظیماً قرآنی گئی ہے کہ اولیٰ اقول  
 شیعوں سے شیعوں کی کسی بات کا جواب تو ہو نہیں سکتا اس سبب سے ان لوگوں کا دستور  
 قدیم ہے کہ شیعوں کا جواب تو انہیں نقل کرتے بھداق بحرفون الکلم عن موضعہ کی روشنی کر کے  
 اپنے حسب وخواہ کہتے ہیں تاکہ جواب دینے میں آسانی ہو اور پھر بھی کچھ نہیں بن پڑتا حق

حق ہے اور باطل باطل انشاء اللہ تعالیٰ یہ بندہ ضعیف و نحیف اس آریہ وافی ہدایہ کی نقیض نہیں  
جو امر حق ہے او سکون غریب بیان کر گیا فافطرہ قولہ لیکن یہ فقیر کہتا ہے کہ قولہ تعالیٰ ان اللہ  
لا یكلف المیعاد جو سورہ آل عمران میں آیا ہے اور قولہ ان وعدہ اللہ حق اور غیرہ اس قسم کے  
آیات سے باتفاق ہر مذہب و ہر ملت کے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور اللہ  
جل شانہ سے خلاف وعدہ محال ہے اقول آنا وعدہ ثانیہ تو ہمارا دین و ایمان ہے کہ اللہ  
تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور اللہ جل شانہ سے خلاف وعدہ محال ہے اس سبب سے کہ خلف  
و وعدہ عقلا قبیح ہے اور جو فعل کہ قبیح ہو وہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے لائق نہیں ہے لیکن ہنرمند  
مذہب اسکے خلاف ہے اس سبب سے کہ وہ حسن و قبح اشیا کو عقلی نہیں سمجھتی ہیں اور کہتے  
ہیں کہ گو اللہ تعالیٰ نے مطیعین کو جنت کا اور عاصیوں کو جہنم کا وعدہ فرمایا ہے لیکن اگر وہ سکون  
یا سکون جہنم میں داخل کر دی تو ممکن ہے چنانچہ ابو الحسن اشعری کہ جو بانی اور مخترع مذہب اہل سنت ہیں  
نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب نے جنکا علم و فضل و تحقیق و تدقیق سنیوں کے یہاں  
اظہار میں اس سے اپنی کتاب حج الکرامہ فی آثار القیامہ میں ان کے اعتقادات مقرر فرمائی سے  
صفحہ ۱۲۴ سے ۱۲۵ تک نقل کیے ہیں اور یہ کتاب مطلوبہ بھو مال ہے انھیں اعتقاد میں سے  
صفحہ ۱۲۵ میں لکھا ہے کہ وہ لوگ ایک مخلوق ہیں یا اشیاء حکیم یا یہ فلوادخل الخلاق جمہم  
الشارع کمین جو راوہ ظلم الختمہ لم یکن حیفا یعنی اور وہی اللہ مالک ہے اپنی خلق کا کرتا ہے  
جو کچھ کہ چاہتا ہے اور حکم کرتا ہے جبکہ ارادہ کرتا ہے پس اگر داخل کرے کل خلایق کو جہنم  
جہنم میں تو ہوگا ظلم اور اگر داخل کرے اوں سب کو جنت میں تو ہوگا حیفا انتہی اور شاہ  
عبدالحق صاحب دہلوی کہ جو سنیوں کے خاتم المحدثین ہیں اپنے رسالہ اعتقاد میں کہ جسکا نام  
تخیل الایمان رکھا ہے صفحہ ۱۷۰ میں فرماتے ہیں کہ و کے خبر دادہ است کہ مطیعان نواب  
و ہم دعا نصیان را عقاب کتم انچنین خواہد بود کہ و کے گفتہ است لیکن بروے و حرب نیست  
اور یہ عبارت میں شے زائد کتاب مال و محل نہرستانی مطلوبہ غائبہ ہے ذیل اعتقادات اشعری میں ہی مرقوم ہے کہ

و اگر فرضاً خلافت آن کند و دیگرے را بجا نماند که گوید چرا چنین کردی انتہی شاه صاحب نے  
شیعوں کے خوف سے اس عقائد کے کھنسنے میں بہت جہت یا راضی ہے اور بہت سے پہلو بجا کے  
عبارت لگتی ہے، لیکن لا یصلح العطار ما عندہ الذہر آخر مطلب اسکا وہی ہے کہ اگر حق سبحانہ  
و تعالیٰ اپنے وعدہ کے خلاف کرے تو ممکن ہے کوئی قباحت نہیں ہے یہ رسالت قبل الایمان انتہی  
چاہیے گا ہے مگر اسکے اول و آخرین میں مطیع کا نام نہیں لکھا ہے قولہ پس لب ہم یوحیہم  
کہ اگر وعدہ ثابت و عند اللہ الذین مذکورہ بالا کے معقولہ حضرت مولانا علیؑ تھے تو کیلئے برکت  
و وعدہ حق تعالیٰ نے یہ خلافت حضرت ابابکر کو عنایت کر دی معلوم ہو کہ شیعہ کے نزدیک  
العیاذ باللہ خدا تعالیٰ بھی وعدہ خلافی کرتا ہے اقول واعظی آپ نے ابوبکر کو حق تعالیٰ کا  
خلافت عطا کرنا کہاں سے ثابت کیا اور کون سی دلیل اس پر قائم کی مگر حضرت ابوبکر کے  
موصی لقب و تصرف کو آپ عنایت حق تعالیٰ سمجھتے ہیں تو پھر دنیا میں جتنے سلاطین جو  
گنہگار ہیں اس عنایت کے سبب آپ کو بسکی خلافت و حکومت و سلطنت حق ماننا پڑے گی یہاں تک  
کہ غزوہ و فرعون و مشرکوں کی بھی اور مرو و دیکر یا و شامیت پر تو یہ وجہ آپ کی اس تقریر میں کے  
نص قرآنی موجود ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اسکو ملک عطا فرمایا جتنا غیہ حق سبحانہ و تعالیٰ  
فرماتا ہے اَلَمْ نَوَالِیْ لَذِیْ حَاجَہٗ اَنْ یَّسْأَلْہُمْ فِیْ ذَکَہٗ اَنْ اَتَاہُ اللّٰہُ الْمَلٰٓئِکَۃُ  
الایہ مرجمہ کیا نہیں دیکھا تو نے طرف اوس شخص کے کہ حجت کرتا تھا ابراہیم سے اپنے  
پروردگار کے باب میں بقایا اسکے کہ دیا تھا اسکو اللہ نے سک انتہی آپ کو قرآن و حدیث  
کے سمجھنے کی کچھ لیاقت تو ہوتی نہیں نہ آپ کا فہم درست ہے نہ دماغ صحیح ہے جو کہ غلطی  
فی حضرت ابراہیم کو کل آدمیوں کا امام بنانے کا وعدہ فرمایا تھا اور اس بیت سے معلوم ہو کہ  
ملک مرو و عنایت کیا اللہ انہی تقریر کی بنا پر آپ مرو کی سلطنت و حکومت حق سمجھیں اب  
اللہ جل جلالہ و جل شانہ اور اس کے خلیل کی نسبت جواب کا بھی چاہیے اور منہم میں آئے وہ

کفر تکذیب آپ کی زبان میں لگام تو نہیں لیکن اس آیت وافی ہا یہ کا خیال کر لیجیے کہ یہ لفظ  
من قول اللہ یہ رقیب عقیدہ قولہ بعض شیعہ اس آیت کا معنی یوں کرتے ہیں کہ نوالہ تعالیٰ  
یعبدونی لایشرکون آہ کی فاعل آیت مذکورہ بالا میں کل لوگ ہیں جو حق تعالیٰ کی عبادت  
زیادہ خلافت موصوفہ میں کرینگے پس اس آیت میں سے خلفائے ثلاثہ کا زیادہ خارج ہو گیا کہ ان کو  
زمانے میں اکثر لادین شرک تھا اور اس وعدے کے موعود وہ امام مہدی ہی ہونگے کہ جو ان کے  
زمانے میں شرک ہوگا اقول موافق عادت ترمہ سلاف سنیہ کے اس نقل میں بھی غلطی ہے  
کئی پیش کی ہے لیکن اس قول ناقص و ناتمام کا بھی کچھ اون سے جواب نہ بن پڑا اور جو کچھ آگے  
گئے ہیں وہ ان کی عبارت اور اس بندہ ضعیف کا جواب قابل ملاحظہ ہے قولہ ہم اس کے  
جواب میں کہتے ہیں کہ بعد وئی لایشرکون کے فاعل اس آیت میں اس وعدے کے موعود ہم  
ہیں اور حق تعالیٰ اور یحییٰ کی خبر دیتا ہے کہ وہ میری عبادت باخلاص و خشوع اپنی خلافت  
پاکیزہ کے مبارک اور خجستہ زمانے میں کرینگے اور میرے ساتھ کوئی شریک نہ پڑینگے پس بعد وئی  
لایشرکون سے کل لوگ مراد لینا بالکل خلافت ظاہر و باطن و قرآن کی آیات کے ساتھ افتراء و ارتداد  
اقول اس آیت کے موعود ہم آپ اپنے خلفائے ثلاثہ اور ہمارے جناب امیر علیہ السلام کو قرار  
دیتے ہیں اور اب اس عبارت سے بعد وئی اور لایشرکون کا فاعل بھی آپ ہے اور یحییٰ کو قرار  
دیا پس جسطح کہ خلافت اپنے اپنے زمانے میں ان پر منحصر تھی اوسطرح عبادت خدا اور نفی شرک  
بھی انھیں لوگوں پر منحصر ہو گئی پس بنا برآپ کے قول فاسد کے یہ لازم ہوا کہ سوال کے اور کوئی  
مسلمان نہ عبادت خدا کرتا تھا نہ شرک سے احتراز بلکہ معاذ اللہ سب بت پرست اور مشرک تھے  
نعمو ذی اللہ من ہذہ الصفات اب وایہ کہ قرآن کی آیت کے ساتھ کسی افتراء پر داری ثابت  
ہوئی قولہ نظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ امام مہدی اس آیت کے نزول کے وقت حاضر کیا  
بلکہ پیدا بھی نہیں ہوئے تھے پس خطاب جمیع حاضرین تکم کو غائب و احقر پر دلنا اور ضمیر جمیع  
استغناء و غیرہ کو مفرد غیر مذکور اور غیر موجود کے لیے تجویز کرنا شیعہ کی ہی افتراء پر داری ہے اقول

واعطی آپ بھی تو نزول قرآن کے وقت موجود نہ تھے پس جو اوسمین حاضرین سے خطاب  
 میں اوسمین آپ اپنے تئیں داخل سمجھتے ہیں یا خارج اگر کہیے گا کہ داخل سمجھتے ہیں تو برابر اپنے  
 مذہب کے حاضرین میں غائب کو کیونکر داخل سمجھیں گے اور اگر کہیے گا کہ خارج سمجھتے ہیں تو قیوم  
 الصلوٰۃ و التوالتذکرۃ سے چاہیے کہ آپ پر نماز اور تذکرۃ واجب نہوا لیے کہ اوسمین اقیما اور آتوا  
 و تولوا سمجھتے اور حاضر معروف کے ہیں اور کتب علیکم الصیام سے روزہ بھی آپ پر واجب ہوگا  
 اس سبب سے کہ علیکم ضمیر اوسمین جمع حاضر کی ہے پس چاہیے کہ نماز پڑھنا اور تذکرۃ دینا اور روزہ  
 رکھنا سب ترک کر دیجیے جو چیز کہ آپ پر واجب ہی نہیں ہے اوسمین رحمت اوٹھانے سے کیا  
 فائدہ ہے و نیز انما انحر و المیسر والانتصاب والالزام حبس من عمل الشیطان فاجنبوه اس میں  
 اجنبوه جمع اور حاضر کا صیغہ اور آپ غائب اوسمین داخل نہیں ہیں لہذا شراب خوری اور قمار بازی  
 وغیرہ اپنے اوپر مباح اور حلال سمجھیے و نیز حومت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر الایہ  
 اس میں بھی علیکم کی ضمیر جمع مذکر حاضر ہے اس خطاب کے بھی اپنے تئیں خارج سمجھ کر جو چیزیں اس  
 آیت میں ہیں انکو اپنے اوپر حلال سمجھیے اور شرابی کے بعد لحم خنزیر کے کباب کھا لیجیے کہ  
 اس سے بہتر کوئی گزیر کہ آپ کو نہ ملیگی و نیز لا تقربوا الزنا میں ضمیر جمع حاضر کی ہے اس سے اپنے  
 تئیں آپ خارج سمجھ کر زنا کو بھی اپنے اوپر مباح سمجھیے و نیز لا تجعل مع اللہ الهًا آخر میں لا یحل  
 صیغہ واحد مذکر حاضر کا ہے اور برابر آپ کے مذاق کے ایک ہی شخص کو کہ جو اس وقت موجود رہا  
 ہوگا حماقت شہر کی ثابت ہوگی پس آپ تو اس حماقت میں کسی طرح داخل نہیں ہو سکتے لہذا  
 حبی چاہیے تو مشرک بھی ہو جائیے اور اگر ان سب باتوں سے آپ کے لیے لذات و نیویہ پوری نہ  
 تو ملاحظہ کیجیے کہ حومت علیکم امہاتکم و بناتکم و اخواتکم و عمارتکم  
 و خالاتکم الایہ میں علیکم ضمیر جمع مذکر حاضر کی ہے پس آپ تو اس وقت موجود ہی نہ تھے  
 جب یہ آیت نازل ہوئی آپ کو اس حماقت سے کیا علاقہ لہذا جمع محارم کو کہ جنکی حرمت آیت  
 میں ہے اپنے اوپر حلال سمجھیے لاجل و لا قوۃ الا بالہد العلی العظیم و اعط صاحب آپ کیوں



اس طرح کی باتیں بنائی ہوئی ہیں اب رہا یہ امر کہ حج کا اطلاق واحد پر کیا ہو سکتا ہے یا سکا  
 جواب میری اس تسبیح سے ہے کہ جواب میں ششمرع کرنا ہون خود ہی ظہر کی سمجھ میں آجائے گا اور اس  
 ہو کہ امر حق یہ ہے کہ جناب رسول خدا بعد نبوت دس برس تکے میں رہے اور اسلام اور قومیت نہایت  
 ضعیف تھی اور جو لوگ کہ مسلمان ہوئے تھے وہ کافروں کے ہاتھ سے ایسے تکلیفیں اور سوائے تھے  
 اور خوف جان و مال و آبرو میں بسر کرتے تھے بعد اس کے جب آپ نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت  
 فرمائی اور حکم ہوا و صا در ہوا جب بھی ہوجہ قلت اہل اسلام و کثرت کفار امن حاصل نہوا اور مسلمان  
 ہمیشہ خوفناک رہتے تھے اور بوجہ خوف کے کسی وقت بھی یا اپنے جسم سے جدا نہیں کر سکتے تھے  
 پس حق سبحانہ و تعالیٰ نے یہ وعدہ فرمایا کہ جو اس کی وافی ہلایہ میں ہے اور یہ وعدہ ہمارے حضرت  
 ہی کے وقت میں وفا ہوا کہ خوف اہل اسلام کا امن سے تبدیل ہو گیا اور مقام عرب آپ کے قبضہ  
 اقتدار میں آ گیا اور کثیر قبائل عرب فوج فوج اسلام میں داخل ہوئے اور دین برحق کی  
 جو اس آیت میں ہے مکین حاصل ہو گئی چنانچہ یہ سورہ مبارکہ اس پر شاہد ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**  
**إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا قَبَسَ**  
**يَحْمِلُ رَيْكَ وَأَنْتَ تَعْفُهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا** ترجمہ  
 جس وقت آئی مدد خدا کی اور فتح اسلام کی اور دیکھے تو لوگوں کو کہ داخل ہوئے ہیں میں خدا  
 میں فوج فوج کر کے پس تسبیح کر تو ساتھ محمد پروردگار اپنے کے اور استغفار کر تو اس سے تحقیق  
 کہ وہی ثواب قبول کرنے والا ہے انتہی پس کوئی حالت منتظرہ اس پر کہ یہ کے مواعد میں باقی  
 نہ رہی اور پے عدے وفا ہو گئے سوائے کے کہ مکین دین بعض طہرات زمین میں ہوئی نہ کل میں اور  
 بعض آدمی مسلمان ہوئے نہ کل اور امن بھی فی الجملہ حاصل ہوا کلید پس اس وعدے کا ظہور  
 فی الجملہ حضرت کے وقت میں ہوا اور جناب محمدی دین کے وقت میں پورا اور کامل ہو گا اور تمام  
 کو پہونچے گا کہ تمام عالم کفر و شرک سے نہالی ہو جائے گا اور سوائے دین مرتضیٰ یعنی پسندیدہ کے  
 کہ جو اس آیت میں موعود ہے اور کوئی دین باطل تمام عالم میں باقی نہ رہے گا جیسا کہ



اسناد حق سبحانہ و تعالیٰ کی طاعت ہوتی ہے تو ایک کو دوسرے کی جگہ قائم کرنے کے معنی ہو جاتے ہیں چنانچہ نبی اسرائیل کے باب میں آیا ہے کہ عسی کہ بکمران یصلک عدوکم و یستخلفکم  
 فِي الْأَرْضِ مَنَظَرٌ كَيْفَ تَعْلَمُونَ ترجمہ قریب ہے کہ پروردگار تمہارا ہلاک کرے  
 تمہارے دشمن کو (یعنی فرعون کو) اور خلیفہ کرے تمکو زمین میں پھر دیکھئے کہ کیسے عمل کرتے ہو تو تم  
 انتہی ظاہر ہے کہ اس آیت میں خطاب کل نبی اسرائیل سے ہے اور یہ وعدہ اسطرح وفا ہوا  
 کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرعون اور اسکی قوم کو ہلاک کیا اور نبی اسرائیل کو انکی جگہ حکومت  
 اور سلطنت اور خلافت عطا فرمائی اور حاکم اور رسول انکے حضرت موسیٰ تھے اسطرح اس آیت  
 میں خطاب سے کل مومنوں سے اور یہ وعدہ اسطرح وفا ہوا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے بعض کفار  
 کو ہلاک کیا اور بعض کو مغلوب کیا اور مسلمانوں کو تمام عرب پر مسلط کیا اور کفار کی جگہ انکو  
 حکومت و سلطنت و خلافت عطا فرمائی اور حاکم اور رسول انکے حضرت رسول خدا تھے  
 خذوا زُلْفَىٰ النَّعْلِ وَالْقَدَّةَ بِالْقَدَّةِ كَمَا جَارَ فِي الْأَحَادِيثِ وَكَمَا جَارَ فِي الْقُرْآنِ اِنَّا اَرْسَلْنَا  
 اِلَيْكُمْ رُسُلًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا اَرْسَلْنَا لَئِنْ فَرَعُونَ دَسَّوْا يَهُامِقُ وَصَدَقَ  
 ہر کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں جسکے بیان کرینا ہم نے وعدہ کیا تھا اور خود سنو انکی تفاسیر  
 معترکہ سے ثابت ہے کہ اس آیت میں خطاب ہے جناب رسول خدا اور کل مومنین سے کہ جو  
 آپ کے ساتھ تھے چنانچہ تفسیر کشاف خزر ثانی مطبوع مطبع محمد افندی ص ۹۸  
 میں ہے الخطاب بالرسول صلعم لمن معه و تکلم للبيان یعنی خطاب ہے واسطے رسول خدا اور واسطے  
 اون لوگوں کے کہ جو آپ کے ساتھ تھے اور تکلم واسطے بیان کے ہے انتہی و تفسیر  
 بیضاوی جلد دوم مطبوعہ مکتبہ مطبع نشی نو لکشور کے صفحہ ۷۹ میں ہے کہ خطاب للرسول وللأمة  
 اولہ لمن معه و للبيان یعنی خطاب ہے واسطے رسول کے اور واسطے امت کے یا خطاب  
 واسطے رسول کے اور واسطے اون لوگوں کے کہ جو حضرت کے ساتھ تھے اور من واسطے بیان کے

انتہی اور جو کچھ کہ میں نے یہاں لکھا ہے تحقیق اہل سنت و جماعت کی تفاسیر معتبرہ میں ہر حرف بحرف  
موجود ہے وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْدَاءُ چنانچہ تفسیر نیاوی صفحہ مذکورہ بالا میں  
مرقوم ہے کلان رسول اللہ صلعم و صحابہ مکثوا بکلمۃ عشرين خائفين ثم اُجروا الى المدينة وكانوا  
في السلاح ويسيون فيه حتى انجز الله وعده فأنظرهم على العرب كلهم لغني جناب رسول خدا اور اسکے  
اصحاب دس برس کے مین رہے حالت خوف میں بعد اسکے ہجرت کی مدینے کی طرف اور وہ  
لوگ ایسی حالت میں تھے کہ صبح اور شام یعنی نہ وقت ہتھیار باندھے رہتے تھے یہاں تک کہ وفا کیا  
اللہ نے وعدہ اپنا پس غالب کر دیا اور کو تمام عرب پر انتہی موضع الحاجة ذیر تفسیر کثافات  
صفحہ مذکورہ بالا میں مرقوم ہے وَعَدِمَ اللَّهُ أَنْ يَنْصُرَ الْإِسْلَامَ عَلَى الْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ وَجَهِلُوا فِيمَا  
خَفَا كَمَا فَعَلَ نَبِيُّ إِسْرَائِيلَ عِيسَى وَرَثَتُهُمْ مَصْرُ وَالشَّامُ بَعْدَ هَاطِكِ الْجَبَابِرَةِ وَأَنْ يَكُنَّ الدِّينَ الْمَرْفُوعَ  
وَيُؤَدِّينَ الْإِسْلَامَ مَكِينَةً وَتَثْبِيتَةً وَتَوْطِيدَةً وَأَنْ يَوْمَنْ سَرِيحُ وَيُرِيلَ عَنْهُمْ الْخَوْفَ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِ  
وَذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّيَّمُ وَصَحَابَهُ مَكثُوا بَكَلِمَةِ عَشْرِينَ خَائِفِينَ وَلَمَّا أُجِرُوا وَكَانُوا بِالْمَدِينَةِ يَصْبَحُونَ فِي  
السَّلاَحِ وَيَسِيرُونَ فِيهِ حَتَّى قَالَ رَجُلٌ مَّا يَأْتِي عَلَيْنَا يَوْمٌ مَّا مِنْ فِيهِ نَضَعُ السَّلَاحَ فَقَالَ صَلَّيَّمُ لَا تَغَيِّرُونَ  
الْأَلْسِيَةَ حَتَّى يَخْلُسَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ فِي الْمَلَأِ الْعَظِيمِ مَعْتَبِلًا لَيْسَ مَعَهُ حَصِيدَةٌ فَأَنْجَزَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَأَنْظَرَهُمْ عَلَى  
جَزِيرَةِ الْعَرَبِ يَعْنِي بَعْدَهُ كَيْفَ أَوْخِيفَ جَنَابَ رَسَالَتِ مَائِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ مِنْ سَعَةِ اللَّهِ فِيهِ كَيْفَ نَفَرَتْ  
دَعَاةُ الْإِسْلَامِ كَوَافِرُ كَيْفَ نَفَرَتْ كَرَى وَأَوْخِيفَ مِينَ كَوَافِرُ كَرَى وَأَوْخِيفَ مِينَ كَوَافِرُ كَرَى  
مِينَ خَلِيفَةُ جَبِيَّا كَيْفَ سَا تَهْجِي إِسْرَائِيلَ كَيْفَ جَبُوتُ كَرَى وَأَوْخِيفَ مِينَ كَوَافِرُ كَرَى كَوَافِرُ كَرَى  
كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى  
ثَابِتُ كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى  
أَوَّلِيَّةُ أَوْسِ خَوْفُ كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى  
بَرَسُ كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى كَرَى  
بَحْثُ هَرَقْتُ هَتَّيَّا رِبَازُ هَرَقْتُ هَتَّيَّا رِبَازُ هَرَقْتُ هَتَّيَّا رِبَازُ هَرَقْتُ هَتَّيَّا رِبَازُ هَرَقْتُ هَتَّيَّا رِبَازُ

ایسا دن کہ ہم اوسمین بخوف ہو جائیگے اور تمہارا نہ باندھینگے پس فرمایا جناب رسول خدا نے  
کہ نہیں باقی رہو گے تم اس حالت میں مگر تھوڑے دن یہاں تک کہ بیٹھے گا تم میں سے ہر شخص  
ایک گروہ عظیم میں ایسی حالت میں کہ کپڑے پہنے ہوگا اور اس کے پاس لوہا نہ ہوگا (یعنی کوئی  
ہتھیار ہوگا) پس وفا کیا اللہ نے وعدہ اپنا اور غالب کرو یا جناب رسول خدا اور مسلمانوں کو  
اور جزیرہ عرب کے انتہی موضع الحاقہ و نیز تفسیر نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب  
فتح البیان مطبوع بولاق مصر جلد ششم صفحہ ۳۰۳ میں ہے کہ الخطاب للنبی صلعم و  
لمن معہ یعنی خطاب ہے واسطے نبی صلعم کے اور واسطے اوں لوگوں کے کہ جو آپ کے ساتھ تھے  
انتہی و نیز اسی تفسیر کے صفحہ ۳۰۴ میں ہے وعن البراء قال فینا نزلت ونحن فی خوف  
شدید وعن ابی العالیۃ قال کان النبی صلعم وصحابہ مکہ ثم اخرجوا من عشرین یمیون الی اللہ وحدہ و  
الی عبادتہ وحدہ لاشریک لہ ستر و ہم قاتلون لایومرون بالقتال حتی امروا بالہجرۃ الی المدینۃ فعدوا  
المدینۃ فامرہم اللہ بالقتال وکانوا باخافین یمسون فی اسلحہ و یمسون فی اسلحہ وغیرہ واذکک انشاء  
اللہ ثم ان رجلاً من اصحابہ قال یا رسول اللہ یا اتی علینا یوم نامن فیہ ونضع اسلحہ فقال رسول اللہ صلعم  
من تغیروا الایسیر حتی یجلس الیہم فی الملأ العظیم محبتاً لیسیت فیہم صیدۃ فانزل اللہ وعد اللہ  
الذین امنوا الی آخر الایۃ فافظہ اللہ تنبیہ علی جزیرۃ العرب فامنوا و صغوا اسلحہ یعنی اور ہمارے  
منقول ہے کہ اوتھوں نے کہا کہ یہ آیت ہمارے باب میں نازل ہوئی ہے و انحالیکہ ہم لوگ  
خوف شدید میں تھے اور ابو العالیہ سے منقول ہے کہ اوتھوں نے کہا کہ نبی صلعم اور اس کے صحابہ  
میں ترس و ہراس کے رہے کہ دعوت کرتے تھے لوگوں کی طرف خدا کا واحد اور نہ کسی خدا کا شریک  
عبادت کی پوشیدہ و انحالیکہ وہ لوگ غاف تھے نہیں حکم کیے گئے تھے واسطے جہاد کے یہاں تک کہ وہ لوگ  
حکم کیے گئے واسطے ہجرت کے طرہ مدینے کے پس آئے وہ لوگ مدینے میں پس حکم کیا انکو اللہ نے جہاد  
اور وہ لوگ مدینے میں بھی حالت خوف میں رہتے تھے کہ شب و روز ہتھیار باندھے رہتے تھے پس باقی رہے  
اسی حالت پر جب تک کہ چاہا اللہ نے بعد اس کے تحقیق ایک شخص نے آپ کے اصحاب میں سے کہا کہ

ای رسول خدا اکبر آئیگا ہمارے اوپر ایسا دن کہ ہم اس میں بخوف ہو جائیں گے اور تمہارا اپنے رکھنے کے پس نہ رہا جناب رسول خدا نے کہ نہیں باقی رہو گے تم اس حالت میں مگر حضور نے دن یہاں تک کہ بیٹھے گا تم میں سے ہر شخص ایک گروہ عظیم میں ایسی حالت میں کہ کپڑے پہنے ہوگا اور اس کے پاس لوہا ہوگا (یعنی کوئی ہتھیار نہ ہوگا) پس نازل کیا اللہ نے وعدہ اللہ الذین آمنوا آخرت تک پس غلب کر دیا اللہ نے اپنے نبی کو اور ضررہ عرب کے پس بخوف ہو گئے سب مسلمان اور رکھ دیے ابون سب لوگوں نے ہتھیار اٹھائی پس اب جکا جی چاہے میری عبارت کو سنو کی اون معتبر تفسیر و نقل عبارت سے کہ جو میں نے نقل کی ہے مطابق کر لے کسی بات کا فرق نہیں ہے پس بالاتفاق ثابت ہو گیا کہ اس آیت میں خطاب ہے جناب رسول خدا اور کل اون مسلمانوں سے کہ جو آپ کے ساتھ تھے اور وہی اس آیت کے موعود ہم ہیں اور جناب مہدی آخر الزمان صلوات اللہ علیہ وعلیٰ آباء الطاہرین کے باب میں بھی کشتی اور شیعہ کا اتفاق ہے کہ آپ یلا الارض قسطا وعدلا کما ملئت ظلما وجورا یعنی بھر دینے زمین کو عدل و انصاف سے جس طرح کہ بھر گئی ہوگی ظلم و جور سے اور تمام عالم میں ایک ہی نبی و مذہب ہو جائیگا اور سیکڑوں حدیثیں سنو کی کتابوں میں اس باب میں منقول ہیں میں بخوف طوالت و تیر بسبب کثرت و شہرت اون اہل حدیث کو یہاں نقل نہیں کرتا ہوں پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس آیت میں جو وعدہ ہے اس کے آپ کامل کرنے والے اور پورا کرنے والے نہ قرار دیے جائیں اب جو کچھ اختلاف فیما بین ہے وہ بعد جناب رسول خدا اہل امت و خلافت میں ہے کہ شیعہ جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب کو خلیفہ بلا فصل منصوص من اللہ ومن الرسول سمجھتے ہیں اور سنی خلفائے ثلاثہ کو خلیفہ جانتے ہیں خلافت جناب امیر علیہ السلام تو بالاتفاق حق ہے لہذا محال اس آیت کے تحت میں داخل ہے لیکن خلافت خلفائے ثلاثہ پس وہ ہرگز اس آیت سے ثابت نہیں ہو سکتی اس لیے کہ اگر بسبب کثرت فتوحات وہ لوگ اس آیت کے وعدے میں داخل سمجھے جائیں گے تو کوئی وجہ نہیں ہے

کہ خلفائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خارج سمجھے جائیں کہ ان کے وقت میں بھی فتوحات عظیمہ ہوئی ہیں اور اسلام کی کثرت اور ملک و سلطنت کی وسعت زمانہ خلفائے ثلاثہ سے اصحاب نہما ہو گئی تھی حالانکہ خود کتب تواریخ و احوال و اہل سنت سے ان لوگوں کا فسق و فجور و کفر و احمق و ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ بعض اہل بدعت نے اپنے وقت میں دعویٰ کیا تھا کہ ان باتوں کی انشاء اللہ عنقریب آئیگی و نیز ایسے اور قطعیت بیان کیے جائینگے کہ جن سے ثابت ہو جائیگا کہ نہ خلافت خلفائے ثلاثہ صحیح تھی اور نہ وہ اس آیت کے موعودہم ہو سکتے ہیں پس اب میں اعطی صاحب کے باقی کلام نافرجام کے نقص و ابراہیم کی طرف متوجہ ہوتا ہوں قولہ حق تعالیٰ فی ہر چار خلیفوں کے حالات کی آیت مذکورہ بالا میں صراحت سے بوجہ ذیل خبر دی ہے اقول یہ وجہ ذیل اور انکا جواب قابل دید ہے قولہ (۱) خلافت صحیحہ اقول و اعطی صاحب آپ نے کونسی دلیل اس آیت سے خلفائے ثلاثہ کی خلافت کے صحیح ہونے پر قائم کی ہے کہ یہاں بے تکلف لکھ دیا کہ خلافت صحیحہ کیا ان تینوں کا نام اس آیت میں مذکور ہے اور یہ بھی اب آپ نہیں کہہ سکتے کہ اگر یہ لوگ اس آیت کے موعودہم نہیں ہیں تو پھر اور کون ہیں اس سبب سے کہ تقریباً سبق میں ہم جو نبی آپ ہی کی تفاسیر صحیحہ معتبرہ سے ثابت کر چکے ہیں کہ اس آیت میں سے جناب رسول خدا اور کل مسلمانوں سے اور وہی سب اس آیت کے موعودہم ہیں اور حضرت علی کی وقت میں اس عدے کا ایفا ہو گیا اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا اگر آپ کیسے گاہ کہ اہل مسلمانوں میں جو حضرت کے ساتھ تھے خلفائے ثلاثہ بھی موجود تھے پھر خواہ مخواہ یہ بھی اس آیت کے موعودہم ہیں اہل ہوئے تو ہم جواب دینگے کہ یہ آپ کے دعوے کے خلاف ہے اس سبب سے کہ آپ تو ملانہ کو اس آیت کا موعودہم نہ بارائو کی خلافت کے قرار دیتے ہیں نہ نابراہمی جناب رسول خدا علاوہ اسکے بہت سے منافق بھی آپ کے ہمراہ تھے کہ جنکے وجود پر آیات کثیرہ دلالت کرتی ہیں کیا انکو بھی آپ اس آیت کے موعودہم ہیں و اہل صحیحہ کا اور اگر صحیحہ کا تو انکو خستہ پار ہے جس حیثیت سے کہ آپ انکو داخل صحیحہ کا اویسی حیثیت سے کہو بھی آپ کے خلفائے ثلاثہ کے احوال میں کچھ عذر نہ ہو گا اب آپ نے



جس خلافت کی بغیر کسی دلیل کے تصحیح کی ہے میں اس کی تعلیل اولہ قطعہ سے کرتا ہوں دلیل اول  
اصل اصل مذہب اہل سنت یہ ہے کہ امام و خلیفہ کو بعد رسول خدا منصوص من اللہ ومن الرسول نہیں  
سمجھتے بلکہ کہتے ہیں کہ امت کو اختیار ہے کہ جسکو چاہے اپنا رئیس بنالے اور سپر کوئی دلیل قائم کر سکی  
ضرورت نہیں ہے مگر واعظ صاحب اور ان کے اتباع کی جہالت کے سبب سے میں لکھتا ہوں کہ شاہ  
عبدیہ صاحب فقیر اننا بشریہ کے باب ہفتم کے صفحہ ۲۷۲ شریعہ مطبوعہ لکھنؤ طبع منشی نو کشور فرماتے  
ہیں بایں دہشت کہ اول مسائل خلافت میں بایں سنت کہ اہل سنت گویند کہ بزرگ مقلدین و حسب سنت کہ شیعہ  
از میان خود رئیس گردانند و اتباع اور ان کے موافق شریع است لازم گیرند و اول در امور شرعہ و عہدہ  
معاون شہند انتہی اور بظاہر ہے کہ حضرت ابو بکر کی خلافت جماع اہل سنت سے منعقد ہوئی اور  
حضرت عمر کی خلافت خلافت نامہ حضرت ابو بکر سے کہ جو انھوں نے لکھ دیا تھا اور حضرت عثمان کی  
شور سے پس سینوں کو کسی آیت یا حدیث سے خلافت خلفائے ثلاثہ پر استدلال کرنا اپنے سبب  
کی جراور بنیاد کا کھودنا ہے اور بخیر ہون بیوہ تم باید ہم کا مصداق ہونا ہے و نیز شاہ عبدالحق صاحب ملوکی  
اپنے رسالہ اعتقاد میں کہ جب کا نام تکمیل الایمان رکھا ہے صفحہ ۱۷۱ میں فرماتے ہیں و ممتاز زوال تحقیق است  
کہ در بیچ جانب یعنی نہ در خلافت ابو بکر نہ در خلافت علی نقی و نہ فی واقعہ انتہی شاہ صاحب جو نفس خلافت  
علی بن ابیطالب کے منکر ہوئے ہیں یہ نگار اور نگار غیور پر محبت ہو نہیں سکتا لیکن خلافت ابو بکر پر جو  
عدم نفس کے قائل ہیں وہ سینوں پر محبت ہے اور سنی بیچارے اس سے اختلاف ہی کب کر تو ہیں  
سب ہی اس بات کے قائل ہیں کہ خلافت ثلاثہ منصوص نہیں ہے لیکن شاید واعظ صاحب اپنے  
مذہب سے خروج کریں یا اپنے اتباع کے اخراج کا باعث ہوں لہذا جو اولہ قطعہ کہ شاہ عبدالحق  
صاحب نے عدم نفس خلافت خلفائے ثلاثہ پر قائم کیے ہیں ان کو میں یہاں صفحہ مذکورہ بالا یعنی  
۱۱۴ سے ۱۱۶ تک نقل کرتا ہوں و اگر نصیہ بر خلافت ابو بکر و جو و میدشت تقاول مہاجرین و  
کہ متا امیر و متکلم امیر دست نبودے و برد و بدل آن حاجت نمی شد چنانچہ در حقنہ نصب خلافت  
در کتب مذکور است و اگر گویند تو اند کہ اس تقاول و مخالف از بل سے تحقیق محبت و نفی نفس ابو

از حجت خفائے آن عدم علم بعضی از اصحاب بدان پس تنزل ابو بکر از ان مقام و تنجیس و سب علی را و  
 سایر اصحاب را در حجت چہ معنی دارد و چہ در مروت و حب مخصوص تنجیس و توافع گنجائش ندارد و نیز نقل  
 کرده اند کہ ابو بکر صدیق دست عمر بن الخطاب و ابو عبیدہ بن الجراح کہ پیغمبر خدا و امین امت خوانده  
 است بکشت و با نثار گفت کہ امت حق تویش است و خبر قریش کہے و ترسکہ دعوی امامت کہے  
 شما ازین دو کس ہر کہ را خواہید تیار کنید اگر رض وین باب از پیغمبر بودے اختیار عمر و ابوعبیدہ دست  
 بنودے پس حق نیست کہ نصب خلافت با جہاد صحابہ و جامع ایشان بود انتہی و نیز چند شرط و  
 بعد گفتہ بن و چون خلافت ابو بکر با جماع ثابت و امتثال امر و یکافہ مسلمانان لازم گشت و وے  
 در وقت رحلت خود تقویض امر عمر بن فاروق کرد و او را خلیفہ ساخت و عہد نامہ بنام و فریشت  
 و مردم را متباعت ہر کہ در ان نامہ است امر کرد و نامہ صحابہ با وے بیعت کردند و علی مرتضیٰ نیز  
 بیعت نمود و فرمود ابی عامر من فیہ وان کان عمر خلافت عمر نیز با جماع ثبوت یافت و عمر در وقت  
 شہادت خود امر خلافت را میان شش کس عثمان و علی مرتضیٰ و عبدالرحمن بن عوف و طلحہ و زبیر  
 و سعد بن ابی وقاص یعنی شش نفر مشترک گشت و ایشان تقویض را بے عبدالرحمن بن عوف  
 کردند و وے عثمان را اختیار کرد پس علی مرتضیٰ و تمامی صحابہ بنیان بیعت کردند و منقاد امر وے  
 شدند و در احکام دین و دنیا و الامیر و حاکم دانستند خلافت عثمان نیز با جماع ثبوت یافت انتہی پس  
 انہی منصفو انصاف کرو کہ اگر آنہ استخلاف یا اور کوئی دوسری بیت خلفائے ثلاثہ کی خلافت کے  
 باب میں نازل ہوئی ہوئی تو اس کو کیا صحابہ نہ جانتے اور خود خلفائے ثلاثہ بھی اس سے وفاق  
 نہوتے پھر ان معرکوں میں کہ جو شاہ عبدالجہن صاحب کی عبارت میں موجود ہیں اس آیت سے انہی  
 خلافت پر استدلال کیوں کرتے بلکہ اگر کوئی حدیث بھی ہوئی تو اوس سے استدلال کرتے اور  
 سنی اپنا مذہب یہ کیوں قرار دے لیتے کہ خلیفہ رسول منصوص نہیں ہوتا پس اب اس سے بخوبی ثابت  
 ہو گیا کہ جب قدر آیتوں کی کہ اہل سنت تاویل کر کے خلافت خلفائے ثلاثہ کے ثبوت میں پیش کرتے  
 یا جب قدر حدیثیں کہ اس باب میں نقل کرین وہ سب تاویل میں ان لوگوں کی غلط اور وہ سب ضعیف

کتاب و اقرآن میں اور یہ امر محمد بن عبدالحق صاحب محدث دہلوی کی تقریر سے ثابت ہو گیا ایشیوں کو کسی دلیل کے بیان کرنے کی احتیاج باقی نہیں رہی و فی السنیین القتال دلیل دوم ہم سنیوں سے پوچھتے ہیں کہ اس آیه وافی ہایہ میں جو منکر ہے انہیں من بعض کے لئے ہے یا بیان کے لئے اگر کہیں کہ بعض کے لئے ہے تو یہ قول او کا غلط ہو گا اسلئے کہ ایمان اور عمل صالح بھی بعض کے ساتھ مخصوص ہو جائیگا کہ جنکو واعظ صاحب اس آیت کا موعودہ قرار دیتے ہیں اور عبدونی و لاش کون کے فاعل بھی وہی لوگ قرار پائیں گے جیسا کہ واعظ صاحب نے اس سالہ کے صفحہ ۷ میں کہا ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ سوائے چار آدمیوں کے کہ جنکو واعظ صاحب خلیفہ و اس آیت کا موعودہ قرار دیتے ہیں صحابہ رسول خدا میں سے کسی کا ایمان ثابت ہو گا نہ عمل صالح نہ عبادت کرنا نہ شکر سے احتراز کرنا اور یہ بالاجماع غلط ہے پس یہ قول بھی غلط ہو گا کہ من واسطے بعض کے ہو اور جب یہ قول غلط ہو تو خلافت خلفائے ثلاثہ پر اس سے استدلال کرنا بھی غلط ہو گیا اور اگر کہیں کہ من واسطے بیان کے ہے تو اس آیت میں خطاب ہو گا جناب رسول خدا صلعم اور کل مسلمانوں سے اور وہی سب اسکے موعودہم بھی قرار پائیں گے اور جب وہ سب اسکے موعودہم قرار پائیں گے تو خلفائے ثلاثہ کی کچھ تخصیص نہیں اور جب انہی تخصیص نہیں تو اس آیت سے ان کے خلاف استدلال کرنا بھی باطل ہو گیا اور ہم اس امر کو ثابت کر چکے ہیں کہ حقیقین مفسرین اہل سنت اسی بات کے فاعل ہیں کہ من واسطے بیان کے ہے اور انکی تفاسیر معتبرہ کی عبارت بھی نقل کر چکے ہیں دلیل سوم دار و مدار سنیوں کے استدلال کا اس آیت سے مختلفہ فی الارض میں ہے پس جب تک یہ اثر ثابت نہ کریں کہ اختلاف سے مراد خلافت بعد رسول ہے انکا دعویٰ ثابت نہیں ہو سکتا اور اسکو وہ اسے قیامت تک ثابت نہیں کر سکتے اسلئے کہ ہم پہلے کہ چکے ہیں کہ اختلاف کے معنی کسی کو اپنی جگہ مقرر کرنے کے اور وقت ہوتے ہیں کہ جب اسکی استناد مخلوق کی طرف ہو لیکن جب اسکی استناد حق سبحا و تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے تو ایک کو دوسرے کی جگہ قائم کرنے کے معنی ہو جاتے ہیں اور ظاہر ہے

کہ اس یہ کریمہ میں مستحلفہم کی اسناد حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے پس ثابت ہو گیا کہ راویان  
 معنی ثانی ہیں اور ان معنی ثانی کی اثبات پر خود کلام مجید ماطق ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ  
 فرماتا ہے ان یشاہد ہبکم ویستخلف من بعدکم ما یشاء کم ما یشاء کم  
 من ذریعہ قوم آخرون ترجمہ اگر چاہے اللہ تو دور کرے تمکو اور قائم کرے  
 تمہارے بعد جسکو چاہے جیسا کہ یہ کیا تمکو اولاد سے اور لوگوں کے انتہی ظاہر ہے کہ اس  
 آیت کریمہ میں استخلاف سے مراد خلافت مصطلح نہیں ہے بلکہ ایک کو دوسرے کی جگہ قائم کرنا اور  
 وزیر حق سبحانہ و تعالیٰ حضرت ہود کی زبانی فرماتا ہے کہ اپنے اپنی قوم سے ارشاد کیا کہ ویستخلف ربی  
 قوما غیرکم یعنی اور قائم مقام کریگا پروردگار میری قوم کو تمہارے سوا انتہی و نیز نبی اسرائیل  
 کے باب میں فرماتا ہے عسی ربکم ان یھلک عدوکم ویستخلفکم  
 فی الارض فینظر کیف تعملون اور یہ آیت مع ترجمہ پہلے نقل ہو چکی ہے وزیر خلافت  
 کے معنی ابوثابت و حکومت کے بھی ہیں جیسے کہ حضرت آدم کے باب میں آیا ہے کہ رہنے  
 جاعلی فی الارض خلیفۃ اور حضرت داؤد کے باب میں آیا ہے یا داؤد ارجس  
 جعلناک خلیفۃ فی الارض ظاہر ہے کہ حضرت آدم اور حضرت داؤد کیسے خلیفہ و جانشین تھے  
 خصوصاً حضرت آدم کہ ابوالبشر ہیں اور ان کے قبل کوئی آدمی ہی دنیا میں نہ تھا جیسا کہ سابق میں  
 بیان ہوا پس ثابت ہو گیا کہ اس آیت میں مراد مستحلفہم سے معنی ثانی ہیں اس سبب سے کہ استخلاف  
 کی اسناد جناب رسول خدا کی طرف نہیں ہے بلکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف ہے اور ہم کتب مجیدہ  
 اہل سنت سے ثابت کر چکے ہیں کہ اس آیت میں خطاب ہے جناب رسول خدا اور کل مومنوں  
 کو جو آپ کے ساتھ تھے اور آپ ہی کے وقت میں یہ وعدہ و قہر ہوا کہ تمام عرب پر آپ کو تسلط حاصل  
 ہو گیا پس استخلاف سے بھی بیان یہی مراد ہوگی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے کفار کے پرے جناب رسول خدا  
 اور اہل سلام کو حکومت عرب عطا فرمائی اور انکو استقرار دیا اور دین مرتضیٰ کو تکلیف عطا فرمائی  
 لے جزو ششم سورہ انعام رکوع دوم ۱۲ لے جزو دوازدہم سورہ ہود رکوع چہارم ۱۲

اور انکے خوف کو امن سے بدل دیا اور ظاہر ہے کہ وہ سب عبادت حق سبحانہ و تعالیٰ کی کرتے تھے  
 اور کسی کو اس کا شریک مقرر نہیں کرتے تھے اور اگر اس قدر ہمارا بیان کافی نہ ہو کہ جس قدر ہم سابقین میں  
 کر چکے ہیں تو ہم خاص کہ کسان بات کو بھی تھا سیرت قبیلہ اہل سنت سے ثابت کیے ہیں چنانچہ زاب  
 علامہ صدیق حسن خاں صاحب اپنی تفسیر فتح البیان کی جلد ششم صفحہ ۲۵۳ میں بتخلیقہم فی الارض کی  
 تفسیر میں لکھتے ہیں بدلائن الکفار و نیز تفسیر جلالین میں بھی بتخلیقہم فی الارض کی تفسیر میں مجنبہ یہی لفظ  
 لکھی ہوئی ہیں کہ بدلائن الکفار اور کما اختلف الذین من قبلہم کی تفسیر میں لکھا ہے من نبی اسرائیل  
 بدلائن الجبارۃ پس اس تقریر سے و نیز تقریر سابق سے کاٹس نے رابعۃ النہار روشن ہو گیا کہ اس  
 آیت میں استخلاف سے مراد خلافت بعد رسول خدا نہیں ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کفار  
 کو مہاک اور مغلوب کر کے جناب رسول خدا اور اہل اسلام کو ان کی جگہ حکومت اور استقلال و استقرار  
 زمین میں عطا فرمایا اور یہ وعدہ حضرت ہی کے وقت میں وفا ہو گیا کہ تمام عرب آپ کے قبضہ اقتدار  
 میں آ گیا کہ ان کا رافضی و سبیل چہارم شیعہ تو جناب امیر المومنین کو خلیفہ بلا فصل جناب امیر المومنین تھے  
 ہیں مگر سینوں سے پوچھتے ہیں کہ بعد از ائمہ ثلاثہ وہ حضرت کی خلافت کو خلافت متعہ سمجھتے ہیں یا نہیں  
 اگر کہیں گے کہ نہیں تو دابرہ اسلام سے خارج ہو کر زمرہ خوارج میں داخل ہو جائیں گے اور اگر کہیں گے کہ ہاں تو ہم  
 کہیں گے کہ آپ کو بھی آیت کے موعود ہم میں داخل سمجھتے ہیں یا نہیں اگر کہیں گے کہ ہاں جبکہ واقعہ یہ ہے  
 تو کہا ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ اونسکے اصول مذہب کے خلاف ہے اور انکے مفسرین اور تکلمین معتبرین نے  
 اس سے انکار کیا ہے چنانچہ سیدونکے امام فخر رازی صاحب تفسیر کبیر مذکور کے صفحہ ۲۸۸ جلد ششم میں فرماتے  
 ہیں معلوم ان بعد الرسول الاستخلاف الذی ہذا وصفہ انما کان فی ایام ابی بکر و عمر و عثمان لان  
 فی ایامہم کانت الفتح العظیمہ وحصل التملکین و ظهور الدین والامن و التحصیل ذلک فی ایام علی رضی اللہ  
 عنہ لانه لم یفرغ لہما و الکفار لا یستعملہ لہما بلکہ من خالفہ من اہل الصلوۃ ترجمہ اور معلوم ہے یہ بات حقیقت  
 کہ بعد رسول کے ایسا استخلاف کہ جسکی یہ صفت ہے سوا اسکے نہیں ہے کہ حاصل ہوا تھا ایام ابوبکر و عمر



عثمان میں اس سبب سے کہ ان کے ایام میں فوق غلیظہ ہو مین اور حاصل ہوئی ممکن اور ظہور دین اور حاصل  
 ہوا مین اور ان میں حاصل ہوئی یہ بات ایام میں علی رضی اللہ عنہ کے اس سبب سے کہ ان میں فارغ ہو  
 و حضرت واسطی ہمارے کفار کے سبب اپنے انتقال کے کرائی میں اون لوگوں کے کہ جنہوں میں  
 آپ سے خلاف کیا اہل صلوٰۃ میں سے (یعنی مسلمانوں میں سے) انتہی پس اس سے ثابت ہو گیا  
 کہ سینون کے نزدیک جناب امیر اس آیت کے موعود ہم میں داخل نہیں ہیں اس سبب سے کہ آپ کے  
 وقت میں تکمیل دین اور امن کہ جو اس آیت میں استخلاف کے شرائط میں حاصل نہیں تھی اور یہاں  
 ایک عجیب لطیفہ ہے کہ واضع صاحب نے اسی صفحہ میں کہ جس کا میں جواب لکھ رہا ہوں عبارت تفسیر  
 کبیر کی نقل کی ہے اور مقتضا ہے یحرفون الکلم عن موضعہ تحریف کر کے یہ عبارت جو میں نے لکھی وہ  
 سو نکال ڈالی ہے چنانچہ اس کا بیان آگے آگیا و نیز نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب اپنی تفسیر  
 فتح البیان مذکور جلد ششم کے صفحہ ۳۲۰ میں بعد اس عبارت کے کہ جو میں پہلے نقل کر چکا ہوں  
 لکھتے ہیں عثمان اللہ فیض نبیہ نکاتوا کذلک امنین فی زمان ابی بکر و عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 وقوا فیما وقوا و کفروا و النعمۃ فادخل اللہ علیہم الخوف اللہی کان رفع عنہم و اتخذوا الحجرا و غیرہ  
 وغیرہم یعنی بعد اس کے تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے قبضہ روح کر لی اپنے پیغمبر کی پس تھے وہی سلمان  
 اس طرح خوف زمانہ ابوبکر و عمر و عثمان میں یہاں تک کہ بڑے وہ لوگ اس چیز میں کہ بڑے اور  
 ناشکری کی اونہوں نے نفی خدا کی پس اہل کیا اللہ نے ان کے اوپر اس خوف کو کہ جو  
 اوسنے رفع کر دیا تھا اور مقرر کیا اونہوں نے لوگ اپنی حفاظت کے لیے اور بدل ڈالا اونہوں نے  
 نفی خدا کو پس بدل دیا اللہ نے جو کچھ کہ ان کے واسطے تھا (یعنی امن وغیرہ) انتہی بیان اس  
 عبارت میں نواب صاحب کا تعصب اور عدوت خاندان رسالت قابل وید ہے کہ زمانہ ثلثہ کے  
 بعد کو کفران نفی کا زمانہ قرار دیتے ہیں اور جناب امیر کو معاذ اللہ اسی میں داخل سمجھتے ہیں اس  
 سبب سے کہ اونہوں نے کوئی لفظ ایسی نہیں لکھی کہ جو حضرت کے عدم دخول پر دلالت کرے  
 پس ان کے نزدیک ہمارے حضرت کیونکر اس آیت کے موعود ہم قرار پا سکتے ہیں اور یوں رہا ہے

کہدین کہ حضرت بھی اس آیت کے موجودہ اہم میں شامل ہیں اس سے کیا ہوتا ہے یہ قول حضرات سنیہ کا مناقضہ ہے  
 میرا اس سبب سے کہ اصل مذہب اور انکا اسکا تحمل نہیں ہے جیسا کہ ان دونوں تفسیروں کی عبارت سے  
 ظاہر ہو گیا وزیر شاہ ولی اللہ صاحب والد شاہ عبدالغیر صاحب مقصد اول کتاب ازالہ الخفا مطبوعہ  
 بریل مطبعہ قلعی کے صفحہ ۴۴ میں کہتے ہیں کہ تفسی درین خلافت مانند زردمان نامی نبو و نہ مانند  
 جابر براسے تمام مرد و حق و قوم نامور شدہ کہ تحت راست اوقال کنند چنانکہ امور شدہ قبالت راست  
 مشایخ ثنائہ و ثلاثیہ اخیرین عادت مفہوم شدہ بمانندہ در خارج دیدیم کہ در زبان حضرت تفسی عبارت الہی  
 کہ سابق فرج فوج نادل پیشتر گشت کوشش بسیار فائدہ اند کے ہم مذکوریت کہ عبارت از الفت یمن  
 فیما بینہم و ترک نزاع است و اتفاق بر جہاد کفار و وزیر و شکست بر کفار اقدان و رہبستار نما و  
 و ہنوی و یکنہن اہم و شہم ازہی ارضی ہم یعنی یکنہن بسبب ہم و ہم صورت نہ بست و یکنہن فی الارض کہ براسے  
 دفع کفار و اعلیٰ کے کلمۃ الاسلام مقرر ہو و واقع شدہ انتہی اب اس عبارت کے بعد تو کی طرح کا شک  
 و شبہ باقی نہ کہ تحقیق علیٰ اہل سنت و جماعت بناب اسیر کو اس آیت کے موجودہ اہم میں داخل نہیں  
 سمجھتے وزیر شاہ صاحب موصوف استیجاب یک رسالہ مسماہ بقرة العینین فی تفسیل الشیخین میں لکھتے ہیں صفحہ  
 ۱۱۴ مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ واقع دہلی و حضرت تفسی درایم خلافت نبو و شغل ہنا قشما و نازعہ اقدان و  
 درایم و ہج باہم فوج نشد و ہج فوج ظاہر کردید کہ جہاد بالکلیہ مدد و ماند انتہی میں نے خوف حکومت  
 نقطہ تین عالموں کے قول پر گفتا کی ہے اب ہم حضرت سنیہ سے عموماً اور واعظ صاحب سے خصوصاً کہتے  
 ہیں کہ جناب میر کا بعد خلافت خلافت حقہ ہے یا نہیں اگر کہینگے کہ نہیں تو زمرہ خوارج میں داخل و زمین  
 اسلام سے موافق قول خبر صادق خارج ہو جائینگے کہ سیکڑون حدیثین خوارج کے باب میں مضمون کی  
 صحاح اہل سنت میں موجود ہیں کہ یقون من الدین کما یبق السہم من الرمتہ یعنی نکل جائینگے خوارج  
 دین سے جیسے نکل جاتا ہے تیرکان سے اور اگر کہینگے کہ آپ کی خلافت بھی خلافت حقہ ہے تو ہم  
 چھپینگے کہ اس آیت واتی ہدایہ سخت میں داخل ہے یا نہیں اگر کہینگے کہ داخل ہے تو ہم بھی ثابت  
 کرچکے ہیں کہ انکے علماء و محققین کے اقوال اسکے خلاف ہیں و انکے نزدیک مضامین آیت مذکورہ کی



تطبیق آپ کے عہد خلافت پر نہیں ہوتی اور اگر کہیں کہ نہیں فیصل ہے تو اس کے کیا معنی کہ خلافت خلیفہ  
 حق اس آیت کے تحت میں داخل نہوا اسکا کچھ جواب سنو کہ پاس نہیں ہے سوئے اس کے کہ وہ اس  
 بات کو تسلیم کر لیں کہ یہ آیت کہ یہ خلافت خلفائے کے باب میں نہیں نازل ہو بلکہ مراد اس عہد کے خلیفہ  
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ آپ ہی کے وقت میں کین دین اسلام حاصل ہو گئی اور  
 خوف اہل اسلام میں سے تبدیل ہو گیا اور تمام عرب آپ کے قبضے میں آ گیا اور دین اسلام شائع  
 ہو گیا اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کیا اور اس آیت کی من جمیع الوجوہ تطبیق ہو گئی اور کوئی بات  
 نقطہ ہائی نہیں جیسا کہ ہم کتب اہل سنت و جماعت سے بخوبی یہ مطالب ثابت کر چکے ہیں پس آیت کے  
 جسکی خلافت باطل ہے اسکی باطل ہے اور جسکی حق ہے اسکی حق ہے خواہ اس آیت کی تطبیق  
 اسکی خلافت پر ہو خواہ نہ ہو اور اگر کثرت فتوحات وغیرہ کے سبب خواہ نہ خواہ خلافت اس آیت کے بموجب  
 اہم میں نقل سمجھے جائیں تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ نبی بنی امیہ و خلفائے بنی عباس خارج کر دیے جائیں اس سبب  
 کہ ان کے عہد خلافت میں اور زیادہ کثرت فتوحات ہوئی اور شیعہ اسلام مضاعف مضاعف ہو گیا بلکہ  
 آفتاب و سجی بالقیل انشا اللہ تعالیٰ دلیل صحیح پر انہی پر مذہب مدیان می پرانہ تفصیل اس جہاں کی ہے  
 کہ خلفائے مخالفہ بیچارے تو خود اپنے تئیں خلیفہ نہیں سمجھتے تھے مگر سنی جو ان کے مریدین خواہ نہ خواہ اس  
 بار خلافت سے ان کو گرا بنا کر رہے ہیں و لیکن انھیں اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ  
 یقیناً چنانچہ تاریخ اہل علم علامہ سیوطی مطبوعہ مطبعہ محمدی واقع لاہور کے صفحہ ۹۵ میں ہے  
 و اخرج ابن سعد عن زاذان عن سلمان بن عبد الرحمن قال لا ملک الا ما خلافت فقال له سلمان ان انت  
 من اهل الاسلام رہا و اقل او اکثر ثم وضعته فی غیر حقہ فانت ملک غیر خلیفہ فاستعبر عمر لعینی اور  
 اس حدیث کو ابن سعد نے زاذان سے اسے سلمان سے کہ تحقیق کہ کہا ہے سلمان سے کہ میں  
 یا شاہ ہوں یا خلیفہ ہوں پس کہا اس سے سلمان نے کہ اگر تو نے خراج میں لیا ہے زمین  
 مسلمانوں کے ایک درہم یا کم یا زیادہ بعد اس کے رکھا ہے تو فی اسکو تمام حق میں پس تو یا شاہ  
 یا خلیفہ نہیں ہے پس نے لکے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کوئی

نہیں معلوم تھا کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ ہوں دوسروں سے پوچھتے پھرتے مجھے افسوس سے  
کہہ دیا اور اس وقت موجود ہونے کے ورنہ جواب میں بقدر طاقت کا ہیکو کرتے ہوا کھٹک کر کہتے  
کہ جسے نہیں آپ خلیفہ برحق ہیں اور آپ اختلاف کو اثبات خلافت میں پیش کر دیتے مگر  
حضرت عمرؓ کی اس سے شکین ہوئی اس لیے کہ وہ بالیقین جانتے تھے کہ آپ ہماری خلافت کے  
باب میں نازل نہیں ہوئی و نیز اس کتاب کے اسی صفحہ میں بعد حدیث سابق کے بلافاصلہ لکھا  
وخرج عن سفیان بن ابی العرجاء قال قال عمر بن الخطاب والسادہ اوری الخلیفۃ امام ملک فان  
كنت لکما فہذا العظیم فقال قائل بالیسیر المنین ان شیافوقا قال ماہو قال الخلیفۃ لا یأخذ الا  
والنقیض الا فی حق واثبت بحدیثہ کہ ملک لیسف الناس فیأخذ من ہذا ویعط ہذا نکست  
یعنی اور روایت کی ہے اوسے ابن سعد نے سفیان بن ابی العرجاء سے کہ اوس نے کہا کہ عمر  
بن الخطاب نے کہا کہ والسیر المنین ہاں ہاں کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ ہوں اس اگر میں  
بادشاہ ہوں تو بے اعظم ہے پس کہا ایک شخص نے کہ اسی امیر المؤمنین ان دونوں میں فروغ  
عمرؓ فرما کہ وہ کیا ہے اوس شخص نے کہا کہ خلیفہ نہیں لیتا ہے مگر حق اور نہیں رکھتا ہے اس کو  
مگر حق کی جگہ اور تو بھلا ایسا ہی ہے اور بادشاہ ظلم کرتا ہے لو کون پر پس لیتا ہے کہ ہے  
اور دیتا ہے دوسرے کو پس جب ہو گیا عمرؓ انھی اس روایت سے ثوابت ہو گیا کہ حضرت  
عمرؓ قسم کھا کر کہتے تھے کہ مجھے علم نہیں ہے کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ ہوں اب ہم سو کر حضرت  
سفیان کو اس باب میں اولیٰ علم سمجھیں یہ تو وہی مثل ہے کہ مدعی سست و گواہ جیت و غیر  
صحیح بخاری خبر ثانی مطبوعہ مطبعہ مطبعہ مصر ۱۲۸۵ ہجری کہ جب کوایت  
غلطی سے ۱۲۸۵ ہجری لکھا ہے اوس کے صفحہ ۲۷۲ باب فقہ السبۃ والاتفاق علی عثمان بن عفان  
بقتل عمرؓ میں یہ قول حضرت عمرؓ کا لکھا ہوا ہے وروایت ان ذاک کفایت لاعلیٰ ولالیٰ ترجمہ کیا  
عمرؓ نے کہ میں دوست رکھتا ہوں اس بات کو کہ تحقیق یہ خلافت کافی ہو کہ مجھ کو بعد موت کے یہ سب  
فقدان پہنچا ہے اور نہ نفع انتہی و نیز کتاب حج الکرامہ فی آثار القیامہ مطبوعہ

شاہجہانی واقع جہاں کے صوبہ امین نواب علامہ صدر الحق حسن  
 خان صاحب نے اس روایت کو اس طرح لکھا ہے روایت بہت از عمر بن الخطاب  
 کہ وقت و مدت انی سکت من الخلافۃ کذا قال علی وانی مترجمہ روایت ہے عمر بن الخطاب سے کہ  
 اوں خون لئے کہا کہ دوست کو تمہارے ہون میں کہ خلافت کے وزیر و نواب سے سلام ہوں اور  
 قیامت میں دیکھنے کے سبب سے نہ بھگوان ہوں بچے نفع انہی پر ظاہر ہے کہ جو شخص اپنی  
 خلافت کو حق اور آیات و احادیث سے ثابت کرے گا وہ ایسا نہیں کہہ سکتا اگر کوئی کسی  
 صاحب کہیں کہ یہ خلیفہ ثانی صاحب کے اقوال از راہ انکسار تھے تو نامعلوم ہے کہ کیا کوئی یہی  
 اپنی نبوت میں شک کر سکتا ہے یا یہ بات کہہ سکتا ہے کہ میں سکود دوست رکھتا ہوں کہ میں نبوت  
 کے ہوا اللہ سے ہے چھٹ جاؤں کہ نہ بھگوان آخرت میں اس سے کچھ نفع ہو نہ ہونے سے اس سے  
 کسی کی امامت و خلافت آیات قرآنی و احادیث نبوی سے ثابت ہوئی تو چھٹیاں رسول رسول  
 میں اللہ ہوتا ہے اس طرح خلیفہ بھی منصوب میں اللہ میں رسول ٹھہرا اس طرح کے شک کو لازم  
 اور سکوا اپنی خلافت میں کیونکر جائز ہو سکتے ہیں دلیل ششم تمام مسلمانان قرون اولے کہ بھگوان  
 اہل سنت قرون مشہور دہا یا اخیر کہتے ہیں اگرچہ حضرات ثلاثہ کو مجازاً خلیفہ رسول کہتے تھے مگر حقیقت  
 میں جانتے تھے کہ یہ ہمارے ہی نائب ہوتے خلیفہ میں اور ان کی خلافت کو منصوب نہیں سمجھتے تھے  
 اور اسکی تفصیل میں لعل ہے مگر میں مختصر لکھتا ہوں کہ علامہ مولانا ابن کثیر نے کہتے ہیں مطبوعہ مدینہ  
 واقع مصر صفحہ ۳۰۶ و ۳۰۷ ابن عساکر عن معاویہ بن قرہ قال کان کتب من انی بکر خلیفہ رسول اللہ  
 فلما کان عمر بن الخطاب اراد ان یقولوا خلیفہ خلیفہ رسول اللہ قال عمر بن الخطاب قالوا لا وکنا انما لک  
 علینا فانت امیرنا قال نعم انتم المؤمنون وانا امیرکم فکتب امیر المؤمنین یعنی نکالی سے یہ حدیث ہے ابن  
 زمر معاویہ بن قرہ سے کہ اس نے کہا کہ پہلے ابو بکر خلیفہ رسول اللہ کہے جاتے تھے جب عمر کا وقت ہوا تو  
 لوگوں نے ارادہ کیا اس بات کا کہ ان کو خلیفہ خلیفہ رسول اللہ کہیں کہا عمر نے کہ یہ طول ہو جائیگا اور ان  
 فی کہا کہ اچھا نہ سہی ولیکن تمہیں امیرنا ہے بھگوان اور اپنے پس تو ہمارا امیر ہے کہا عمر نے کہ ان تم سے حق

اور میں تھا را امیر مومنون پس لکھا گیا عمر امیر المومنین انتہی اس سے صاف ظاہر ہے کہ خدا و رسول  
 ذیہ شیعہ ثلاثہ کو خلیفہ بنایا تھا نہ امیر بنایا تھا امت ہی نے یہ عہدے انکو دیئے تھے پس  
 حقیقت کی بات ہے کہ سنی خدا و رسول سے مطلق نہیں ہوتے اور اپنے بنائے ہوئے خلیفہ اور  
 امیر کو منصوب میں اللہ و من الرسول سمجھتے ہیں اور انکی اثبات خلافت میں احادیث آیات  
 پیش کرتے ہیں سجاک ہذا بہتان عظیم دلیل منقسم حدیث خلفائے اثنا عشر ہے کہ جو سنیوں کے  
 اس قول کو کہ آیہ استخلاف خلفائے ثلاثہ کے باب میں نازل ہوا ہے کالیۃ و جزئیۃ باطل کرتی ہے  
 اور تفصیل سکی انشاء اللہ العزیز اسی بحث کے اخیر میں آتی ہے فاشطہ میں نے یہ سات دلیلین  
 موافق عدوسع مثانی تمیضا و تبرکا لکھی ہیں ورنہ بہت سی دلیلین اس بات پر قائم ہو سکتی ہیں کہ آیہ  
 استخلاف و نیز کسی آیت و حدیث سے خلفائے ثلاثہ کی خلافت ثابت نہیں ہو سکتی اور مطلق اولہ  
 قطعہ جو کہ ابطال خلافت ثلاثہ پر علمائے دین نے قائم کیے ہیں انکی تو کچھ حد و انتہا نہیں ہے  
 چنانچہ علامہ علی علیہ الرحمہ والرضوان نے کتاب الفین میں دو ہزار دلیلون سے زیادہ اثبات  
 خلافت جناب امیر المومنین علی بن ابیطالب ابطال خلافت خلفائے ثلاثہ پر قائم کی ہیں  
 وہ کتاب موجود ہے اور حقیقت گئی ہے جسکو کچھ علم و فہم ہو وہ اسکا مطالعہ کرے میں سنبندہ  
 ضعیف و خیف اس مختصر میں کہنا تک کہہ سکتا ہوں قولہ (۲) تمکین دین اسلام اقول  
 ہم واعط صاحب اور انکے اتباع سے پوچھتے ہیں کہ تمکین سے مراد تمکین کلی ہے یعنی تمام عالم میں  
 یا جزئی یعنی بعض اقطار عالم میں اگر شق اول کو اختیار کریں تو ہم کہیں گے لغتہ اللہ علی انکا زمین یہ خلفائے  
 ثلاثہ کے وقت میں کب ہوا تھا کہ تمام عالم شرک و فسق خالی ہو جائے یہ تو ہمارے امام دوازدم قرین  
 جناب سید المرسلین مہدی دین کے وقت میں ہوگا اور اگر شق ثانی کے قائل ہونگے تو ہم کہیں گے کہ بعض  
 اقطار عالم میں جناب رسول خدا کے عہد کرامت مہدیین تمکین دین اسلام ہو چکی تھی اور وعدہ الہی فا  
 ہو چکا تھا پھر تخصیص عمو و ثلاثہ کیوں ہے اگر کہیں گے کہ انکے وقت میں اور زیادہ ہوئی تو ہم کہیں گے کہ  
 خلفائے بنی امیہ و بنی عباس کے وقت میں اور زیادہ ہوئی پھر انکو بھی اس آیت کے موعود ہمارے

میں داخل سمجھیے اگر کہیں کہ جناب رسول خدا صلعم نے زمانہ خلافت اپنے بعد تیس برس تک محدود کر دیا تھا جو حضرت امام حسن کے زمانہ خلافت تک ختم ہو گیا لہذا ہم زمانہ مابعد کو زمانہ خلافت رسول نہیں سمجھتے تو ہم کہیں گے کہ یہ حدیث سنونیوں کے یہاں کی ہے ہمارے اوپر حجت نہیں ہو سکتی و نیز حدیث خلفائے اثنا عشر اسکی مبطل ہے چنانچہ تفصیل اسکی آگے آتی ہے اسکا جواب کچھ سنو گے پاس نہیں ہے اور سوا اسکے چارہ نہیں ہے کہ وہ خلفائے بنی امیہ و بنی عباس کو بھی اس آیت کا موعود نام سمجھیں خصوصاً اول خلفاء کو کہ جنکو حدیث خلفائے اثنا عشر کا موعود نام سمجھتے ہیں اور اگر چاہے دنا چاہے اسکے قابل ہوئے تو پھر انکو اسلام کو سلام کرنا پڑیگا اور عداوت خاندان رسالت و محبت زید پاسبان و غیرہ کو تسلیم کر لینا ہوگا اور تفصیل اس جمال کی صفحہ برجمع الاوصاف کے جواب میں آتی ہے یہ تفسیر بنابر اصول سید اہل سنت ہر ورنہ اہل حق کے نزدیک دین مرتضیٰ یعنی پسندیدہ کہ جس پر لفظ آیت یعنی ارتضیٰ دلالت کرتی ہے وہ ہے کہ جو ہمارے جناب رسول خدا کے وقت میں تھا اور اسکی تمکین بھی آپ کے زمانے میں ہوئی اور بعد آپ کے دین مرتضیٰ وہ ہے کہ جس میں خلافت بلا فصل جناب علی مرتضیٰ تسلیم کیجایے بریل آیت الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا اس سبب سے کہ ارتضیٰ مشتق ہے رضا سے اور اسکی تفصیل محبت خم غدیر میں آئیگی پس اس میں مرتضیٰ کی تمکین فی الجملہ بعد جناب رسول خدا عہد خلافت ظاہری جناب امیر میں ہوئی اور اتمام و کمال اس تمکین کا جناب صاحب الامر کے وقت میں ہوگا زمانہ خلافت ثلاثہ اس سے خارج ہے جس طرح کہ زمانہ خلافت بنی امیہ و بنی عباس خارج ہے قولہ (۳) تبدیل خوف با من اقول جو حال کہ تمکین کا ہے وہی من کا بھی ہے کہ کلیۃ کفار سے امن نہلا و خبریہ یعنی بعض اقطار عالم میں جناب رسول خدا کے وقت میں حاصل ہو چکا تھا اور دلیل زیادت منتفق ہے زیادتی زمانہ بنی امیہ و بنی عباس سے کم امر اور حق یہ ہے کہ عہد ثلاثہ میں منافقین کا خوف جو کہ زمانہ جناب رسول خدا میں تھا وہ تو بے شک امن سے بدل گیا لیکن اہلبیت ظاہرین و موئین خالصین کا معاملہ بالکس ہو گیا یعنی جناب ختم المرسلین کے وقت میں جو ان لوگوں کو امن تھا وہ خوف سے بدل گیا اور تفصیل مختصر اس جمال کی قابل ملاحظہ ہے

اول حالات جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام حضرت علی رضی اللہ عنہ و زوجہ ابوعبید بن جراح کے  
 ہاتھ سے کس طرح کے مصائب عظیمہ میں مبتلا ہوئے اور انکا امن کیسے خوف سے تبدیل ہو گیا اور میں سہم مقام  
 عبادت کتاب الامامہ و سیاست ابن قتیبہ ایک نسخہ طبری سے کہ جو میرے پاس موجود ہے نقل کر رہا ہوں  
 کیفیت کانت بیعتہ علی ابن ابیطالب و ان ابابکر خیر یقوم تملقوا من بعید عند علی فحبت الیہم عمر  
 بن الخطاب فجار فناداہم و ہم فی دار علی فابوا ان ینخرجوا فدعا عمر بالخطب و قال واللہ فی س عمر یہ فخرج  
 اولاً ترثہا علیکم علی ایہا فقیل لہ یا اباحض ان فیہا فاطمہ قتال وان فخرجوا فابوا علیا فاندہم  
 انہ قال خلقت ان لا اخرج ولا اضع ثوبی علی عاتق حتی اجمع القرآن فوقف فاطمہ علی بابہا فقالت  
 لا عہد لی بقوم حضروا اسوا محضہم ترکتم مبارک رسول اللہ میں ایدینا و قطعتم امرکم علیکم لم تستامروا ولم  
 تروا لنا حقاً فانی عمر ابابکر فقال لہ الا تاذنہ ان تخلف عنک بالبیعتہ فقال ابوبکر یا قنفذ و ہوں لی لہ فوسیع  
 قانع علیاً قال فذہب قنفذ الی علی فقال ما حاجک قال یدعوک خلیفۃ رسول اللہ قال علی لیسر لی ما  
 کذبتم علی رسول اللہ فرجع قنفذ فبلغ الرسالہ قال فبکی ابوبکر طویلاً فقال عسہ الثانیۃ الا تقسم ان تخلف  
 عنک بالبیعتہ فقال ابوبکر قنفذ عد الیہ فقل امیر المؤمنین یدعوک لتبایع فجار قنفذ فادی ما مر بہ فرجع  
 علی صوته فقال سبحان اللہ لقد ادعی مالیس لہ فرجع قنفذ فبلغ الرسالہ قال فبکی ابوبکر طویلاً ثم قام عمر  
 فمشی و معہ جماعۃ حتی اتوا باب فاطمہ فذکروا الباب فلما سمعت اصواتہم نادت با علی صوتہا بالکئیۃ یا  
 رسول اللہ ما ذالقینا بعدک من ابن الخطاب و ابن ابی قحافۃ فلما سمع القوم صوتہا و سألوا اللہ فابوا ان  
 و کادت قلوبہم تنصدع و اکبادہم تنفطر و بقی عمر معہ قوم فاخرجوا علیاً و مضوا بہ الی ابی بکر فقال لہ یا بی  
 فقال ان لم فعل فمہ قالوا ذاک و اللہ الذی لا الہ الا ہو تنصرب عنک قال اذا تغفلون عبد اللہ و احبا  
 رسولہ قال عمر اعد اللہ فمہ و اما انور رسولہ فلا و ابوبکر ساکت لا ینکلم فقال لہ عمر لا انا فمہ بامرک فقال لا اکرہ علی شی  
 ما کانت فاملتہ الی جنبہ فلقی علی بقبر رسول اللہ صبیح و یکی و نیا دی یا ابن ام القوم استغفونی و  
 کا و قلیتونی بیعتی او تحقیق ابوبکر کو خیر پہنچی اون لوگوں کی جنہوں نے اسکی بیعت سے تخلص  
 کیا تھا کہ علی علیہ السلام کے پاس میں میں بھیجا ابوبکر نے انکی طرف عمر بن الخطاب کو پس آیا وہ



پکارا ونگو اور وہ لوگ حضرت علی کے گھر میں تھے پس اون لوگوں نے باہر نکلنے سے انکار کیا پس  
 عمر نے لکڑی منگوائی اور کہا کہ قسم ہے اوسکی کہ جان عمر کی جسکے ہاتھ میں ہے اگر تم لوگ نہ نکلو گے تو میں  
 اس گھر کو تمھارے اوپر جلا دوں گا مع اون لوگوں کے جو اوسمیں ہیں پس لوگوں نے اوس سے کہا کہ اے  
 ابو حفص تحقیق اس گھر میں فاطمہ بنیں عمر نے کہا کہ اگر یہ ہوں پس وہ لوگ باہر نکلے اور بیعت کی سوا  
 حضرت علی کے اس سبب سے کہ آپ نے قسم کھائی تھی کہ میں باہر نہ نکلونگا اور اپنے کپڑے کو اپنے کندھے  
 پر نہ ڈالوں گا یہاں تک کہ قرآن کو جمع کر لوں پس کھڑی ہوئیں حضرت فاطمہ انہی دروازے پر اور  
 کہا کہ میں عہد ہے واسطے میرے ساتھ ایسے لوگوں کے کہ حاضر ہوئے ہیں بہت برا حاضر ہونا تم میں سے  
 چھوڑ دیا تم نے لاش جناب رسول خدا کو ہمارے آگے اور فیصلہ کر لیا اپنی کام کا اپنے درمیان میں نہ مننے  
 ہمارا دی اور نہ تمہارے لیے کچھ حق تجویز کیا پس آیا عمر بو بکر کے پاس اور اس سے کہا کہ کیوں  
 نہیں گرفتار کرتا ہے تو اس نے زہرہ کے واسطے بیعت سے پس کہا ابو بکر نے اسی فقہ اور وہ اسکا غلام  
 تھا کہ جاؤ پس علی کو بلا لارا وی کہتا ہے کہ پس کیا فقہ حضرت علی کے پاس پس انھوں نے کہا کہ یہی  
 کیا حاجت ہے کہما فقہ نے تھیں خلیفہ رسول خدا ہاتھ میں کہا علی نے کہ کس قدر جلد جھوٹ باندھ لیا  
 تمہی جناب رسول خدا پس پھر آیا فقہ ابو بکر کے پاس اور حضرت علی کا پیغام اوس سے بیان کیا را وی  
 کہتا ہے کہ پس رویا ابو بکر دیر تک پس کہا عمر نے دوسری دفعہ کہ کیوں نہیں شامل کر لیتا ہے تو اس نے زہرہ  
 کے واسطے کوٹھے ساتھ بیعت کے پس کہا ابو بکر نے فقہ کو کہ پھر جاؤ حضرت علی کے پاس اور کہہ کہ امیر  
 المؤمنین تمھکو بلاتا ہے تاکہ بیعت کرے پس آیا فقہ اور داکا اوس پیغام کو کہ جسکا ابو بکر نے اوسکو حکم دیا تھا پس  
 حضرت علی نے آواز بلند کہا کہ سبحان اللہ تحقیق دعوی کرتا ہے ابو بکر اوس خیر کا کہ جو اس کے واسطے نہیں ہے  
 پس پھر فقہ اور پہونچا دیا پیغام را وی کہتا ہے کہ پس رویا ابو بکر دیر تک بعد اسکے کھڑا ہوا پس جلا اور پھر  
 اس کے ایک جماعت تھی یہاں تک کہ آئے وہ لوگ دروازے پر فاطمہ کے پس کھنگایا دروازے کو پس جست  
 کہ فاطمہ نے اوکلی آواز میں سنیں تو در سے پکار کر کہا در خالی کہ وہ روتی تھیں کہ امی رسولی خدا کیا مصیبت پہونچی  
 ہمارے آپ کے ابن خطاب اور ابن ابی تمّارہ سے پس جست کہ سنی لوگوں نے آواز اوکلی اور روتا اوکلا تو روتے



ہوے چلو گئی اور قریب تھا کہ دل اونکے شوق ہو جائیں اور کچھ اونکے چٹ جائیں اور باقی رہ گیا ایک گروہ کے ساتھ پس نکالا اون لوگوں نے حضرت علی کو اور لائے اونکو ابو بکر کے پاس اور کہا اوننے کہ بیعت کرو پس چلے گئے کہ اگر میں نہ بیعت کروں گا تو کیا ہو گا اون لوگوں نے کہا کہ اس وقت قسم ہے ایسے اللہ کی کہ سوا اسکے کوئی وجود نہیں ہے کہ تم میری گردن مار دینا پس نے کہا کہ اس وقت قتل کرو گے تم خدا کے بندے کو اور رسول کے بھائی کو کہا عسکر تم خدا کے بندے تو ہو لیکن رسول کے بھائی نہیں ہو اور ابو بکر چپ تھا کچھ بولتا نہیں تھا پس کہا اونکو عمر نے کہ کیوں نہیں حکم کرتا ہے تو اس کے باب میں ساتھ اپنے حکم کے پس کہا ابو بکر نے کہ نہیں مجبور کروں گا میں اس کو کسی بات پر جب تک کہ فاطمہ اس کے پہلو میں ہے پس حضرت علی خباب رسول خدا کی قبر سے جا کر لپٹ گئے درختا لیکر چلائے تھے اور وتے تھے اور بکارتے تھے یا بن ام ان القوم استغفونی وکاد یقتلوننی یعنی امیری ان کے بیٹے تحقیق کہ قوم نے ضعیف کر دیا مجھ کو اور قریب تھا کہ مار ڈالیں مجھ کو انتہی کیوں اہل انصاف تبدیل حق باسن کے یہی معنی ہیں کہ اہلبیت مصطفیٰ خصوصاً علی رضی و حضرت فاطمہ رضیہ رسول خدا کے ساتھ اس طرح کا برتاؤ کیا جائے اور جنگی کتاب ہے کہ میں نے اس عبارت کو نقل کیا ہے یہ وہ ابن قتیبہ میں کہ جنگ کے باب میں ابن خلکان نے کتاب فیات الاعیان میں لکھا ہے کتاب مذکور جلد اول ص ۲ مطبوع مطبعہ مصر

سلسلہ ہجری حرف العین (ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ دنیوری و قیل المرزئی النخوی  
النخوی صاحب کتاب المعارف و ادب الکاتب) کان فاضلاً ثقة سکن بغداد و حدث بہا عن اسمعق بن  
راحوویہ و ابی اسحق ابراہیم بن سفیان بن سلیمان ابن ابی بکر بن عبد الرحمن بن زیاد بن ابیہ الزیادی و  
ابی حاتم السجستانی و تلک الطبقة و رومی عنہ ابنہ احمد و ابن درستیہ الفارسی و تصانیف کما مفیدہ  
الخ ترجمہ ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ دنیوری اور بعضوں نے کہا ہے مرزئی نخوی تھے  
نخوی تھے صاحب تھے کتاب المعارف و ادب الکاتب کے فاضل تھے ثقہ تھے بغداد میں رہتے تھے  
اور وہ ان حدیث کی روایت کرتے تھے اسحاق بن راہویہ سے اور ابو اسحاق ابراہیم بن سفیان بن  
سلیمان بن ابی بکر بن عبد الرحمن بن زیاد بن ابیہ الزیادی سے اور ابو حاتم سیستانی سے اور اس طبقہ کے  
لوگوں سے اور روایت کرتا تھا ابو نعیم ابن قتیبہ سے اور کتباً احمد و ابن درستیہ فارسی اور تصانیف ابو نعیم

ابن قتیبتہ کی کل تصنیفیں و نیز اسی کتاب کے اسی صفحہ میں ہے (ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن دستویہ بن المرزبان  
 الفارسی الفسوی النخعی) کان عالما فاضلا اخذ فن الدروب عن ابن قتیبتہ المتقدم ذکرہ وعن اللہبر و غیر ہما  
 بہرہ و اخذ عنہ جماعۃ من الافاضل کالداریقطنی و غیرہ ثم جمہر ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن دستویہ  
 فارسی عالم تھا فاضل تھا حاصل کیا تھا فن ادب کو ابن قتیبتہ سے کہ جسکا ذکر اوپر ہو چکا اور بہرہ و غیر ہما سے بہرہ  
 میں اور حاصل کیا ہی اور سو ابن دستویہ سے ایک جماعت نے فاضلون میں سے مثل داریقطنی و غیرہ کے  
 انہی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ داریقطنی صاحب کہ جو سنون کے عمدہ محدثین میں سے ہیں ابن قتیبتہ  
 کے شاگرد کے شاگرد تھے و نیز علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں انکی توثیق اس طرح کی ہے کتاب  
 مذکور مطبوع مطبع انوار محمدی للضو کہ جسکے مہتمم شیخ بہاد میں اسکی جلد ثانی  
 ص ۷۷ میں یہ عبارت علامہ ذہبی کی ہے عبد اللہ بن مسلم بن قتیبتہ ابو محمد صاحب التمانیف  
 صدوق قلیل الروایۃ روی عن اسحاق بن اہویہ و جماعۃ قال الخطیب کان ثقہ دینا فاضلا ثم جمہر  
 عبد اللہ بن مسلم بن قتیبتہ ابو محمد صاحب التمانیف تھے سچے آدمی تھے قلیل الروایۃ تھے روایت  
 کرتے تھے اسحاق بن اہویہ سے اور ایک جماعت سے خطیب نے کہا ہے کہ وہی ابن قتیبتہ ثقہ دیندار  
 فاضل تھے و نیز علامہ ابوالحجاج یوسف بن محمد البیہقی نے کتاب بحار  
 میں کہ جسکا نام و تحوّل کتاب الف بارگاہ ہے انھیں ابن قتیبتہ سے روایتیں  
 نقل کی ہیں چنانچہ کتاب مذکور مطبوع مطبع ویدیہ مصر جزو اول کے صفحہ ۴۱۶ سے ص ۴۱۷ تک  
 بھی ایک روایت انھیں ابن قتیبتہ سے بابت خطبہ حضرت امام حسن علیہ السلام کے لکھی ہے کہ جو آپ  
 عمرو بن العاص اور معاویہ کے کہنے سے ارشاد فرمایا تھا و نیز کتاب تاریخ بغداد میں کہ جسکا  
 مختار مختصر نام ہے عیسیٰ بن خیرلہ نے جلد اول میں لکھا ہے عبد اللہ  
 بن مسلم بن قتیبتہ ابو محمد الکاتب الدیوری کان فاضلا و هو صاحب التمانیف المشہورہ و اکثرت  
 المعروفۃ ثم جمہر عبد اللہ بن مسلم بن قتیبتہ ابو محمد کاتب دیوری فاضل تھے اور وہ صاحب ہیں التمانیف  
 المشہورہ کے اور کتب معروفہ کے تصنیف چونکہ یہ کتاب میرے پاس قلمی ہے لہذا صفحہ کا نشان میں

نہیں لکھا و نیز نواب بہو مالی علامہ صدیق حسن خان صاحب نے کتاب التاج  
المکمل میں اس طرح لکھا ہے چنانچہ کتاب مذکور مطبوعہ مطبعہ نعیمی واقع  
بجھوال ششہ ہجری کے ص ۲۹ میں یہ وہی عبارت ہے ابو محمد عبد اللہ  
بن مسلم بن قتیبہ الدینوری و قیل المروری صاحب کتاب المعارف کان فاضلاً نقیضاً یکن بغدادی و صاحب  
ہما عن اسحق ابن راہویہ و ابی حاتم سجستانی و کتب الطبقة و روی عنہ ابو احمد و ابن درستیہ  
تصانیف کما مضی و ترجمہ ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ دینوری اور بعضوں نے کہا ہے کہ مروری  
صاحب کتاب معارف فاضل تھے تھے بغداد میں رہتے تھے اور وہ ان حدیث کی روایت  
کرتے تھے اسحق بن راہویہ و ابو حاتم سجستانی اور اس کے وہ لوگوں سے اور روایت کی ہر دہ  
اون کے بیٹے احمد نے اور ابن درستیہ نے اور تصانیف انھیں بن قتیبہ کی کل تصانیف میں  
کتاب التاج النہال مطبوعہ مطبعہ نظامی واقع کانپور کے ص ۲۹ میں انھیں  
نواب بجھوالی کی یہ عبارت ہے ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ الدینوری و قیل المروری النحوی  
اللغوی صاحب کتاب المعارف و ادب الکاتب فاضل نقیض بود و بغداد سکونت و شہرت از اسحق ابن  
راہویہ و ابو حاتم سجستانی و زیادہ و طبقہ ایشان روایت حدیث کردہ و پسرش احمد و ابن درستیہ  
الفارسی از و روایت دارند تصانیف ہمہ خوب و مفیدت و نیز مجلد حدیث منہ  
مطبوعہ مطبعہ نور لکھنؤ ۱۲۹۵ ہجری کہ جو مجلد ثانی ہے منہج ثانی کتاب تطایعات لاوا  
کا اون کے صفحہ ۸۶۴ سے ۸۶۵ تک صحت نسبت کتاب الامامہ و سیاستہ طرف ابو محمد عبد اللہ بن مسلم  
بن قتیبہ دینوری کے علمائے اعلام و فضلاء کرام اہل سنت و جماعت کے کلام سے اس طرح لکھی گئی  
ہے کہ کسی کسی کو محال انکار باقی نہیں ہے لہذا میں یہاں اس قدر توثیق پر اکتفا کرتا ہوں جو کہ یہ کتاب  
الامامہ و سیاستہ ابن قتیبہ میرے پاس قلمی تھی لہذا میں نے اس کی اور اسکے مصنف کی اس قدر توثیق  
بیان کر دی ہے تاکہ کسی کسی صاحب کو شک و شبہہ باقی نہ رہے اور ہمیشہ سے علمائے شیعہ کا یہی  
دستوری کہ کتب معتبرہ اہل سنت سے اپنے مطلب پر استدلال کرتے ہیں اور اگر کسی طرح کا محال شک

یہ کتاب منقول عنہ اور اس کے مصنف کی توثیق کر دیتے ہیں نہ مثل واخط صاحب کے کہ سنی کی کتاب ہے  
 عبارت نقل کریں اور کہہ دیں کہ یہ شیعی کی کتاب ہے چنانچہ اس کا بیان اپنے اپنے مقامات پر آئیگا اور کچھ  
 اسی کتاب پر منحصر نہیں ہے بلکہ اور بہت سی کتابوں میں عمر کا جناب سیدہ کے گھر جلایا گیا ارادہ کرنا  
 اور آگ بہراہ لیکے جانا لکھا ہوا ہے چنانچہ تاریخ طبری مطبوعہ بل پر بس لٹڈن انٹرنیشنل جلد اول حصہ چہارم  
 کے صفحہ ۱۰۱ میں یہ عبارت موجود ہے کہ ثنا ابن حمید قال ثنا جریر بن منیر عن زیاد بن کلب قال انی سمع  
 بن الخطاب بمنزل علی وفيه طلحة والزبير ورجال من المهاجرين فقال والله لا حرقن عليكم واتخذن الی لمبتغیہ فخرج  
 علیہ الزبير صلیہ بالسیف فشرقت لیسف من یدہ فوثبوا علیہ فاخذوه یعنی روایت کی محبت سے ابن حمید نے  
 اوسنے جریر سے اوسنے منیر سے اوسنے زیاد بن کلب سے کہ آیا عمر بن الخطاب گھر پر علی کے اور اوس میں طلحہ و  
 زبیر تیر اور لوگ مهاجرین میں سے تھے پس کہا عمر نے کہ واللہ میں تمہارے اوپر اس گھر کو جلا دوں گا یا بائیں کھڑکی سے  
 کرنے کے لیے پس زبیر عمر کے مارنے کے لیے تلوار کھینچے ہوئے باہر نکلا پس اوسنے ٹھوکر لی اور تلوار اوس کے  
 ہاتھ سے گر پڑی پس لوگوں نے دھڑکرا دیا کو پکڑا انتہی اور ابن عبد ربیع اپنی کتاب العقد الفریہ فصل سقیفہ  
 نبی ساعدہ میں لکھتے ہیں الذین تخلفوا عن بیۃ ابی بکر علی والعباس والزبیر وسعد بن عبادہ فاما علی والعباس و  
 الزبیر ففقدوا فی بیت فاطمہ حتی بعث الیہم ابو بکر عمر بن الخطاب لیمزجہم من بیت فاطمہ وقال لہ ان ابواقہا ملہم  
 فاقبل یقبس من نار علی ان یضرم علیہم الدار فلقیتہم فاطمہ فقالت یابن الخطاب اجبت لتحرق دارنا قال نعم یعنی  
 جو لوگ کہ باز ہے بیعت سے ابو بکر کے وہ علی اور عباس و زبیر اور سعد بن عبادہ تھے لیکن علی اور عباس  
 اور زبیر پس بچے گھر میں حضرت فاطمہ کے یہاں تک کہ ابو بکر نے عمر بن الخطاب کو ان کی طرف بھیجا کہ ان کو فاطمہ علیہ السلام  
 کے گھر سے باہر نکالے اور یہ بھی کہہ دیا کہ اگر باہر آنے سے انکار کریں تو اوسنے اتفاق کر لیا متوجہ ہوا عمر آگ لیکے اس  
 بنا پر کہ ان لوگوں کے اور گھر کو جلا دے پس ملاقات کی حضرت فاطمہ نے اور کہا کہ اسی بیٹے خطاب کے کیا تو  
 اس واسطے آیا ہے کہ ہمارے گھر کو جلا دے عمر نے کہا ہاں میں جلا دوں گا انتہی اور عبد الحمید بن ابی الحدید نے  
 شرح نہج البلاغہ جلد اول جزء دوم ذیل شرح قول جناب امیر علیہ السلام من فطرت فاذا الیس لی معین الا اہل بیتی  
 اللہ شہادہ بن ابی امام محمد بن عبد اللہ بن ابی امامی الامامی ۱۰۸۰ھ کتاب العقد الفریہ ج ۱۰۸۰ھ ذات التحریر مہر محمد انندی ۱۳۹۰ھ

بہت سی روایتیں ابوبکر جوہری وغیرہ سے لکھی ہیں میں سبب طوالت کے فقط ایک واسطہ مختصر  
 پر لکھا کرتا ہوں قال ابوبکر و قد روی فی روایۃ اخری ان سعد بن ابی وقاص کان معہم فی بیت فاطمہ  
 و المقداد بن الاسود ایضاً و انہم اتبعوا علی بن بابوہ علیاً فأتاہم عمر یحرق علیہم البیت فخرج الیہ الزبیر بن  
 وخرجت فاطمہ تکبلی و تصیح الخ یعنی ابوبکر جوہری نے کہا کہ دوسری روایت میں اسطرح روی ہے کہ  
 سعد بن ابی وقاص و المقداد بن اسود بھی اون لوگوں کے ساتھ حضرت فاطمہ کے گھر میں تھے اور وہ  
 مجتمع ہوئے تھے اس بات پر کہ بیعت کریں علی سے پس آیا ونکے پاس کہ جلا دے اون لوگوں کے  
 اور گھر کو پس نکلا و سکی طرف زبیر ساتھ لگا رکھا اور نکلیں جناب فاطمہ و انھا لکھ روتی تھیں و جلائی تھیں  
 و نیز کتاب المختصر فی اخبار البشر یعنی تاریخ اسماعیل ابی القدر جلد ثانی مطبعہ طہلین  
 کی ص ۲۰۶ سے ص ۲۰۷ تک یہ عبارت ہے و بادروا سفینہ بنی ساعدہ فباع عمر ابابکر و  
 اشمال الناس سیاحیہ فی العشر الاوسط من بیع الاول سنۃ احدى عشرة خلا رجعة من بنی ہاشم و  
 الزبیر و عقبہ بن ابی لہب خالد بن سعید بن العاص المقداد بن عمرو و سلمان الفارسی ابی ذر و عمار بن ہریر  
 و البراء بن عازب و ابی بن کعب مالو مع علی بن ابیطالب قال فی ذلک عقبہ بن ابی لہب ۷ ما كنت حسب  
 الامر صرف ۷ عن شہرہم عن ابی حسن عن اول النایک و سابقہ ۷ و اعلم الناس بالقرآن و السنن ۷ و اخر الناس  
 عمداً بالنبی و من ۷ جبریل یحون لہ فی الغسل و الکفن ۷ من فیه ما فہم لا یموتون ۷ ۷ و یس فی القوم فہ  
 من الحسن ۷ و کذلک تخلف عن معیہ ابی بکر ابوسفیان من بنی امیہ ثم ان ابابکر بعث عمر بن الخطاب الی  
 علی و من معہ لیخرجہم من بیت فاطمہ رضی اللہ عنہا و قال ان ابوا علیک فقاتلہم فاقبل عمر شیئ من بار  
 علی ان یضرم النار فطعمہ فاطمہ و قالت الی ابن ابی بن الخطاب اجبت لخرق وارتا قال نعم و دخلوا فیہا  
 و خل فیہ الامۃ فخرج علی حتی اتی ابابکر فباعہ کذا نقلہ القاضی جمال الدین ابن واصل و اسندہ الی ابن  
 عبد ربہ المغربی و روی الزبیری عن عائشہ قالت لم یباع علی ابابکر حتی ماتت فاطمہ و ذلک بعد ستہ شہر  
 الموت ایہا شہر جمعہ اور گئے لوگ سفینہ بنی ساعدہ من پس بیعت کی عمر نے ابوبکر کی اور زحام کیا  
 ۷ شیعہ نفع البلاغہ ابو حامد عبد الحمید بن ابی الحدید المغزی مطبوعہ طہران سنہ ۱۳۷۵ھ

لوگوں نے کہ بیعت کرتے تھے سب سے ابو بکر کی بیعت عشرہ اوسط کے برج الاول سے سترہ ہجری میں  
 سو ایک جماعت کے کہ وہ بنی ہاشم اور زبیر اور عتبہ بن ابی لبابہ و خالد بن سعید بن عباس اور مقداد  
 بن عمرو و سلمان فارسی اور ابو ذر و عمار بن یاسر اور برادر بن عازب اور ابی بن کعب تھے مائل  
 ہوئے یہ لوگ ساتھ علی بن ابیطالب کے اور کہا اسی باب میں عتبہ بن ابی لبابہ ترجمہ اشعار  
 نہیں گمان کرتا تھا میں کہ تحقیق اختلاف منصرف ہو جائیگا بنی ہاشم سے بعد اس کے اور عتبہ سے  
 ابو الحسن سے وہ ایسے ہیں کہ جو اول ہیں سب آدمیوں کے ایمان میں اور سابق ہیں ان کے اور سب  
 آدمیوں سے زیادہ جاننے والے ہیں قرآن کے اور سنتوں کے اور آخر میں سب آدمیوں سے از روئے  
 عہد کے ساتھ نبی صلعم کے اور وہ شخص ہیں کہ جبریل مدوکار تھے ان کے غسل میں اور کفن میں جناب  
 رسول خدا کے وہ شخص ہیں کہ ان میں وہ سب فضائل ہیں کہ جو ان لوگوں میں ہیں وہ لوگ  
 آدمین کچھ شک نہیں کر سکتے اور نہیں ہیں قوم میں وہ خوبیان کہ جو ان میں ہیں اور اسی طرح باز با  
 بیعت ابو بکر سے ابو سفیان بنی امیہ میں سے بعد اس کے تحقیق ابو بکر نے بھی باجماع منہ خطاب کو طر  
 علی کے اور ان لوگوں کے کہ جو آپ کے ساتھ تھے تاکہ باہر نکالے ان لوگوں کو گھر سے فاطمہ علیہا السلام  
 کو اور کہدیا کہ اگر وہ لوگ اس سے انکار کریں تو ان سے متانہ کر لیں یا عمر کچھ آگ لیکر کہ ان کو نپیر  
 گھر کو جلادے پس ملاقات کی اس سے فاطمہ علیہا السلام نے اور کہا کہ کہاں آیا ہے تو اے بیٹے  
 خطاب کے کیا اس واسطے آیا ہے کہ ہمارے گھر کو جلادے کہا عمر نے کہ ہاں یا داخل ہو تم لوگ اس میں  
 میں کہ داخل ہوئی ہے او میں است (یعنی ابو بکر کی بیعت کرو) پس ہر نیکے علی یہاں تک کہ آئے ابو بکر  
 کو پاس اور بیعت کی اس سے اس طرح نقل کی ہے قاضی جمال الدین بن وصل نے اور اسناد کی ہے اسکی طر  
 ابن عبد ربہ المغربی کی اور روایت کی ہے زہری نے عائشہ سے کہ اس نے کہا کہ نہیں بیعت کی علی نے ابو بکر  
 کی یہاں تک کہ انتقال کیا فاطمہ نے اور یہ بعد چھ عینے کے تھا ان کے والد ماجد کے انتقال فرمانے سے  
 آٹھویں اور اس طرح کی بہت سی روایتیں کتب معتبرہ اہل سنت میں موجود ہیں میں نے خوف طوالت سے  
 انکشاف کی جس کا تفصیل کے دیکھنے کو ہی چاہیے وہ کتاب تفسیر المطاعن علامہ سید محمد علی صاحب تہذیب

رجوع کرے کہ انھوں نے سنیوں کی بہت سی کتب مقبرہ سے ان روایات کو نقل کیا ہے اور ان کے مصنفین و رواۃ کی اسطرح اقوال و دیگر علمائے اعلام اہل سنت سے توثیق کر دی ہے کہ کسی سنی کو مجال انتکار کی باقی نہیں رہ سکتی و نیز یہ حکایت اس قدر کتب اہل سنت میں مشہور ہے کہ شاہ عبدالغفر صاحب تحفہ اثنا عشریہ بھی اسکا انکار نہیں کر سکے اور چونکہ انکی باتیں بنائے کی عادت سی ہذا سہیں بھی بات بنانے لگے حالانکہ ایسی بات کہاں بن سکتی ہے چنانچہ صفحہ ۴۶۴ و ۴۶۵ کتاب مذکور مطبوع مطبع نوکشور میں وجہ تحریف و تہدید اسطرح فرماتے ہیں کہ وجہش آنت کہ ابن خلیفہ و تہدید کسانے را بود کہ خانہ حضرت زہرا را بجا و پناہ ہر صاحب خیانت دستہ و حکم حرم مکہ معظمہ اداہ در انجا جمع میشدند و فتنہ و فساد منظور میشدند و برہم زدن خلافت خلیفہ اول بکبکاشما و شواہے فساد انگیز قصد می کردند و حضرت زہرا ہم ازین نشست و برخاست نکدر و ناخوش بود لکن بسبب کمال حسن خلق یا آن اے پر دہ میفرمود کہ در خانہ من نیامدہ باشند عمر بن الخطاب چون دید کہ حال من ہوا اجتماع را تہدید نمود کہ من خانہ را بر شاخو اہم سوخت اشتہی شاہ صاحب تو دنیا سے کوچ کر گئے اب ہم اونکے مریدوں سے پوچھتے ہیں کہ جن کو آپ کے پیروں نے مفسد و فتنہ انگیز قرار دیا ہے وہ کون لوگ تھے اونکے والد شاہ ولی اللہ صاحب تو لکھتے ہیں کہ زیر و بی شتم تھے چنانچہ مقصد دوم کتاب از آلہ انخفا مطبوع بریلی مطبع صدیقی کے صفحہ ۲۹ میں یہ قول و کلام مذکور کہ در ہمیں ایام شکے دیگر کہ فوق جمیع مشکلات توان شمر دیمیز آمد و آن این بود کہ زیر و جیسے از بی شتم در خانہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جمع شدہ در باب نقض خلافت مشہور تھا بکار می بردند حضرت شیخین آنرا بہ تدبیر کہ بستے بر ہم زدند انتہی موضع الحاح تہ اور آگے وہی تدبیر گھر جلانیکی لکھی ہے میں نے خوف طوالت اسقدر پر لکھا کی اگر آپ لوگ اونکے باپ کی و نیز دیگر علمائے کبار کی جگہی جہنے عبارتیں نقل کی ہیں تکذیب کیجئے تو پھر فرمائیے کہ اور کون لوگ تھے کیا کہیں سے کھایا یا شہین آکی جناب سیدہ کے میت الشرف میں جمع ہوتے تھے پھر جب زیر کہ سنیوں کے عشرہ مشرہ میں شامل ہیں در جناب امیر و حضرت عباس نیز دیگر نبی شتم اور خالد بن سعید بن عاص اور مقداد اور سلمان فارسی اور ابوذر



اور عمار بن یاسر اور بر بن عازب اور ابی بن کعب وغیرہم منصف وقتہ انگیز قرار پائینگے تو اس  
امت میں مصلح کون باقی رہیگا یہی آپ کے شیخین اور ان کے اہل بیت سیدنا ابو جعفر و ابو موسیٰ  
شاہ صاحب یہ سمجھے کہ جماع تو شریف لگیا جب ثابت ہو گیا کہ تمامی خاندان رسالت و خواص  
اصحاب خلیفہ اول کی خلافت کو تسلیم نہیں کیا تھا اور اس کے برہم ہونے کی تدبیریں کرتے تھے  
تو پھر جماع امت کیونکر منعقد ہو گیا ان لوگوں کا اتنا بھی مرتبہ نہیں ہے کہ امت رسول میں داخل ہو جائے  
لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم اور یہ جو شاہ صاحب نے فرمایا کہ حضرت زہراؑ ہم ازین نشست و برست  
مکدر و ناخوش بود اسکا ثبوت تو کچھ لکھا نہیں پھر شیخہ فقط اونکی قول کو کیونکر تسلیم کر لینگے کیا اگر کوئی  
علمائے شیعہ میں سے یہ کہے کہ حضرت ثلثہ جمع میں تو نماز پڑھتے تھے اور اپنے گھروں میں جا کر تنہائی میں  
سبت پوجا کرتے تھے تو کوئی سنی صاحب کو مان لینگے اپنے دل سے ایک بات نہا کر کہدینا اور شیعوں کو  
تھایلے میں بغیر کسی دلیل کے پیش کرنا سنیوں ہی کا کام ہے آخر بچارے کیا کریں کسی بات کا جواب  
تو بن نہیں پڑتا جو منہ میں آتا ہے وہ کہتے گتے ہیں اس سبب سے کہ مذہب آبائی کا چھوڑنا بہت مشکل ہے  
اور پہنے توجہ عبارتیں کتب علمائے اہل سنت سے نقل کی ہیں اس سے یہ بھی ثابت کروا ہے کہ خطاب  
خلیفہ ثانی صاحب کا خود جناب سیدہ سے تھا اور جب آپ نے فرمایا کہ اسی بن الخطاب کیا تو میرے گھر کو  
جلا دیکھا تو حضرت عمرؓ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ ہاں جلا دو گنا پھر اب الستی اویل واسی کی گنجائش کہاں  
رہی اور ہم تو سنیوں کی کتب معتبرہ سے بھی ثابت کر چکے ہیں کہ جناب امیر خود اس مشورے میں فریب  
تھے پھر کیا حضرت زہراؑ کی نشست و برخاست سے بھی مکدر و ناخوش تھیں سچا کہ نہایتان عظیم اسکے  
بعد شاہ صاحب نے اور بہت سی ہمل باتیں لکھی ہیں کوئی عاقل و منصف اور مسلم و دیندار اونکی طرف  
اعتنا نہیں کر سکتا جو کہ اونکی نقل اور رد و توحج میں تطویل بلا طائل تھی لہذا میں نے اسے مختصر کر کے  
کی ہے اور شاہ صاحب کی زبان حال سے اس مصرعہ کو پڑھتا ہوں ع قیاس کن رنگستان من بہار  
ملا وہ اسکے کتاب تنبیہ المطاعن اسی باب مطاعن کے جواب میں کہ باب و ہم خفہ اثنا عشر یہ ہے مطبع  
جمع البحرین لودھیا نہ میں مطبوع ہو کر شہر ہو چکی ہے شاہ صاحب نے اس طعن کو طعن دوم حضرت عمرؓ

منجانب شیعہ انما عشرہ قرار دیا ہے اور اس میں جو کچھ لکھا ہے لایعنی کی ہے اور کتب و کتاب مذکورین جس شرح و بسط و تحقیق و دقیق کے ساتھ علامہ صاحب موصوف نے لکھا ہے وہ قابل ملاحظہ اہل نصافت ہر شخص کو میری اس قدر تقریر کافی نہ ہو وہ اس کتاب کی طرف رجوع کرے اور اگر اس کے فہم کی لیاقت نہ ہو تو میں ایک بات اور بتاتا ہوں کہ ایک بزرگ نے اسی وطن کا ترجمہ کتاب مذکور سے اردو زبان میں لکھا ہے اور اس کا نام انار کاظم تھا تصدیر اوراق بہت فاطمہ رکھا ہے کل اس سالہ اردو کے بہار میں اسے بین اور بطریق ملاحظہ لاؤ اگر کچھ عجائبات میں چھپ کر مشہور ہو چکا ہے اس کو ملاحظہ کرے ورنہ لاکھ فیہ البیسیر لاکھ فیہ الکثیر و غیرہ سیدہ سے فدک کا غضب کر لیا اور خمس کا چھین لینا اظہر من الشمس ہے اور یوں شاہ صاحب کی طرح باتیں بنانے کی تو اور بڑی بات ہے اور یہ مبحث انشاء اللہ الفیرت اسی کتاب کے باب ششم کے جواب میں آئیگا اس سے معلوم ہو کہ ان خلفائے ثلاثہ کے وقت میں معاش کی طرف سے بھی اہلبیت کو اطمینان باقی نہ تھا و نیز صاحب خاص جناب رسول خدا و محمدان اہلبیت مصطفیٰ کے ساتھ جو کچھ کہ ان خلفائے ثلاثہ نے کیا اس کی تفصیل کہنا تکبیر ہو سکتی ہے چنانچہ حضرت عمار یا سر کو خلیفہ ثالث نے اس قدر مارا کہ وہ بیہوش ہو کر گر پڑا اور بہت دیر تک اونکو افاقہ نہوا یہاں تک کہ نماز بھی قضا ہو گئی اور اس ضرب کا اثر یہ باقی رہا کہ اونکو فوق کا عارضہ پیدا ہو گیا اور حضرت ابو ذر غفاری کو معاویہ کی خاطر سے شام سے مدینہ منورہ میں بلوایا اور یہاں سے بلیت و خواری تمام زندہ میں نکلوا دیا اور ان اس مؤمن کامل نے فقر و فاقے میں تقال فرمایا یہ سب باتیں سنیں گی کتابوں میں لکھی ہوئی ہیں لیکن چونکہ طول بہت ہوتا جاتا ہے لہذا میں اکی تفصیل نہیں لکھتا ہوں اور یہ ظاہر ہے کہ جو معاشا ظلم و تعدی اہلبیت رسالت کے ساتھ کیے گئے ان میں سے بعض کی تفصیل مختصر میں بیان کر چکا ہوں اور بعض کی تفصیل آئندہ آتی ہے جب اسی کے دیکھنے سے کسی کو عبرت نہوگی تو ان ہیچا رہے اہل حق کے حال شیر الہی پر کون توجہ کریگا کیونکہ منصفو ہی معنی میں تبدیل خوف با من کے کہ جو واعظ صاحب نے لکھا ہے اب مجھ انصاف جواب دو کہ خلفائے ثلاثہ کے زمانے میں خاندان رسالت اور ان کے محبان خالص کے لیے تبدیل الخوف ہوئی یا نہیں قبول (۴) عبادت کرنا خلفا کا باخلاص و خشوع یعنی بلا شرکت اقول یہ تو ہم بھی کہتے ہیں کہ خلفائے ثلاثہ نے جب سے بت پرستی چھوڑی پھر ظاہر میں بھی نہیں کی لیکن معلوم نہیں کہ واعظ صاحب نے

فقط عدم شرک ہی اخلاص و خشوع کیونکر نکالایون تو خلفائے نبی امیہ مثل زید و ولید وغیرہ کے بھی ظالمین  
 شرک نہیں کرتے تھے اور بت نہیں پوچتے تھے پھر ان کے اخلاص و خشوع کے بھی قائل ہو جائیں اور یہ ہرگز ممکن  
 کہ اخلاص و خشوع بغیر ایمان و یقین کامل کے حاصل نہیں ہو سکتا اور آپ کے خلفائے ثلاثہ کو جب جناب  
 رسول خدا کے زمانہ میں یقین کامل نہ تھا تو بعد حضرت کے اوسکے تکمیل کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی ثبوت  
 مختصر اسکا یہ ہے کہ شاہ عبدالحق صاحب ہلوی باب صلح حدیبیہ میں فرماتے ہیں اور مدارج النبوة مطبوعہ مطبع  
 نوکشتورجلہ دوم کے ص ۲۸ میں یہ اونکی عبارت ہی نقل ہے از عمر بن الخطاب کہ گفت در آمد در این روز در  
 دل من از عظیم و مراجعت کردم با حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہرگز مثل آن کردہ بودم و فرستم نزد رسول و گفتم کہ  
 آیا تو بغیر حق نیستی و مودے ہستم گفتم نہ ما بر حقیم و مخالفان با بر باطل گفت بلے گفتم پس چرا ما این بدلت و  
 حقارت کشیم و باین طور صلح نمودہ باز کردم آنحضرت فرمود ای پسر خطاب بدر شکہ من فرستادہ خدایم  
 و بغیرانی و کسی کم و دے ناصر و معین من است اور اضافہ فرمایا کہ گشت و از اینجا معلوم شد کہ این صلح بوحی  
 واقع شد نہ براسے و اجتہاد و عمر گفت رضی اللہ عنہ گفتم یا رسول اللہ تو بار و عہدہ کردی کہ زود با شد کہ بکہ رویم  
 و طواف خانہ کعبہ بجا آریم فرمود ارے کردم و لیکن یہ گفتم کہ امسال ای غم خور کہ تو زیارت کعبہ خواہی رسید  
 و طواف خواہی کرد انتہی و نیز مدارج النبوة لامعین مطبوعہ نوکشتور کے رکن چہارم کے صفحہ ۱۹۱  
 میں یہ عبارت ہے علمائے فن سیر چنین آورده اند کہ روفہ صلح حدیبیہ یا ران نجابت اند و نہاک مخزون  
 گشتند و مقصود ایشان آن بود کہ بعد از سال نتیجہ خواب بغیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظاہر گردد و فتح کہ  
 میفرمود و مسلمان شاد کام مسجد حرام در بند و بشہ از زیارت کعبہ قیام نہ نمایند و گویند در خاطر بعضی از  
 اہل اسلام غصبہ مادر آید کہ مناسب عقیدہ ایشان ہو و نقل است کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نزد حضرت  
 صالح آمد گفت نہ تو بغیر حق فی مودے عمر گفت نہ ما بر حقیم و دشمنان با بر باطل فرمود کہ بلے گفت کہ پس  
 چرا این بہتست و حقارت و منقبت و مذلت قبول میکنیم و صلح بر پنج نمودہ مرحبت می نمایم فرمود پس  
 خدایم و ما فرانی ان میکنم و او امر و معین من است انتہی اور کچھ انھیں دونوں کتابوں پر موقوف نہیں ہے  
 اکثر کتب اہل سنت میں یہ شک و شبہ حضرت عمر کا مندرج ہے اور ظاہر ہے کہ اس طرح کا شک ایمان و

یقین کامل کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا و نیز اسی کتاب معارج النبوة کے ص ۹۲ میں ہے کہ روایت است کہ دران  
 زبان کہ فاروق از حضرت ابن سوال میکرد کہ نہ تو وعدہ کر دی کہ چنہیں خواہد بود حضرت جواب داد کہ اے کہ  
 جاسے مرقوم کاک بیان گشت بعد از ان روئے بعد از او روگفت کہ شمارا فراموش نہ کہ در روز احد راہ گزیدہ  
 پیش گشت پودید و من بتما را میخواندم و بیچ یکہ از شمارا من مجال التفات نبور انتہی اس عبارت میں امامین  
 صاحب نے جس غیبی کے ساتھ ان لوگوں کا احادیث سے بھاگنا ثابت کیا ہے وہ قابل ملاحظہ ہے کہ مقرر صادق مسلم  
 کی زبانی ہوا اور ظاہر ہے کہ ہمارے وہی شخص بھاگے گا جس کا دین و یقین کامل نہ ہو گا اب سمجھاؤ کہ ایک  
 لطیفہ مجھے اور یاد آیا کہ شاہ صاحب حضرت عثمان کے بھاگنے کے بارے میں کیا عذر معقول کہتے ہیں غلط  
 ، احد تحفہ اثنا عشر مطبوعہ مطبعہ نشی نوکسور واقع کھنوج آب آنکچون گرختن روز احد از عثمان و اجماع صحابہ  
 غیر از بی کسی بوقوع آمدہ تنہا پر عثمان جاسے طعن نیست انتہی عذر گناہ بدتر از گناہ اسکو کہتے ہیں کہ  
 شاہ صاحب نے سوائس دیون کے عثمان کے ساتھ کل صحابہ کا بھاگنا ثابت کر دیا اور یہ شاہ  
 صاحب کا فرمانا کہ تنہا پر عثمان جاسے طعن نیست ناشی ہے انکی کمال فہمی سے ہم فقط حضرت  
 عثمان پر کب طعن کرتے ہیں ہمارے نزدیک تو سب ہی بھاگنے والے مطعون ہیں البتہ اس قدر  
 کہ اوں بھاگنے والوں میں سے جن لوگوں نے کہ دعویٰ امامت نہیں کیا اوں سے ہم کو کچھ یہ  
 تعرض نہیں ہے کہ جن سچا نہ بتعالیٰ غفور و رحیم ہے اور سچا بہ معصوم نہیں ہیں لیکن جو لوگ کہ مدعی  
 امامت و خلافت ہوئے اوکو ہم البتہ نہایت تعجب کی نظر سے دیکھتے ہیں کہ اقوال و افعال اور حرکات  
 و سکناات تو اوں لوگوں کے یہ کہ صلح کے وقت ثبوت میں شک کریں اور لڑائی کے وقت  
 رسول خدا کو ہجوم کفار میں تنہا چھوڑ کر بھاگ جائیں اور پھر وہی لوگ قابل خلافت و نیابت  
 رسول تسلیم کیے جائیں اور اسد اللہ الغالب علی ابن ابیطالب بردار رسول زوج قبول کرار غیر  
 فرار قابل کفار پر ترجیح دیے جائیں ان ہدائشی عجاب مگر دیکھیے شاہ صاحب پھر اس باب میں کیا  
 خوب ارشاد فرماتے ہیں تقریف ص ۱۷۰ و اول ۱۸۰ میں نزد اہل سنت بعد وقوع و اہل کہ نہایت  
 ارشاد کبریاست و توبہ مجوشہ لیاقت ادا قش باے زلفہ انتہی مختلف حضرت اہل کبریا میں اس کے

جواب میں کہ جس پر قول غیر صادق لعن خدا وار دہوئی ہی شاہ صاحب فرما چکے ہیں کہ وہ گناہ صغیرہ  
تھا جیسا کہ میں سابق میں لکھ چکا ہوں اور یہاں احد سے بھاگنے کو گناہ کبیرہ وار دیکھ یہ فرماتے ہیں ہم کہتے  
ہیں کہ سب گناہ کبیرہ کے نام کی بھی عجب لیاقت ہے کہ نہ اس کو صغیرہ ضرر پہنچا سکتا ہے نہ کبیرہ  
اس میں امانت باوجود اس جہالت و گمراہی و سرسش و اہل مکر و دلا و لیس و این  
امانت ہے کہ وہ تو نہیں ہے یہی زیادہ احتمال از چہ چیز ہے چون وضو کے حکم کی بی تمیز ہے بود و نہ ہر سے حکم  
یہ وہ نہ سننے نہ کہ نہ نہ سے جلد سارے پر تہیہ نام لونی بی تمیزہ خالدیہ و نثارش بود غبت بشمار ہے با وضو  
صح خفقن میگزار دہ نامرادان ساوے دادے مراد ہے و معم سازی او با سش رونوہ  
و اسطاعت اسش در گد و پورہ گفت با اورند کے کاسی نکینان غیرتے وارم در  
کار تو من بہ زمین نہایت ہے پورے کہ ہے ہتچ ناید در و نشو و شکست ہتیت و آوایان حکم وضوہ  
کاسرہ از روے کرم با من گویہ این وضو از سنگ رو قائم نہست ہ این وضو بود سدا سکندرست ہ اب  
اہل فصاحت ملاحظہ کریں کہ خلفائے ثلاثہ کی امانت بی بی تمیز کی وضو سے کیا حکم ہے کہ کسی صغیرہ و کبیرہ  
اسکی قابلیت میں نہ نہ نہیں پیدا ہوتا اور فرید بران چہ بڑا استحکام ہے کہ آہ کریمہ لایناں عدلی الظالمین  
بھی نہیں ٹوٹی قولہ اور یہ جملہ امور چار خلفاء کی خلافت میں وعدہ کے موافق ظاہر ہوئے چنانچہ تفسیر کبیرہ  
جلد ۶ کے صفحہ ۲۲۳ میں لکھا ہے ان المراد بہذا الوعد ہولاء الامۃ الاربعۃ لان استخلاف غیرہ لا یكون الا بعدہ  
و معلوم ہے لانی بعدہ لانی خاتم الانبیاء و فاذن المراد بہذا الاستخلاف طریقۃ الامامۃ و معلوم ان بعد الرسول علیہ  
السلام الاستخلاف انذی ہذا وصفہ اما کان فی ایام ابی بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم لان فی ایامہم کا  
ہفتہ صوح اعظمیہ و حصلت انکسین و طہور الدین فثبت بہذا دلالت علی صحت خلافت ہولاء الاربعۃ و بطل قول انفسہ  
الطاعین علی الثمانیہ و بطل قول الخوارج الطاعین علی علی رضوان اللہ علیہم جمعین اسی شخص خاص میں عینہ  
یعنی اس عدے سے واد رسول خدا کے بعد یہی چار خلیفہ ہیں اس لیے کہ خلیفہ بنانا غیر کو نہیں ہوتا مگر جو ان حضرت کے  
اور معلوم ہے کہ آنحضرت کے بعد کوئی نبی نہیں کیونکہ وہ خاتم الانبیاء ہیں پس اس استخلاف سے مراد امانت کا  
طریقہ ہے اور معلومات میں سے ہے کہ رسول خدا کے بعد خلافت موصوفہ ابوبکر عمر عثمان علی کے ایام میں جاری

ہوئی پس اس حقیقت سے پابند ہو کر دلالت صحیحہ اور خلافت خلفائے اربعہ کے اور باطل ہوا و فضیلت  
 طاعینین کا قول خلفائے ثلاثہ پر اور باطل ہوا قول خواجه طاعینین کا حضرت علی پر اقوال نہ خلفائے ثلاثہ کی  
 خلافت صحیحہ تھی نہ ان کے زمانے میں تکلیف میں مرقض ہوئی نہ مومنین کا عین کے لیے تبدیل خوف باطن ہونہ ان کی  
 عبادت میں خلاص و خشیع ثابت ہوا چنانچہ ہم سب باتوں کا بیان کر چکے ہیں اور اس امر کو بھی دلیل چہارم بطلان  
 خلافت میں ثابت کر چکے ہیں کہ محققین علماء و مفسرین اہل سنت جناب امیر کو اس امت کے موعود و مہم میں داخل نہیں کرتے  
 پس اعطی صاحب کو بنا بر اوئے مذکور کے چار خلفائے ثلاثہ چاہیے بلکہ انیسے میں ہی خلیفوں کا ذکر کرنا چاہیے تھا اور  
 یہاں واعظ صاحب نے بنا بر اپنی سفاقت و مستمر کے تفسیر کبریٰ کی یہ عبارت نقل کی ہے کہ جو ان کے دعویٰ کے  
 بالکل خلاف ہو مگر اوس میں تحریف کر کے انہیں مطاب کے موافق کر لی ہو لیکن اتنا نہ سمجھے کہ جب کوئی شیعہ اس تفسیر کو دیکھو گا  
 تو میری تحریف کیونکر نہ اوس پر ثابت ہوگی اور کیونکر میری نقلی و کھلیائیگی اور اسکا ذکر بھی ہم دلیل چہارم میں کر چکے ہیں  
 اب یہاں دیکھیں تفصیل بیان کرتے ہیں پہلے تفسیر کبریٰ میں فقط ہوا ہے اوس میں واعظ صاحب نے الاثنیۃ لا رتبہ پڑھایا  
 اور بعد اوسکے فی ایام ابی بکر و عمر و عثمان ہے واعظ صاحب نے علی اوسکے بعد اپنی طوط سے پڑھایا ہے اور ایک  
 عجیبات کی ہے کہ خرازی کی عبارت کا یہ فقرہ تو نقل کیا ہے کہ لان فی ایام ہم کانت الفتنۃ و حصلت التکلیف و  
 ظهور الدین مگر اسکا ترجمہ نہیں لکھا اور اسکے معنی یہ ہیں کہ اس سبب سے کہ ان کے ایام خلافت میں فتوح عظیمہ ہوئیں  
 اور حاصل ہوئی تکلیف اور حاصل ہوا طہور دین کا انتہی اور ظهور الدین کے بعد والامن و لم یحصل فی ملک فی  
 ایام علی رضی اللہ عنہ لانه لم یفرغ بجماد الکفار لا شغلہ بجمادہ من خالفہ من اہل المصلوۃ خدمت کر دیا ہو ترجمہ  
 اسکا یہ ہے کہ اور امن اور امن حاصل ہوا یہ (یعنی تکلیف اور طہور دین اور امن) ایام علی میں اس سبب سے کہ  
 ظہور ہوئے وہ واسطے جماد کفار کی سبب مشغول ہونے اپنے کے ساتھ جمادہ اور ان لوگوں کے کہ خلافت  
 کیا تھا انھوں نے آپ اہل صلوۃ میں سے انتہی یہ عبارت صحیحاً اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ خرازی  
 رازی کے نزدیک حضرت علی اس امت کے موعود و مہم میں داخل نہیں ہیں اور اخیر میں جو ہولار ہو اوس میں  
 واعظ صاحب نے الاثنیۃ پھر پڑھایا ہے بعد اوسکے خرازی کی عبارت کا ایک انیتر کر لیا ہے اور اوس میں ہے  
 قول الخواص الطاعین علی عثمان و علی اوس میں سے فقط عثمان خدمت کر دی ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ

خارج فقط حضرت علیؑ کے ہاں عثمانؓ پہنچ گئے اور پوری عبارت خرازی کی کہ جس میں اس شخص نے  
تحریر و تبدیل کی ہے ص ۲۸۸ و ص ۲۸۹ تفسیر کبیر جلد ۱۰ ص ۲۸۹ مطبوعہ مصر میں ہے جب حاجی چاہے ملاحظہ کرے  
اور یہ عجیب بات ہے کہ واضع صاحب نے اس کتاب کے ص ۲۸ کا حوالہ دیا ہے معلوم نہیں ہے کہ یہ کیا بات ہے اور اس کے  
پاس اور کوئی نسخہ اس کتاب کا ہے کہ جس کے صفحہ ۲۸ میں یہ عبارت ہو یا یہ بھی اونکا مطالعہ پر اہل انصاف و عطف  
صاحب کی تحریف کو ملاحظہ فرمائیں اور انھوں نے جو لکھا ہے کہ لخصاً من عند انصاف کریں کہ تخلص کا یہی طریقہ  
ہے کہ ایسے مطلب کی عبارت تو لکھیں اور جو خلاف مطلب ہو اسکو حذف کر دیں اور اپنے مطلب کے موافق  
الفاظ بھی اپنی طرف سے زیادہ کریں اہل بصیرت کو باسعادان نظر دیکھنا چاہیے کہ یہ حضرت سیدنا سقرہ رضی اللہ عنہ  
کہ شیخوں کی کتابوں سے اپنا مطلب ثابت کرتا تھا تو لوگوں کو مان سیر ہو سکتا ہے انہی کتابوں سے بھی جو عبارت  
نقل کرتے ہیں اس میں بھی اس طرح تحریف و تبدیل و تفسیر کرتے ہیں کہ موافق اپنے مطلب کے ہو جاوے میں کہتا ہوں  
کہ ان لوگوں کے عجز کا جب یہی حال ہے تو پھر میدان مناظرہ میں ان کو باؤں رکھنے سے کیا فائدہ لیکن ان میں یہ  
بات البتہ ہے کہ اگر میدان میں آ کے فرانضیا کریں تو پھر ان کے اسلاف کی تقلید کیونکر پوری ہو اور جو یہ خیر کا  
قول ہے کہ ان اختلاف غیرہ لایکون الا بعدہ اسکی رد ہم پہلے ہی لکھ چکے ہیں کہ یہاں اختلاف سواد خلافت  
معدطہ نہیں ہے اب یہاں اس تفسیر کے اعادہ کی کچھ ضرورت نہیں قولہ اس ظاہر ہے کہ اگر ان خلفاء علیہم السلام  
کا طعن لگایا جاوے تو عا وندہ باری تعالیٰ کی نسبت جمل لازم آتا ہے **اقول** اس میں یہ ہے کہ سیدنا کو  
خدا و رسول سے عداوت ہے اور وجہ عداوت کی یہ ہے کہ وہ اپنے دین میں اس بات سے جو ہے کہ خدا  
و رسول نے شیوخ ثلاثہ کو کیوں نہ امام و خلیفہ مقرر فرمایا کہ عا وندہ او کو بعد رسول خدا غصب خلافت کرنا  
اور تمام خلق میں بطعون ہوئے لہذا وہ اپنے جے و لکے پیوستے بھڑکتے ہیں کہ کوئی پردہ رکھ کے کہیں لے  
بطعن کرنے لگتے ہیں کبھی خدا پر اور اگر یہ بات نہیں ہے تو پھر کیا باعث ہے کہ خود ہی تو اس بات کے قائل ہوں  
کہ شیوخ ثلاثہ سن نبوت تک مشرک و بت پرست رہے اور خود ہی اس آیت پر ایمان لانے کا بھی اظہار کریں  
کہ ان الشرک لظلم عظیم اور خود ہی شیوخ ثلاثہ کی عدم عصمت کی قائل ہوں و نیز کہیں کہ صلاح کی وقت وہ  
نبوت میں نہ تھا کرتے تھے اور زراعتی کے وقت کفار سے بھاگ جاتے تھے اور فرار کو گناہ کہہ دیتے ہیں اور



خود ہی اس بات کو قائل ہوں کہ ہر گناہ کرنے والا ظالم ہے چنانچہ یہ بات قرآن میں اور غیر از یہاں  
 قول نقل ہو چکا ہے کہ کل عاص فان ظالم لنفسه لیکن جب کوئی دوسرا ان ظالمین کی طرف سے کہیں کہ  
 معاشرہ باری تعالیٰ کی نسبت جہل لازم آتا ہے تو تعالیٰ تعالیٰ یقول ان ظالمون علوا کبیرا اور حق یہ ہے کہ حق  
 سبحانہ و تعالیٰ چونکہ ہر چیز کا عالم ہے اور علم اس کا جامع شیار کو احاطہ کیے ہوئے ہے اور ازل و ازال میں وہ  
 کچھ جانتا تھا جو کہ اب آج تک ہو گا لہذا وہ یہ بھی جانتا تھا کہ اولاد حضرت ابراہیم و اسمت خاتم الانبیاء میں ایسے لوگ  
 بھی پیدا ہونگے کہ باوصف ارتکاب ظلم و فسق دعویٰ امامت کریں گے لہذا اس نے پہلے ہی حضرت ابراہیم کے سوال  
 جواب میں فرمادیا تھا کہ لا ینال عہدی ان ظالمین یعنی میرا عہد جو امامت ہے وہ ظالموں کو نہیں پہنچ سکتا انتہی  
 تا کہ خلق پر تمام محبت ہو جائے اور جب کہ وہ ظالم امامت کا دعویٰ کریں تو ان کے قتل و تصرف کے سبب کوئی دھوکا  
 نہ کھائے اور ان کو امام حق نہ سمجھنے لگے پس حضرات سنیہ نہ اس آیت کا انکار کر سکتے ہیں نہ اپنے خلفائے ثلاثہ کو  
 دائرہ ظلم سے خارج کر سکتے ہیں نہ بوجہ تقلید مذہب آباء کی امامت کا انکار کر سکتے ہیں نہ خود مجبور ہو کر  
 کیا کریں کہ سرکوب ہو گئے ہیں اور حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف جہل کی نسبت کرنے لگتے ہیں اور الزام اہل حق پر دیتے  
 ہیں اور خود یہی دانی ہر ایسے اختلاف خلفائے ثلاثہ کے فسق پر دلالت کرتا ہے اور بیان اس کا یہ ہے کہ ہم  
 پہلے ہی اس بات کو سن چکے تھے کہ اس آیت کے تحت میں خطاب ہے جناب سالتاب اور کل  
 اون لوگوں سے کہ جو آپ کے ہمراہ تھے بلکہ کل امت سے پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس آیت کے آخر کا کرا  
 فمن کفر بعد ذلک فاولئک هم الفاسقون اسی لوگوں پر دلالت کرے کہ  
 جو کہ اس آیت کے خطاب سے خارج ہوں پس صاف صاف بلا تاویل اس آیت کی معنی یہ ہوتی ہیں کہ جو لوگ  
 کر لیے اختلاف و تکلیف دین رضی و تبدیل خوف بامین کا وعدہ کرے اور بعد و فی ولائہ کون ہے بشارت میں  
 داخل ہیں پس انہیں سے جو لوگ کہ بعد اس نعمت کو حاصل ہونے کے منکر ہو گئے یعنی اس نعمت کے منکر  
 ہو گئے یا اشکری کریں گے تو وہ لوگ فاسق ہیں اور اس امر کو ہم ثابت کر چکے ہیں کہ سب وعدے جو اس آیت  
 میں ہیں جناب رسول خدا کے عہد کرامت ہمد میں وفا ہو چکے اور کفار ملاک و مخلوق ہو اور اہل اسلام کو  
 تمام سب میں تکلیف حاصل ہو گئی اور اس بات کو آپ صحت غدیر میں انشاء اللہ العزیز ثابت کر چکے کہ سب لوگ

بعد حقہ انواع کے جنابائیکہ کو اپنا خلیفہ اور وصی و نائبین سر فرمایا اور اکمال دین و اتمام نعمت وقوع میں آیا اور رضامندی سے و درگاہ حاصل ہوئی پس بعد جناب سوختہ اختلاف حقہ جناب امیر کی تھی پس جن لوگوں نے کہ انہیں غلطی کی قدر نہ کی کہ سران نہایت کیا اور کہی خلافت سے منکر ہو کر خود اس حق خلیفہ بن گئے وہ بلاشبہ میں سر بعد ذلک فاولنگ ہم الفاسقون کی تحت میں داخل ہو گئے اور ظاہر ہو کہ وہ خلفائے ثلاثہ اور اونکے اتباع و اشباع ہیں اور ان معانی پر جو میں نے بیان کیے ہیں خود سلیق آئیہ کر دیا شاہد ہیں اور جو شخص کچھ بھی علم و ادب جانتا ہو گا اور بالکل بے ادب نہ ہو گا اور قصہ کے پردے اور کسی آنکھوں پر نہ پڑی ہو گئے وہ اس بات کو بخوبی سمجھ لیا اب رہا یہ امر کہ خلفائے ثلاثہ کے وقت میں فتوحات متواترہ و متکافہ ہوئیں سنانا لیکن ہم کہتے ہیں کہ اگر لوگ حکم خدا اور رسول کو ماننے اور خلیفہ حق کی اطاعت کرتے تو اور زیادہ نصرت خدا شامل حال ہوتی اور ہندو سندھ و چین و یافین میں بھی ذوالفقار حیدری حکمتی مگر لوگوں نے نمازا اور خلفاء جو کہی اعلیٰ قبول کی پس خواہ مخواہ تابع و مقبوع اولنگ ہم الفاسقون کی تحت میں داخل ہوئے لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ بالکل اپنی نصرت کو اداں لوگوں سے باز نہیں کیا اور فتوحات متواترہ و عطا فرمائیں اس سبب کہ یہ لوگ اسلام کا نام لیتے تھے اور اسکی حبیب و رسول کا کلمہ پڑھتے تھے پس یہ اکمال اور اتمام وعدہ کا حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے کہ باوصف فسق بھی بہت جناب رسول خدا اپنی نصرت کو مدد نفع نہیں کیا اور نقص ہے خلق کی جانب سے کہ حکم خدا و رسول پر عمل نہیں کیا اور کچھ شخص خلیفہ ثلاثہ کی نہیں ہے بلکہ خلق و نبی میثیہ بنی عباس بھی کہ جن میں کا ایک ایک دعویٰ ثانی تھا نصرت حق سبحانہ و تعالیٰ باوصف فسق و فجور مسلمانوں کے شامل حال رہی اور فتوحات کثیرہ کفار پر حاصل ہوئیں بلکہ محمود و غزنوی تک یہی کیفیت متبرہ رہی پس کیا ان سب کی خلافت حق ہو جائیگی اور اس پر یہ کہ یہ کے مواعید میں داخل سمجھی جائیگی حالانکہ اس سلسلہ خلافت میں مثل نیریدیلید و ولید بنی کے خلفاء موجود ہیں اور جو کوئی ان کو برحق سمجھے وہ ہرگز اسلام کو دوسرے میں نہیں رہ سکتا اس مقام پر ایک نکتہ بار بار کہ طبعی عنایات (آئی) و برکات رسالت پناہی سے جس سیر کے ذہن میں آیا ہے اور وہ یہ کہ پڑھا ہے کہ جو غیر جن شخص یا قوم کے لیے حق سبحانہ و تعالیٰ نے مقدر فرمائی ہے وہ خواہ مخواہ او سکولتی ہے لیکن اسکی کسب میں انسان کو کھانا خواہ حلال سے حاصل کرے خواہ حرام سے مثلاً رزق کا دنیا حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے ذمہ کیا ہے چنانچہ وہ خود

فرمایا کہ مومن واتباء الہی اللہ زرتھا پس جو رزق جسکے لیے مقرر ہے وہ اسکو ملے گا خواہ وہ حلال سے کسب کرے خواہ حرام سے لیکن جو شخص کہ حرام سے حاصل کرے گا تو حلال میں مجرا ہو جائیگا یعنی اگر وہ شخص حرام سے کسب کرے گا تو خواہ مخواہ اسے قدر رزق اسکو حلال سے ملنا پس جس شخص نے کہ حرام سے کسب کیا مثل سرقت و خیانت و رشوت وغیرہ کو وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ ہمارے اوپر یہ کسب حلال ہو گیا کہ موجب وعدہ حق سبحانہ و تعالیٰ ہو کہ جو رزق ملا میطیع خلافت و بادشاہت اس امت کے لیے مقرر و موعود تھی پس جناب رسالت آپ کی وقت میں جو لوگوں نے حضرت کی اطاعت کی اور یہ وعدہ پورا ہوا تو یہ کسب حلال تھا اور بعد آپ کے بھی مقرر ہی تھا کہ اس امت میں بادشاہت و خلافت ہی پس لوگوں نے جو حکم خدا و رسول کو مانا اور خلیفہ حق یعنی علی ابن ابی طالب کی اطاعت کی اور خلفای جو رزق کی مطیع ہوئے تو یہ فعل ہم تھا لیکن وعدہ حق سبحانہ و تعالیٰ پورا ہوا پس محض تغلب میل حقیقت خلافت خلفای جو نہیں ہو سکتی اور کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ چونکہ وعدہ حق تعالیٰ ان کے وقت میں رہا ہو لہذا ان کی خلافت حق تھی جیسا کہ سبب کثرت فتوحات و تمکین دین اسلام خلافت خلفای نبی مہدی و عباس حق نہیں ہو سکتی لہذا دور وہ لوگ اور ان کے اتباع خواہ مخواہ من کفر بعد ذلک فلا ولیک ہم الفاسقون میں داخل ہیں اگر کوئی ہتھام پر یہ کہے کہ تم نے تو کہا کہ اگر لوگ حکم خدا و رسول کو ماننے اور خلیفہ حق کی اطاعت کرتے تو اور زیادہ نصرت خدا شامل ہوتی پس جناب امیر کی خلافت ظاہری کیوقت کیونکہ کثرت فتوحات کفار سے حاصل ہوئی تھیں کہ یہ شہد بھی ناشی ہو کمال غفلت و نا فہمی سے اس سبب کہ ہمارے کلام میں یہ شہد موجود ہے کہ اگر لوگ حکم خدا و رسول کو ماننے اور خلیفہ حق کی اطاعت کرتے تو ظاہر ہے کہ اکثر اہل اسلام نے مثل عائشہ و طلحہ و زبیر و معاویہ و عمرو عاص وغیرہ کو آپ کی اطاعت نہیں کی اور ناکثین و قاسطین و مارقین کی ٹرائیوں سے کچھ فرصت ہی ملی کہ کفار طرقت متوجہ ہوتے ورنہ بظاہر ہے کہ بعد وفات جناب رسول خدا سے وفات جنات امیر تک کہ تینتیس برس کے قریب گزری اگر اس مدت مدید میں کل اہل اسلام آپ کی اطاعت کرتے تو ممکن تھا کہ کفر کا نام و نیاں باقی نہ رہ جاتا ایسے کہ جناب رسول خدا کے وقت میں باوصف قلمت اہل اسلام تمام کفار عرب و اقصاء و حیدر و کفار کی تاب نہ لاسکے اور جو لڑائی کفر سے ہوئی آپ ہی کی نصیر و بار اوکی انتقام تھی اور بعد آپ کے جبکہ ہزاروں لاکھ لاکھوں مسلمان آپ کے ساتھ ہوتے تو کیونکر ممکن تھا کہ فتوحات عظیمہ و کثیرہ حاصل ہوتیں اس سبب کہ ہتھام پر یہ

معلوم ہو کہ واعظ صاحب کی ایک عبارت کہ جو صفحہ کے حاشیہ پر لکھی ہوئی ہے نقل کروں اور اسکا جواب بھی لکھوں تاکہ انکو محل نکالت باقی نہ رہے کہ میری ایک بات کا جواب نہ گیا وہی ہندہ مظاہر حق شرح مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع نوکسور جلد ۲ ص ۴۳ میں لکھا ہے کہ منکر صحت خلافت خلفاء خارج ہیں دائرہ ایمان سے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی سبیت مذکورہ کو مگر منکر بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون یعنی جنھوں نے کفر کیا کہ اللہ تعالیٰ کے وعدے کو سچ نہ مانا اور حق نہ جانا انکو پس وہ فاسق ہیں یعنی کافر ہیں اسلیے کہ فاسق عرف قرآن میں آیا ہے بمعنی فاسق کامل کے اور وہ کافر ہے جیسو اس آیت میں ومن لم حکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الفاسقون یہی **اقول** اس بات کو کہنے مان لیا کہ فاسق اس آیت میں بمعنی فاسق کامل کے ہے اور وہ کافر ہے لیکن یہ جو صاحب مظاہر حق نے لکھا ہے کہ منکر صحت خلافت خلفاء خارج ہیں دائرہ ایمان سے اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ منکر خلافت حقہ بیشک خارج ہے دائرہ ایمان سے اور خلافت حقہ وہ ہے کہ جو نبض قرآن حدیث ثابت ہو اور یہ خلافت جناب امیر کی ہے کسی غیر کی پس وہی خلافت کا منکر بیشک دائرہ ایمان سے خارج ہوگا یہی خلافت خلفائے ثلاثہ پس حضرت ابو بکر کی خلافت تو خود بقول حضرت عمر اتفاقہ تھی چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ الا ان بقیۃ ابی بکر کانت فلتۃ و فی اللہ المؤمنین شرا من عاد الی مثلہا فاقولہ یعنی آگاہ ہو کہ تحقیق بیعت ابو بکر کی آگاہی تھی بجا یا اللہ نے مومنوں کو اس کے شے سے پس جو کوئی کہ عود کرے طرف مثل اس بیعت کے پس قتل کرو اسکو انتہی اور شاہ عبدالغفر صاحب نے بھی تحفۃ اثنا عشریہ کے صفحہ ۲۰ میں حضرت عمر کے اس کلام کو تسلیم کر لیا ہے پس جس خبر کے ارتکاب برحق فرمایا قبول حضرت عمر جب اہل قتل ٹھہرے اسکا فساد ظاہر ہے اور حضرت عمر کی خلافت نبائے فاسد علی الفاسد ہے اس سبب کہ وہ حضرت ابو بکر کے خلیفہ بنا کر ہوئے ہیں اور حضرت عثمان حکم حضرت عمر عبدالرحمن بن عوف کو بنا کر ہوئے خلیفہ ہیں پس ایسی خلافت کا منکر دائرہ ایمان سے کیونکہ خارج ہو سکتا ہے عجیب رہبوستی کی بات ہے کہ چند آدمی جو کہ بالاتفاق غیر معصوم ہوں آپ کی کسی کو خلیفہ بنالین اور پھر انکے تابعین کہیں کہ اس خلافت کا منکر دائرہ ایمان سے خارج ہے کوئی ان حضرات سے پوچھے کہ آخر یہ لوگ کون ہیں پیغمبر ہیں یا معاذ اللہ خود خدا ہیں کہ انکے حکم سے انھوں نے والا ایمان سے خارج ہوگا آخر جو لوگ کہ انکے خلفاء منصوبہ کو نہیں مانتے وہ بھی مثل انکو آدمی ہیں

پھر لکے اور کیونکر اس کا قول حجت ہو سکتا ہے حالانکہ وہ لوگ کہ جو صاحب خلفا ہیں خود اپنے قول و فعل کو قرآن و حدیث سے مستند نہیں سمجھتے اور یہ لوگ کہ جو مکر خلافت کدائی ہیں وہ اپنے قول پر قرآن و حدیث سے مخصوص کثیر و کثرتہ متسلک ہیں یہی خود آپیت اختلاف میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ خلفائے ثلاثہ کی خلافت اس سے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ خود خلفائے ثلاثہ اور ان کے اتباع بسبب ان کا خلافت حضرت امیر المومنین امام المقتدین میں نہ بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون میں داخل ہیں قولہ اب ہم الزامی جواب ہے حضرت شیخہ کی تسلی کرتے ہیں اقول واعط صاحب کا یہ مطلب ہے کہ اب ہم شیعوں کی کتابوں سے سند لاتے ہیں میں کتابوں کہ واعط صاحب آپ خود اپنی کتابوں سے تو اپنا مطلب ثابت نہیں کر سکے شیعوں کی کتابوں کیا ثابت کیجیے گا مطلب تو کار زمین کی نگو ساختی ہے کہ با آسمان سینہ پر درختی ہے قولہ دیکھو شیخہ کی معتبر کتاب تفسیر مجمع البیان کی جلد ۲ سورہ تحریم میں زیر آیت واذا سر النبی الی بعض ازواجہ حدیث لکھا ہے روى عن النبی انه خلا یوما لعائشہ مع جاریۃ القبطیۃ فوفقت حفصۃ رضی اللہ عنہا علی ذلک فقال لہا رسول اللہ لا تعلی عائشہ بزلک وصرم ماریۃ علی نفسہ ولما حرم ماریۃ اخبر حفصۃ انہ یکلم من بعدہ ابوبکر و عمر انتہی لمخصا من عینہ اور عائشہ پر اس عبارت کا ترجمہ واعط صاحب اس طرح ارقام فرماتے ہیں یعنی رسول خدا نے عائشہ کے دن میں اپنی لونڈی قبطیہ سے خلوت کی پس مای حفصہ اس پر وقف ہو گئی فرمایا انحضرت فرما کہ ای حفصہ عائشہ کو خبر کرنا اس بات کی اوجھٹ حرام کر دیا ماریۃ قبطیہ کو اپنے پرپس خبر دیدی حفصہ نے عائشہ کو رازند کو رہی اور پوشیدہ کیا انحضرت سے پس خبر دی اللہ تعالیٰ نے انہی نبی کو اس بات سے اس آیت کے ساتھ واذا سر النبی اوجھٹ حرام کیا اپنے ماریۃ کو تو خبر دی کہ بعد میرے ابابکر و عمر عثمان میرے خلیفہ بن گئے اور میری امت کے مالک ہو گئے احمد الدین اقول اس عبارت میں مجمع البیان کے واعط صاحب نے عجیب طرح کی تحریف کی ہے اور ناموں کا رکھا ہے انہی عبارت کے اخیر میں فرماتے ہیں کہ لمخصا من عینہ اور وہ تحریف یہ ہے کہ مجمع البیان میں اس طرح ہر قول ان النبی خلا فی یوم لعائشہ اور واعط صاحب نے اس کو تو تحریف کر کے اس طرح لکھا ہے کہ روى عن النبی انه خلا یوما لعائشہ اور سبب اس تحریف کا یہ ہے کہ اس بات کو سبب جانتے ہیں کہ علامہ طبرسی علیہ الرحمہ نے جو یہ تفسیر لکھی ہے تو او میں موافق و مخالف سب کے قول نقل کیے ہیں

اور اسی سبب سے اسکا نام مجمع البیان لکھا ہے کہ بیان فریقین کا مجمع ہے اور ان کی عادت ہے کہ جہاں سینوں کو یہاں کی روایت نقل کرتے ہیں تو اکثر قبل کر کے لکھتے ہیں اور سب جانتے ہیں کہ قبل ضعف روایت پر دلالت کرتا ہے پس واعظ صاحب نے قبل کی جگہ روی لکھا ہے تاکہ ناظرین کو معلوم ہو کہ یہ صاحب تفسیر مجمع البیان نے سینوں کو بیان کی روایت نہیں نقل کی بلکہ اپنے یہاں کی روایت لکھی ہے اور حاشیہ پر جو ترجمہ لکھا ہے اس میں تو عجب طرح کی تحریف مخوی کی ہے کہ کوئی جاہل سے جاہل وراحمق سے احمق بھی ایسا کرے گا اول یہ کہ اصل عبارت مجمع البیان میں تو فقط ابو بکر و عمر ہے اور ترجمہ میں واعظ صاحب نے کہنیکا نام مقتضای ع برکس نہند نام زنگی کا فورہ احمد الدین بن عثمان کی لفظ بڑھادی معلوم نہیں کہ اس طرح کی تضحی تحریف سے کیا فائدہ دوسرے یہ کہ اصل عبارت میں میکا کی لفظ ہے اور واعظ صاحب نے اسکا ترجمہ لکھا ہے کہ میرے خلیفہ بن گئے اور میری امت کے مالک ہوئے اب کوئی شخص صاحب غیرت و حیا سے بوجھے کہ خلیفہ کی لفظ متن میں کہاں ہے جو تینے ترجمے میں لکھی اور شخص جو تھوڑی سی بھی استعداد رکھتا ہوگا وہ اسکو خوبی سمجھ لے گا کہ میکا کی لفظ ملک و سلطنت پر دلالت کرتی ہے نہ امامت و خلافت پر اور یہ امر مسلم ہے کہ ابو بکر و عمر بعد رسول خدا کے بادشاہ ہوئے لیکن یہ بادشاہت ان کی تغلب و غصب تھی نہ خلافت حقہ پس جناب رسول خدا نے جو امر کہ آپ کے بعد واقع ہونے والا تھا علم نبوت سے اسکا اخبار فرمایا اور پیشین گوئی کی اس سے ابو بکر و عمر کی خلافت کی حقیقت کہاں سے ثابت ہوئی بلکہ اکثر احادیث کہ جو خود اہل سنت کی کتابوں میں جو وہ ہیں ہ ابطل خلافت خلفائے ثلاثہ پر صریحاً دلالت کرتی ہیں چنانچہ بیان اونکا آگے آتا ہے قولہ اور نیز شیعہ کی معتبر کتاب تفسیر عمدۃ البیان مطبوعہ مطبع یوسفی دہلی جلد ۲ صفحہ ۸۲ پر سورہ تحریم میں لکھا ہے کہ رسول خدا نے اریقیطیہ کو اپنی برہم کیا اور حضرت حفصہ کو اس راز کو پوشیدہ رکھنے کی بہت تاکید کی اور فرمایا کہ ایک راز میرا اور ہے تیرے روبرو اسکو بھی بیان کرنا ہوں وہ یہ ہے کہ میرے پیچھے ابو بکر اور عمر باپ تیرا رضی اللہ عنہما مالک اس امت کے ہونگے اور بادشاہی کریں گے اور انکی بعد حضرت عثمان حکومت کریں گے حفصہ یہ بات سنکر بہت خوش ہوئی اور دونوں راز حضرت کو عائشہ سے جا کر کہہ دیے خدا تعالیٰ نے یہ بات ازل کی واذا المرئی لے بعض از واجہ انہی کلامہ سبحان اللہ کسی صاف صاف خلفائے ثلاثہ کی خلافت بطل

شیعہ کی کتابوں سے ثابت ہوئی جسکا جی چاہے دیکھ لے **اقول** تفسیر عمدۃ البیان مطبوعہ مطبعہ بیضی دہلی کی جلد سوم کی عبارت جو واعظ صاحب نے تحریف کر کے نقل کی ہے ص ۲۲۱ میں ہے اور وہ لکھتی ہیں کہ جلد ۱ ص ۸۲ میں عجیب بات ہے کہ کچھ عجیب ہیں نہیں آتی اب واعظ صاحب نے جو اس عبارت میں تحریفیں کیں وہ بھی قابل ملاحظہ ہیں اول یہ بتانا چاہیے کہ صاحب عمدۃ البیان بھی شیعہ وشی نہیں کی روایتیں نقل کرتے ہیں اور شروع اس عبارت کا بیان میں یوں ہے اور کہتی ہیں کہ رسول خداؐ فرمایا یہ قطبیہ کو الخ اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ شیون کو یہاں کی روایت ہے ورنہ مولوی غلام علی صاحب تہذیب نہیں لکھتے اور واعظ صاحب نے جو عبارت نقل کی ہے تو اول سے کہتے ہیں حذف کر دیا اور رسول خداؐ فرمایا یہ قطبیہ کو یہاں سے لکھا ہے تاکہ کوئی یہ نہ بتائے کہ یہ شیون کے یہاں کی روایت ہے بلکہ بادی القلم میں یہ معلوم کہ وہ مولوی غلام علی صاحب کا یہ قول ہے یا شیون کو یہاں کی روایت ہے دوسری تحریف یہ ہے کہ حنفیہ کے نام پر حضرت کی لفظ بڑھائی ہے تیسری تحریف یہ ہے کہ تیرے روبرو اسکو بیان کرتا ہوں اور وہ یہ ہے اسکی در بیان سے اقرار عبارت حذف کر دی اسکو بھی کسی سے نہ کہنا اور اسکی پوشیدہ کنی میں خیانت نکرا یعنی اسکو کسی پر ظاہر نہ کرنا اور غرض واعظ صاحب کی اس عبارت کی حذف کرنے سے یہ ہے کہ اس سے حنفیہ کی صاف صاف خیانت ثابت ہوتی ہے پس اذکر دل نے نماز ادا اسکو لکھیں جو تھی تحریف یہ ہے کہ لفظ ابو بکر و عمر کے بعد رضی اللہ عنہما اپنی طرف سے بڑھایا ہے تاکہ اوگون کو معلوم ہو کہ علماء شیعہ بھی ان حضرات کے نام کے بعد ایسے الفاظ لکھتے ہیں جن پر تحریف یہ ہے کہ لفظ عثمان کی قبل حضرت کی لفظ بڑھائی ہے اور یہ جو واعظ صاحب نے لکھا ہے کہ جو ان اللہ کیسی صاف صاف خلفائے ثلاثہ کی خلافت بلا فصل شیعہ کی کتابوں سے ثابت ہوئی جسکا جی چاہے وہ دیکھ لے اسکا جواب خود مولوی غلام علی صاحب نے اسی تفسیر عمدۃ البیان کے ہی صفحہ ۲۲۱ میں بخوبی دیدیا ہے مگر واعظ صاحب نے تعصب اور کلموں کو اس قدر کھنڈ دیا کہ اسکو ملاحظہ فرمائیے اب میں مولوی غلام علی صاحب کی پوری عبارت صفحہ مذکور سے جو واعظ صاحب نے تحریف کر کے نقل کی ہے جواب کے آخر تک لکھی دیتا ہوں تاکہ ناظرین ان کی تحریفات کی بھی تحقیق کر لیں اور جواب کو بھی بخوبی سمجھ لیں وہی ہندہ اور کہتے ہیں کہ رسول خداؐ فرمایا یہ قطبیہ کو اپنے اوپر سہم کیا اور حنفیہ کو اس راز کے پوشیدہ کنی کی بہت تاکید کی تو فرمایا کہ ایک لازمیل اور یہ کہ تیرے روبرو اسکو بیان کرتا ہوں اسکو بھی کسی سے نہ کہنا اور اسکی پوشیدہ کنی میں خیانت نہ کر یعنی اسکو



کسی پر ظاہر کرنا اور وہ یہ کہ بعد میرے ابو بکر اور عمر سپاہ تیرا مالک اس امت کی ہوگی اور بادشاہی کرے گی اور بعد ازاں  
عثمان حکومت کرے گا حصہ یہ بات نہ کہ بہت خوش ہوئی اور یہ دونوں راز حضرت کو عائشہ سے جا کر کہہ دیے تاکہ اگلی نے  
یہ امت نازل کی **واذا النبی** اور یاد کہ تمام امتیں حقیقت وہ راز کیا پیغمبر اللہ نے الی بعض اہل و احباب  
طرف بعض بی بیوں اپنی کے یعنی طرف حصہ کی پوشیدہ کہا حدیث ایک بات کو کہ وہ حرام کرنا ریا کا اور حکومت  
ابو بکر اور عمر اور عثمان کی ہے اور رسول اللہ نے جو فرمایا تھا کہ ابو بکر اور عمر مالک اس امت کی ہوگی اس سے کوئی یہ  
نہ سمجھے کہ مالک ہونا اور کا حق پر تھا اور وہ ظلیفہ حق تھے اس واسطے کہ رسول خدا نے اپنے بعد کی خبر دی تھی کہ  
بعد میرے وہ مالک اور خلیفہ ہو کر خواہ حق بیوں خواہ باطل پر اور یہ نہیں فرمایا کہ وہ ظلیفہ میرے ہو کر اور حق پر ہو گئے  
اور ایسا کیونکر فرماتے کہ وہ حضرت تو جانتے تھے کہ بعد میرے خلفا ہو کر اور وہ حق پر ہو کر چنانچہ صحیح مسلم میں مذکور ہے  
حدیث صحیح و جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ بعد میرے امام و مشوا ہو گئے کہ وہ میری ہدایت پر اور میری سنت پر ہو گئے  
اور سوا اسکے یہ روایت کیونکر مقبہ ہو کہ وقت معرکہ خلافت ابو بکر کے کسی نے بھی ذکر نہ کیا کہ رسول خدا تو گاہیں کہ بعد  
ابو بکر اور عمر خلیفہ و مالک تھے اور ابو بکر نے ذکر کیا ایسے ہو کر کی بات کا کہ جس شان نزل میں ایک سونہ زار ۱۱ اور مذکور حصہ ہو کر تھا  
نہ ہو کر ابو بکر نے بیان کیا کہ جس کو کسی رسول خدا نے نہ سنا تھا تو ایسے معرکہ کی بات  
کیونکہ نہ کہا کہ وہ بادشاہی اور سرداری کی بات تھی انتہی کلامہ علی اللہ متقامہ اہل انصاف و حنظلہ  
فرماتے کہ جس روایت کی بابت خود مولوی عمار علی صاحب کہتے ہیں کہ یہ کیسے طرح مقبہ نہیں ہو سکتی اور اس کے علم  
اعتبار پر و جنوں نے ایک دلیل میں بھی قائم کر دی کہ جب کا جواب کسی صاحب سے ممکن نہیں اسی روایت کو  
انھیں کی تفسیر سے نقل کر کے حقیقت خلافت خلف پر استیلا کرنا کس قدر بے شرمی ہو اور یہ حرکت  
کس قدر ان حضرات کو عجیب و غریب دلالت کرتی ہے اور مولوی صاحب موصوفت فی ائمہ خلافت کو باب میں کہ جو بعد جناب  
رسول خدا کے ہوئے بسبب ضیق مقام فقط صحیح مسلم کی ایک حدیث کی طرف اشارہ کیا ہو ورنہ سیکڑوں بلکہ ہزاروں  
حدیثیں صحیح اہل سنت میں اس مضمون کی موجود ہیں کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میرے بعد ائمہ کفر و بدعت و روستا  
خلافت ہو گئے اور دنیا کو آخرت پر ترجیح دینگے اور کیسے صلح اہل سنت و جماعت اپنے خلفائے ثلاثہ کو اس میں نہیں کوئی سہ  
خارج نہیں کر سکتے چنانچہ انھیں سے بعض احادیث ہم اس کتاب کے شروع میں نقل کر چکے ہیں و نیز بعض احادیث رسالہ



کہ شیعوں کو مذہب کے خلاف میں پھر اس سے کیا ہوتا ہے شیعہ نواز کو محض کذب و افتراء بتانے کے لیے اپنے مخالف  
 کی کتابوں کو وہ کیوں تسلیم کرنے لگے لیکن سنی خود اپنی کتابوں کی حدیثوں کو کیوں نہ تسلیم کرینگے اور کیوں نہ اس سے گریز  
 کر سکتے ہیں خصوصاً ایسی کتابیں کہ جو ان کے یہاں مثل صحیح بخاری و مسلم کے اصح الکتاب بھی کہی ہوں جو اب تو ان کے ہاتھ سے  
 یہ تھا کہ وہ اس بات کو ثابت کر دیتے کہ صحیح مسلم میں یہ حدیث نہیں ہے اور منہج الانصاف میں غلط نقل  
 کی گئی ہے وائی اہم القنادش من مکان بعید و اوپر بلا ہے کہ اس حدیث میں جو پہلے شکر کا ذکر ہے اس سے مراد زمانہ  
 جاہلیت قبل بعثت جناب رسول خدا ہے اور بعد اس کے خیر کا ہونا آپ کا عہد اگر امت مہدی پہلے اس خیر کے پھر شکر کا  
 ہونا اس سے مراد زمانہ خلفائے ثلاثہ ہے اور بعد اس شکر کا پھر خیر کا ہونا اس سے مراد زمانہ خلافت شاہ ولایت ہے اور بعد  
 اس خیر کے پھر شکر کا ہونا اس سے مراد زمانہ معاویہ و دیگر بنی امیہ و بنی عباس ہے اور اس حدیث میں منہج صادق نے  
 جو ائمہ خلافت کا حال بیان کیا ہے وہ لفظ بعدی کو بعد ارشاد فرمایا ہے کہ جس سے بخونی ثابت ہوتا ہے کہ بعد رسول خدا ائمہ  
 ائمہ خلافت کا زمانہ شروع ہو جائیگا جیسا کہ واقعہ اب ہل انصاف و اعطی صاحب کو اس قول کو یاد کریں کہ سبحان اللہ  
 ایسی صاف صاف خلفائے ثلاثہ کی خلافت بلا فصل شیعہ کی کتابوں سے ثابت ہوئی جس کا جی چاہے دیکھے اور ہمارے  
 اس جواب کو ملاحظہ فرمائیں ہم کہتے ہیں کہ شیعوں کی کتابوں سے تو کچھ بھی نہیں ثابت ہو سکتا لیکن سبحان اللہ کیسے خدا  
 صاف خلفائے ثلاثہ کا بعد جناب رسول خدا بلا فصل ائمہ خلافت ہونا سینوں کی کتابوں سے ثابت ہو سکتا ہے  
 دیکھو اس سے زیادہ اور تطبیق میں گئی کی کیا ہو سکتی ہے سینوں کو سامنے جب ایسی حدیثیں و تخمین کی متبر کتابوں سے پیش  
 کیا جاتی ہیں تو وہ سخت حیرانی و پریشانی میں مبتلا ہوتے ہیں نہ ان سے اپنا مذہب آباؤ چچوڑا جاتا ہے نہ ایسی باتوں کا ان کو  
 کچھ جواب آتا ہے آخر یہاں پر کیا کریں احمد الدین و اعطی کی طرح و اہیات بکنی لگتے ہیں اور یہودہ باتیں بنا کر شروع  
 کر دیتے ہیں مگر ایسی باتیں بنانے سے کب بقی ہیں لا یصلح العطار ما فسدہ اللہ ہر اب اس سے زیادہ اس بحث کو  
 ہم یہاں طول دینا فضول سمجھتے ہیں انشاء اللہ العزیز باب چہارم کا جواب قابل دید ہو گا اور وہاں بہت سی  
 حدیثیں مثل اس حدیث کو نقل کی جائیں گی اور ان کی تطبیق خلفاء جو پر کر دی جائیں گی پچھلی باتوں کو دلا رہا ہے  
 کیا ہے آگے آگے تو ہوتا ہے کیا ہے اس و اعطی صاحب کی اولٹ پٹ کا جواب بھی انشاء اللہ المستعان میں  
 اچھی طرح دیا جائیگا وسئلہ الذین ظلموا انی متطبع بقلوب قولہ ہر ب اتفاق نہیں خلفاء کی

خلافت قرآن سے ثابت ہوئی **اقول** حضرت ثلاثہ کی خلافت کب ثابت ہوئی اور کہاں ثابت ہوئی و غلط صاحب خود اپنی ہی کتابوں سے ثابت کر سکے شیعوں کی کتابوں کا کیا ذکر ہے اور پھر کہتے ہیں کہ باتفاق فیہ یقین خلافت کی خلافت قرآن سے ثابت ہوئی یہ وہی مثل ہے کہ دروغ گویم بروئے تو ہنہ البتہ ابھی ایک حدیث صحیح مسکین نقل کر کے ان حضرات کا ائمہ ضلالت ہونا ثابت کر دیا اور باقی ثبوت کا آئندہ وعدہ کیا ہے وکل ما ہو کت وریب قولہ تو اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق آنحضرت فرما دیا کہ خلافت میرے بعد میری سنت کے مطابق ہوگی پس بر تک ہر کسی پر اس کے بعد بادشاہت ہو جائیگی چنانچہ صحیح ترمذی مطبوعہ مطبع احمدی میرٹھ کی جلد ۱ صفحہ ۱۰۸ صفحہ ۱۰۹ مرقیہ مرقیہ و قال قال رسول اللہ ﷺ خلافت فی امتی ثلاثون سنۃ ثم یكون لکما ثم یقول غنیۃ امسک خلافت اپنی پر تم خلافت عمر خلافت عثمان تم خلافت علی رضی اللہ عنہم یعنی میری امت میں خلافت میری سنت کے موافق تین برس ایک پہلی اور سنی چھ برس بادشاہت آجائے گی پھر کتا ہو غنیۃ بمعانی کے واسطے کہ یاد رکھ خلافت ابی بکر کی پھر خلافت عمر کی بعد خلافت عثمان کی اس کے بعد خلافت علی کی مظاہر حق مطبوعہ لکھنؤ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۸ پر روایت جامع الاصول نقل کی کہ حضرت ابابکر کی خلافت دو برس چار مہینے رہی اور حضرت عمر کی خلافت دس برس چھ مہینے اور حضرت عثمان کی خلافت بارہ برس چھ روز کم اور خلافت ولید ابی کی چار برس نو مہینے اس حساب سے ہر جاحلیفون کی خلافت اونتیس برس درست مہینے میں تمام ہوئی اور پانچ مہینے جو باقی رہے ان میں حضرت امام حسن خلیفہ ہوئے و سلمی وہ بھی داخل خلفاء میں آتی **نقصر القول** واعط صاحب اور ان کے بعض اهلالات نے پہلا جھوٹ حق سبحانہ و تعالیٰ پر باندھا کہ آئینہ اختلاف کے معانی میں توفیق کر کے کہدیا کہ یہ آیت خلافت خلفائے ثلاثہ کے باب میں نازل ہوئی ہے مگر دروغ کو فروغ کب ہوتا ہے نہ جیسے ہوں اللہ تعالیٰ ثابت کر دیا کہ یہ تاویل او ٹکی غلط ہے دوسرا جھوٹ رسول خدا پر باندھا کہ یہ حدیث آپ کی طرف منسوب کی تیسرا جھوٹ غنیۃ بچارے پر باندھا اور چوتھا کہ یہ حدیث صحیح ترمذی سے کہ جو سننوں کی کتاب ہے لکھی ہے اور ہمارا اوچھیت نہیں ہو سکتی لہذا ہمیں فقط اس سے انکار کرنا کافی ہے لیکن تاہم ہم سننوں ہی کتابوں سے ثابت کیے دیتے ہیں کہ یہ حدیث وضعی ہے جو تمنا جھوٹ خاص واعط صاحب کا باندھا ہوا ہے کہ اس حدیث کو ترجمہ میں دیریا سنت کے موافق ماضیہ کیا ہے حالانکہ حدیث موضوع مذکور میں کوئی لفظ ایسی نہیں ہے کہ جسکے معنی ہوں اب ہم اس حدیث کو ماضیہ میں حدیث خلفائے ثلاثہ شریک کر تے ہیں چنانچہ اکثر صحیح احادیث و تفاسیر اہل سنت

یہ حدیث بطریق متعددہ و الفاظ مختلفہ منقول ہے قال رسول اللہ صلعم لایزال الدین قائما حتی تقوم الساعة ویکون علیکم اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش یعنی فرمایا جناب رسول خدا نے کہ ہمیشہ دین قائم رہیگا یہاں تک کہ برپا ہوگی قیامت اور ہونگے تمہارے اور بارہ خلیفہ کہ وہ کل قریش سے ہونگے انتہی اور کسی سنی کی مجال نہیں ہے کہ اس حدیث سے انکار کر سکے اور اگر ہم اس حدیث کی سب طرق کھیں اور سب کتابوں سے کہ جن میں یہ حدیث منقول ہے عبارتیں نقل کریں تو ایک کتاب ضخیم تیار ہو جائی اور حق یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد ہمارے ائمہ اثنا عشر علیہم السلام ہیں کہ جو اول عمر سے آخر عمر تک معصوم ہیں اور گناہ و معصیت کو جس سے پاک ہیں لیکن علماء و مفسرین اہل سنت و جماعت نے بار بار عداوت خاندان رسالت کہ جس کا ذکر جا ہی ہو چکا ہے اس حدیث میں ایسے الفاظ بڑھائے ہیں کہ اولیے ثابت ہو کہ ائمہ معصومین اس سے مراد نہیں ہیں چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی اپنی تاریخ اختلاف میں لکھتے ہیں اور صفحہ ۷ میں یہ عبارت ہے عن النبی صلعم قال لایزال ہذا الامر عزیزا نصرون علی من ناواہم علیہ اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش اخرہ الشیخان وغیرہا یعنی جناب رسول خدا سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہمیشہ یہ دین قائم رہیگا نصرت دینے جائینگے اور دس شخص کے کہ جو اولیے اس دین پر عداوت کریں بارہ خلیفہ کہ وہ کل قریش سے ہونگے نکالا ہے اسکو شیخین وغیرہا یعنی بخاری و مسلم وغیرہا انتہی اس میں نصرت و غلبہ وغیرہ کی قید بڑھائی گئی ہے اور اوسے صفحہ میں بقول ابن حجر کلہم بمعنی علیہ اتنا س زیادہ کیا ہے یعنی وہ بارہ خلیفہ ایسے ہونگے کہ سب آدمی اور پیراجماع کریں گے اور کوئی اولیے اختلاف نہ کریگا لیکن بقول مشہور کہ درجہ راجحہ فظہا شریعہ صغیرات اس قدر تہمت ہے کہ ہم جو تین برس اور چار خلیفہ کی بابت حدیث بنا چکے ہیں اولیٰ اجل حدیث خلفائے اثنا عشر اوسکی مصل ہے اور دوسرے جس قدر کہ ہم یہ قیود غلبہ اور اجماع وغیرہ بڑھاتے جائینگے اور بھی اوسکا ابطال اظہر من الشمس ہوتا جائیگا اس لیے کہ پھر کسی بات میں تخصیص خلفائے اربعہ کی باقی نہ رہ جائیگی اب کوئی محدث اہل سنت ہر کو تباہے کہ یہ دونوں حدیثیں کیونکر جمع ہونگے اگر چار خلیفہ اور بارہ خلیفہ کو ایک ہی سمجھینگے تو یہ قول مشابہ ہو جائیگا قول نصاریٰ سے کہ وہ توحید اور تثلیث کو ایک ہی چیز

سختی میں ورنہ پھر تباہیں کہ جب جناب رسول خدا فرمایا کہ میرے بعد خلافت نہیں رہے گی بلکہ بعد از من  
 ملک ہو جائیگا اور مراد اس مدت خلافت سے چار خلیفوں کی خلافت ہے یا حضرت امام حسن ملا کے پانچ  
 سنی تو آپ نے یہ کیونکر ارشاد فرمایا کہ اس امت میں بارہ خلیفہ ہونگے پس معلوم ہو گیا کہ حدیث خلافت  
 ثلثون سنہ جو اعتراض صاحب لکھی ہے وہ موضوع ہے ورنہ کلام جناب سید المرسلین میں ناقص  
 کیسا اب ہم کلام علماء اہل سنت و جماعت خلفائے اثنا عشر کے باب میں کچھ تو ہیں وہ اہل انصاف  
 ملاحظہ کریں کہ ان حضرات نے سفینۃ اہلبیت سے خلفت کر کے دریائے ضلالت میں کیسے غوطے کھائے ہیں  
 چنانچہ قرۃ العینین فی تفصیل الشیخین تصنیف شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی پر شاہ عبدالغفر صاحب  
 تحفہ مطبوعہ مطبع مجتہبی واقع دہلی کے صفحہ ۲۹ میں یہ عبارت لکھی ہوئی ہے کہ تحقیق دین سنی و اہل سنت  
 کہ چار خلیفہ راشد و بعد از ایشان معاویہ و عبدالملک و چار پسرو و عمر بن عبدالغفر و ولید بن زید بن  
 عبدالملک را اعتبار کنند انتہی عبدالملک کو چار بیٹوں سے مراد اس عبارت میں ولید اور سلیمان اور زید و  
 ہشام ہے اور شاہ صاحب کی یہ تحقیق انیق قابل ملاحظہ ہے چنانچہ جن فاسق اور فجار کہ ایک ایک اور بیٹے  
 فرعون ثانی تھا اور جنہوں نے خلفائے اثنا عشر میں محسوب و معدود کیا ہے ان کے فرق و فجور و کفر و کجی و کجایاں  
 انشاء اللہ المستعان عنقریب آویگا اور یہ امر بھی بیان کیا جاوے گا کہ چار خلیفہ کو راشد اور باقی کو غیر راشد قرار دینا  
 اصول مذہب اہل سنت و خلافت ہے اس سبب سے کہ الفاظ حدیث خلفائے اثنا عشر سے ہر گز یہ تفریق ثابت نہیں  
 ہوتی اور تاہیچ الخلفائے علامہ سیوطی کے صفحہ ۲ سے صفحہ ۲۶ تک یہ عبارت منقول ہے کہ قال القاضی عیاض  
 لعل المراد بالاثنا عشر فی ہذہ الاما دیت و ما شاہنا ہم کونون فی مدۃ غرة الخلافۃ و قوۃ الاسلام و استقامۃ الاموۃ  
 و الاجتماع علی من یقوم بالخلافۃ و قد وجدنا فی من جمیع طریقہ الناس لعل ان اضطرب امرہی امیہ و وقعت بنہم ائمہ  
 زمن الولید بن الزبیرۃ فصلت بنہم لعل ان قامت الدولۃ العباسیہ فاستاصلوا اعلامہم قال شیخ الاسلام  
 ابن حجر فی شرح البخاری کلام القاضی عیاض حسن ما قبل فی الحدیث وارجا تا سیدہ بقولہ فی بعض طرق الحدیث  
 الصیحۃ کلہم متبع علیہ الناس فیصلح ذلک ان المراد بالاجتماع القیادہم لبعثۃ الذی وقع ان الناس اجتمعوا

علی ابی بکر ثم عمر عثمان ثم علی لے ان وقع امر الحکیمین فی صفین فقتل معاویہ بن ابی سفیان بن خذافہ ثم جمع الناس علی معاویہ عند صلح الحسین ثم اجتمعوا علی ولده زید و لم یستقیم الحسین امر بل قتل قبل ذلک ثم لما مات و وقع الاختلاف لے ان اجتمعوا علی عبد الملک بن مروان بعد قتل ابن زبیر ثم اجتمعوا علی اولاده الاربعہ الولید ثم سلیمان ثم زید ثم ہشام و تخلص بین سلیمان و زید عمر بن عبد العزیز فمولا سبقتہ بعد الخلفاء الراشدين و الثانی عشر مولد بن زید بن عبد الملک اجتمع الناس علیہ لما مات عمہ ہشام فمولى ثور بن عیین ثم قاموا علیہ فقتلوه و انتشرت الفتن و تغيرت الاحوال بن یوسف و لم یتم فقیق ان یجتمع الناس علی خلیفہ بعد ذلک یعنی کہا ہے قاضی عیاض نے کہ شاید مراد اثناعشر سے ان حیثیوں میں او جو ان سے مشابہ ہیں یہ ہے کہ ہونیکا وہ لوگ بت میں عزت خلافت کے اور قوت اسلام کے اور قائم رہنے میں اسکی امور کے اور اجماع میں او پر اس شخص کے کہ قائم ہو ساتھ خلافت کا و تحقیق کہ پائی گئی ہیں یہ باتیں اون لوگوں میں کہ اجماع کیا ہے او پر آدمیوں نے بیان تک کہ مضطرب ہو گیا کام نبی امیہ کا اور واقع ہوا درمیان میں اونکے فتنہ زمانے میں ولید بن زید کے پس متصل رہا یقینہ او کو درمیان میں بیان تک کہ برپا ہوئی دولت عباسیہ کی پس متاصل ہو گیا کام او خین نبی امیہ کا شیخ الاسلام ابن حجر نے شرح بخاری میں کہ کلام قاضی عیاض کا بہت اچھا ہے اون اقوال میں کہ جو کہ گئے ہیں حدیث میں اور راجح تر ہے واسطے تائید اس حدیث کی ساتھ قول انحضرت کریم بعض طرق حدیث کہ جو صحیح میں کہ کل او خین بارہ خلیفہ پر آدمی جمع ہونگے اور توضیح اسکی یہ ہے کہ تحقیق کہ مراد ساتھ اجتماع کے اطاعت او خین آدمیوں کی ہے واسطے بیعت او خلیفہ کے اور جو کچھ کہ واقع ہوا ہے یہ ہے کہ تحقیق سب آدمی جمع ہوئے ہیں پہلے ابو بکر بعد اسکی عمر بعد اسکی عثمان بعد اسکی علی جب تک کہ واقع ہوا حکمین صفین میں بعد اسکی نام نہا گیا معاویہ او مدین ساتھ خلافت کے بعد اسکی مجتمع ہوئے سب لوگ او پر معاویہ کی وقت صلح کرنے حسن کے بعد اسکی مجتمع ہوئے سب او پر زید او زبیر کو اور زین انظام پایا واسطے حسین کے کسی امر نے بلکہ مقتول ہوئے وہ قتل اسکی جوقوت کہ مراد زید واقع ہوا اختلاف یہاں تک کہ مجتمع ہو گئے لوگ او پر عبد الملک بن مروان کے بعد قتل ابن زبیر بعد اسکی مجتمع ہوئے لوگ او پر اولاد اوسی عبد الملک کہ وہ چار تھے ولید بعد اسکی سلیمان بعد اسکی زید بعد اسکی ہشام او زید بن ابی سلمیٰ و داود میان سلیمان او زبیر کو عمر بن عبد العزیز نے پس ریسات میں بعد خلفائے راشدین کے او





سندھ اور سندھ میں کابل - فرغانہ - شاش - سندھ وغیرہ اور سندھ میں موقوفان - شہر الباب اور سندھ میں - طوس وغیرہ اور اسی سندھ میں خلیفہ ولید صاحب مرگے اب اس کتاب کی مختصر عبارتوں کو بھی سن لیجے

ص ۲۰۰ میں ہے اقام الجہاد فی الیامہ وقت فی خلافہ فتوحات عظیمہ یعنی قائم کیا ولید نے جہاد کو اپنے زمانہ میں اور اسکی خلافت میں فتوحات عظیمہ حاصل ہوئیں انتہی و نیز اسی صفحہ میں ہے قال ابن ابی عمیر رحمہ اللہ ولید و ابن شہل الولید فتحہم الہند والاندلس و بنے مسجد دمشق الخ یعنی کہنا ابن ابی عمیر نے کہہ کر کہ

اللہ ولید پر اور کہا کہ ابوسکنا ہے کوئی مثل ولید کے فتح کیا اسنے ہند اور اندلس کو اور بنایا مسجد دمشق انتہی

و نیز ص ۲۰۱ میں ہے قال النبی عاش الجہاد فی الیامہ و فتح فیہا الفتوحات العظیمہ کا یا م عمر بن الخطاب یعنی کہنا وہی نے کہ زندہ ہو گیا جہاد اور سکے زمانے میں اور حاصل ہوئیں فتوحات عظیمہ مانند زمانہ عمر بن خطاب کے

انتہی اب فرمائیے کہ ممکن اسلام کا ان خلفاء کے وقت میں کیونکر انکار کیجیے گا (۳) تبدیل خون ہاں

نظاہر ہے کہ یہ بھی تابع ہے اوروہم کا یعنی ممکن دین اسلام جب ملک کی وسعت مستعد ہو گئی تو پھر مسلمانوں کو کہ

جو عظیمین خلافت تھے کس بات کا خوف باقی رہ گیا ہو گا (۴) عبارت کرنا خلفاء کا باخلاص و خشوع یعنی

بلا شکر اس میں خضوع و خشوع تو آپؐ نے اپنی طرف سے پڑھایا ہے آیت میں تو فقط بعد ذہنی ولا لشرکون فی شیا

ہا اور پھر خلفائے ثلاثہ کا خضوع و خشوع آپؐ نے مطلق ثابت نہیں کیا جتنے رد البتہ کر دی ہے راعدم فکر تو

ایک تو ان خلفاء کو آپؐ کے حضرت ثلاثہ پر ترجیح ہے کہ وہ لوگ پڑھائے تک بت ہو جائیے اور ان خلفاء کا اول

عمر سے آخر عمر تک بت پر خفا ثابت نہیں ہوتا اب معلوم نہیں کہ کوئی وجہ آپؐ ان کے انزال کی نکالیے گا

شاید آپؐ کیے کہ آیت میں فقط منکم جمع حاضر کے لیے ہے تو ہم کہیں گے کہ قرآن میں جو خطابات کہ حاضر پر ہے

ہیں ان سے غائبین بلا وجہ و وجہ خارج نہیں ہو سکتے ورنہ اوامر و نواہی قرآن کے کہ جو بعیدہ حاضر میں منحصر

ہو جائیں اہل اسلام موجودین و عدم رسالت پناہی میں اور سب لوگ کہ جو آپؐ کی وفات کے بعد پیدا ہوئے ان خطابات

خارج ہو جائیں اور تکالیف شرعیہ ان پر سے مرتفع ہو جائیں اور جو شخص اس قول کا قائل ہو وہ یقیناً با اتفاق یقین

کا فرما ہے علاوہ اسکے تو اب صدیق حسن خاندان علیہ السلام ہی آپؐ کو اس قول کی رد لکھ چکے ہیں چنانچہ تفسیر فتح البیان

مذکور صفحہ ۲۰۱ میں خلافت فی الارض کی تفسیر میں فرماتے ہیں بل اعلن الکفار و ہو بعد جمع اللہ و قبل ظهور صاحب

و لا وجه لکذا یعنی خلیفہ کی کا حق سبحانہ و تعالیٰ اور خلیفہ اہل اسلام کو عوض میں کفار کے اور یہ ایسا وعدہ ہے کہ عام  
 جمیع امت کو اور کہا گیا کہ وہ خاص ہے ساتھ صحابہ کے اور اسکی کوئی وجہ نہیں ہے اسکی ہونیز اسی صفحہ میں بعد میں  
 سطور کے فرماتے ہیں و قد بعد من قال انما حقہ بالخلفاء الاربعہ او بالہاجرین یعنی او تحقیق کہ بہت دور گیا ہے  
 حق سے وہ شخص کہ جس نے کہا کہ حق یہ کہ وہ خلاف مخصوص ہے ساتھ خلفائے اربعہ کے یا ساتھ ہاجرین کا اسکی ب  
 کہیے و انما صاحب خلیفہ کہان جائیے گا اور کیا کہیے گا اور کونسا اسے چلیے گا میری دوست میں فرقہ کی تفسیر میں اس  
 شعر کو انشا و فرمایا شہر فی حکم ضاقت علی الذباب بنو فہم لا دی الے ابن ذہب یعنی آپ لوگو کی محبت میں چر  
 او پسب استے بند ہو گئے ہیں پس واللہ میں نہیں جانتا کہ کس طرف جاؤں لیکن ہاں کہیے آپ کے دل کی بات ہم کہیں کی چونکہ  
 عداوت خاندان رسالت آپ کے دل میں بھی متحرک ہے لہذا ان دونوں فریقوں کو کہہ دیتے ہیں آپ کے ملائے اعلام کے  
 کلام سے اتحاد و خلفائے اثنا عشر میں نقل کی ہیں و لکھا کہ اس سبب سے نہ ہائیے گا کہ وہ میں حق علی بولود و ماہد رسول کا نام  
 بھی ہے لیکن ہم کہیں گے کہ شاہ ولی اللہ صاحب کی فرست کہ چاہیے اس بنا پر مائیکہ او میں نیز میں معاویہ کا نام نہیں ہے  
 لیکن خاصہ عیاض کا حق اور اپنے شیخ الاسلام محمد بن علی شریعتی کو آپ کو ضرور مان لینا چاہیے اس سبب سے کہ وہ خود حق  
 و انصاف و عدالت جیسا کہ چاہیے دی ہے اور آپ کی طبع انھا و استار نہیں کیا حضرت علی کو بیٹیک چوتھا خلیفہ شہاد  
 کیا ہے کہ خلیفہ مکیہ تک بعد اوسکے تو خلافت کو اونسے متخزع سمجھاوی اور نیز معاویہ کے خلفائے امویہ کو تو بلا شک و شبہ  
 خلیفہ مان لیا ہے اور یہی کہہ دیتا ہے کہ عسین کے لیے کسی بات کا انتظام نہیں ہوا وہ پہلے ہی قتل ہو کر اب اس سے زیادہ  
 اور نصب کیا ہوگا اور یہ کہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب زید کی خلافت حق تھی تو معاویہ اللہ حضرت امام حسین کا اوپر  
 خروج کرنا حق ہوا اور آپ کی شہادت صحیح نہ ہوئی ہمارے نسخے سے تو زیادہ نہیں نکل سکتا محبت خاندان رسول سے  
 مجبور میں آپ جو چاہیے اپنے مطلب کو مانوں اس کے منی سمجھ لیجئے اس سبب سے کہ اسکے بہت سے معانی موافق مذاق و ذہب  
 و مخرج کی پیدا ہو سکتے ہیں اور اگر اتنی بات بربکھاول خوش نہو تو دیکھیں ہم تفسیر موضح القرآن سے ایک عبارت نقل  
 کرتے ہیں جسا و کولاس فرست خلفائے ساتھ ضم کیے گا تو آپ کے بہت سے مقصد حاصل ہوجائینگے چنانچہ و ان مجید مطبوعہ  
 مطبعہ جھنڈائی دہلی مجرم بنی ہندو سی وار دو کہ جسکے حاشیہ تفسیر شراہ عبدالقادر صاحب کہ جو شاہ عبدہ بنیز صاحب کے عزیز و  
 میں چڑھی ہوئی سچا و رو کوئی منی صاحب اس تفسیر سے عدول نہیں کر سکتے اوسکے صفحہ ۱۱۹ میں تفسیر آیہ ولقد افادنا من

بنی اسرائیل و بعثنا منہم اثنتی عشر نقیباً الخ کے ذیل میں بعد ترجمہ بنا کر لکھا ہے وقت یہ بیان فرمایا نبی  
اسرائیل سو عہد لینا حضرت موسیٰ کی آخر عمر میں یہ اقرار لے لیں یہ سورت حضرت کی آخر عمر میں نازل ہوئی شاید  
ہم کو سنایا اس واسطے کہ ہم کو بھی یہی تقید ہو ایک عہد اس امت سے تھا کہ رسول جو بعد یہاں ہوں ان کی مدد کرو اور  
بدل سمجھے یہ ہے کہ خلفا کی اطاعت کرو یہ مذکور بارہ سردار و نکاحیمان فرمایا اسی شمار کیونکہ حضرت نے بتایا ہے میری  
امت میں بارہ خلیفہ ہوں گے قوم قریش سے اور فرمایا ہے کہ جو خرابی ہوتی پہلی امت میں ہو ہوگی تم میں سے جیسے وہ خراب  
ہوئی پیغمبر کی مخالفت سے یہ امت خراب ہوئی خلیفہ پر خروج کر کر آتی اب فرما کہ جب یزید خلیفہ ہو تو  
بنا برآپ کو علمائے اقبال کہ حضرت امام حسین کا کیا نتیجہ ہو گا اب کیا اس سے بھی الگ دلائل خوش ہو ا ہو گا اور اب  
ہی اس فہرست کو نہ مانے گا لیکن شاید آپ نے دلیلیں یہ کہیں کہ جب تک نہرست خلفا سے حضرت علی کا ناظم نہ کیا جا  
ہم کی طرح خوش نہ ہوں گے تو خیر ہم ایک فہرست خلفا کی اور پیش کرتے ہیں گمشاہ ولی اللہ اور قاضی عیاض و ابن حجر  
صاحب کی فہرست کو آپ نہ مانیں تو اب اس کو انہی میں آپ کو کیا عذر ہو سکتا ہے کہ نہرست مولفہ ملا علی قلی جلد ششم کتاب الفتن  
مطبوعہ مطبع نظامیہ حیدرآباد کو صفحہ ۲۷ میں لکھا ہے عن عبد اللہ بن عمر قال ہذا الامۃ اثنا عشر خلیفہ ابو بکر الصدیق  
اصم ام سلمہ عمر الفاروق قرن من حدیث ہم اسمہ عثمان بن عفان ذوالنورین قتل مظلومہ ابی کلثوم بن الریحان  
الک لارض المقدسہ معاویہ و ابنہ ثم یکن السفاح منصور و جابر و الامین و السلام و امیر العصب لایری مثله لایدر  
مثله کلہم من نبی کعب بن لوی فہم رجل من فحطان اس حدیث میں بلکہ ہوا ان خلیفہ فحطانی کو قرار دیا ہے اب میں اس  
مضمون کی دوسری حدیث کو تاریخ الخلفاء سیوطی کے صفحہ ۲۷ میں لکھا ہے ہون و آخر ج ابن عساکر عن عبد اللہ بن عمر قال  
ابو بکر الصدیق اصم ام سلمہ عمر الفاروق قرن من الحدید ہم اسمہ ابن عفان ذوالنورین قتل مظلوم ابی کلثوم بن الریحان  
سعادۃ و ابنہ ملک لارض المقدسہ و السفاح و منصور و جابر و الامین امیر العصب کلہم من نبی کعب بن  
کو کلہم صالح لا بوجہ مثله قال الذہبی کہ طرق عن ابن عمر و لم یفعل احد لبعثی اور نکالا اس حدیث کو ابن عساکر نے لکھا  
ابن عمر کہ لکھا اس نے کہ پہلا ابو بکر صدیق جو یا گئے تم اس کو دوسرے کا نام عمر فاروق ہے کہ جو ایک سفید  
لوہ کا یا گئے تم اس کو تیسرے کا نام عثمان بن عفان ہے کہ جو صاحب دوزخ و نکاح ہے قتل کیا گیا مظلوم دیا جائے گا دوزخ

جس سے چوتھا معاویہ ہو یا پانچواں اوسکا بیٹا (یعنی یزید) یہ دونوں بادشاہ ہیں زمین مقدس (یعنی مکہ)  
 چھٹا سفاح ساقی اسلام آٹھواں منصور نو ان جابر دسواں محمد گیارہواں امین بارہواں امیر العصب  
 یہ خلفاء اولاد سے کعب بن لوی کو ہونے کے کل بیسہ سال ہیں کہ انکا مثل نہیں پایا جاتا کہا ہی ہو کہ اس  
 حدیث کو بہت طرق ہیں ابن عمر اور کسی ذریعہ نہیں کیا انتہی ایمان ایک امر اور قابل ملاحظہ وغیرہ کہ  
 بانیان خلافت خلفاء اہل سنت ذی صحت خلافت کو لے کر چار فاعل مقرر فرمائی ہیں کہ اگر ان میں سے ایک بھی  
 متفق ہو جائے گا تو پھر صحت خلافت میں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہو سکتا اول اجماع کہ جو خلیفہ اول  
 کیلئے اور کو نزدیک محقق ہو اور انکی خلافت جس سے قائم ہوئی حالانکہ وہ بھی ناقص تمام تھا دوم امتخلاف کہ جو  
 خلیفہ ثانی کیلئے ہو ایسی طرح سے صاحب او کو سند ظاہر و وقت لکھ کر سوم شور سے کہ جسکو سب سے حسب تدبیر حضرت ثانی  
 ثالث صاحب خلیفہ ہوے چہارم قمر و غلبہ کہ جو باعث امیر معاویہ خال المؤمنین کی صحت خلافت کا ہوا اب  
 انصاف کی نظر دیکھنا چاہئے کہ ان حضرات اربعہ کیلئے تو ان میں سے ایک امر ثابت کرتے ہیں اور یزید بن معاویہ کو لے  
 چاروں باتیں مجتمع ہیں امتخلاف تو ظاہر ہے کہ خال المؤمنین اپنی سامنے او کو خلیفہ مقرر کر کے متفق اور اجماع  
 امت ہو نہیں بھی کچھ شک نہیں کہ سوا حضرت امام حسین اور جناب امویہ کو اوسنے خلافت نہیں کیا اور ان دونوں  
 باتوں کو محقق ہونے کے بعد شور سے کی تو کچھ ضرورت ہی نہ رہی اور قمر و غلبہ اس سے زیادہ کیا ہو گا کہ اپنی  
 دانست میں اوسنے خاندان رسالت کا استیصال کیا ہی کر دیا اور کسی اہل اسلام ذمہ نہ مارا پس  
 ثابت ہو گیا کہ یزید کی خلافت خلافت ثلاثہ و نیز اوسکے باپ معاویہ سے زیادہ مستحکم تھی اور یہی حال  
 اوسکو مابعدہ خلفاء کا ہے خصوصاً عبدالملک بن مروان سے ولید بن یزید بن عبدالملک تک کہ جو بقول شیخ الاسلام  
 ابن حجر سنہ ۱۰۰۰ ہجری میں خلافت اور خاتم الخلفاء پس اب ان کو انکی خلافت کو صحت میں شک کرنے والا دائرہ مذہب  
 اہل سنت و جماعت سے بالیقین خارج ہے اب حضرت داغظ صاحب اور انکو اہل مذہب کو سوا اسکی کچھ چارہ  
 نہیں ہے کہ شیعہ کو اختیار کریں یعنی خلفاء مابعدہ کو داخل موعود اہم آیہ امتخلاف سمجھیں اور انکی خلافت  
 کو صحیح جانیں لیکن اس شیعہ کو اختیار کریں کہ جس کو کچھ چارہ نہیں ہے و دوم ان کے اوپر لازم ہو  
 جائے کہ اول عداوت خاندان رسالت جو ان کے دلی میں عداوت اور سکا اظہار کرنا پڑے گا دوم دائرہ اسلام سے

خارج ہونا اور بخلاف ضروری ہو گا بیان احوال یہ کہ ہر شاہ کے مذکورہ بالا میں اکثر خلفائے بنی امیہ میں اور انھوں نے  
 جو کچھ ملکہ اہلبیت سے کیا وہ ظاہر ہے پس انکی خلافت کا صحیح جاننے والا ضرور ہے کہ احیاء باشد حضرت امام حسین کو  
 خارج ہوئے کہ آپ نے یہ خطبہ برحق اہل سنت پر خرچ کیا اور شہادت آپ کی صحیح نہ جانے اور یہ شہید ہو گئی ہیں  
 انکو بھی خارجی سمجھے کہ انھوں نے بھی خلفائے بنی امیہ پر خرچ کیا تھا پس ایسے شخص کو سوا انھار عدالت اہلبیت نسبت  
 کر کیا چارم ہو اور بنابر مذہب اہل سنت و جماعت کہ اس میں کچھ قباحیت بھی نہیں معلوم ہوتی چنانچہ انکو اکثر علماء سے  
 اعلام و صوفیہ صافیہ کے اسطرح اقوال منقول و مشہور ہیں چنانچہ نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب اپنی کتاب  
 حج الکرامہ کے ص ۳۴ میں لکھتے ہیں کہ ابن اسیر نے مالکی گفت نہ کشت نیز چشتیہ مالکیہ سیف جدوی یعنی بعضی ہر  
 نزدیک ویدہ بود چشتیہ بروی باغی باشد نیز کہ کسان بسیار اقدام بعبت و کے کردند و اختلاف پدید آیا  
 و یہ اختیار کردند و باوجود اختلاف این نفی شرط نباشد و شک نیست کہ پدرش معاویہ خلیفہ حق بود و تہذیب و انعام حسن  
 از برائے و کے و اجتماع مردم و کے انتہی اب فرمایہ کہ اس سے زیادہ اطہار عدالت اہلبیت انکو کیا ہو سکتا ہے  
 کہ یہ یہ کو خلیفہ برحق اور حضرت امام حسین کو باغی کہے اور بیان امر ثانی کا یہ ہے کہ خلفائے بنی امیہ کے فسق و فجور  
 و کفر و زندقہ کا کوئی نمئی بھی انکار نہیں کر سکتا پس جو شخص کہ باوجود ان سب باتوں کو انکو خلیفہ برحق سمجھے  
 وہ ہرگز دائرہ اسلام میں نہیں رہ سکتا تفصیل میں بہت طویل ہے مگر بعض خلفاء کے حالات لکھا ہوں و پس بن  
 عبد الملک جبکی کثرت فتوحات تاریخ الخلفائے علامہ سیوطی سے میں نقل کر چکا ہوں انکے باب میں دوسرے کتاب کے  
 ص ۱۰۴ میں لکھا ہو کہ ان الولید جبار ظالم یعنی ولید جبار اور ظالم انتہی و نیز اس کتاب کے ص ۱۰۴ میں لکھا ہوا  
 بن عبد الملک کی زبانی کہ وہ بھی خلفائے اثنا عشر اہلسنت میں محسوب لکھا ہے کہ کان الولید جبار و اما الملک  
 الشاب یعنی ولید جبار تھا اور بن جوان بادشاہ ہوں انتہی اور نواب علامہ صدیق حسن خان صاحب نے  
 اپنی کتاب حج الکرامہ میں خلفائے بنی امیہ کے بہت سے قبایح و منال لکھے ہیں چنانچہ صفحہ ۱۰۶ میں لکھتے ہیں کہ  
 ابو لکڑا عتقاد ہوا شہید کہ ہر کہ تبار خلافت کشت از حساب عقاب و ثواب و عذاب رست شہام بن عبد الملک رزور  
 و خطبہ خواند الحمد للہ فی القنات من الزار بند المقام یعنی جمع خدمات میں واسطے ایسے اللہ کے کہ جسے پچا یا ہو  
 جنم سے پس سب اس مقام کے انتہی و نیز اوسے صفحہ میں لکھا ہے کہ بنید بن عبد الملک کہ بعد از عمر بن عبد العزیز خلیفہ شد







فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعوه باسماء فراسمكم لكيون في هذه الامة رجل يقال له  
 الوليد بن مشر بن علي بن ابي طالب قال (الزهرى) ان خلف الوليد بن يزيد فهو جواد لا قالوا  
 الوليد بن عبد الملك (النعيم) ترجمه ابن مسيک منقول ہے کہ میرے بھائی سلمہ کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا کہ لوگو  
 کو اس کا نام ولید کہا جائے اس کے ذکر کیا اس بات کا رسول خدا کیسے پیغمبر مالا کہ لوگوں نے اس لڑکے کا نام اس  
 فرعون کے نام پر رکھا ہے البتہ ہو گا اس امت میں ایک شخص کہ وہ ولید کہنا چاہے گا وہ بڑے اس امت پر فرعون سے  
 اس کی زہری کہے گا کہ اگر خلیفہ ہو ولید بن یزید تو وہ یہ فرعون ہے، ذکر نہ پس ولید بن عبد الملك ہوا انتہی یہ بندہ ضعیف  
 کہتا ہے کہ ظاہر لفظ حدیث اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ولید بن یزید ولید بن عبد الملك و تون مراد ہیں اس سے  
 کہ حدیث میں فرعونہ بصیغہ جمع واقع ہوا اور تثنیہ پر اطلاق جمع کا کہ نازبان عرب میں شائع ہوا لایحقی علی المتبع  
 الخیر نیز صحیح الکرامہ میں ص ۱۹۶ صفحہ ۹۷ لکھا، مصطفیٰ افندی رومی در تاریخ خود گوئیہ منقول است از ولید بن  
 فسق و کفریات بسیار از نخلہ است کہ روزی در مجلس اور آمد و نظر خود را دید کہ نزد آہ خود شستہ است بر حبت و بکارت  
 اور آہ لے کر وہ گفت این دین محوس است این بیت بخواند ششمین راقب الناس مات غمًا، و فاز بالذلة  
 الجسور یعنی جو شخص کہ خیال کرے آدمیوں کی ملامت کا مر جاتا ہے غم میں اور پاتا ہے لذت کو جو شخص کہ دلیر  
 انتہی و نیز اسی صفحہ ۱۹۷ میں لکھا ہے در روز مصحف را کشود این آیت برآمد و خواب کل جبار عند گفت  
 مرا می ترسانی مصحف را بند کرد و تبرکے کہ در دست داشت بدان قرآن را زدن و بارہ کردن گرفت  
 تا آنکہ دریدہ شد بعدہ این آیات بخواند اشعار اتو عد کل جبار عندہ فما انا ذاک جبار عندہ اذالاست  
 ربک یوم حشرہ نقل یارب مرقنہ الولیدہ ترجمہ اشعار آیا داتا ہے تو ہر جبار سرکش کو پس آگاہ ہو  
 کہ میں جبار سرکش ہوں حقیقت کہ ملاقات کرے تو اپنے پروردگار کو حشر کے دن تو کہہ دینا کہ اے میرے  
 پروردگار بھار ڈال مجھ کو دیدنی انتہی و نیز اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ روئے اذان شد نزدش جاریہ  
 بود کہ باوی شرب میخورد و بر آواز ان برخاست و اور او طی کرد و سو گند خو کہ جز آن جاریہ دیگرے  
 این وقت بامروم نماز نگذازد پس آن جاریہ بچنان بدست برخاست و لباس آن ناپاک بر خود پوشیدہ  
 کہ کینک از رشیدی دبرہان ۱۲ غیاث۔

و تبدیل صورت نموده بامروم نماز کرد و همچنین با اقامت اولاد و بدو و طی سیر و اکثر این شش ساله مع شش  
 زاده در طبقات محمود شاهی مذکور است از آنجمله در آن نقل کرده که می گفت من به نیابت خالق ارض و سما و  
 جهان را خلق نمودم و منسوب به منم و محمد رسول خدایت و نائب از رسول اعظم است و در وضعه انصاف گفته که این  
 دو بیت نسبت با حضرت مصداق گفته بود و شش قصبه با اختلافه ناشی به بلا حق اتاه و لا کتاب به نقل شد  
 یعنی طعانی به و نقل شد معنی شریانی به در همان چند روز که این ابیات گفت گشت شد انتہی تر چه  
 اشتعال کرد پس اساتذہ خلافت کو ایک ناشی (یعنی جناب رسول خدا) بغیر کسی حق کے کہ آیا ہوا کے پاس  
 او بغیر کتاب کے پس کہ واسطے اللہ کے کہ روک دے جو کچھ میرے کھانے سے اور کہ واسطے اللہ کے کہ روک  
 دے جو کچھ میری شراب سے انتہی اب بعد اسکے نواختہ جہوت جو حقیر منصفانہ فرماتے ہیں وہ بھی قابل ملاحظہ ہے  
 انصاف فسانہ سے این بابا کان بسیار و دراز است اینقدر کہ مذکور شد بے اعتبار و تنبیہ اہل دل کافی است و  
 سبیل اہل سلام همان است کہ در شانہ گفته کہ طریق سلامت و در سکوت است از ایشان و اشتغال محبوب  
 نفس خویش و ذکر خدا و اگر اشتغال با ایشان باب غیث سم است از ابواب شیطان و تقدیر من قال اشعار  
 لعمرك ان في ذنبي لشغلا به نفسي عن ذنوب بني امية به على بن حسابه تمام ہا بی ایہ علم و کلمہ لا الہ الا  
 لیسن بضائری ما تہوہ به اذا ما اللہ یفر الہمہ و تترجمہ شاعر یعنی قسم ہے تیرے جاگتی تھیں میرے ذہن میں  
 البتہ شغل ہے اپنے نفس کے ساتھ گناہوں سے بنی امیہ کو اوپر پروردگار میرے کہ حساب و کتاب ہے مٹی ہوا ہے  
 حرف او کو علم اسکا نہ طرف میرے اور نہیں ہے ضرر پہنچانے والا کچھ کچھ کہہ چکے کیا اور ان لوگوں نے جسوت  
 کہ اللہ بخشد یہ جو کچھ کہ میرے پاس ہے (یعنی گناہ) انتہی ای منصفو بے خدا انصاف کرو کہ خود ہی تو گناہ  
 صاحب یہ سب کچھ فوق و مجور و کفر و الحاد بنی امیہ کا بیان کریں اور پھر اس کتاب کی صفحہ ۶۰ میں لکھیں کہ اعمال و  
 در خطبہ روز جمعہ عثمان را دعا و علی را سبے کرد و دوا نام اونہی بردند بلکہ ابوتراب می گفتند انتہی لا ورس ہر دین  
 تحریر و ماتے ہیں کہ ہشتم عمر بن عبد العیز است اور بنی خرقہ اصم بن عمر بن خطاب بود و حسب وصیت سلیمان بجای  
 او خلیفہ شد تا زبان اولیئہ تا اول سنہ تسع و تسعین و ہم سب علی جاری بود و بے بھر و جلوس بنواب و اعمال  
 خود حکم با بطلان سب نوشت و در خطبہ بجای ان قولہ تعالی ان اللہ یامر بالعدل والاحسان الایہ بنوازند۔

از ان باز دشنام دی علی موقوف و قرأت میں آید کہ یہ معمول خطباء و مالک گردیدہ خیرہ اللہ خیر الامم علیہ السلام اور صفحہ ۱۹۵  
 میں عبد ذکر شہادت حضرت یحییٰ بن زیدار قام فرمایا کہ میں بود شیعہ اپنے دربان تسلط بنی امیہ بر عمرت مصطفیٰ  
 واقع شد باختصار و ایجاز و ازین دلیل فقہنا و بدعتا دربان تسلط از ان جماعت بسیار بوقوع آمدہ سرسرمہ بہر تہا  
 کبر سے وین ملت است کہ تا شصت و چند سال در جماعت واعیاء و بعل می آمد و عمر بن عبد بنیہ بر فتح این عہد  
 موفقی گردید انتہی و نیز ص ۱۹۷ میں فرمایا کہ و گذشت ذکر کن ایشان بر لسان بنی ایشان انتہی اور پھر خود ہی  
 ان ملائمہ کر کن و طعن سے سکوت کر کر کو طریق سلامت و ورع قرار دین اور فرمایا کہ اشتغال بانیشان باب  
 عظیم است از ابواب شیطان الخ جیسا کہ ابھی مذکور چکا عجب ذہب ہوا اس سنت و جماعت کا اور عجب حال ہوا کہ  
 علماء کا فاقہ فریاد نہ ہو ہم فقہا اصحاب السیول و کیا کریں اپنے ذہب کو اصول سے مجبور ہیں چنانچہ ابواب جہنم  
 چوکھا کہ اشتغال ایشان عظیم است از ابواب شیطان الخ جیسا کہ ابھی مذکور چکا عجب ذہب ہوا اس سنت و جماعت کا اور عجب حال ہوا کہ  
 اساتذہ کتاب میں بھی گستاخی کریں جرات ہوگی سبکی کہ بانی مہمانی انکے قصہ خلافت دارالامانہ کو دی بزرگوں میں کسان  
 کہ پھر شیعہ بیچارہوں پر کیوں طعن کرتے ہیں اور کانسوا سکے اور کیا قصہ ہے کہ جن لوگوں کو وہ دشمن اہلسنت  
 رسالت و غاصب خلافت حقہ سمجھتے ہیں انکو پورا کہتے ہیں اگر علماء اہلسنت کو نہ دیک انکی اسے خطا پر  
 تو پھر انکی خطا سے اجتہاد کریں نہیں قائل ہو جاتے باب اجتہاد قضا و تنکس یہاں وسیع ہوئے ظلم و ستم  
 کی بات ہے کہ نبی کیفیرہ الحاد کریں فسق و فجور و کوبہ و بوجا وین کہ علامہ شراب پین اور اپنی مان بیٹی تک  
 کو نہ چھوڑیں اور خاندان رسالت کو قتل و غارت میں کوئی دقیقہ نہ اٹھا رکھیں اور انہیں عجب و اعیاء وغیرہ میں  
 علامہ شیعہ پر سب و ستم و طعن کریں لیکن انکا برا کہنا ممنوع اور وہ خطائے اثنا عشریوں مجسوسہ و  
 اور جو کوئی ان لوگوں کو اور انکے اساتذہ کو برا کہے وہ رافضی ملعون کا خطاب پائے دنیا افتخار بیننا و بین  
 قومنا بالحق و انت خیر الفاضلین نواب صاحب نے تو بہت کم لکھا ہے اور علماء اعلام  
 اہلسنت تو نہ یہ کہ خلیفہ حق اور حضرت امام حسین کو معاذ اللہ خارجی و باغی قرار دیتے ہیں چنانچہ ابن عربی کا  
 قول انھیں نواب صاحب کی کتاب سے نقل ہو چکا ہے قائمہ اللہ انی یو کہ کن اب میں یہ کتابوں کہ اگر نہ ہو  
 اس قدر قبائح و فضائح بنی امیہ کے جو نقل ہوئے کافی نہ ہوں تو اس پر وافی ہا یہ کہ ملاحظہ کریں کہ حق سبحانہ تعالیٰ

اپنے حبیب کو مخاطب کر کے کیا ارشاد فرماتا ہے وَمَا جَعَلْنَا الرُّوِيَاءَ الَّتِي فِي بَنَاتِكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ  
وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنَحْنُ فَخْرٌ مَا يَزِيدُ هُمَا إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ترجمہ  
اور ہمیں گرد نہا ہے اس خواب کو کہ دکھایا ہے تجھ کو اگر آزمائش واسطے لوگوں کے اور دخت لعنت کیا ہوا  
قرآن میں اور درختے میں ہم ان کو پس نہیں زیادہ کرنا ان کو یہ ڈرانا کہ سرکشی بزرگ کو انتہی اس کی  
کریمہ میں خواب سے مراد وہ خواب ہے کہ جو جناب رسول خدا نے خلافت نبی امیہ کے باب میں دیکھا تھا اور  
شجرہ ملعونہ سے مراد شجرہ نسب نبی امیہ ہے چنانچہ تاریخ اختلاف کے علامہ سیوطی کے صفحہ ۹ میں بحوالہ تفسیر  
ابن جریر یہ عبارت منقول ہو رہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم بن ابی العاص مزین علیہ نزول القدرۃ شمارہ ذک نما  
استبح خدا حکمتے مات وانزل اللہ فی ذلک وما جعنا الرُّوِيَاءَ الَّتِي فِي بَنَاتِكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ یعنی دیکھا رسول خدا صلی  
اولا و حکم بن ابی العاص کو (یعنی پرمروان کو) کہ او چکے ہیں آپ کو منبر پرانہ او چکے بندروں کے پس اس سے آپ کو  
بچ ہوا پس فتنہ وفات تک پھر آپ کبھی نہیں بیٹھے اور نازل کی اللہ عزوجل نے اس باب میں یہ آیت مجملہ  
الرُّوِيَاءَ الَّتِي فِي بَنَاتِكَ یعنی تفسیر یہ آوی کے صفحہ ۶۶۱ میں اسی آیت کی تفسیر میں لکھا ہے وقیل راسے قوما  
من بنی امیہ یقولون منبرہ ومنیزون علیہ نزول القدرۃ یعنی اور لکھا گیا ہے کہ خواب میں دیکھا جناب رسول خدا نے  
ایک قوم کو بنی امیہ میں سے کہ کہتے ہیں آپ کو منبر پر اور او چکے ہیں او سپر ماندا او چکے بندروں کے انتہی  
اب ملاحظہ فرمائیے کہ قاضی صاحب کے بعد کیا خوب تاویل فرماتے ہیں اور رسول خدا چھوٹ بناتے ہیں چنانچہ  
کہتے ہیں کہ قتال ہر قسم فی الدنیا لیطوئہ باسلام یعنی پس فرمایا جناب رسول خدا نے کہ وہی مرد یعنی مسعود و منبر  
کہ جس سے مراد خلافت ہے حق انھیں نبی امیہ کا ہے دنیا میں کہ عطا کیے جائیگے وہ لوگ بسبب ان کے اسلام کے  
انتہی میں کہتا ہوں کہ غیبت ہے کہ قاضی صاحب نے دنیا ہی میں ان کا حق اسلام خلافت کو تجویز کیا اور عزت  
میں کوئی حق نہیں قرار دیا اور پھر جدا ہو سکے فرماتے ہیں وعلیٰ ہذا کان المراد بقولہ الا فتنۃ للناس ما حدث فی ایام  
یعنی اور بنابر اسکے ہونگے مراد ساتھ قول اللہ تعالیٰ الا فتنۃ للناس کے وہ فتن کہ جو انھیں نبی امیہ کے زمانہ خلافت

۱۷ جزو ہندوہم سورہ نبی اسرائیل رکوع پنجم ۱۷ مطبوعہ مطبع محمدی قانع لاہور ۱۲ مطبوعہ مطبعہ نوکلشورہ

میں جلوت ہوئے انتہی رخ عترت و راز باو کہ انہم غیبت است و ذیل تفسیر کثافت جلد اول صفحہ ۱۱ میں اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے و فی الہام ان ولدا حکم تیار و لون منبر و کما تیداول الصبیان اکثرہ المعنی اور لکھا گیا ہے کہ وہ کجا جناب رسول خدا نے خواب میں تحقیق کہ اولاد حکم کھیلے ہیں و انکے منبر سے جیسے کہ کھیلے ہیں ان کے گیند سے (انتہی) ان تفاسیر میں علماء اہل سنت کی رو باہ بازی قابل ملاحظہ ہے کہ فقہہ الناس تک تو یہ آیت بابہ بنی امیہ میں گئے ہیں اور شجرہ ملعونہ کہ جو اس کے بعد طافا صلہ واقع ہے اور اوس پر موقوف ہو اور اسی مصلحت کی سبب منسوب ہو اس کو علیحدہ کیے دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے مراد شجرہ زقوم جنم ہے مثلاً ان صلوٰۃ کر کے لا تقروا الصلوٰۃ پر عمل کرتے ہیں و انہم سکارے کو الگ کر دیتے ہیں علاوہ اسکے یہ بھی سمجھتے کہ درست کیا قصور ہے کہ مستحق لعنت قرار پائے اور ملعونہ کہا جائے جو تکلف ہو گا وہی افعال حسنہ پر مستحق رحمت اور افعال قبیحہ پر رذلت ہو سکتا ہے پس سیاق آیت و نیز اس دلیل قطعی سے ثابت ہو گیا کہ شجرہ ملعونہ سے شجرہ نسب بنی امیہ مراد ہے اور ہم لوگوں کو مثل راعظ صاحب کے خصم کے مقابلے میں اپنی کتابوں سے لکھنے کی ترغیبات نہیں ورنہ اس مقام پر بہت کچھ لکھ سکتے تھے اب جناب راعظ صاحب آپ کو سخت مشکل پیش آئی کہ کوئی مفروضہ آپ کر لیں باقی نرا لیکن شاید اس مقام پر آپ یہ کہیں کہ آیہ اختلاف میں علماء اہل مذاہبات کی قیہ ہے اور چونکہ خلفاء بنی امیہ خارج و فاسق تھے لہذا اس آیت کو موعود اہم میں داخل نہیں ہو سکتی لیکن اگر یہ ارشاد فرمایا گیا تو اور بھی اشکال بڑھ جائیگا اور آپ سخت مواخذہ کیا جائیگا چند وجوہ سے اول یہ کہ آپ اپنے اپنے خلفائے ثلاثہ کو اعمال صالحہ کہاں ثابت کیوں اس یہ کریم میں کچھ اون لوگوں کا نام تو ہی نہیں اور یہ آپ ہی کی کتابوں سے محقق ہو چکا کہ اس آیت کو موعودہ کے امتداد جناب رسول خدا میں دفن ہو چکے ہیں آپ کو چاہئے کہ پہلے اون حضرات کے اعمال صالحہ و دلائل خارجیہ سے ثابت کیجے بعد اوسکے جناب رسول خدا کے بعد ان کے زمانے کو اس آیت کا مصداق قرار دیجیے اور یہ موقوف ہو ان کی خلافت کو حق ہونے کے ثبوت پر اسلیئے کہ خاصہ خلافت جہاں کوئی عمل صالح قابل قبول نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ عبارت و ریاضت میں ملجم باعورسی بھی زیادہ ہو جائے پس میراثہ بھی ہو جائیگا بحث خلافت کی طرف اور آپ کو لازم ہو جائیگا کہ پہلی انکی خلافت ثابت کیجیے بعد کے اس آیت کو ان کے فضائل میں

۱۔ مبعوث مطہر محمد مصطفیٰ افندی ۱۱۷ھ

پیش کیجیے اور بحال ہے دوم جب آپ کے علمائے اعلام نے اس بات کو مان لیا کہ مصداق حدیث خلفائے  
 اثنا عشر خلفائے نبی میں ہیں تو اب آپ کو کچھ چون و چرا کرنا چاہیے اور مطلق دہن نہ مارنا چاہیے اور اگر آپ کو اونگی  
 خلافت کی قبول کرنی نہیں کسی طرح کا عذر و حجت ہو تو اپنے علمائے کے سامنے پیش کیجیے اور ان کو کاذب و منقری  
 قرار دیجیے وہ آپ کی تکذیب کریں اور فاعلنا بنیم العداۃ والبغضاء الی یوم القیمۃ کے مصداق ہو جائیے وہ کفری اللہ  
 اللہ منہن اتقناں سوم ہونا اگر آپ نے اپنے علمائے کو کاذب و منقری بھی قرار دیا اور اس بحث میں آپ ان کے اور غالب  
 تھے کہ تو پھر آخر حدیث خلفائے اثنا عشر کا مصداق آپ کس کو قرار دیجیے گا اسلئے کہ وہ اخطائے نبی امید و نبی عباس  
 کو اور کون ہے اور بغیر ان خلفائے شامل کیے ہوئے بارہ خلیفہ کمان سے دوسرے ہونگے زیادہ بریں نسبت کہ آپ نہیں بنی تھے  
 کو نکال کے بعض نبی عباس کو اس فہرست میں داخل کیجیے گا پس اس سے کیا ہو گا نبی عباس نبی امیہ سے کس بات میں کم  
 فسق و فجور میں یا عداوت خاندان رسول میں نبی عباس میں سے تو کوئی ایک خلیفہ بھی ایسا نہ پایگا کہ جو عرب و عجم  
 کے سب سے بھی صلاحیت رکھتا ہو اگر خوف طوالت نہ ہوتا تو ہم ان لوگوں کے فسق و فجور کو بھی تفصیل بیان کرتے اور  
 عداوت خاندان رسول تو ظاہر ہے کہ نبی امیہ کے وقت سے بھی زیادہ ان لوگوں کے وقت میں قتل سادات و غی فاطمہ  
 واقع ہوا تمام عالم اس کو جانتا ہے آپ خود اپنے کتب تاریخ میں ملاحظہ کر لیجیے اور اگر آپ تیسری فہرست کو ماننے کا جو  
 کہ ہم نے تاریخ الخلفائے سے جو علی سے جو الہ ابن عساکر و ذہبی لکھی ہے تو اس میں اول تو جناب امیر کا نام مندرج نہیں ہے  
 اور دوسرے معاویہ و یزید یہ دونوں محسوب و معدود ہیں پھر اسکا ماننا پہلی فہرستوں سے بھی زیادہ آپ کے  
 اور آپ کے مذہب کو حق میں مضبوطی کا اس سبب سے کہ عداوت خاندان رسالت کو قبول کر لینے میں پھر آپ کو کوئی  
 عذر نہیں ہو سکتا اور یزید سے زیادہ کون فاسق و فاجر ہو سکتا ہے پہلے شخص کو جو شخص خلیفہ برحق سمجھے وہ دائرہ  
 اسلام میں کہنہ و داخل ہو سکتا ہے اب آپ کیجیے گا کہ کوئی جو نبی فہرست تیار کیجیے گا اور جسکو اسنے نزدیک خلفائے نبی امیہ  
 و نبی عباس میں سے ضائع و لائق سمجھیے گا ان کو وسمین داخل کیجیے گا ہم کہینگے کہ اول تو ان دونوں سلسلوں  
 میں کسی ایسے شخص کا کہ جو صلح ہو مباحال ہے دوسرے یہ کہ آپ کے بعض علمائے اس مسلک کو بھی اختیار کیا ہے  
 اور بہت سی فہرستیں اس بنا پر بھی تیار کی ہیں کہ آپس میں ایک دوسرے سے تعلق میں پھر کوئی اگر کوئی نہ متفق ہو گا اور  
 بارہ خلیفہ کو نہ مین ہو گئے اگر نہ خوف طوالت نہ ہوتا تو ہم بہت سی فہرستیں آپ کو علمائے بنائی ہوئی پیش کر سکتے

اور کون اہل انصاف اس بات کو مان سکتا ہے کہ جناب رسول خدا ایسے بارہ خلیفہ مقرر فرمایا جن کے جھکاؤ کی امت ہرگز نہ پہچان سکے اور قیامت تک حسین اور شخص ذکر کے کہ وہ کون لوگ ہیں شاید آپ یہ کہیے کہ ان بارہ خلفا میں سے ہم چار پرانچ کی خلافت کو راشدہ سمجھتے ہیں اور باقی کو غیر راشدہ تو اول حسب دلائل قطعیہ سے ثابت ہو گیا کہ اگر خلافت خلفائے ثلاثہ داخل آئے یہ اختلاف ہو تو خلفائے مابعد بھی اوس سے خارج نہیں ہو سکتے تو یہ تفریق کہاں سے نکلیگی کہ بعضوں کی خلافت راشدہ ہو اور بعضوں کی غیر راشدہ دوسری الفاظ حدیث بطور غور و انصاف ملاحظہ فرمائی کہ بعض میں کیا ہے کہ لایزال نہ لامرئزاد و بعض میں لایزال نہ لامرئزاد اور بعض میں اتقوا لامرئزاد قطعی و بعض میں لایزال لا سلام غیر ذلک اور بعض میں لایزال نہ الدین قائم ہے کیونکہ علیکم اثنا عشر خلیفہ کلہم علیہ الامۃ علیہ و بعض میں لا تنکب نہ لا تنکب کیونکہ اثنا عشر خلیفہ کلہم علیہم بالحدس و دین الحق اور یہ اختلافات میں نے فقط تاریخ الخلفاء سے سیوطی کے ص ۹۰ سے منتخب کر کے لکھے ہیں اور اگر دیکھ کر کتب کی طرف رجوع کیا جائے تو اور بہت سی الفاظ صحیح خلفائے اثنا عشر میں مل سکتے ہیں بسبب فراست کہ جن خلافت کے اس میں یہ ہو کہ ان کے سبب سے اس میں کی غرت ہوگی اور یہ دین قائم نہ ہوگا اور یا امت ہلاک نہ ہوگی اور وہ سبب حدیث دین حق پر عمل کرینگے اور سوا اسکے اور فضائل کہ جو ان علامات مختلفہ سے نکلتے ہیں بسبب خلفاء کی خلافت غیر راشدہ کیونکہ ہو سکتی ہے علاوہ اسکے جو تفسیری تفسیر ہے جیسے تاریخ الخلفاء سے جو کہ ابن عساکر و ذہبی لکھی ہے اور دوسرے معاویہ و یزید کا نام بھی ملتا ہے خود اسکے اخیر میں یہ عبارت موجود ہے کہ کلام صالح و لایزال کلہم علیہ و وہ سبب صالح ہونگے اور کوئی اور شامل نہیں پایا جیسا کہ انتہی اب تک صالح اور غیر صالح اور راشد و غیر راشد کا فرق کہاں سے نکالیے گا اب ہم کل سینوں سے خطاب کر کے کہتے ہیں کہ اے حضرات اہل امت و جماعت اگر تم خدا اور رسول اور وزیر او سرخار ایمان لائے ہو تو پھر تم کو اوس رسول کو فائدہ سے کہ جس کا کلیہ پرستے ہو کیا عداوت ہو کہ اس حدیث خلفائے اثنا عشر کی ہزار ہا طرح سے اونکے دشمنوں پر اور قاتلوں پر تطبیق کرتے ہو اور پھر یہ صریح نہیں ہو سکتی یا جو مسلمانوں کو اگر تم اپنے اسلام میں سچے ہو اور محبت رسول و اہل رسول کا دعویٰ ہے تو اس حدیث سے وہ اثنا عشر کیوں نہیں مراد لیتے کہ جبکہ اول برادر و داماد رسول زوج قبول اور باقی سب گیارہ امام علیہ السلام کو راشدہ جناب محمد مصطفیٰ اور قرۃ العین فاطمہ زہرا و حضرت علی مرتضیٰ ہیں کہ آخر اونکے حضرت محمدی دین قائم آل عباس میں ہے سبب طلب و طاہر و پاک پاکیزہ ہیں اور اول عمر سے آخر



عزیز گناہ صغیرہ و کبیرہ سے معصوم ہیں اور ہر جس نے نقص و عیب کے پاک بن صلوات اللہ علیہم کہیں الی دوم  
 الدین اگر تم کہو گے کہ وہ تو خود خوف و تقیہ میں بسر کرتے تھے پھر اس کی یہ امتحانات کی تعلیق اور کنوینو کی توہم کہیں گے  
 کہ ہم کب اہل سنت کو مقابلے میں آئے یہ کہ میرے سے اول سب کی امامت و خلافت پر استدلال کرتے ہیں ہم کو کتب  
 اہل سنت ہی سے ثابت کر چکے کہ فی الجملہ یہ مواہز اب رسول اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں واقع ہوئے اور  
 اتمام و کمال اس کا حضرت صاحب الزمان ہمدی دین کے زمانے میں ہو گا کہ جو ہمارے بارہویں امام ہیں حضرت  
 اسمہ اثنا عشری کی اثبات امامت و خلافت پر اوہبت سی اولہ قطعیہ ہیں کہ انھیں میں سے ایک یہ حدیث تھا  
 اثنا عشری ہے اگر تم کہو گے کہ نہ اوہبت فی جماع کیا نہ اوہبت واقع ہوئی ہے اور کی خلافت کیونکر منتظر ہوگی  
 اور ہم کو تو کہو غلیفہ سمجھیں تو ہم کہیں گے کہ دیکھو اسکے جواب کو اچھی طرح سمجھ لو اور ہم جانتے ہیں کہ یہی بہت بدست ہے  
 کہ جو تم کو عارض ہوتا ہے اور حق کی طرف رجوع نہیں کرتے دیکھو اس کا یہ کہ تم اچھی طرح خدا کو پہچانتے ہو نہ کہ  
 کو نہ دنیا کو نہ حضرت کو اور امام کو تو بالکل ہی نہیں جانتے اس سبب سے پیش یہ تم کو عارض ہوتا ہے پس ہم کو ایک  
 مختصر تقریر میں یہ سب باتیں سمجھائے دیتے ہیں پہلے یہ سمجھو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ خالق ہے جمیع مخلوقات و ممکنات  
 کا اور غنی بالذات ہے وہ کسی کی عبادت کا محتاج نہیں پس اگر تمام عالم کا فروگر و مہربان ہے اور اس کی خدا ہی سے  
 انکار کرے تو اس کی خدا ہی میں کیونکر فرق آسکتا ہے اور اس کے ملک و مملکت میں کیا نقص و اور وہ ہو سکتا ہے اگر کتب  
 تواریخ و احادیث کو دیکھو تو تم کو معلوم ہو جائے کہ بہت سی زمانے اس دنیا کے آباد رہیں ایسے گذر چکے ہیں کہ ہم  
 سو معدودہ خدائے کرام کوئی خدا کو پہچانتا بھی نہیں تھا اور نہ اس کی عبادت کرتا تھا پس اس سے معاذ اللہ کیا اس کی  
 خدائی میں فرق آگیا دوسرے یہ سمجھو کہ نبی ناسب ہوتا ہے خدا کا اور ہو جاتا ہے اس کی طرف سے تمام خلق یا بعض خلق  
 کی ہدایت کر لیے پس اگر کوئی اس کا کہنا نہ مانے اور اس کی اطاعت نہ کرے تو اس کی شان نبوت میں کچھ فرق نہیں آسکتا  
 اور وہ ہر حال میں نبی ہے خواہ اوپر کوئی ایمان لائے یا نہ لائے تیسرے یہ سمجھو کہ امام ناسب اور خلیفہ ہوتا ہے  
 رسول کا اور منصوب اور مخصص ہوتا ہے خدا و رسول کی جانب سے پس اگر کوئی اس کی اطاعت نہ کرے اور اس کا  
 کہنا نہ مانے تو کچھ اس کی امامت و خلافت میں فرق نہیں آسکتا وہ ہر حال میں امام و خلیفہ رسول ہے جو حق ہے یہ سمجھو کہ یہ  
 دنیا کے ناپائیدار تخت و تاج و تہذیب و تمدن و دنیا کے لائق و لائقین کے لئے ہے نہ خدا کے لئے کہ جہاں سے

اترک اسکی عبادت و تقدیس و تہلیل و تجسید میں شمول میں بعض قیام میں ہیں اور بعض قعود میں اور بعض کوع میں اور بعض سجود میں پس اہل زمین کی عبادت کی اور انکی عبادت کے سامنے کیا وقعت و مقدار ہے حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ بے نیاز ہے اور عبادت اہل آسمان و زمین کسی کی اور سکو پر وائین ہے اسلیے کہ وہ غنی بالقدرت ہے جو بندہ عبادت کرتا ہے وہ اپنے واسطے جو اطاعت کرتا ہے وہ اپنے واسطے کہ اسکا نفع اسی عبد کی طاعت و رنج و ہرجا نہ معبود کی طرف چنانچہ وہ خود فرماتا ہے و کن سر فاق ربی غنی کریم اسی طرح اونے اپنا انبیا اور اولیا اور اسنے انبیاء کے ذاب و خلفا کے لیے جو مراتب و درج آخرت میں معین فرمائے ہیں اور جنکی بابت کہ فرماتا ہے و اذارت ثم بایت نبیہا و ملکایہ و انکرا کے اس دنیا سے ناپائیدار کی کیا حقیقت اور یہاں تک ملک و سلطنت و بادشاہت کی کیا وقعت ہو سکتی ہے اگر تمام دنیا اونی برضات ہو جائے تو اون حضرات کو کیا غم ہے اور اگر کوئی انکی اطاعت نہ کرے تو انکی نبوت و امامت و خلافت میں کیا نقص وارد ہو سکتا ہے بلکہ جہد و شکرین و درہین سے اس دنیا کا نفع میں ان حضرات کی ذوات مقدسہ کو نایز و جہت و تکلیف پہنچتی ہے اور سیدہ راونکے لیے اعلائے مراتب اخرویہ ہوتا ہے اسلیے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے محض اپنے لطف و رحمت سے کہ جسکو اونے خود ہی اپنے انبیا و اولیا فرمایا ہے دلیل آئمہ و انی ہا یکتب علی نفسہ الرحمۃ انبیا و رسل کو اپنے خلق کی ہدایت کے لیے مبعوث فرمایا اور بعد انکے امام و خلیفہ مقرر کیے کہ خلق ہدایت پائے اور عبادت حق سبحانہ و تعالیٰ بجالائے اور خود ہی اسکا نفع اٹھائے اور نعمات اخرویہ کے کہ جو بے قضا و رلا نہ وال و غیر منقطع ہیں متحقق ہو پس جو کام حق سبحانہ و تعالیٰ کا تھا وہ اونکو پورا کر دیا اور طاعت کرنا اور زکوٰۃ اور ایمان لانا اور نہ لانا یہ خلق کا کام ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کسی پر جب سبب ظلم نہیں کرتا چنانچہ خود فرماتا ہے کہ من شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر و منیر فرماتا ہے لا اکراہ فی الدین قل تعبدوا اللہ من اللہ پس عدم اطاعت خلق کا ضرر خود اوسی خلق کی طرف متوجہ ہو گا نہ خدا کی طرف پس اس سے کچھ سبب نہ نبی و امام کی نبوت و امامت میں اس سے کچھ نقص وارد ہو سکتا ہے اور حضرت اہل سنت و جماعت بہت سے نبی دنیا میں ایسے گذرے ہیں کہ جنکی نبوت کو کسی ایک نے بھی نہیں تسلیم کیا اور تم خود بھی انکو نبی سمجھتے ہو پھر کیا اس سے انکی نبوت میں کچھ فرق آگیا اگر تم کہو کہ امام سابقہ نے جو انبیاء کا کہنا مانا و انپر ایمان نہ لائے تو انپر عذاب الہی نازل ہوا اور سب کے سب ہلاک ہو گئے مثل قوم نوح و ہود و صالح

اولو و شعیب وغیرہم کے کہ ان کے قصے خود قرآن میں مذکور ہیں اس امت میں ایسے مصومین کی تکذیب کا نتیجہ تو کچھ بھی نہ ہوا  
 تو ہم کہیں گے کہ اولاد تو اپنے مقام پر یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اس امت میں بیکرت جناب رسول خدا ایسا عذاب مرتفع  
 ہو چکا ہے اور میں بیان بھی ایک حدیث کثر اعمال مطہرہ میں رکاوٹ شدہ کتاب الفتن صفحہ ۲۰۵ سے نقل کرتا ہوں  
 انما صاۃ غیبتہ و سہرہ سالت اللہ فی ثلاث خصال و اعطانی اثنین و منعی و احدة سالتہ ان لا یسئلکم عذابا رب  
 من کان فاعلنا فیہا و سالتہ ان لا یسلط علی بعضکم عدو ففتحنا جہا فاعطانیہا و سالتہ ان لا یسلکم شیئا و یدلونی بہکم  
 باس بعض منعدیہا (طلب و الضیاع عن خالد الخزامی) (حمت ان حب و الضیاع عن جناب) ترجمہ تحقیق تارمین  
 جو رغبت اور خوف کے ساتھ حق میں نے اللہ تعالیٰ سے تین چیزوں کا سوال کیا پس دو مجھے عطا فرمائیں اور ایک نہیں عطا  
 فرمائی سوال کیا میں نے کہ تم کو ایسے عذاب سے نہ ہلاک کرے کہ جو تمہارے قبل کے لوگوں پر نازل ہوا ہے پس میری  
 یہ دعا قبول فرمائی اور سوال کیا میں نے کہ تمہارے ملک کو اور کسی دشمن کو مسلط نہ کرے کہ اس کو براہ کرم دے  
 پس میری یہ دعا بھی قبول فرمائی اور سوال کیا میں نے کہ نہ کروے تم کو گروہ گروہ اور نہ چکائے تمہارے  
 بعض کو لڑائی بعض کی یہ دعا میری نہیں قبول فرمائی اٹھتی ہو نا نیا انبیاء موصوفین پر کچھ موقوف نہیں کیا  
 بہت سے ایسے انبیاء بھی گذرے ہیں کہ ان کی امتوں نے ان کی تکذیب کی یہاں تک کہ ان کو شہید کیا اور پھر ان پر  
 کچھ عذاب و نایم نازل نہیں ہوا اور خصوصاً یہ واقعات نبی اسرائیل میں اکثر ہوئے ہیں کہ جیسے اس امت کی ہمت  
 خدا و فضل بالکل ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی کتاب میں مقام متعددہ میں خریدتا ہے سوہ آل عمران جزو چہارم  
 میں یہود سے خطاب کر کے فرماتا ہے فاقولوا قلوبہم ان کتم صاۃ قین وزیر اوسی سورے میں فرماتا ہے سکتب  
 ما قالوا و قلوبہم الا نبیاء بغیر حق اس میں بھی ہم کی ضمیر یہودی کی طرف پھرتی ہے کہ جو نبی اس کی طرف  
 سورہ محضات جزو پنجم میں فرماتا ہے فاقولوا قلوبہم ان کتم صاۃ قین و قلوبہم الا نبیاء بغیر حق  
 اس آیت میں بھی مراد یہود سے ہے وزیر سورہ آل عمران جزو چہارم میں فرماتا ہے یقیناً ان الانبیاء بغیر حق  
 ۱۰ ہیں کہ ان کی قتل کیا تھے اور ان کو اگر تم سے تھے ۱۱ غریب کہیں گے ہم کچھ کہہ دے یہود کہتے تھے اور ان کے قتل کرنے کو انبیاء  
 کے نہیں تھے ۱۲ پس سب ان یہود کے عذر توڑنے کے اور ان کے ساتھ آیات خدا کے اور قتل کرنے ان کے کے  
 انبیاء کو ناحق ۱۳ اور قتل کرتے تھے وہی یہود انبیاء کو ناحق ۱۴

میں نے جو خوف طوالت پر آئیں پوری نہیں کہیں جن سنی صاحب کا جی چاہے اپنی ہی تفاسیر میں ملاحظہ کر لیں کہ ان آیتوں میں مراد قاتلان انبیاء سے نبی اسرائیل ہیں یا نہیں اور اس طرح کے آیات کلام محمد میں بہت ہیں اور پھر اس شرا بہت کو دیکھنا چاہیے کہ وہ لوگ بھی خدا اور اس کے رسول موسیٰ اور اذکی کتاب توریت پر ایمان لائے گا دعویٰ کرتے تھے کہ جو ان کا قتل کرتے تھے اور اس امت میں بھی جو لوگ خدا اور اس کے رسول جناب محمد مصطفیٰ اور اذکی کتاب قرآن پر ایمان لائے گا دعویٰ کرتے تھے اور عقیدہ نے درست سید المرسلین ائمہ معصومین کو قتل کیا کہ جو علماء اہل حق کا بنیاد نبی اسرائیل کے مصداق ہیں حبیب بنی اسرائیل اور ان بنیاد پر ایمان نہ لائے ویسے ہی یہ لوگ ان ائمہ پر ایمان نہ لائے طابین انھیں بالتحلیل اس میں استیحا و کونسا ہے اگر تم کہو گے کہ انبیاء سے نبی اسرائیل نے تقیہ نہیں کیا یہاں تک کہ وہ شہید ہوئے ائمہ معصومین نے کیوں تقیہ کیا تو ہم کہیں گے کہ ہم جانتے ہیں کہ تم اپنے اس شبہ کو بھی نہایت قوی سمجھتے ہو اس کے جواب کو اچھی طرح غور کر کے ملاحظہ کرو تاکہ یہ شبہ بھارارفع ہو جائے واللہ بھدی من یشاء الی صراط مستقیم اب ہم اس کے چند جواب دیتے ہیں کہ ہر ایک انہیں سے حق و صدق و درست و درست ہر اول یہ کہ ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ انبیاء نے کسی وقت تقیہ نہیں کیا بلکہ حق یہ ہے کہ بعض اوقات میں وہ حضرات تقیہ کرتے تھے اور بعض میں نہیں کرتے تھے اور یہ موجب حکم الہی کو تھا کہ جس وقت جو حکم ہوتا تھا اور بجا لاتے تھے اور حضرت موسیٰ اور حضرت ابراہیم وغیرہ کا بعض اوقات میں تقیہ کرنا خود اہل سنت و جماعت کی کتابوں سے ثابت ہے اسی طرح جناب رسول خدا بھی ابتداء اسلام میں تقیہ فرماتے تھے اور خود واعظ صاحب نے باب ہم فصل خیم صفحہ ۸۷ میں لکھا ہے کہ تقیہ کا حکم اول زمانہ اسلام میں تھا اگر وہ بھی چند ماہ تک رہا اور حق یہ ہے کہ آپ تبارک و تعالیٰ کی برکت میں تقیہ فرماتے تھے اور لوگوں کو خفیہ اسلام کی طرف دعوت کرتے تھے یہاں تک کہ یہ آیہ کریمہ نازل ہو فاصدع بما تو وعظ عن المشرکین یعنی پس ظاہر کرو اور پس چہرہ کو کہ ساتھ اس کے حکم کیا جاتا ہے تو اور اعراض کر مشرکوں سے انشتی (جزو چارہم سورہ حجر) اور بعد اس آیت کو نازل ہونے کے آپ نے اظہار دعوت اسلام کیا اور اسی حالت تقیہ میں حضرت ابو بکر نے جو آپ کے حکم کے خلاف اظہار کیا تو کفار نے جیسی نوکی زد کو بکلی سب ہی جانتے ہیں چنانچہ کسبید تاریخ اختلاف سیدوطی مذکور کہ صفحہ ۷۷ میں کیفیت لکھی ہے اور باقی اور کتب تواریخ میں مفصل لکھا ہوا ہے جس کا جی چاہے ملاحظہ کرے پس جس وقت تک حکم خدا رہا آپ نے تقیہ فرمایا اور جب حکم خدا ہوا آپ نے اظہار کیا اور جب

حکم خدا جہاد کے لیے آیا تو آپ نے جہاد شروع فرمایا اسی طرح بعض ائمہ معصومین نے جو جب حکم خدا اور رسول تقیہ کیا اور بعض نے بعض اوقات میں نہیں کیا بول فعل معصوم پر غیر معصوم اکثر ائمہ نہیں کر سکتا اس سبب سے کہ اوہ تک سب اقوال و افعال موافق حکم خدا کے ہوتے ہیں اور جو از تقیہ و بعض اوقات میں وجوب تقیہ آیات متعددہ اور خود اہل سنت و جماعت کی کتابوں کی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے اور یہ بحث باب پنجم اور باب ششم فصل پنجم کے جواب میں آئیگا یہ مقام اسکی تفصیل کا نہیں ہے فاسطرہ اگر تم کہو گے کہ انبیاء اگر تقیہ کرتے تو پھر شہید کیوں ہوتے تو ہم کہیں گے کہ ائمہ معصومین دشمنوں کے ہاتھ سے کب بچ چاہئے چاہا پھر حضرت امام حسینؑ تلوار سے شہید ہوئے اور نوا امام زہر سے شہید کیے گئے اور یار مہوین امام مودہ میں گرفتار ہوئے و مستوجب حکم خدا ہو گا تو ظاہر ہو گئے پس اس سے معلوم ہوا کہ شہادت دلیل عدم تقیہ نہیں ہے اگر تم کہو گے کہ جب جان ہی کی حفاظت نہ ہوئی تو پھر تقیہ سے کیا فائدہ ہوا تو ہم کہیں گے کہ ایک مدت تک ہوئی اور بعض اوقات میں نہ ہوئی اور اگر اظہار کرتے تو اول امامت ہی میں شہید کیے جاتے اور باب ہدایت مسدود ہو جاتا اسی طرح ممکن ہے کہ جو انبیاء نبی اسرائیل کے ہاتھ سے شہید ہوئے اور بعض اوقات میں تقیہ کیا ہوا اور بعض میں نہ کیا ہو یہاں تک کہ تو بت شہادت آئی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ خود انہوں نے اظہار حق نہ کیا ہو اور انہیں بابت افشاء اسرار ہوئے ہوں اور یہ افشاء موجب شہادت ہوا ہو اور یہی شق اخیر احادیث اہل بیت سے ثابت ہوتی ہے مگر ہم اپنے یہاں کی احادیث مخالفین کے مقابلے میں پیش نہیں کرتے ہما مقام پر انا کا مافیہ ہوا کہ اذا جار الاحتمال بطل الاستدلال یعنی جب یہ احتمال ہو سکتا ہے کہ انہوں نے قبل شہادت بعض اوقات میں تقیہ کیا ہوا اور وقت شہادت حکم خدا اظہار کے لیے ہوا ہو و نیز یہ احتمال کہ وہ حضرات حالت تقیہ ہی میں بسبب افشاء اسرار منافقین شہید ہوئے ہوں تو اب شہادت سے اول حضرت کو عدم تقیہ پر استدلال نہیں ہو سکتا و وہم یہ کہ انبیاء کو زیادہ ضرورت ہوتی ہے اظہار حق کی بسبب ائمہ کے اور سبب اسکا یہ ہے کہ نبی مبعوث ہوتا ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے پس جبکہ کہ وہ اپنی نبوت کا اظہار نہ کرے اس پر اتمام حجت نہیں ہو سکتا اور امام منصوب من اللہ و من الرسول ہوتا ہے اور نبی او سکوا اپنے سامنے امت پر اپنا حلیہ و خاتین مقرر کر جاتا ہے پس نبی کے سامنے امام کے باب میں اتمام حجت ہو جاتا ہے پس باب تقیہ

امام کا بنی پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے سو ہم یہ کہ حضرت موسیٰ تم الانبیاء تھے اور ان کے بعد  
ایک زمانے میں بہت سے بنی سبوت ہوتے تھے کہ جو تابع انھیں کی شریعت کی مورتے تھے پس شہادت  
بعض اگر بسبب عدم تہیہ بھی ہو تو بسبب وجہ و بعض دیگر باب ہدایت بالکل مسدود نہیں ہو سکتا تھا اور ہماری رسول  
تہاتم الانبیاء تھے اور تمام عالم پر سبوت پس آپ کا خلیفہ اور جانشین بھی ایک ہی شخص ہوتا تھا کہ چاہے عیسیٰ ہوتا  
کا فہ نام ہوتا تھا پس اگر وہ کسی شہادت بسبب عدم تہیہ قبل وقت ابتداء واقع ہوتی تو باب ہدایت بالکل  
مسدود ہو جاتا اگر تم مقام پر کہو گے کہ جب حضرت ائمہ تہیہ کرتے تھے تو باب ہدایت کا کھٹا کھانا ثابت ہو گیا  
وہ تو خود ہی تہیہ سے مسدود ہو گیا تو ہم کہیں گے کہ یہ اعتراض بھی ناشی ہے تمھاری فہمی اور عدم تدبیر سے ائمہ تہیہ  
کلیتہ امر حق کا انخاف اور استتار نہیں فرماتے تھے بلکہ اپنے خواص اصحاب کے کہ جو عہد رسول خدا پر کہ جو باب خلافت  
و جماعت امیر المؤمنین و ائمہ معصومین میں واقع ہوا تھا قائم تھے و نیز یہ کہ لوگوں پر کہ جن میں قابلیت قبول حق  
کی پائے تھے اپنی امامت کا اظہار کرتے تھے اور اس سبب ہی لوگ ہدایت پاتے تھے جیسا کہ رسول خدا علیہ السلام  
اسلام میں بعض لوگوں پر جنہیں قابلیت قبول اسلام کی پائے تھے خفیہ و پوشیدہ عرض اسلام کرتے تھے  
اور لوگوں کی ہدایت بعض ائمہ کے وقت میں کم اور بعض میں زیادہ ہوتی جیسا کہ بعض ائمہ عہد رسول خدا  
میں لوگ کم ایمان لائے اور بعض میں زیادہ چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے وقت میں ہزاروں  
آدمیوں کا ہدایت پانا ثابت ہے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے وقت میں تو اس قدر اس مذہب کا  
شیاع ہوا کہ آپ کے متعقدین امامت کی نقدا و الائف الوف کو ہو چکی اور اسی سبب یہ مذہب جعفری کہلاتا  
اور آپ کی طرف منسوب ہے جیسے کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب اصول دین میں ابو اسحاق ثعلبی کی طرف  
منسوب ہے اور یہ لوگ اشاعرہ کہلاتے ہیں اور فروع میں فقہیات میں ان کے ائمہ اربعہ کی طرف اور یہ لوگ  
حنفی اور مالکی اور حنبلی اور شافعی کہلاتے ہیں اگر تم مقام پر کہو گے کہ جب تمھارے ہی ایمان سے ثابت  
ہو گیا کہ بعض ائمہ کے ہزاروں آدمی تابع تھے تو پھر ان کو تہیہ کیوں کر جائز ہو بلکہ خروج و ظہور و جہاد کرنا چاہیے  
تھا تو ہم کہیں گے کہ انہیں پیش ہوا تھا رافضی ہے مگر باطل محض اور بالکل مشابہ ہے تمھارے رئیس الروسنا و  
امیر الامراء علیہ السلام کی شک و شبہ ہے کہ جو ان کو صلح حدیبیہ میں واقع ہوا تھا بلکہ حقیقت میں یہ وہ لوگ تھے

شبہ ایک ہی میں اور جناب سول خدا کی یہ صلیح بالکل مشابہ تھی فقیر حضرت امام محمد باقر و حضرت امام خضر مسروق  
 علیہما السلام سے کہ آپ کو ساتھ باوصف اس کی کہ چودہ سو آدمی تھے لیکن آپ نے کفار مکہ سے ایسی صلیح کی کہ جس  
 ظاہر میں معلوم ہوتا تھا کہ معاذ اللہ آپ اونی و گئے خصوصاً اس شرط صلح نامہ سے کہ اگر کوئی کافر مسلمان ہو  
 حضرت کی پائی لئے تو آپ او سکودا پس کر دین اور اگر کوئی مسلمان مرتد ہو کر کافروں کے پاس جاسے تو وہ  
 او سکودا پھرین چنانچہ مدارج النبوة مطبوعہ مطبع نوکشتور جلد دوم کی ص ۲۸۲  
 و مدارج النبوة مطبوعہ مطبع مذکور رکن چہارم ص ۹۹ میں اس شرط کا مفصل بیان  
 ہے اور بوجہ دل کا قبل مکمل صلح نامہ مسلمان ہونے کے آگاہ اور حضرت کا او سکودا مشرکوں کو حوالہ کر دینا لکھا ہوا ہے و نیز  
 اور بہت سی کتب میں و تواریخ میں لکھا ہے پس ایسے ہی باتوں سے خلیفہ موصوف کو بتوت ہی میں شبہ نہ ہو گیا  
 اور او سکودا نہایت آب و تاب سے تلخیص و تفسیر کر کے اپنے اقراں و امثال سے بیان کر گئے تھے و کذا  
 جعلنا کل نبی عدا و اشیا طین الا کثیر و لیکن یوحی بعضہم الی بعض من خرف القول غورا  
 اور جواب حق و صدق اسکا یہ ہے کہ غرض نبوت انبیاء و ائمہ سے یہ کہ خلق ہدایت پائے اور یہ غرض کہ بھی اظہار  
 حق سے حاصل ہوتی ہے اور کبھی تفسیر سے اور ان کے مواقع کو سوا خدا اور رسول و ائمہ کے اور کوئی نہیں مان سکتا  
 ظاہر ہے کہ صلیح حدیبیہ سے اسلام کی اس قدر ترقی ہوئی کہ قبل او سکودا کسی لڑائی سے او سکودا غیر شیر بھی نہ ہوئی  
 تھی چنانچہ کتاب مدارج النبوة لامعین مطبوعہ مطبع نوکشتور کے رکن چہارم صفحہ ۹۹ میں یہ عبارت لکھی ہے تو نقل  
 کہ در مدت صلیح حدیبیہ چنان مشرک مسلمان شد کہ پابری میگرداز ابتدا سے بعثت تا حین این مجالحد و صدیق اکبر رضی  
 عنہ گفت کہ هیچ فتنہ از اسلام برابر صلیح حدیبیہ نبود اما اور اک عقل با آں نیر سید و آن ترے بود میان او و پرورگار او  
 و لیکن بندگان قبول نمیدادند و خداوند جل و علا از عجز منور و مبرت انتہی و نیز کتاب مدارج النبوة شاہ ولی اللہ  
 دہلوی مطبوعہ مطبع نوکشتور کے صفحہ ۲۸۲ میں سطر ۱۱ تا ۱۲ کی عبارت بعینہ تفاوت بعض الفاظ لکھی ہوئی ہے  
 اور بعد اسکے اور بہت سی فوائد اس صلیح کے لکھے ہیں یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ یہ قول صدیق اکبر کار و اکبر ہے شکاکہ  
 فارق اکبر کے کہ جو اکبر الکبار تھا اور میں انھیں دونوں کتابوں سے قبل کے نقل کر چکا ہوں و نیز کتاب مدارج النبوة  
 مذکور کے صفحہ ۹۹ میں سورہ انا نؤمنہا کے باب میں یہ لکھا ہوا ہے کہ و زمرہ اذ اہل تفسیر گفتہ اند کہ مراد از متعین



صلح حدیبیہ بہت چارین فتح مقدمہ فتوحات کثیرہ بود انتہی و نیز بظاہر ہے کہ ابتداء سے بعثت جناب رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم تک تو یہ انویس برس کے ہوتے تھے اس مدت قلیل میں اس قدر کثرت اسلام ہوئی کہ جب آپ نے  
 مدینہ منورہ سے نہضت قرمانی تو قریب بارہ ہزار آدمیوں کے آپ کے ہمراہ رکاب تھے اسی طرح ائمہ معصومین کے تقیہ کا یہ  
 نتیجہ ہوا کہ روبرو روزندہ جب تھا بلایت کی ترقی ہوئی گئی نہروں سے لاکھوں کی قوت آئی اور لاکھوں کے گروہوں  
 کی کثرت ہم اللہ فی البیضاء و انشاء اللہ العزیز عنقریب ایسا زمانہ آتا ہے کہ سوا اہل حق کے تمام دنیا میں اور کوئی نہوگا  
 ائمہ معصومین کا ویرہ قریب اگر تم کہو گے کہ یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ اگر حضرات ائمہ دعوی امامت و خلافت کرتے  
 تو کوئی آپ کا تابع نہوتا اور یہ بالکل خلاف عقل ہے کہ لوگ خلفائے نبی امیہ و بنی عباس کی خلافت کو تو تسلیم کریں  
 اور اولاد رسول میں سے جو کوئی دعوی امامت و خلافت کرے تو اسکو قبول نہ کریں اس سے ثابت ہوا ہے کہ ان حضرات  
 انوکھی دعوی امامت و خلافت کیا ہی نہیں تو ہم کہنے کے اس شبہہ کو جس شجاعت و استقلال کے ساتھ حضرت  
 امام حسین نے رفع کیا تو تمام عالم اسکو جانتا ہے حالانکہ نزدیکے برابر کوئی فاسق و فاجر بھی اہل سلام میں پیدا ہی نہیں  
 ہوا اور مثل حضرت امام حسین کے کوئی ائمہ مابعد میں جناب رسول خدا سے اقرب نہ تھا پس جب بیزید کو مقابلے  
 میں حضرت امام حسین کی کسی نے اطاعت کی حالانکہ بعض مہاجرین و انصار بھی موجود تھے اور اکثر تابعین  
 مگر کسی سے اتنا نہ ہوسکا کہ سبط رسول قرۃ العین قبول اور آپ کے سب جناب و اصحاب و غیرہ و اقارب کو  
 قتل سے اور آپ کے حرم محترم کو کہ جو حقیقت میں حرمت رسول تھے غارت و اسیری سے بچالے پھر کہو کہ  
 اسید ہو سکتی تھی کہ اور ائمہ معصومین کا اور خلفائے مقابلے میں ساتھ دیتے چونکہ حسین مظلوم شہید علیہ السلام  
 یہاں ذکر آگیا لہذا مجھے مناسب ہوا کہ آپ کی مشابہت جو حضرت یحییٰ علیہ السلام کے ساتھ ہے اسکو  
 کہ یہ قدر بیان کروں کہ ذکر عباد و مخلصین رب العالمین باعث تنویر قلوب مومنین و اکثر سبب ہدایت فی الضلالتین  
 ہوتا ہے واضح ہو کہ ان دونوں بزرگوں میں مشابہت تامہ ہے اور میں بعض وجوہ مشابہت کو بیان کرتا ہوں  
 اول یہ کہ حضرت یحییٰ کی مدت حمل چھ مہینے تھی اور حضرت امام حسین کی مدت حمل بھی چھ مہینے تھی اور بعض  
 روایات سے حضرت عیسیٰ کی بھی مدت حمل اس قدر معلوم ہوتی ہے اور سوانح میں بزرگوں کے معلوم نہیں ہوتا  
 کہ کوئی لڑکا چھ مہینے کا پیدا ہوا ہو اور پھر زندہ رہا ہو دوم یہ کہ عبادت و ریاضت و زہد و سب سے بھی نہ و

طبل سونے میں مرقع چودہ سو ایک ساکھ تھا اور صلح حدیبیہ کے وقت تک قرآن بریں ہوا نہیں

بزرگ بہت مشاہیر بن چنانچہ خود اہل سنت و جماعت کی کتابوں میں لکھا ہے کہ گو بیچ حضرت امام زین العابدین سے  
 پوچھا کہ کیا سب سے کہ آپ کی والد ماجد کی اولاد بہت کم ہے آپ فرمایا کہ مجھے اسی کا تعجب ہے کہ ہم لوگ کیونکر پیدا ہوئے  
 اس سبب سے کہ حضرت امام حسین کو نماز سے کب فرصت ملتی تھی کہ وہ عورتوں کے پاس جاتے واپس منقول وافر ہو کر آپ  
 غلام و غلام و مکہ و بکریہ کے بازار کو نماز پڑھتے تھے تفصیل میں طول ہے اہل اس قدر پر لکھا ہے کہ کسی سوئم حضرت بھی  
 ابن نبی و مضموم ابن مضموم تھے اور حضرت امام حسین بھی امام ابن امام و مضموم ابن مضموم تھے چارم عجیب و غریب مشابہت  
 ہے کہ حضرت یحییٰ کو والد بزرگوار حضرت زکریا کے فرق مقدس پر زہ ظلم و ستم چلا اور حضرت امام حسین کو والد ماجد علی بن  
 ابراہیم کا سر مبارک پر یحییٰ شیر بنی و عنادگی کہ اوی سے آپ کی شہادت واقع ہوئی تھیں حضرت یحییٰ کا سر مبارک  
 جسم مقدس سے جدا کر کے ایک بادشاہ چار کے سامنے کہ جو شاہان بنی اسرائیل میں سے تھا طشت میں رکھا گیا  
 اور حضرت امام حسین کا سر مبارک بھی نیریدیلید کے سامنے طشت میں رکھا گیا ششم حضرت یحییٰ کا سر مبارک جسم مقدس  
 جہلم ہونے کے بعد گویا ہوا اور بادشاہ بنی اسرائیل نے جس عورت کو لیے آپ کو شہید کیا تھا کئی مرتبہ اس کو  
 آوارہ کنی کہ یہ عورت تیرے اور برطال نہیں ہے اور حضرت امام حسین علیہ السلام کا سر مبارک بھی تیرے پر آیت  
 سورہ کہت پڑھا تھا ہفتم حضرت یحییٰ کے قاتل بھی عوی اسلام کرتے تھے اور حضرت موسیٰ کی نبوت کو قائل تھے  
 اور حضرت امام حسین کے قاتل بھی دعویٰ اسلام کرتے تھے اور جناب رسالت آپ کی نبوت کو قائل تھے ہفتم حضرت یحییٰ  
 و تعالیٰ نے بعد شہادت حضرت یحییٰ ایک بادشاہ جسم کو بنی اسرائیل پر مسلط کیا کہ آپ کے خون کو عوض میں آوی  
 قریب ستر ہزار کہ بنی اسرائیل کو قتل کیا اور حضرت امام حسین کی شہادت کو بعد حق جانہ و تعالیٰ نے مختار بن عبیدہ  
 تقی وغیرہ کو اولوں کو گون پر جو آپ کے قتل میں شریک تھے مسلط فرمایا کہ انھوں نے بھی قریب ستر ہزار و بیس  
 اہل کو قہ و شام میں سے قتل کیے تھم بادشاہ بنی اسرائیل قاتل حضرت یحییٰ قبل تسلط شاہ فارس و قتل بنی اسرائیل  
 غدا ابھی میں گرفتار ہو کے وہاں ختم ہوا اور نیریدیلید بھی قبل تسلط مختار وغیرہ بعد شہادت امام حسین چھوڑنے  
 ہی دونوں کو بعد غدا ابھی میں گرفتار ہو کے داخل دار البوار ہوا و ہم حضرت یحییٰ اولاد اسباط بنی اسرائیل میں  
 سے تھے اور حضرت امام حسین خود سبط رسول تھے بخوف طوالت میں نے اس قدر پر لکھا کہ ورنہ اور بہت سی  
 مشابہتیں ہیں میں و من لا یفنیہ البیر لا یفنیہ الا کثیر سبحان اللہ کیا ظہور ہے کلام صدق انجام خبر صادق انتم شہید

الامام بنی اسرائیل کا اور کیا طریق ہے خدا و اہل بائبل کی خیانت میں اس مضمون کی بعض احادیث اول کتاب میں  
 لکھ چکا ہوں اب اگر مقام پر تم کہو گے کہ حضرت امام حسین نے تقیہ کیوں نہ کیا تو ہم جواب دیں گے کہ ہم پہلے ہی کہہ چکے  
 ہیں کہ معصوم پر غیر معصوم کو اعتراض کرنا چاہیے اس سبب سے کہ جمیع اقوال و افعال و کلمہ خدا واقع ہو تو ہیں  
 اور ہر قول و فعل اور کلمہ مصالح و حکم کثیرہ پیش تل ہوتا ہے لیکن عقل ناقص انسان مصلحت کو دریافت نہیں کرتا  
 لیکن ہمارا استدلال یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے مخصوصاً معاندین کو کافی ہوگا لہذا ہم بعض مصالح و اسباب کو بھلا دیتے ہیں  
 و نیز کچھ اپنی مقام کے لئے کہتے ہیں پہلے یہ جاننا چاہیے کہ جو حق سچا نہ ہو تو تعالیٰ کی عبادت مخلصین میں خواہ انہوں نے خواہ  
 اللہ اور کتنا تقیہ کیا اس سبب سے نہیں ہوتا کہ وہ حیات کو دوست رکھتے ہوں اور موت کو کمر و ہمتتے ہوں اگر ان  
 حضرات کے لیے ہزار جان گرمی ہوں تو راہِ رضا سے مولا و آقا میں ان کو خدا کرنے میں کچھ روئے نہ ہو جس شخص نے  
 ان حضرات کا متبع اتارا و اتہار کیا ہے وہ اس کو بخوبی سمجھتا ہے اور جانتا ہے ان حضرات کا تو پر امر ہے اور ان کے  
 غلاموں سے کہ جو مومن کامل تھے ایسے اقوال و افعال منقول و ناقل ہیں چنانچہ جب کربلا سے علی میں شب شہادت حضرت  
 امام حسین آئے تو اپنے اصحاب سے فرمایا کہ میری شہادت ضرور واقع ہوگی لہذا میں تم کو ابازت دیتا ہوں کہ میرے اہل  
 کو ایک ٹکڑی لٹ بھجوا دو اس جیسے کہ اس قوم کو نقطہ مجھے ملے اگر مجھ کو بجا بیٹھے تو ورنہ کسی سے تعرض نہ کریں گے  
 پس اس کے جواب میں جو کچھ ان مومنین کا دل میں لکھا ہے وہ کتب تواریخ و مناقب میں لکھا ہوا ہے مثل قول زبیر بن  
 عقیل کہ کہ وہ انبیاء میں رسول اللہ و دوت انی قلت ثم نشرت الف مرة یعنی واللہ ای فرزند رسول خدا تھا کہ ان  
 دوست رکھتا ہوں کہ میں قتل کیا جاؤں بعد اس کے زندہ کیا جاؤں ہزار مرتبہ انتہی اور مثل قول محمد بن سنان بنی ہاشمی  
 کہ کہ اکلنے استواء جان فاروق یعنی کھا جائیں مجھ کو ورنہ زندہ اگر میں کہے جاؤں انتہی میں نہ ہوں  
 طوالت استقدر تخصیر کر کے کہہ دیا ہے جس شخص کا ان اقوال پر تفصیلاً مطلع ہو گیا ہو چاہے وہ کتب تواریخ و مناقب میں  
 کی طرف رجوع کرے پس ظاہر ہے کہ حضرات ائمہ معصومین کا تقیہ بنا تعمیل حکم رب العزت و شہید دین و ملت تھا چاہے  
 یہ معلوم ہو چکا تو اب ہم بعض مصالح و تقیہ کو بیان کرتے ہیں اول تو ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت امام حسین کو موقع تقیہ کا نہیں  
 ملا تفصیل مختصر یہ کہ سب جانتے ہیں کہ ہزاروں خطروں کے اس کے کوئی نام نہ نہ ہونے کے باوجود اگر کوئی امام  
 مادی نہیں ہے اور نیز یہ فاسق و فاجر و شراب خور و زانیہ و زانیہ لایق تشریف لایق تو ہم کہے ہمراہ رکاب جہاد کریں تو ہوتا

یائین بعد ان خطوط کو آنے کو حضرت خود نہیں تشریف لے گئے بلکہ مسلم بن عقیل کو بھیجا اور ہزاروں آدمیوں کو کہنے میں  
 اونسکے ہاتھ پر بیت کی جب انھوں نے آپ کو یہ حالات لکھ کر دیکھ کر مکر تھا کہ باوصف اظہار اطاعت خلق کثیر آپ  
 اوسوقت تفتیہ کرتے اور اقامت دین حق کے لیے تشریف لے جاتے لہذا آپ نے عزم سفر فرمایا اور راستے میں کوفہ کی  
 یونانی اور شہادت مسلم بن عقیل کے حالات آپ کو معلوم ہوئے مگر جرہ بن زید بن ریاحی نے حکم بن زیاد سے  
 میں آپ کو آگے بکھیر لیا اور پھر جائیداد کے ساتھ بند کر دیا اور جب کہ بلائے معلوم میں آپ کو پہنچا تو افواج کثیر سے کہہ دیا  
 سرور عمر سے دعا ہے کہ آپ کا احاطہ کر لیا جائے لہذا آپ نے یہ بھی فرمایا کہ مجھے یہاں کے پاس جان کی اجازت دے دیا گیا ہے ساتھ  
 یہ لکھا کہ کسی نے آپ کا کہنا نہ آپس اوسوقت میں سوا جہاد کے آپ کو چار دیکھا تھا اسلئے کہ پہلے سے تفتیہ کرنے  
 کی اور بات تھی لیکن جب میدان جنگ میں آپ تشریف لے گئے تو پھر اوسوقت تفتیہ کرنا موجب وہن و سبکی کا تھا  
 کہ معاندین کی زبان طعن کی طرف دراز ہوتی اور نہایت مشابہ آپ کا یہ حال آپ کو جہاد بجانب رسول خدا سے  
 کہ مگر مغلطہ میں باوصف اسکی کہبت ہو لوگ اسلام لایکے تھے اور آپ کی ذات مقدس و تبر آپ کو صحابہ کو انواع و اقسام  
 کی ایدہ تکلف پہنچاتی تھے لیکن آپ نے جہاد نہ کیا اور جب میدان جنگ میں مقابلہ نہ کیا میں تشریف لائے تو  
 بعض معارف میں مثل احد و حنین سب صحابہ آپ کو چھوڑ کر بھاگ گئے اور آپ اور جناب میر و نوں بھائی تنہا  
 رہ گئے پس اوسوقت میں کیونکر آپ جہاد سے باز رہ سکتے تھے چنانچہ احد میں جو حصہ دانت آپ کو پہنچے وہ سب  
 جانتے ہیں یہاں تک کہ آپ کے دندان مبارک شہید ہو گئے اگر تم کو گے کہ حضرت امام حسن کے ساتھ بھی تو خلق کثیر  
 تھی پھر آپ کیوں تفتیہ کیا اور معاویہ کے ساتھ صلح کی تو ہم کہیں گے کہ اول تو یہ شہادت جناب ابیہ کر شہاد اور دوسرا  
 فوج معاویہ سے جا کر لگے اور جو باقی تھے انکی بھی یونانی کا یقین آنا و اطوار سے تھا دوسرے آپ علم امت و  
 نیز اخبار جناب رسول خدا سے بھی جانتے تھے کہ غلبہ بنی امیہ کو ہو گا چنانچہ تاریخ الخلفائے علامہ سیوطی کے صفحہ  
 نہم میں یہ حدیث ترمذی سے لکھی ہوئی ہے کہ عامر بن علی بن الحسن بن علی بعد بابا باج معاویہ تعال سو دست و وجہ ہوا  
 تعال لاؤ تفتی حکم اللہ فان ابیہی معلوم رہے بنی امیہ علی شہرہ فسادہ و لک تخرلت انما اعلیٰ لک اکوثر و زلت انا  
 از لہا فی لیلۃ القدر و ما اوز لک لیلۃ القدر خیر من القدر شہرہ یا باج معاویہ تعال انما سمعہ و نا

ناراضی اہل سنت شہر لا تزیرو ولا تقص یعنی اور تھا ایک شخص حضرت حسن بن علی علیہ السلام کے جب کہ آپ سے معاویہ سے  
 بیعت کر چکے تھے پس کہاکہ آپ نے مومنوں کو روایا کر دیا پس آپ نے فرمایا کہ تو مجھ کو مامست نہ کر خدا تیرے اوپر  
 رحم کرے اس سبب کہ تحقیق جناب رسول خدا نے خواب میں دیکھا تھا کہ میں نے اپنے منبر پر آپ کو یہ امر معلوم  
 ہوا میں نازل ہوا سورہ انا اعطیناکم الکوشرا و نازل ہوا انا انزلناہ فی لیلۃ القدر انا اس سورہ مبارکہ میں جو ہے  
 کہ شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے تو ان ہزار مہینوں سے مراد کس و سلطنت نبی امیہ ہے کہ جو بعد رسول خدا  
 کی ہو گئی قاسم دوی حدیث کہتا ہے میں نے شمار کیا تو سلطنت نبی امیہ ہزار مہینے تھی کچھ کہ کچھ زیادہ انتہی اگر  
 تم کہو گے کہ کیا حضرت امام حسین مجاہد تھے تو ہم کہیں گے کہ بیشک جانتے تھے اور اسکی ساتھ یہ بھی جانتے تھے کہ میری  
 شہادت بھی ضروری ہے اور جناب رسول خدا آپ کو اور آپ کے بھائی حضرت امام حسن کو اور آپ کی والدہ ماجدہ  
 جناب سیدہ اور آپ کے والد ماجد جناب امیر کو پہلے ہی اس بات کی خبر دیکھتے تھے اور یہی حضرت امام حسین کی زندگی  
 ہی میں رو چکے تھے اور حضرت سیدہ کو کہ بلاے محلے کی نئی عجاز سے منگائی دیکھتے تھے اور یہ فرما گئے تھے کہ جس روز یہ  
 مٹی خون تازہ ہو جائے اس روز تم باننا کہ حسین شہید ہو اور نیز اور اصحاب کو بھی آپ فرما اس واقعہ کی خبر دی  
 تھی اور یہ واقعہ آپ ہی کو زمانے سے مشہور تھا اور خود اہل سنت و جماعت کی کتابیں اس طرح کی احادیث سے مملو ہیں  
 اب ہم اول مصالح کو بیان کرتے ہیں کہ جبکہ سبب آپ کی شہادت واقع ہوئی اور آپ کے جان مبارک ابن عبد المجہد  
 کے دین و ملت کی حمایت میں ابتغایا رضات اللہ ویدی اور جس کا وعدہ ہم پہلے کر چکے ہیں اول یہ کہ نیریز فاسق  
 و فاجر ملعون تھا یعنی انواع و اقسام کے فسق و فجور و کفر و الحاد کا کہ جسکی تفضیل میں طول ہو جائے کہ سبب ہوا تھا کوئی  
 اہل اسلام اسکا انکار نہیں کر سکتا پس اگر حضرت امام حسین فقیہ اسکی اطاعت منظم کر لیتے تو پھر کسی شخص کو مست  
 محمدیہ میں سے یہ جرات و جسارت باقی نہ رہتی کہ اسکی ان اعمال کا انکار کر سکے اور اس میں کمال دہن و سبکی و ہنگام  
 اسلام تھا و رزقہ رزقہ فی سنیہ و فجور و کفر و الحاد و معمول و معتاد تمام اہل اسلام کا ہوا تھا کہ انہیں اس کے دین کو کم اور آخر کو  
 یہ انجام ہوا کہ اسلام نام کو بھی باقی نہ بچا تا اور طرق کفار کہہ و سنن اہل جاہلیت پھر زندہ ہو جائے اور اہل انبیاء اسلام  
 کو شل ہو واد و رضائے کو یہ کہنے کا موقع ملنا کہ دین اسلام میں یہ سبب باقیں جائیں جب تو انکی خلفاء و سلاطین  
 انکی ترکیب ہوئے اور اہل اسلام میں کوئی انکا انکار نہ کر سکا اور مخالف تو خود ذی اسی باتوں کو دیکھتا ہے چنانچہ خلیفہ

ثانی نے جو کتب خانہ اسکندریہ بنا دیا تھا اور آج تک نصاریٰ متفرق ہیں اگر تم کہو گے کہ اور بنی امیہ بھی فسق و فجور  
 بالاعلان کرتے تھے پھر اور ائمہ تھے کیوں نہ اوپر خرچ کیا تو ہم کہیں گے کہ اول تو حضرت امام حسینؑ کی شہادت ہو گئی  
 عذر و انصاف ہو گیا کہ اگر خرچ کرتے تو وہ حضرات بھی شہید کیے جاتے اور بابت ہایت بالکل مسدود ہو جاتا اور  
 ائمہ معصومین کی تعداد ہی بارہ کو نہ پہنچتی بغیر جب ائمہ اولین شہید ہو جاتی تو پھر ائمہ آخرین کیونکر پیدا ہوتے  
 تفصیل مختصر میں تمہارے بھائی کے واسطے بیان کرتا ہوں کہ چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو منظور تھا کہ بعد شہادت حضرت  
 امام حسینؑ بابت ہایت بالکل مسدود نہ ہو جائے اور سلسلہ ائمہ ظاہرین اہلبیت باقی رہے لہذا آپؑ کی شہادت  
 کے وقت حضرت امام زین العابدینؑ غصہ علیل ہو گئے کہ جہاد اوپر سے رفع ہو گیا ورنہ لاجلہ وہ بھی شہید ہو جاتے  
 اور سلسلہ ہایت حسینؑ سے منقطع ہو جاتا اس طرح جو امام کہ خرچ کرتا پھر اسکی اولاد کیونکر باقی رہ سکتی تھی کہ باقی  
 ائمہ معصومین پیدا ہوتے اور یہ کچھ ضرور نہیں ہے کہ ہر مرتبہ مثل علالت حضرت زین العابدینؑ کے واقعہ پیش  
 آتا اس سبب سے کہ یہ مصالح و حکم خالق علیم و حکیم و کریم و رحیم کے ہیں جو حق جسطرح پر جا رہا ہے اس طرح  
 اپنے بندوں کے حق میں اپنے لطف و احسان کو قائم رکھتا ہے بندہ ضعیف کی عقل ناقص کو ہمیں کیا  
 دخل ہو سکتا ہے دوسرے یہ کہ اگر تم تواریخ و آثار کو دیکھو تو تم کو بخوبی معلوم ہو جائے کہ خلفائے بنی امیہ  
 و بنی عباس میں سے اکثر خلفائے زمانے میں بنی ظلم نے اوپر خرچ کیا مثل زید شہید و یحییٰ بن زید وغیرہ  
 پس کوئی نہیں کہہ سکتا کہ بنی امیہ و بنی عباس کے فسق و فجور کو کل الاسلام نے مان لیا اور کوئی اسکا انکار  
 نہ کر سکا و ہم یہ کہ جو موافق عدم خسرو جہاد امیر و حضرت امام حسنؑ کے تھے وہ حضرت امام حسینؑ کے  
 وقت میں قلع ہو گئے تھے تفصیل مختصر اسکی یہ ہے کہ جناب امیر کے وقت میں بتدایہ اسلام تھی اور بعد و تھا  
 جناب رسول خداؐ تمام عرب میں ارزا و پھیل گیا تھا اور سلاطین و ملوک اطراف عرب بھی اسلام ارکان  
 اسلام پر عہد تنہا تھے پس جناب امیر نے اپنے حق کا دعویٰ تو بیشک کیا جیسا کہ سینوں کی کتابوں میں  
 بھی لکھا ہوا ہے تاکہ تمام محبت ہو جائے لیکن جب آپؑ دیکھا کہ اگر میں اپنا اصرار کر دوں گا تو ہم خلافت جنگ  
 جہاد کی طرف منہ ہو جائیگی تو آپؑ نے سکوت اختیار فرمایا اور بظاہر ہے کہ بعد وفات جناب رسول خداؐ اگر  
 اہل اسلام کے آپس ہی میں لڑائی شروع ہو جاتی تو کفار و مرتدین غالب آجاتے اور جن حضرات

نبی اسلام علیہ السلام خلافت و امارت حکومت پر تھی جب وہ اس سے مایوس ہوتی تو پھر ظہار اسلام کی اوکو ضرورت  
 ہی کیا تھی وہ بھی مریدین علیہ السلام میں ظاہر ظاہر جا کر لجا تے اور انجام سکایہ ہو کہ اسلام کا نام بھی دنیا میں باقی  
 رہتا اور ہر نماز پنجگانہ کے وقت جواوان و اقامت میں نام خدا و رسول سننے میں آتا تھا یہ بھی نہ سنائی دیتا اور یہ  
 وجہ وجہ خود جناب امیر کے کلام عجز نظام سے ثابت ہے و نیز جناب رسول خدا کی اسی نسبت آپ کو صبر کرنے کی  
 وصیت فرمائی تھی چنانچہ خود کتب اہل سنت و جماعت میں لکھا ہوا ہے اور ایک حدیث میں مضمون کی میں کہ  
 سوا اسی رسالہ کے اول میں نقل بھی کر چکا ہوں اور جناب امام حسین کے وقت میں یہ معاملہ بالکل ہو گیا تھی  
 ہو کہ اکثر اقطار عالم میں اسلام مستقل و مستقر ہو گیا تھا لہذا آپ کے خروج سے اس کی زوال کا خوف نہ تھا بلکہ بسبب  
 فسق و فجور و کفر و کج مزید آپ کے عدم خروج میں البتہ اس کے زوال کا خوف تھا پس ظاہر ہو گیا کہ جناب  
 امیر کا تقیہ باعث بقاے اسلام تھا اور جناب امام حسین کا خروج و شہادت اور ثابت ہو گیا کہ حضرت  
 معصومین میں سے جس شخص نے تقیہ کیا ہے اسی سے دین و ملت و فتنہ باب ہدایت کے لیے کیا ہے اور جس نے  
 بہادری کیا ہے اسی کو سٹکے کیا ہے اور پر سبیل تنزل ہم کہتے ہیں کہ اگر بغرض محال نام اسلام باقی بھی رہتا تو ایک  
 دو ہزار فساد پیدا ہوتا کہ جو قریب اول کی تھا اور وہ یہ ہے کہ حضرات اہل سنت و جماعت میں سے اولین آخرین  
 خلفائے ثلاثہ کو اسباب کبار اور اول کو بار غار و زانی کو ایسا مجتہد سمجھتے ہیں کہ جناب رسول خدا کی رائے  
 ان کی اجتہاد کو ترجیح دیتے ہیں چنانچہ خود و اعطاء صاحب نے اس سالہ کے ابواب آئینہ میں بکرات و مرات اسکو  
 لکھا ہے اور ثالث صاحب کو بھی ذوالنورین کہتے ہیں اور چونکہ ظاہر میں جناب امیر کی خلافت اور تینوں  
 خلافتوں سے مؤخر ہے لہذا محض اسی بنا پر خلفائے ثلاثہ کو آپ پر تفضیل و ترجیح دیتے ہیں ورنہ اور کوئی وجہ  
 نہیں کہ نفس رسول پر غیر کو ترجیح ہو مصرعہ چہ نسبت خاک را با عالم پاک پس اگر آپ خلفائے ثلاثہ میں  
 سے کسی پر خصوصاً اول پر ترجیح کرتے اور اولیٰ لڑتے تو بسبب قلت اعوان و انصار و ضرورت تھا کہ آپ شہید  
 ہو جاتے پس اول تو سلسلہ ہدایت اول ہی سے منقطع ہو جاتا اور دوسرے ممکن نہ تھا کہ ان کی اتباع و اتباع  
 پھر آپ کی حقیقت کو قائل رہتے اور میں جاوید اور اس کے مقلدین کے خاندان رسول پر لعن طعن نہ کرتے  
 پس حق بالکل مضحک بلکہ کالعدم ہو جاتا یعنی کوئی اہل حق کا نام لینے والا بھی دنیا میں باقی نہ رہتا کیا



نہیں دیکھتے ہو تم کہ اسی بنا پر بعض علماء اہل سنت نے زید کو خلیفہ برحق اور حضرت امام حسین کو مخالف اللہ و اہل سنت قرار دیا ہے چنانچہ بعض کا قول نقل بھی کیا گیا لیکن اکثر اہل سنت و جماعت کو سبب کفر و فسق زید کے یہ جرات نہ تھی کہ حضرت امام حسین کی مقابلے میں اس کو حقوق سمجھیں پس ثابت ہو گیا کہ یہ سبب بھی عدم خروج کا حضرت امام حسین کے وقت میں مرتفع تھا اور حضرت امام حسین اگر معاویہ سے صلح نہ کرتے تو ضرور تھا کہ شہید ہوتی اس سبب سے کہ نبی امیہ کو سلطنت کا پرہیز تھا لہذا یہی تھا جیسا کہ حدیث قرودہ اور سبب شجرہ طعن سے ظاہر ہو گیا اور جب امام حسین شہید ہوتے تو ضرور تھا کہ حضرت امام حسین بھی ان کو ساتھ شہید ہوتے پس قول تو یہ بھی ہے کہ حضرت امام حسین کے لیے امامت محقق نہ تھی اور تعدد و خلفائے اثنا عشر پوری نہ تھی دوسرے سلسلہ ہدایت یمن سے منقطع ہو جاتا اور ممکن تھا کہ اہل سنت و جماعت خال المؤمنین کے مقابلے میں خاندانِ نبویؐ کا کچھ ادب و پاس نہ کرتے اور سب و شتم میں شیعان معاویہ کے تابع ہو جاتے اور ان سب باتوں کا نتیجہ یہ کہ باب ہدایت مسدود ہو جاتا اور یہ شبہ استقامت پر وارد نہیں ہو سکتا کہ جسطرح حضرت امام زین العابدینؑ بوجہ علالت حق سجانہ و تعالیٰ نے بجا لیا اسی طرح حضرت امام حسینؑ کو بھی بجا لیتا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا و نیز اگر بالفرض کسی وجہ سے حضرت امام حسینؑ کی شہادت واقع نہوتی تو چونکہ اہل سنت کی یہاں قرودہ علیہ دلیل ضعیف ہے لہذا حضرت امام حسینؑ کی شہادت کو بعد معاویہ کی حقیقت تو ثابت ہی ہو جاتی جیسا کہ اب بھی اس کو امیر برحق سمجھتے ہیں پس حضرت امام حسینؑ کی خروج پر بھی کہ جو زید پر ہوتا کوئی فرقہ مترتب نہوتا اس سبب سے کہ لوگ ہی کہتے کہ خاندانِ نبویؐ دستور ہی یہی ہے کہ خلیفہ برحق پر خروج کیا کرتے ہیں اور زید کی حقیقت کو بھی قائل ہو جاتے و لکن اس المصلح النبیؐ لا یعلمہا الا اللہ و الراشخون فی العلم سوہم اگر کسی کو کچھ بھی چشم بصیرت ہو تو اس کو بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ شہادت امام حسینؑ دلیل واضح ہے البطلان خلافت و سلطنت جمہوری و انتہا خلافت مخصوصہ من اللہ و من الرسول بیان اس کا یہ ہے کہ ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ جو چار قاعدے امامت و جماعت نے نبوت خلافت کو یہ مقرر کیے ہیں چاروں زید میں محقق تھے اختلاف اس سبب سے کہ خود خال المؤمنین معاویہ صاحب ان کو اس پر سامنے خلیفہ مقرر کر گئے تھے اور اجماع اس کے بعد محقق ہو گیا کہ جقدر لوگ خلفائے ثلاثہ مجتمع تھے اس کے اضعاف مضاعفات نہ ہو سکتے تھے اور بعض کا اختلاف یہاں سبب اہل سنت و جماعت قانع نہیں ہو سکتا جسطرح کہ خلافت اس کے لیے نہیں مقرر ہو سکتی

کی بعد اس کے ضرورت نہ رہی اور قہر و غلبہ خود ثابت ہے اور اس سے زیادہ کیا ہوگا کہ سبط رسول اور اکثر اولاد رسول کو قتل کیا اور سرہم محترم کو غارت و اسیر کیا اور کوئی مسلمان دم نہ مار سکا لیکن باوصف ان سبب یا تو تین بعد شہادت حضرت امام حسین اکثر اہل سلام کو بیجرات نہیں ہو سکتی کہ زید کو خلیفہ برحق اور حضرت باہمین کو باغی سمجھیں پس شہادت حضرت امام حسین ہی سے زید کی خلافت کا بطلان ثابت ہو گیا اور خدا و اجماع و اختلاف وغیرہ کہ جو بلا حکم خدا و رسول ہو ظاہر ہو گیا اور جب زید کی خلافت باطل ہوئی حالانکہ یہ اوصاف امت اربعہ اور سبب محقق تھے تو خلافت خلیفہ اول کہ جو محقق جماع ناقص کی بنا پر تھی و خلافت ثانی کہ جو محقق جماع ناقص کی بنا پر تھی اور خلافت ثالث کہ جو محقق شور سے تدریج خلیفہ ثانی و نصب عبد الرحمن بن عوف کی سبب سے ہوئی بدرجہ اولیٰ باطل ہو گئی اور جب یہ سبب خلافتین باطل ہو گئیں تو مذہب اہل سنت و جماعت کی حیثیت بھی تشریف لیگئی اور جب یہ سبب باطل ہو گیا تو ثابت ہو گیا کہ خلیفہ برحق وہی ہے کہ جو مصوص من اللہ و من الرسول ہو پس واضح ہو گئی حقیقت مذہب فروتہ احمد امیر اثنا عشریہ کثرہم اللہ فی البرۃ اور ثابت ہو گیا کہ خلافت اثنا عشریہ مراد اسمہ اثنا عشر ہیں نہ خلفائے جور فاحشا الزبد فی ذہب جہنم و اما ما یذہب الناس فیکث فی الارض ۵ کذلک یضرب اللہ الامثال ۶ اگر تم کو گے کہ اس حدیث کے بعض الفاظ ایسے ہیں کہ کی طرح اور اس کی تطبیق اسمہ معصومین پر نہیں ہوتی پھر تم کو نکران میں کہ خلفائے اثنا عشریہ مراد وہی حضرات ہیں تو ہم کہیں گے کہ ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ بعض طرق حدیث میں بعض الفاظ ایسا واسطے بڑھائے گئے ہیں کہ اس کی تطبیق ان حضرات پر نہ ہو لیکن اثنا ہمارا کہنا تمہارے لیے کافی ہوگا لہذا ہم تم سے پوچھتے ہیں کہ تم اس حدیث کے کل الفاظ مختلفہ کو کہ جو طرق متعدد وہ سے وارد ہیں صحیح جانتے ہو یا نہیں اگر کہہ گے کہ ہم کل کو صحیح جانتے ہیں تو یہ قول تمہارا بالبدلتہ غلط ہوگا اس سبب کہ بعض احادیث کے کل الفاظ صحیح جانتے ہیں تم تنہی کیا بلا مسلمان ہی نہیں رہ سکتے چنانچہ جو حدیث کہ جسے کثر استعمال صفحہ ۷۲ و نیز تاریخ کثافہ سیوطی کے صفحہ ۱۳۴ اسو نقل کی ہے اول تو او سبب حضرت علی کا نام نہیں ہے پس جب تم کو سکوت تسلیم کیا تو خود خواہہ جواب میں شامل ہونا پڑ گیا دو سکر یہ کہ زید کا نام او سبب مندرج ہے اور آخر میں لکھا کہ کلمہ صالح لا یوجب شکہ پس کمون زید کو خلیفہ بھی نہ پڑ گیا اور اصل بھی نہ پڑ گیا اور یہ اعتقاد تھیں مذہب خوارج سے نکال کے

بالکل احاطہ اسلام سے باہر ہو گیا اس سبب سے کہ اگر تم اپنے اصول و قواعد مذہب کی بنا پر حضرت امام حسین کے  
 شہید کیے کہ کوئی یہ کہے کہ فاسق کر لیے کافی نہ سمجھو گے تو واقعہ حیرت کو کیا کرو گے اس واقعہ میں جو ظلم و ستم و فتنہ و فحش  
 فوج نے بذریعہ عظیمہ میں کیا ہے اور جو تکبر و حرمت و روضہ مبارک کی کمی ہے اس سے زیادہ کفار سے بھی ممکن  
 نہیں تفصیل میں لکھ سکے بہت طویل ہے اور اکثر تواریخ میں یہ واقعہ فصل لکھا ہوا ہے مگر میں تاریخ اختلافی سیوطی  
 مذکور کی صفحہ ۱۴۸ سے ایک مختصر عبارت نقل کرتا ہوں کانت واقعة الحرة على باب طيبة و ما دريك واقعة  
 الحرة ذكرها الحسن مرة فقال والله ما كان بينهم قتال فيها خلق من الصحابة ومن غيرهم ونسب المذنبين و انفق فيها  
 العن غداة فاما الله واما الله راجعون قال صلح من اخاف اهل المذنبات انما الله و عليه انت الله و الله و الله و الله  
 اسعير و الله مسلم مشجع هو اتها واقعة و مذنبه طيبة و در وازی پر اور کیا جاتی تو کہ کیا ہے واقعہ حیرت ذکر کیا و حسن  
 فی ایک مرتبہ پس کہا کہ و الله قريب مما که نه نجات پائی او ان اهل یسین سے کوئی نفقہ قتل کی گئی او میں  
 سیکو لک نہایہ میں سے اور غیر صحابہ میں سے اور لوگ کیا دینہ اور از انہ بکارت کیا کیا اس میں ہزار زبان بہر  
 کا فائز و اما الله راجعون فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو شخص در اسے اہل مذنبہ کو ذرا نیگا و سکو اللہ و  
 اسکا و جنت ہی خدا کی اور فرشتہ کی اور آویز کی سبکی روایت کی اسکی سلم نے انتہی عجب حال جو سینوں کا  
 کہ بعض حدیثوں سے تو یہ کہ قتل سے ہر حق میں شمار کرتے ہیں او بعض حدیثوں سے او سکو مستحق لعنت  
 خدا و ملا کہ و مردم قرار دیتے ہیں او یہ سب کو او سپر او را و کی امثال پخت کر کے سے منہ کر تھیں و غیر اسی  
 صفی میں عبد اللہ بن خطایہ بن غیل اللہ کہ سے کوالہ و اقدی مروی ہے کہ او نے یہ کہ باب میں کہا ان رجلا  
 فتح اعمات الامداد و البسات و الانوات و شرب الخمر و بيع الصلوة یعنی بڑی لیس شخص تھا کہ اپنے باب  
 کی ازواج کے ساتھ کہ جراحات اولاد تھیں و بیٹیوں کے ساتھ و بیٹوں کے ساتھ نکاح کرتا تھا اور شراب  
 پیتا تھا اور غار کو کہ کرتا تھا انتہی و نہر تک حرمت بیت کو کہ کیا کر دے کہ چہ نہ بدی بات سے واضح  
 ہوئی چنانچہ تاریخ اختلافی سیوطی کہ اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ و سار جیش الحرة الى مكة فقال ابن الزبير فوات  
 الميکیش بالبطریق فاستخلف عليهم امير و اتوا مكة فحاضر و ابن الزبير فقام له و رموه بالحنين و ذلك في صفر  
 سنة اربع و ستين و ابرقت من شرارة نيرانها النار الكعبة و سقطوا و قتلوا کیش الذبی قدیمی بہر حال کانا

فی نصف یعنی اور گیا لشکر حرہ طرہ کے واسطے قتال ابن سیر کے پس اسے میں سرور لشکر مگر کیا پس عاکم گیا  
 نیرید نے اوس لشکر پر دو سکر امیر کو اور اسے وہ لوگ مکہ میں پس گھیر لیا عبداللہ بن ربیعہ کو اور اسے  
 اوس سے اور مارا اوس کو ساتھ شکر کے فلاح کے اور یہ واقعہ ماہ صفر میں ہوا اس وقت میں اور اوس لوگوں کی آگت کی  
 چکار یوں کے سب سے کہے کے پر دے جل گئے اور اوسکی چھت چل گئی اور دونوں سینگ گوسپند کے جو حضرت  
 اسماعیل کے عوض میں زوج ہوا تھا اور وہ دونوں کہے کی چھت میں تھے وہ بھی چلے آنتھی کیوں حضرت اہل بیت  
 و جماعت یہ تو تمہارے خلیفہ صاحب زبیر کفار کہہ سبھی بڑھ گئے کہ وہ لوگ بھی کہے کا ادب کرتے تھے اور اوسکی  
 حرمت کو نگاہ رکھتے تھے پھر کیا اب سبھی تم اوسکو خلیفہ اور صاع سمجھو گے اور پھر اسلام کا دعویٰ کر دے گے اور  
 اگر خلیفہ و صاع یہ سمجھو گے تو پھر تم اس حدیث اور اسے امثال کو وضعی سمجھنے کی سوا چارہ کیا ہے اسی طرح اور  
 بہت سے الفاظ حدیث کرہین کہ جو ایک دو سکر سر مخالف ہیں اور سب کے معنی جلتے ہیں جماع لفظین لازم  
 آتا ہے اپنی کتب احادیث کی طرف رجوع کرو تو معلوم ہو گا کہ ضرور ہے کہ بعض الفاظ کو صحیح سمجھو اور بعض کو  
 غیر صحیح پس تم کو اہلیت رسالت سے کیا عداوت ہے کہ جو الفاظ تمہارے نزدیک ان احادیث میں اوکلی ماست کے  
 منافی ہوں انکو غیر صحیح نہ سمجھو حالانکہ بہت کم الفاظ ایسے نکلیں گے جنکی تطبیق ہمارے ائمہ معصومین پر نہوتی ہو  
 وہ بھی ظاہر الفاظ و نہ تاویل کرنے سے وہ بھی مطابق ہو سکتے ہیں مثلاً بعض احادیث میں ایسے الفاظ ہیں کہ جو  
 مشعر ہیں غلبہ خلاف اثنا عشر پر جنکی تاویل اس طرح ہو سکتی ہے کہ اہل حق اگرچہ فوج و لشکر سے اہل باطل پر  
 کسی وقت میں غالب نہ ہوں لیکن حجت و برہان کی راہ سے ہمیشہ غالب ہیں چنانچہ قرآن میں بھی حق سبحانہ  
 و تعالیٰ و مائے کہ ان جہدنا لہم الغالبون یعنی تحقیق کہ لشکر ہمارا پس وہی لوگ غالب ہیں انتہی اور پڑا ہوا  
 کہ لشکر خدا سے مراد اہل حق و مؤمنین ہیں اور یہ مزا اول کتاب میں قرآن و حدیث سے بخوبی ثابت ہو چکا ہے  
 و نیز جس شخص نے متبع تواریخ و آثار کیا ہو گا وہ بخوبی اس بات کو جانتا ہے کہ ابتدا سے آدم سے تا ابن دم اکثر  
 ائمہ میں اہل حق مخدول و مغلوب اور اہل باطل ظاہر و غالب رہی ہیں پھر ان اوقات میں اس آیت کی تاویل  
 سوا اسکے اور کیا ہو سکتی ہے کہ ظاہر میں مغلوب تھے مگر حقیقت میں حجت و برہان کی راہ سے غالب تھے  
 اور یہ جو بعض احادیث میں آیا ہے کہ کلیم متبع اللہ علیہ یہ فقرہ صحیح و وضعی ہے اسکی تاویل کرنے کی ہمیں

کوئی ضرورت نہیں ہے اگر فقرہ صحیح مانا جائے تو بنا بر اصول بل سنت و جماعت جناب امیر کی خلافت کیونکر صحیح ہو سکتی ہے اس سبب سے کہ کل امت نے تو آپ پر جماع نہیں کیا پس اس فقرہ کو صحیح مانتے ہیں سنتی دو بلاؤں میں مبتلا ہو جائیں گے یعنی یا تو جناب امیر کی خلافت کو صحیح نہ مانیں گے اور فقرہ خارج میں نچا لیں گے یا حضرت عائشہ ام المومنین اور طلحہ اور زبیر اور عاتکہ و عصفور و عامر و کل عساکر جمل و صفین کو کہ جنھوں نے جناب امیر پر جماع نہیں کیا اور آپ کی خلافت کو صحیح نہیں مانا امت میں داخل نہ سمجھیں گے اور جو امت بھری میں داخل نہ ہو وہ یقیناً کافر ہے پس بیعتوں کو بھی سوا اسکے چارہ نہیں ہے کہ وہ بھی اس فقرہ کو قیاس میں لیں اور اس طرح کہ انھوں نے جو عہد خلفائے اثنا عشر تک اس میں ولایت کی تھی اور اس امت کی عدم ولایت پر ولایت کرتے ہیں انھیں کوئی منافات نہیں سوا اسکے کہ کچھ اسمیں شک نہیں ہے کہ اس امت بلکہ اس دنیا کی تمام امتوں پر فیض آمد و محبت حق پر موقوف و منحصر ہے اور جب کوئی امام حق و خلیفہ حد تک باقی نہ رہے گا تو یقیناً امت پر قائم ہو جائیگی اور تمام دنیا قائم ہو جائیگی اور اس کے ساتھ یہ امت بھی ہلاک ہو جائیگی اور پھر اس سے کہ ہمارے رسول خدا قائم المبینین میں اور انھوں نے قیامت تک قائم ہے اور ان کی امت کلیۃً لہ امتیں ہو سکتی جب تک کہ قیامت نہ قائم ہو اور قیامت نہیں قائم ہو سکتی جب تک کہ حجت حق زمین پر باقی ہے اور بعض احادیث خلفائے اثنا عشر میں جو حقہ تقوم الساعة کی قید ہے وہ صریح اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ زوال دین متین سید المرسلین انھیں خلفائے اثنا عشر و قیام قیامت ان تینوں باتوں کا ایک ہی مانہ ہے اور ہم اس بات کو دلائل عقلی و نقلی سے ثابت کر سکتے ہیں اور تفصیل میں طول ہے لہذا ہم بالا جمال و اختصار کہتے ہیں کہ دلیل عقلی اس پر ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فیاض علی الاطلاق ہے اس کے یہاں کچھ غفل نہیں ہے لیکن مادہ میں قابلیت کا ہونا ضروری ہے کہ اس کے لیے فیضان رحمت ہو پس یہ آسمان کے لیے بلند کیے گئے ہیں اور زمین کے لیے سجائی گئی اور جبال کے لیے نصب کیے گئے اور آسمان کے لیے منہ برساتا ہے اور زمین کے لیے دانہ اویگاتی ہے کیا نہ کان باغی و طاعی و عاصی کے لیے ہرگز کوئی عاقل اس کو قبول نہیں کر سکتا اس لیے کہ یہ وضع انھیں غیر مجاہد ہے کہ جو خلافت عدالت و حکمت و عفو و رحمت سبحانہ و تعالیٰ عادل و حکیم ہے ایسا فعل اس کیونکر سرزد ہو سکتا ہے پس یہ سب خصال رحمت و الوان نعمت نہیں مہیا کیے گئے ہیں مگر اوان و خواست



پریانوان ضلع پریاب گڑھ ذرا پی ایک سالہ موسومہ بانوالہ طالب مطبوعہ مطبعہ اشاعتیہ محمدی واقع پریاب گڑھ کے صفحہ ۵۲ میں نقل کی ہے عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لہل لستارہ اذ ہبت النجوم وہو والہی امان لہل لار فاذا ہبت اہل بیتہ اہل الارض ترجعہ حضرت علی سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ نجوم ستارے اہل آسمان کے لیے امان ہیں جب ستارے جاتے رہتے وہ بھی جاتے رہتے (یعنی رہتے) اور میرے اہل بیت امان ہیں اہل زمین کیواسطے پس جب میرے اہل بیت جاتے رہتے اہل زمین بھی جاتے رہتے (یعنی رہتے) اسی کلام یہ احمد بن محمد بن حنفیہ صاحبی المذہب لیکن نصف مزاج آدمی ہیں شاید اہل سنت و جماعت اور ان کا اعتبار ان کے لیے سبب ہو کہ ان کی تصانیف میں ثابت ہوتا ہے کہ ان پر محبت اہل بیت غالب ہے لہذا میں کہتا ہوں کہ انہوں نے اسی صفحہ کے حاشیہ پر یہ کلمہ نہ بنا کر ان کا بونکا حوالہ دیدیا ہے کہ جنہیں یہ حدیث بالفاظ مختلفہ موجود ہے اور وہ ہیں مسند احمد بن حنبل و حاکم و نوادر الاصول و ابویعلی و طبرانی و سیوطی و احیاء الیسیس اس حدیث سے ہمارا یہ طلب بخوبی ثابت ہو گیا اور چند طالب اور ثابت ہوئے اول یہ کہ اہل بیت سے مراد حضرت طاہرہ رسول پر نہ ازواج صلیہ علیہا وسلم صاحبہ اس سال کے بعض مقامات پر لکھا ہے اسوہ طہرہ کہ ازواج جناب رسول خدا کی چند روز کے بعد خیمہ میں پس کہ کیونکر ان اہل ارض ہو سکتی ہیں دوسرے یہ کہ اس حدیث میں جو اہل بیت کا لفظ ہے اس سے مراد انہیں معصوم ہیں شکل سادات بنی فاطمہ اس سبب سے کہ بدیہی ہے کہ سادات میں سے اکثر فاسق و فاجر ہیں اور معصوم تو سواد عام کو کوئی ایک بھی نہیں ہے پس غیر معصوم کو کیونکر یہ قابلیت و لیاقت ہو سکتی ہے کہ امان اہل ارض ہو اور اس کے وجود کے ساتھ وجود خلق و استہم ہو سکتے اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ بعد جناب رسول خدا اگر کوئی زمانہ نام معصوم سے خالی نہ ہونا چاہیے ورنہ ذاب اہل ارض لازم ہو جائیگا چوتھے سنی جو اس بات کے قائل ہیں کہ عہد نبوی آخر الزمان ابھی تک پیدا نہیں ہوئے یہ مذہب اوکا باطل ہو گیا اور شیعوں کا مذہب ثابت ہو گیا کہ وہ حضرت امام حسن عسکری گیارہویں امام کے صاحبزادے ہیں اور اسی زمین پر موجود دیگر غائب دستور جب تک عدا ہو گا تو ظاہر ہونگے اور دشمنان خدا و رسول کو ہلاک کرینگے اور زمین کو عدل و داد سے بھر دیں گے اور حضرت علی

۱۷۹ و نیز یہ حدیث جزء سادس کتاب کنز العمال مطبوعہ مطبعہ نظامیہ حیدرآباد کے صفحہ ۱۷۹ میں کتب میں درج ہے

بالفاظ مختلفہ مرقوم ہے ۱۷۹ منہ



روح اللہ و انجین کو بھیجے نہاڑ پھینکے اس سبب سے کہ اگر وہ حضرت موجود نہ ہوتی تو پھر کیا رہا امام گم نہ چکے تھے  
ابا و ادخا اب رسول خدا میں سے اور کسکو ایسی لیاقت و قابلیت باقی رہی تھی کہ جسے سبب سے یہ دنیا قائم تھی  
پس ہماری اس تقریر سے ثابت ہو گیا کہ اس حدیث اثنا عشر کے اکثر طرق میں جو اس طرح کے الفاظ آئے ہیں کہ لایزال  
نہا لایزال تا مگد و لا تمک نہہ الامۃ تھے کیونکہ منہا اثنا عشر خلیفہ و اسکا مصداق سوائے ائمہ معصومین کے اور کوئی نہیں  
ہو سکتا اور کون قائل تجویز کر سکتا ہے کہ طحاہ بنی امیہ و عصاۃ بنی عباس باعث بقاے دین و ملت و عدم ہلاکت ہو کر  
حالاں کہ وہ بھی سب منقرض ہو گئے اور اپنے اپنے مقام مناسب میں چلے گئے و نیز بعض احادیث میں یہ الفاظ ہیں کلہم  
یصل بالہدی و دین الحق پس اسکی تطبیق تو جیسی ہمارے ائمہ معصومین پر ہوتی ہے اور میں کسکو کہاں گفتگو نہیں  
ہو سکتی اور خلفائے بنی امیہ و بنی عباس میں سے کسی پر بھی اسکی تطبیق نہیں ہو سکتی قولہ شیعہ نے منہج الانصاف  
کے صفحہ ۳۰۴ پر عبارت طویل لکھا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ صحیح مسلم و مسند احمد و تفسیر طبری وغیرہ کتب صحاح میں مروی ہے  
کہ فرمایا رسول خدا نے کہ میں تم میں دو شخص چھوڑے جاتا ہوں ایک قرآن دوسرے اہل بیت جب تک تم  
تابع قرآن و اہل بیت دونوں کو رہو گے مگر نہ ہو کر پس باتفاق اجماع امت بحیث تعلیق ثابت ہوا کہ اصحاب  
و غیرہ کل امت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تابع و محکوم اہلبیت کا کیا ہے نہ اہل بیت کو تابع کسی اصحابی  
کا پس اہلبیت رسول علیہ السلام بعد رسول حاکم علی اکل ہوئے۔ انتہی لخصاً اقول منہج الانصاف ایک بہت  
چھوٹا سا رسالہ الکیس صفحہ کا ہوا و قطعاً بھی بہت چھوٹی ہے اور واعظ صاحب و سکی عبارت کو طویل بتاتے  
ہیں کوئی اونے پونے پوچھے کہ جب ایسی چھوٹی سے رسالہ کی بھی آپ نے تلخیص کی تو پھر آپ کو اسکا جواب ہی لکھنے  
کی کیا ضرورت تھی لیکن غرض واعظ صاحب کی تو اس تلخیص سے یہ ہے کہ جو اس میں دلائل قویہ تھے اور کچھ  
کو دیا ہوا اپنے مطلب کے موافق کی ویشی کر کے لکھا ہے تاکہ جواب میں آسانی ہو لیکن پھر بھی اسکی ایک حرف کا  
جواب واعظ صاحب سے نہیں ہو سکا اور اختصار کا غرض کرتے ہیں حالاں کہ واعظ صاحب کی تطویل باطل  
حاصل دیدی کہ انھوں نے اپنے رسالے مجمع الاوصاف کو اپنی ہی کتابوں کی روایتوں اور حدیثوں سے  
بھر دیا ہے کہ ان کے جواب میں شیعوں کو اتنا کہنا کافی ہے کہ سب یہ روایتیں چھوٹی اور چھوٹیں  
وضعی ہیں اور پھر ایک بڑی چالاکی یہ کی ہے کہ منہج الانصاف کی جو کچھ چھوٹی سی عبارت کلی تھی اسکی

بھی ہے وہ ابواب و فصول میں متفرق کر دی ہر تاکہ ناظر ایک سلسلہ میں اسکو نہ دیکھ سکے اس خوف سے کہ ایسا سنو  
 کہ کلام حق کا کسی پر اثر ہو جائے اور کوئی ہدایت پائے ورنہ کل مناظرین کا دستور یہی ہو کہ جس کتاب کا جواب  
 لکھتی ہیں وہی بوری عبارت نقل کرتے ہیں اور جس ترتیب و سلسلے سے کہ وہ کتاب ہوتی ہے اسی  
 ترتیب و سلسلے سے اس کا جواب بھی لکھتی ہیں تاکہ ناظرین کو اصل کتاب اور اس کا جواب کا حسن و قبح بخوبی  
 معلوم ہو جائے اور وہ اس بات میں انصاف کر سکیں جیسا کہ ہم نے کیا ہے کہ باوصف و اعطاء صاحب کی  
 تطویل مفادہ و کل عبارت اور نقل کر دی ہے اور ترتیب میں بھی فرق نہیں کیا قولہ ابواب دیکھو شیعیہ  
 کیسا چالاک آدمی ہے روایات اظہر من الشمس کو کیسا اونٹا بیان کرتا ہے اقول یہ عظم و اعطاء صاحب کی  
 سمجھ کا پھیر ہے ورنہ منہج الانصاف میں تو کوئی بات اوٹنی نہیں ہے کیسی ظلم کی بات ہو کہ و اعطاء صاحب  
 یہ بھی بات کو اوٹنی کہتے ہیں و لیس یعلم الدین ظلموا اے منقلب بقلبوں قولہ حالاکہ شد  
 مسئلہ مخالف جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں مروی ہے یون ہے قال رسول اللہ انی تارک حکم فقلین اقول  
 کتاب اللہ فیہ الہدی والنور فخذوا بکتاب اللہ و اتمسکوا بہ ثم قال و اہل بیتی اذکرکم شرفی اہل بیتی یعنی من  
 تمھارے درمیان دو چیز ہیں جو پورنے والا ہوں جو اول راوین سے قرآن ہے اوسمین راہ رہتے کا بیان ہے ہم گراں  
 اور اوسمین نور ہے پس پکڑو تم کتاب اللہ کو یعنی استنباط مسائل کرو اوس سے اور یاد کرو اسکو اور کل  
 مارو اس کے ساتھ اور دوسری چیز میرے گھر کے لوگ ہیں یاد دلاتا ہوں میں تمکو خدا کے لیے اور داتا ہوں  
 تمھیں اوس کے عذاب سے بچ قصد کرنے میرے گھر والو کی محبت کی اقول چونکہ و اعطاء صاحب نے اس حدیث کو  
 الفاظ میں خیانت کی ہے گو ہم بحث غدیخہ میں بیان کرینگے لیکن بیان جو اپنے ہی الفاظ منقولہ کے ترجمہ میں  
 تحریف کی ہے اسکو اہل انصاف ملاحظہ کریں اور و اعطاء جی کو زمرہ یحرفون الکلم عن مواضعہ میں داخل سمجھیں  
 پہلے قال رسول اللہ کا ترجمہ حذف کر دیا دوسرے ترجمہ میں (اور یاد کرو اسکو) اپنی طرف سے بڑھایا ہے  
 حالانکہ حدیث میں کوئی لفظ ایسی نہیں ہے کہ جب کا یہ ترجمہ ہو ہر چند کہ شیخون کے نزدیک بھی قرآن کو  
 یاد کرنے کی بڑی فضیلت ہے اس میں کسیکو کچھ کلام نہیں کہ گنگنہ تو اس میں ہے کہ جو مضمون اصل حدیث میں

نہوا و سکو ترجمہ میں اپنی طرف سے بڑھانا کیا معنی و غرض واعظ صاحب کی اس تحریف سے یہ ہے کہ عوام کو فریب  
 دیں کہ دیکھو ہمارے یہاں حافظ اکثر ہوتے ہیں مگر کہتا ہوں کہ چند اندر سے سنی جو طوطی کی طرح قرآن یاد کر لیتے ہیں  
 اس سے کیا ہوتا ہے اصل فضیلت قرآن کی حفظ کرنے کی تویہ ہے کہ اس کے معانی سمجھیں اور وہ عمل کریں جو رہنما  
 مثل یہود و کفار اس آیت کے مصداق ہو گا کہ مثل الذین حملوا التورۃ ثم لم یحکموا بالکمالات السفاریا اور اکثر سنیں کہ حافظ ایک  
 بھی قرآن کا نہیں سمجھتے اور جو بات سمجھتے بھی میں تو اوپر عمل نہیں کرتے اس سبب سے کہ اصل مذہب اور حکم قرآن کے  
 مخالفت ہی تفصیل میں تو بہت طول ہوا دیکھو کہ بیان میں کتب ضخیمہ تیار ہو سکتی ہیں مگر میں انشاء اللہ ابھی بعد اس بحث کے  
 تمام ہونے کے چند آیات کا ذکر و نگارہ اس سے بطور شے نمونہ از خود اسے ثابت ہو جائیگا کہ سنی اپنے اصول و  
 فروع میں قرآن سے بالکل مخالفت میں تیسرے چونکہ اہل ہند کے عوام سے میں روجہ کو گھر کے لوگ کہتی ہیں ہندو  
 واعظ صاحب نے اہل میت کا ترجمہ (گھر کے لوگ) کیا ہے تاکہ عوام حیاروں کو یہ معلوم ہو کہ الہیت رسالت سے فقط محبت کر لیا حکم ہے  
 اور سمجھیں کہ اہل میت کو مراد از ولج جناب رسول خدا ہیں والی کم التناوش من مکان بعدی چھوٹے اور کم اللہ  
 فی اہل ہیتی کے ترجمہ میں محبت کی لفظ بڑھائی ہے حالانکہ حدیث میں کوئی لفظ ایسی نہیں ہے کہ جس کے معنی ہوں  
 اور غرض واعظ صاحب کی اس سے یہ ہے کہ عوام حیاروں کو یہ معلوم ہو کہ الہیت رسالت سے فقط محبت کر لیا حکم ہے  
 کچھ اونکی اطاعت کرنے کی ضرورت نہیں اور پڑھا ہے کہ واعظ صاحب نے یہ بحث نہایت مثل اپنے اس تہذیب  
 بمقتضاے چندین شکل پر اس کی ہیں قول ہم عما اکنت ایدیم وویل ہم ما کیوں قولہ اور ایک روایت میں  
 یوں آیا ہے انی تارک فیکم الثقلین یا ان تمسکتم بہما لن تضلوا البعدی احدہما اعظم من الآخر کتاب اللہ و عمرتی اہل ہیتی لن  
 یتفرقا حتی یرد علی الخوض ترجمہ واعظ صاحب پر حاشیہ میں میں تمہارے درمیان دو چیزیں گران  
 اور نفیس چھوڑنے والا ہوں جب تک تم ان کے ساتھ متمسک ہو گے تو بعد میرے گمراہ نہ ہو گے ایک اور  
 دونوں سے اعظم ہے دوسرے سے وہ قرآن ہے اور عمرت میری اہل گھر میرے کے ہیں جدا نہ ہونگے یہ دونوں  
 آپس میں سے اس وقت تک کہ دونوں میری طرفت غرض پڑھیں گے منہ اقول اس حدیث کے ترجمے میں بھی واعظ  
 صاحب کی چالاکی قابل غور ہے کہ چونکہ اس میں قرآن و الہیت دونوں کو تمسک پر عدم ضلالت منحصر ہے لہذا  
 واعظ صاحب بہت گھبرائے اور کچھ میں نہ پڑا لیکن تمسک کو معنی بہان چکل ماننے کے نہ گئے تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے

کہ انکی اطاعت کرنا حکم ہے بلکہ تمسک کرنا یا اسلئے کہ عوام اس لفظ کو سمجھیں اور اس وجہ سے کہ حاشیہ پر لکھا یا اگر کوئی اسے نہ لکھے تو ابھی اچھا ہے اور عترتی اہل بیت کا ترجمہ لکھا ہے (اور عترت میری اہل گھر سے ہے) اگر غور کیا جائے تو یہ ترجمہ نہ ضروری ہے اس جگہ کہ عترت کی معنی نسبت میں اولاد وغیرہ آثار کے ہیں اور واعظ صاحب نے جو (اہل گھر سے ہے) لکھا ہے یہ صریح ترجمہ اہل خانہ کا ہے اور اہل خانہ ہندوستان میں زور دے کہ کھتری ہیں پس غیر واقارب رسول خدا پر ازواج رسول کا اطلاق کرنا سوائے کفر شیخ اور یحیائی و سپہ غمیری کے اور کیا ہے اور اسی خوف سے واعظ صاحب نے عترت کا ترجمہ نہیں لکھا کہ کوئی اور کائنات نہ توڑے اور کث اسکی اچھی آتی ہے قولہ یہ روایت بھی میں جس الوجہ پہلی ہی روایت کے مطابق ہے اقول کہ ان مطابق ہے اور میں تمسک کر رہا ہے کہ اسکی ضمیر فقط قرآن کی طرف پھرتی ہے اور اس میں ان تمسک تھا ہے اور بہا کی ضمیر ثقلین کی طرف پھرتی ہے اس میں ان تضام بعدی ہے اور میں نہیں ہے اس میں عترتی کا لفظ ہے اور میں نہیں ہے اس میں ان تفرقات سے یہ واعظ الحوف ہے اس میں ان کہم اللہ فی الہدئی ہے اس میں نہیں ہے اور ان سب الفاظ کی معنی مختلف ہیں اور ہر لفظ ان کا قیام کثیرہ پر دلالت کرتا ہے قولہ کیونکہ دونوں ثقلین اس میں موافق ہیں نہ مخالف اور قرآن عظم ہے اہلیت اور دونوں کا جدا ہونا بھی غیر ممکن ہے بسبب زنا و حضرت کی تمسک کرنا یا اعظم الثقلین لازم ہو گیا اقول عجیب محل تقریر ہے کہ جب کچھ مطلب سمجھ ہی میں نہیں آتا خود ہی تو اس تقریر سے ثابت کرتے ہیں کہ ثقلین اس میں موافق ہیں اور دونوں کا جدا ہونا بھی غیر ممکن ہے اور ترجمہ اسکا یہ نکالتے ہیں کہ تمسک کرنا یا اعظم الثقلین لازم ہو گیا چونکہ اعظم الثقلین قرآن ہے لہذا اسکے یہ معنی ہوئے کہ فقط قرآن سے تمسک لازم ہے اور اہلیت سے کچھ مطلب نہیں پس انھیں کی تقریر سے قرآن و اہل بیت میں جدائی لازم آتی ہے کیونکہ منصف و بنا و ایسا شخص محل کہ مجذوب کی سی بڑائی اسکا کوئی کیا جواب دے تو ایسی تقریر ہے کہ کوئی کہے کہ زید انسان ہے اور ہر انسان حیوان ہے پس اس سے لازم ہو گیا کہ زید حیوان نہیں ہے قولہ اور ان احادیث میں انحضرت کے واسطے دوستی و محبت اہل بیت کے بطور مبالغہ و تاکید کے بیان فرمایا اقول دوستی و محبت اہلیت کی ہمارا دین و ایمان ہے اگر ان دونوں حدیثوں میں تو دوستی اور محبت کا بیان نہیں ہے بلکہ ان کے ساتھ تمسک کرنا بیان ہے کہ سوال اسکے اور کوئی صورت نجات کی نہیں ہو سکتی اور قرآن کے ساتھ تمسک کرنا منحصر ہے اہلیت کے ساتھ

و اس میں نہیں ہے

تمسک کرنے میں چنانچہ اسکا بیان اگر آتا ہے قولہ اور اس سے تخصیص کرنا ایک کسی کو اہلیت میں سے ناجائز بلکہ کل ازواج مطہرات و اقربا و اولاد رسول کی دوستی مراد ہے جنکا مفصل ذکر انشاء اللہ باب تعریف اہلیت میں آوے گا قبول ہم اہلیت سے مراد خود جناب رسول خدا اور جناب علی رضی اللہ عنہما اور جناب فاطمہ زہرا خیر النساء اور جناب حسن مجتبیٰ اور جناب حسین شہید کربلا لیتے ہیں اور ان میں سے کسی کی تخصیص نہیں کرتے بلکہ سب کو باہمی اور ہمدی جانتے ہیں نبوت کی تخصیص البتہ جناب رسول خدا کی ساتھ ہے کہ اوپر ختم ہو گئی بعد ان حضرت کے اہل اولاد میں سے اولیٰ حضرات کو آیہ تطہیر اور ان احادیث کا مصداق سمجھتے ہیں کہ جو معصوم ہیں اس سبب سے کہ غیر معصوم چونکہ گناہوں کی نجاست میں مبتلا ہوتا ہے لہذا نہ اس سے ذاب جس کا اطلاق ہو سکتا ہے نہ اس کے ساتھ تمسک جب ہو سکتا ہے اور نہ تمسک مگر اہی سے بچا سکتا ہے رہن ازواج وہ ہرگز اہلیت میں داخل نہیں ہو سکتیں اور اگر بعض محال داخل بھی ہوں تو ان میں سے جنھوں نے مخالفت خدا و رسول کی وہ مثل زن نوح و زن لوط و پسر نوح کے خارج ہو جائیں گے اور ہم بیان چند دلائل قویہ قطعہ سے کہ جو ان دونوں حدیثوں سے پیدا ہوتی ہیں ثابت کی دیتے ہیں کہ اہلیت میں ازواج ہرگز داخل نہیں ہو سکتیں باقی مفصل ذکر اسکا انشاء اللہ فی باب پنجم کو جواب میں آئے گا کہ جو باب تعریف اہلیت ہے اور وہاں ہم سنو کی کتابوں سے تفصیل اس بات کو ثابت کر دیں گی بیان دلائل - اول خود جناب رسول خدا نے اس حدیث میں انبی عنہ کہ انی اہلیت فرمایا ہے اور عترت کے معنی اولاد و غیرہ واقارب کہ ہیں پس ان ایسا بھی شخص ہوگا کہ عاذا للہ عترت کو ازواج میں یا ازواج کو عترت میں داخل کرے یہ تو مخالفت کے علاوہ مگر صحیح کفر ہے جیسا کہ پہلے بھی بیان ہوا وہم حضرت ذوقرآن و اہلیت کو باب میں فرمایا ہے کہ ان بقراحتے یہ داعی الخوض یعنی یہ دونوں آپس میں ایک دوسرے سے جدا ہونے کی مانند کہ وارہ ہوں میرے پاس حوض کوثر پر انتہی اس سے ظاہر ہے کہ قرآن و اہل بیت کا قیامت تک ساتھ ہے اور ازواج جناب رسول خدا چند روز کے بعد سب تمام ہو گئیں سو ہم یہ آپ نے فرمایا ہے کہ مان تمسکتم بہا ان تفلوا بعد ہی یعنی جب تک کہ تمسک کرو گے ساتھ انھیں دونوں کی ہرگز نہ گمراہ ہو گے میرے بعد انتہی اس سے بھی بقا اہل بیت کی اہمیت ان کی قرآن کے ساتھ قیامت تک ثابت ہوتی ہے اس سبب سے کہ احکام خدا و رسول عام است کر لیے ہیں قیامت تک پس جب ٹھوڑی ہی دنوں میں ازواج جناب رسول خدا متفرق ہو گئیں تو پھر

اونکے بعد کے ساتھ تسک کر نیکی سبب سے امت گمراہی سے بچ سکتی ہے اور خود تفضلوا پر چلنے میں وہ دلائل  
 کرتا ہے نفسی ضلالت ابدی پر خصوصاً جبکہ اوسکو یہ لفظ بھی ملتا ہے اس سبب سے کہ بعد وفات جناب رسول خدا  
 سے قیامت تک کا زمانہ سب آپ کے تابعین میں داخل ہے چہاں ہم آیہ تطہیر و ترویج احادیث دلائل کرتی ہیں  
 عصمت اہلبیت پر اور ازواج بالاتفاق معصوم و تھیں پس اہلبیت میں کیونکر داخل ہو سکتی ہیں اور یہ ان کا انشاء  
 اللہ غفریب آتا ہے قولہ اب معلوم ہوا کہ تارک دوستی اہلبیت ایمان سے خارج ہوگا اقول آپ کو اب معلوم ہوا  
 اور ہرگز اتنا ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ آیہ قل لا اسئلكم علیہ اجر الا المودۃ فی القربی نازل ہوا ہے اور اس کے سوا اور بہت  
 سی آیات اور احادیث اس پر دلائل کرتی ہیں لیکن یہاں دوستی کا ذکر کرنا آپ کی محض حماقت ہے کہ ان دونوں  
 حدیثوں میں کہیں دوستی کا ذکر نہیں ہے بلکہ تسک کا بیان ہے کہ جس سے مروا طاعت کا قولہ جیسا کہ  
 لو کہ میں کہ بعض اہلبیت کے محب اور بعض کے دشمن ہیں اقول ان ہذا لا یبتان غلطیہ تواتر بیت کی دوستی کو  
 اپنا دین و ایمان سمجھتے ہیں ہے ازواج وہ ہرگز اہل بیت میں داخل نہیں ہند اجوا و نہیں سے محب اہل بیت  
 تھیں اور نہ شیعہ بھی محب ہیں اور جو انہیں سے دشمن اہلبیت تھیں اور نہ شیعہ بھی دشمن ہیں سنی اہلبیت کے  
 دشمن ہیں اور اگر دشمن نہ ہوتے تو جن حضرات نے خلافت کو خاندان رسول سے غضب کر لیا اور نہ دوستی نہ رکھتے  
 اور خلفائے بنی امیہ و بنی عباس کو داخل خلفائے اثنا عشر بناتے اور زید علیہ السلام کو خلیفہ بحق اور جناب امام حسین کو  
 (معاذ اللہ) باغی نہ کہتے تو کیا قولہ ان روایات سے خلافت ہرگز ثابت نہیں ہوتی کیونکہ خلافت کچھ اور چیز ہے  
 دوستی و محبت کچھ اور اقول منبع الانصاف میں تو ہم مقام پر کہیں خلافت کا ذکر نہیں ہے مگر اب ہم کہتے ہیں  
 کہ ان روایات سے بیشک خلافت ثابت ہوتی ہے اور تھوڑا صبر کیجیے کہ ہم اب ہی قول آپ پر وارد کرتے ہیں اور  
 دوستی و محبت کو آپ کیا رائے جاتے ہیں ہم تو کہہ چکے کہ ان دونوں حدیثوں میں کوئی ایسی لفظ نہیں ہے کہ جس کو  
 یہ معنی ہوں قولہ مخالفت نہ لکھا ہے کہ ان احادیث میں آنحضرت نے جملہ صحابہ کو تابع و محکوم حضرت علی کا کیا ہر دو کا  
 یہ بیان مفہوم روایات کی اکل مخالفت ہے کیونکہ ان روایات میں سے کسی ایک کو تخصیص کرنا یا دوستی سے خلافت  
 مراد لینا مخالفت ظاہر ہے اقول واعظ صاحب نے جو عبارت منبع الانصاف کی نقل کی ہے اوس میں یہ کہاں ہے  
 کہ ان احادیث میں آنحضرت نے جملہ صحابہ کو تابع و محکوم حضرت علی کا کیا ہے بلکہ اوس میں تو یہ ہے کہ بعد بیت ثقلین

ثابت ہوا کہ اصحاب وغیرہ کل امت کو رسول اللہ ﷺ نے تابع و محکوم اہل بیت کا کیا ہے نہ اہل بیت کو تابع کسی  
 صحابی کا پس اہلبیت رسول بعد رسول حاکم علی النکل ہوئے پس باطل ہو گیا یہ قول واعظ صاحب کا کہ سنو اسکا  
 یہ بیان مفہوم روایات کو بالکل مخالف ہے اس سبب سے کہ اہلبیت کو تسک کو ان روایات میں باعث عدم  
 ضمانت قرار دیا اور بین الانصاف میں بھی اہلبیت ہی کی بابت گفتگو ہے پس یہ بیان مفہوم روایات کے  
 بالکل موافق ہے نہ مخالف اور یہ قول واعظ صاحب کہ کیونکہ ان روایات میں سے کسی ایک کو تخصیص نہ کرنا  
 یہ بھی باطل ہو گیا کہ منہج الانصاف میں حضرت علی کی تخصیص نہیں کی ہے نیز عجب مہمل ہے کہ جو عبارت منہج الانصاف  
 کی اسے نقل کی ہے اور اسکا اور ہی کچھ مطلق البتہ جو عبارت منہج الانصاف کی نقل نہیں کی اور اسکا یہ مفہوم ہے کہ خود اہل سنت  
 و جماعت کی تفاسیر و کتب احادیث سے ثابت ہے کہ ازواج و خلفائے ثلاثہ داخل اہل بیت نہیں ہیں اور خیال مہمل  
 علی بن ابیطالب کہ نفس رسول میں روزیہ و داخل اہلبیت محمد بلکہ افضل آل محمد ہیں پس جب اہل بیت کے ساتھ تسک  
 کر سکا حکم ہو تو جناب امیر کے ساتھ بدرجہ اولی ہوا لاشہمی اور میں کتابوں کہ بعد رسول خدا اگر انحصار تھا اہلبیت کا  
 علی و حضرت فاطمہ و حسین بن علی و زین العابدین و حضرت فاطمہ عورت تھیں پس تسک سے جب ہم خلافت ثابت  
 ہو گئی تھی تو ثابت ہو جائیگی خلافت بافضل علی بن ابیطالب اور واعظ صاحب نے منہج الانصاف کی عبارت مذکورہ  
 بالا اس سبب سے نقل نہیں کی کہ وہ ایسا دعویٰ تھا کہ اسکی دلیل اس کے ساتھ موجود تھی لیکن یہ انکی اور بھی زیادہ قضا  
 ہے کہ جو ضمون عبارت منہج الانصاف میں موجود ہوا وہاں پر اعتراض کریں اور یہ جو واعظ صاحب کہتے ہیں کہ دوسری سے خلافت مراد  
 لینا خلاف ظاہر ہے ہم بھی کہتے ہیں کہ محض دوسری سے خلافت مراد لینا خلاف ظاہر ہے لیکن واعظ صاحب یہ کہتے ہیں کہ ای  
 شخص مہمل عقل کے دشمن ان روایات میں دوسری کا ذکر کماں ہے کہ تو بار بار اسی کو یکے جاتا ہے بل سولت لکم انفسکم  
 امر اس حدیث میں ثقیلین کے ساتھ تسک کرنے کو باعث ہدایت یعنی عدم فضیلت قرار دیا ہے پس تسک کے معنی دوسری  
 کی کہونکہ ہو سکتی ہیں تمام دنیا میں جنہی لغت کی کتاب میں ہیں اور میں سے کسی ایک میں بھی تسک کے معنی دوسری کو نہ کہو اور انحصار  
 دکھائی گئے اور پھر خود ہی پہلی حدیث میں تسک کے معنی جنگل مارنے کے لکھے ہیں اور پھر بیان دوسری پکار کر میں یہ عجب خطو  
 جنوں کا عمل اور اس کے ثقیلین کے ساتھ تسک کرنے کا حکم ہے کہ جس میں قرآن بھی داخل ہے پس کیا اسکے معنی ہو گئے  
 کہ قرآن کے ساتھ نقطہ دوسری رکھو اور اس کے اوامر و نواہی کی اطاعت نہ کرو علاوہ اسکے قرآن میں آیا ہے کہ



فمن یكفر بالطاغوت ویومن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقی لئلا یفصام لها  
 فیضی پس جو شخص کہ کافر ہو اساتھ طاغوت (یعنی بت و شیطان و ائمہ کفر و ضلالت) کی اور ایمان لایا ساتھ اللہ  
 کی پس تحقیق تمسک کیا اسے ساتھ مضبوط رستی کر کہ اس کے واسطے ٹوٹیا نہیں ہے انتہی کیا و اعط صاحب  
 اپنے مذاق کو موافق اس کے یہ معنی کہینگے کہ عروۃ الوثقی کے ساتھ فقط دوستی رکھنا چاہیے لا حول ولا قوۃ الا باللہ  
 میں بھی کس شخص محل کے مباحثہ و مناظرہ میں مبتلا ہوا ہوں آخر مجبور ہو کر واعط صاحب سے خطاب کر کے مرزا  
 جعفر علی صاحب فصیح مرحوم و مغفور کر کے دو شعر پڑھتا ہوں ۵ نہ تھا تو گفتگو کر نیکی قابل نہ ہوتا میں کہی  
 تیرے مقابل ہر گریہ دل میں میرے دھیان آیا لڑے تھو اس بوسفیایں سے مولا چو لہ چنانچہ ہم ابھی نتیجہ  
 کی دو معتبر تفاسیر صحیح البیان اور عمدۃ البیان سے ہر سہ خلفا کی خلافت ثابت کر چکے ہیں اقول لعنۃ اللہ  
 علی الکاذبین قولہ اذا عرفت ہذا فقول فی سنن الترمذی المطبوعۃ فی المطبع الاحمدی جلد ۲ صفحہ ۲۲۷ سنہ ۱۲۷۰  
 عن خذیفۃ قال کنا جلوساً عند النبی فقال لا ادری ما بقاے فیکم فاقعدوا بالذین من بعدی ابو بکر و عمر یعنی نزدیکی  
 میں خذیفہ سے مروی ہے کہ ہم حضرت کی باہن بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ تمہارے  
 دو بیان میرے کتنے حیات ہی پس ہر وی کر تم میرے پیچھے ابو بکر و عمر کی یعنی بعد میرے انکو خلیفہ میرا جانو اور انہیں سے  
 اقتدا کرو اقول معلوم ہوتا ہے کہ واعط صاحب کو اپنے محدثین سے بھی عدالت ہے کہ انکی کتابوں و شیعوں کے  
 مقابل میں جھوٹی حدیثیں نقل کرتے ہیں کہ شیعہ و کچھ کہیں لیکن ہم تو بیان ایک حدیث کی لکھنے پر کفہ کرتے ہیں  
 کہ جو صحیح بخاری جلد اول صفحہ ۲۰ میں جناب رسول خدا سے منقول ہے من کذب علی فلیتبوا سعۃ من النار یعنی  
 جو شخص کہ جھوٹ باندھے میرے اوپر پس چاہیے کہ تمہارے اپنے مقام کو اتنا شہنشاہ میں سے انتہی ہر چند جو حدیثیں کہ  
 واعط صاحب اپنی کتابوں سے نقل کرتے ہیں ہمکو انکی تکذیب کافی ہے کہ تیرے اتنا اور کہتے ہیں کہ یہ حدیث خود  
 بقول واعط صاحب ابو بکر و عمر کی خلافت پر دلالت کرتی ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہمارے حضرت  
 خود اپنی زندگی میں بقول سنیوں کی ایک چھوڑ دو خلیفہ مقرر کر گئے تھے اور جو وسفیو کا مذہب ہے کہ حضرت نے امتحان  
 نہیں کیا یعنی کسی کو اپنا خلیفہ مقرر نہیں فرمایا جیسا کہ آیہ اختلاف کر بحث میں ثابت ہو چکا ہے پس ثابت ہو گیا کہ  
 یاسنیوں کا اصل مذہب باطل ہے یا یہ حدیث بنائی گئی ہے اور مخبر صادق پر جھوٹ باندھا گیا ہے اور جو شخص

کہ اس طرح کی جھوٹی حدیثیں بنائے یا اپنی کتابوں میں لکھو یا انکی روایت کرے وہ فلیتو مقعدہ من النار کا مصداق ہے اب ہم واعظ صاحب سے پوچھتے ہیں کہ آپ کی اس جھوٹی حدیث میں جو افتد کا لفظ ہے اس سے تو آپ خلافت مراد لیتے ہیں پس اگر شیعہ حدیث ثقلین میں تمسک سے مراد خلافت لین تو آپ کیوں خفا ہو رہے ہیں حالانکہ افتد سے تمسک کی لفظ ابلغ و اعم ہے اور دلالت اسکی خلافت پر واضح و اظہر خلیفہ ہم یہاں اب اس بات کو کہ یہ لفظ تمسک خلافت پر ابلغ و وجہ دلالت کرتی ہے بیان کرتے ہیں واضح ہو کہ تمسک کے معنی خود بقول واعظ صاحب چٹل رنے کے ہیں اور ظاہر ہے کہ کسی چیز کے ساتھ چٹل مارنے سے مراد ہے کہ اسکو مضبوط پکڑے اور ثقلین کے مضبوط پکڑنے سے یہ مراد ہے کہ انکی طاعت کریں اب ہم سب بیہوش کو مخاطب کر کے پوچھتے ہیں کہ اہلبیت کساعتہ ہو جب اس حدیث کو انکو بعض اقوال و افعال میں تمسک کرنا چاہیے یا کل میں اگر کہہ گئے کہ بعض میں تو ہم کہیں گے کہ خبر صادق نے قرآن و اہلبیت دونوں کی تمسک میں اہلبیت کو منحصر فرمایا پس تمہارے اس قول سے لازم آئیگا کہ قرآن کے بھی بعض احکام پر عمل کرینا حکم ہوا اور بعض پر نہیں اگر تم اس کے قائل ہو گے تو زمرہ فتنوں بالکتاب لکھ سے کل کر فتنوں بعض اکتاب و مکررون بعض میں داخل ہو جائو گے اور اگر تم کہو گے کہ ان سے کل اقوال و افعال میں تمسک کرنا چاہیے تو ہم کہیں گے کہ عصمت اہلبیت ثابت ہوئی اس سے کہ سراسر معصوم کو اور کسی شخص میں یہ صلاحیت نہیں ہو سکتی کہ کل اقوال و افعال میں اس سے تمسک کیا جائے اور جو دلیل کہ تفسیر میر سے ایہ کہ یہ لاینا لعمدی الظالمین کی ذیل تفسیر میں عصمت امام کی بابت پہنچے نقل کی ہے وہی بعینہ بیان جاری ہو سکتی ہے اگر تم یوں نہ سمجھو تو ہم ایک مثال سمجھا دیتے ہیں کہ جب امام المؤمنین عاقلہ نے جناب امیر خراج کیا اور ان سے لڑیں تو تمہارے نزدیک بھی حق حضرت علی کی طرف تھا پس کیونکر ممکن ہے کہ امام المؤمنین کے اس فعل کے ساتھ تمسک کرنا موجب ہدایت و عدم ضلالت ہو اور اگر تم اس مثال سے بھی نہ سمجھو تو ہم ایک دوسری مثال دیتے ہیں کہ حضرت امام المؤمنین غصہ نے افسائے اسرار رسول کیا اور اسکے سب سے دونوں بیہوشان سور و عتاب الہی ہوئیں جیسا کہ سورہ تحریم سے ظاہر ہے پس کیونکر ممکن ہے کہ جو امام المؤمنین کے اس فعل سے تمسک کر لیں خدا و رسول کے اسرار کو افشا کرے وہ ضلالت ہو پھر اور ہدایت پاس اور اہل بات کا قائل ہونا کفر صریح ہے پس اس فقرہ میں سے دو مطلب بخوبی ثابت ہو گئے اول عصمت اہلبیت دوم خارج ہونا غیر معصوم کا ان اہلبیت کی جگہ شان میں

آیہ تعلیل و حدیث تعلیل ہے اور جب عصمت الہیت ثابت ہو گئی تو ان کی خلافت بھی ثابت ہو گئی اس سبب سے کہ معصوم کی موجودگی میں غیر معصوم کو خلیفہ برحق سمجھنا تفصیل مفصول اور ترجیح مرجح ہے اب یہی خلافت یا فصل امیر المؤمنین پس ظاہر ہے کہ بعد جناب رسول خدا کی انحصار معصومیت کا علی و فاطمہ و حسن و حسین میں حصہ نہیں تھے اور جناب سیدہ خیر النساء پس بعد جناب رسول خدا انحصار ہو گئی خلافت جناب امیر پر اور یہ دلیل بعینہ جاری ہوئی ہے خلافت و امامت امیر معصومین کے باب میں اس طرح کہ بعد جناب میر کے وہ معصوم موجود نہ تھے مگر ایک وقت میں دو امام و خلیفہ نہیں ہو سکتے لہذا ترجیح ایک کی ضروری تھی اور وہ ثابت ہو گئی استخلافت امیر المؤمنین سے حضرت امام حسن کے باب میں اور بعد حضرت امام حسن کے خود انحصار معصومیت تھا حضرت امام حسین میں سطح بعد آپ کے انحصار معصومیت تھا علی بن الحسین بن العابدین میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام محمد باقر میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے امام جعفر صادق میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام موسیٰ کاظم میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام علی رضا میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام محمد تقی میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام علی نقی میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت امام حسن عسکری میں اور بعد آپ کے آپ کے صاحبزادے حضرت صاحب الزمان مہدی دین میں کہ جو موجود مگر غائب و مستور ہیں اور جب کم قادر مطلق ہو گا تو ظاہر ہونگے اور دنیا کو عدل و داد سے بھر دینگے اور یہ دلیل عصمت عام ہے ائمہ اثنا عشر کی امامت کے باب میں موافق و مخالف سب کے لیے اس سبب سے کہ بعد رسول خدا کو سوا ان حضرات کی اور کسی کی نسبت کسی شخص نے دعویٰ عصمت اصلاً و مطلقاً نہیں کیا ائمہ اس سے کہ ثابت ہو یا نہ ہونا علاوہ اسکے ایک امام کا اپنی حیات میں دو سکے امام کو اپنا وصی و خلیفہ کرنا یا علی التواتر مثل استخلافت جناب رسول امیر المؤمنین کو شیعوں کی یہاں ثابت و محقق ہے پس اگر اہل سنت ان حضرات کی امامت کو منکر اور ان کی اطاعت سے خوف ہوں تو پھر ہم کو دوسرے کسی ایک ہی شخص کا امام بناوین کہ اس کی کل فعال و اقوال قابل تمسک ہوں اور عدم ضلالت اس تمسک کے ساتھ واجب ہو اگر تم کہو گے کہ قرآن جو اعظم التعلیل ہے وہ تمسک کرنے کے لیے کیا کم ہے کہ ہر زمانہ میں موجود ہے اور جب ہم اس کے ساتھ تمسک کرینگے تو اہل بیت کے ساتھ بھی تمسک کرنا ثابت ہو جائیگا اس سبب سے کہ تعلیل ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتی تو ہم کینک

کہ یہ مسلمانوں کی نجات و ہدایت منحصر ہے قرآن و اہلبیت کے ساتھ تمسک کرنے پر تو تمسک ہی مراد اطاعت ہی اور یہ بھی  
مسلمانوں کی ایک کی اطاعت مستلزم ہے دوسرے کی اطاعت کو مگر لفظ اس میں ہے کہ کوئی شخص بغیر وسیلہ و ذریعہ  
اہل بیت قرآن کی اطاعت کر سکتا ہے یا نہیں پس اگر تم کہو گے کہ کر سکتا ہے تو ہم کہیں گے کہ قرآن کی اطاعت موقوف ہے  
اوسکے معانی و مراد کو صحیح سمجھنے پر یا نہیں اگر تم کہو گے کہ نہیں تو کفر کے ساتھ حماقت کی بھی تمہاری طرف نسبت ہوگی  
اسی لیے کہ جس کتاب کے معانی آدمی صحیح نہ سمجھے گا اوس پر عمل کیونکر کرے گا اور اگر شق اول کو سخت یا کر دے تو ہم پوچھیں گے کہ تم  
قرآن کی معنی صحیح سمجھے ہو یا غلط اگر کہو گے کہ غلط تو پھر تمہارا مذہب ہی غلط ہو جائیگا اور اگر کہو گے کہ صحیح تو ہم کہیں گے کہ  
اسلام میں بے فرقہ ہیں اور سب قرآن کو مانتے ہیں لیکن اوسکی معنی و مراد کو سمجھنے میں ایک دوسرے سے مختلف ہے  
اور پھر فرقہ یہی کہتا ہے کہ جو کچھ ہم سمجھے ہیں صحیح ہے لہذا اس پر کن سی دلیل مسکت و محکم ہے کہ جو معنی تم سمجھے ہو وہی  
صحیح ہیں جب قدر دلیلین کہ تم پیش کرو گے اوس سے زیادہ دوسرے فرقہ اپنے فہم کی صحت پیش کر سکتا ہے اور اگر تم تم سے  
یہی سوال کرو گے تو ہم اوسکا یہ جواب دیں گے کہ جو معانی تم سمجھے ہیں وہ اخذ دین قول معصوم سے لہذا اوسکی صحت میں  
کچھ شبہ نہیں ہو سکتا اسی لیے کہ معصوم خطا سے مبرا ہوتا ہے اور تمہارے یہاں کوئی معصوم نہیں کہ تم اوسکی قول کے ساتھ  
تمسک ہو پس ثابت ہو گیا کہ تمسک بقرآن منحصر ہے تمسک باہلبیت میں اور اسکا عکس بھی صحیح ہے یعنی اگر کوئی تمام  
قرآن کی معنی صحیح سمجھے تو خواہ مخواہ وہ اہلبیت کی حقیقت کا قائل ہوگا اور ان کے ساتھ تمسک ہوگا لیکن بغیر عصمت  
کی یہ محال ہے اور عصمت بعد رسول خدا کی منحصر ہے اہلبیت میں پس منحصر ہو گیا فہم معنی قرآن متابعت اہلبیت میں اگر تم  
کہو گے کہ اس سے معلوم ہوا کہ معاذ اللہ قرآن میں نقص ہے اور وہ ہدایت کے لیے کافی نہیں کہ دوسرے کا محتاج ہے تو ہم کہیں گے  
کہ یہ تمہاری نافی ہی ہے اس سے قرآن میں نقص نہیں لازم آتا بلکہ خلق کے فہم کا نقص ثابت ہوتا ہے کہ بغیر معلم کامل وہ  
اوسکے سمجھنے میں مغدور ہیں اور اگر تم بغیر غور و تامل دیکھو اور چشم بصیرت سے ملاحظہ کرو تو اس حدیث سے کام معلوم ہو جا  
کہ جناب خاتم النبیین کہ جو اپنی امت پر رؤف و رحیم تھا اپنے بعد وہ کتاب اللہ کو بھی چھوڑ گئی اور اوسکی تعلیم بھی مقرر  
فرما گئی تاکہ ایست نبی عقل ناقص پر اعتماد کر کے اور ہوسے نفسانی میں مبتلا ہو کر فہم معنی قرآن میں غلطی نہ کرے  
اور گمراہ نہ ہو جائے پس اگر اس پر بھی تم اولیٰ امین کاملین پر ایمان نہ لاؤ اور اوسکے کلام کی طرقت نہ رجوع کرو اور قرآن  
کو چاہو کہ خود ہی سمجھ لیں اور پھر نہ سمجھو اور گمراہ ہو جاؤ تو اس میں خدا و رسول کا کیا قصور ہے ہمارے حضرت تو ابواب

ہدایت کو کشادہ کر گئے ہیں اور انوار حق و صدق کو روشن فرما گئے ہیں ایسا کہ من ملک عن بلینہ و یحیی من حی عن تینین اور  
 تمھاری فرید بصیرت کے لیے ہم اس قدر راہ بیان کرتے ہیں کہ بالبراستہ ثابت ہے کہ نبی نوع انسان کی طبیعت مجبور مجبوت  
 اختلاف پر پس ضروری ہے کہ ان کی ارادہ پرین مختلف ہوں از سلف تا خلف و از آدم تا یدم کون سی ای کتاب یا کونسا ایسا  
 مسئلہ ہے کہ جو عقلی نظر و مود و فکر عقلا ہوا ہوا اور پھر اس کے فہم میں اختلاف نہ واقع ہوا اور ہرگز وہ اختلاف مرتفع نہیں ہو سکتا  
 بغیر اسکے کہ کسی محسوس نے اگر اس کو رفع کیا ہو جب نبی ہایت کی است پرین مختلف ہوئی ہے تو ہرگز وہ اختلاف نہیں ہے ہو  
 جب تک کہ دوسری مجبوت نہ ہو ہو پس ابتدا ہی سے ہر نبی الحق نے نبی سابق کے اختلاف امت کو رفع کیا ہو اور ہر  
 مختلف فیہا میں سے احق کو نبیادیا ہو وہ امت تسلیم کرے یا نہ کرے اور اس نبی پر ایمان لائے لائے اس سبب سے  
 کہ نبی جانہ و تعالیٰ اتمام حجت کر دیا ہو من شار فلیو من و من شار فلیو ہمارے حضرت خاتم النبیین تھے اور کوئی نبی ان کے  
 بعد مجبوت ہوئی والا نہ تھا اور فہم معنی قرآن میں مثل کتب سابقہ اختلاف امت بھی ضروری تھا پس اس جگہ جناب  
 رسول خدا اپنے اہلبیت کو اس کتاب عزیز کا معلم اور اس کفر مخوم کا خازن مقرر فرما گئے ہیں فاسکو اہل الذکر ان انکمتم لا  
 تعلمون ای عزیز دنیا میں بہت سی علوم متداول ہیں اور ان کی کتب موجود و مشہور ہیں خواہ مخواہ ان کی فہم و کتاب میں  
 معلم کامل کی طرف رجوع کرنیکی ضرورت ہوتی ہے مثلاً علم طب کے کتاب میں اس کی موجود ہیں پس کیا ممکن ہے کہ کوئی  
 شخص بغیر طبیب عاذق کی طرف رجوع کیے ہوئے ان کتابوں کی مطالعہ سے خود ہر طبیب ہو جائے اور علاج کرے  
 اور اسکے مطالب کے فہم میں غلطی نہ کرے لیکن چونکہ یہ کتب انسان کی وضع کی ہوئی ہیں لہذا ان کے اقتساب و فہم کے  
 لیے علمائے انسانی کی طرف رجوع کی ضرورت ہوتی ہے اور قرآن چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے  
 لہذا خواہ مخواہ اسکے فہم و اقتساب و رفع اختلاف کے لیے علمائے ربانی کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت ہوگی  
 اور وہ اپنے زمانے میں جناب رسول خدا تھے کہ جن پر یہ کتاب عزیز نازل ہوئی اور بعد آپ کے آپ کے اہل بیت  
 ہیں اور اس تقریر سے کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ قرآن کیا کوئی پھیستان ہے یا پہلی ہے کہ جو کسی کی سمجھ میں نہ آئے  
 یہ بات نہیں ہے بلکہ بات یہ ہے کہ بعض آیات قرآن میں حکمت ہیں کہ جو ہر عالم کی سمجھ میں آجاتی ہیں اور وہ ہیں  
 کچھ اختلاف بھی امت میں نہیں ہوا مثل آیات وجوب نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و حرمت زنا و شرب خمر و اکل لحم  
 خنزیر وغیرہ کے اور بعض آیات مشابہات ہیں اور ان میں اختلاف واقع ہے پس اسکے رفع کے لیے کوئی

معلم ربانی ضرور ہے چنانچہ خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے ہوا الذی انزل علیک الكتاب منه آیات حکمات  
هن امر الكتاب واخر منشاہات فاما الذین فی قلوبہم ذیغ فیتبعون ما تشاہ منہ ابتغاء

الفتنۃ وابتغاء تکاویلہ وما یعلمہنا ویلہ الا اللہ والراسخون  
فہ العلم ترجمہ وہی اللہ ہے جس نے کما نزل کی تیرے اور کتاب اس میں سے بعض  
آیتیں حکم ہیں وہ اصل میں کتاب کی اور بعض دوسری آیتیں تشاہ ہیں پس لیکن وہ لوگ کہ اوکو دلوں میں بھی  
ہر پس پیروی کرتے ہیں اور آیتوں کی کہ تشاہ میں اوی قرآن میں سے واسطے طلب فتنہ کر اور واسطے طلب  
کہنے اوسکی تاویل کے لو نہیں جانتا ہر اوسکی تاویل کو مگر اللہ اور وہ لوگ کہ ثابت قدم ہیں علم میں انتہی اس  
آیہ وافی ہایہ سے ثابت ہو گیا کہ قرآن مجید میں بعض آیتیں حکم ہیں کہ اوکو معنی ظاہر ہیں اور بعض آیتیں تشاہ ہیں کہ  
اوی تاویل بھی معنی صحیح کو ہوا حق سبحانہ و تعالیٰ اور رسخون فی العلم کے کوئی نہیں جانتا اور اس میں کچھ شک نہیں ہے  
کہ رسخون فی العلم بعد ہمارے رسول کریمہ اہلبیت ہیں اور اسی سبب سے جناب رسول خداؐ اور کو قرآن سورقین کی  
کہ جس آیت کی معنی کہ امت نہ سمجھ سکی یا اس میں اختلاف کریا و سوان حضرت سیوچہ لار و چو لوگ کہ بغیر وسیلہ و ذریعہ  
عالم ربانی تاویل تشاہات کر دے ہوتے ہیں اوی کی کیفیت کو بھی اس آیت میں بیان فرما دیا ہے کہ اوکو دلوں میں بھی  
اور کچھ شک نہیں ہے کہ یہ وہی لوگ ہیں کہ جو تمک عت سے خوف و بھینہ اہلبیت سے مخالفت میں اور یہ حدیث ثقلین و دیگر  
احادیث جو اسی مفہوم و مضمون کی ہیں گویا اسی یہ وافی ہایہ کی تفسیر ہیں یعنی وشیو خوبی واضح ہوتا ہے کہ رسخون فی  
العلم سے مراد اہلبیت ہیں کہ اوکا اور قرآن کا ساتھ ہو اس آیت میں بنا پر عداوت اہلبیت سینوں فی یہ جالاک کی ہے  
کہ الا اللہ پر وقت لازم بنایا ہے تاکہ معلوم ہو کہ والا رسخون فی العلم مقبل ہے اور واسطیات کر لیے اور حجاب بعد  
یعنی قیولوں انبیا کیل میں عذر نہا و مانید کہ الا اولوالباب وکی خبر ہے اور یہ اسم و خبر مگر حلیہ مسانفہ ہوا جسکے معنی یہ ہوئے  
کہ تشاہات کی تاویل کو ہوا خدا کے اور کوئی نہیں جانتا اور یہ معنی بالبدلتہ صحیح نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ یہ  
کیونکر ممکن ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے رسول پر ایسی آیات قرآنی نازل فرمائی کہ خود رسول ہی اوکو معنی سمجھے  
پس تنزیل عبت ہوگی اور حق سبحانہ و تعالیٰ حکیم ہے اور فعل عبت او سرروا نہیں اور حق یہ ہے کہ اللہ مطلق

علیہ ہے اور اوہ عطف کا ہے اور راسخون فی العلم معطوف اور ذوالحال ہے اور جہلہ بعد اس سے حال ہے  
معنی سکے وہی ہیں کہ جو ہم پہلے بیان کر چکے یعنی تشابہات کی تاویل کو سوا خدا اور راسخون فی العلم کے  
کوئی نہیں جانتا اور آیہ مابعد کا یہ ترجمہ ہے کہ تم میں وہی راسخون فی العلم کہ ایمان لائے ہم ساتھ اس کے کل  
قرآن نہ دیکھتے ہی ہمارے پروردگار کے اور ہمیں نصیحت قبول کرتے ہیں مگر صاحبان عقل انہی اور چونکہ  
اہل سنت و جماعت تمہیں اس اہمیت سے محروم ہیں اور تاویل تشابہات قرآن کے دیر لہذا ان کی یہ سبب کے  
اصول و فروع حکما قرآن کے بھی مخالف ہو گئے ہیں اس سبب کہ اوہ عقول نے اپنی عقل ناقص پر اعتماد  
کیا اور تشابہات کو نہ سمجھا اور کہی سلم ربانی کی طرف رجوع نہ کی پس خواہ مخواہ مگر ای میں مبتلا ہو گئی اور اس  
مخالفت کی بیان کے لیے تو کتب ضخیمہ بھی کافی نہیں ہو سکتیں لیکن میں یہاں بطور مشتمل نمونہ از خروارے  
چند مسائل اصول و فروع کو باجمال و مختصا و غیرہ لانا طریق بیان کرتا ہوں اول توحید ہے کہ اصل نئے اسلام ہے  
اور تمام دنیا اسی واسطے مبعوث ہوئے ہیں کہ خلق کو توحید کی طرف دعوت کریں اور شرک و کفر سے منع فرمائیں  
لیکن حضرات مہدویہ کہ جو سنیوں کے پیرو مشدین وحدت وجود کو قائل ہیں یہی سب موجودات کو عین ذات  
باری تعالیٰ سمجھتے ہیں اور ہمہ دست کہتی ہیں چنانچہ محمدی الدین بن العربی کتاب فتوحات مکیہ میں لکھتے ہیں کہ سچا  
میں ظہر لاشیاء ہو عینہا یعنی پاک ہے وہ کہ جسے ظاہر کیا اشیا کو حالانکہ وہ عین و غیب اشیا کا ہی اور مفہوم اس کا  
یہ ہے کہ انسان و حیوان اور کتا اور بلی تک معاۃ اللہ حسب ادب اور یہ بتویر انقسام شرک سے بلا اس سے زیادہ  
کوئی شرک ہو ہی نہیں سکتا اور اسی بنا پر یہ لوگ خود اپنے تئیں بھی خدا کہتے ہیں کہ فی باک ہمیں کرتے چنانچہ باریزید  
بسطاحی قول مشہور ہے کہ لیس فی جنتی سودی شریفی میرے جتنے میں سوا خدا کی اور کوئی نہیں ہے مطلب وہ کیا ہے  
کہ میں خود خدا ہوں اور مولوی روم صاحب ذکر قول کی یوں حکایت کرتے ہیں سے بامریان ان فقیر خرم  
بانیہ یاد کہ نہ رواں یک نیم گفت مستانہ عیان آن ذوقون ہلا الہ الا انا فاعبدون یہ ترجمہ میرے آخریہ  
ہے کہ میرے سوا کوئی محبوب و نہیں ہے پس میری عبادت کرو اور منصوص حلال کرنا ناجی کہنے سے تو سبھی اہل حق ہیں

۱۰ چنانچہ پشوری مولوی دم مطہر علی گشور کے فرزند ۲۵ میں نہیں باریہ بطامی ذکر قول کا ترجمہ بطریک گھارہ پشوریت لکھتا ہے

چند امثال اللہ باریہ پشوری ذوقین در ۱۲ منہ لے شری جاپ مذکور سنہ ۳۲۹ و ۳۵۰ ۱۱ منہ



حالانکہ کلام مجید میں کوئی ایسا تشابہ بھی ایسی نہیں ہے کہ جس کا ظاہر لفظ بھی اس کلمہ کفر اور قول و اسی خبر لا کر یا ہو و وہ تقدیس و تنزیہ ہے یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ کو صفات مخلوق سے پاک و مبرا سمجھنا اور اہل سنت و جماعت جسم و صورت و اعضا و جوارح کے قائل میں شاید کوئی سنی صاحب اس سے انکار کریں لہذا میں شاہ عبدالقادر صاحب موضع القرآن کی ایک عبارت نقل کرتا ہوں کہ جو انھوں نے سورہ فون و القلم کی آیت یوم کشف عن سابق ویدعون الی السجود کی ذیل تفسیر میں لکھی ہے ف شتر کے دن ہر تہ جس کو پوچھتی تھی اوسکے ساتھ جاوے گی مسلمان کھڑے رہا و نیگے پروردگار کو یکجا جس صورت میں نہ پہچانیں فرما و یکجا میں مجھارا رب ہوں میرے ساتھ آؤ کہیں گے بخود اللہ ہمارا رب تو یکجا تو ہم پہچان لینگے فرما و یکجا کچھ اوسکا نشان جانتے ہو کہیں گے جانتے ہیں پھر ظاہر ہوگا انکی پہچان موافق اور پٹیلی کھولیکا تو سب سے میں گرنیکے انتہی موضع الحاجۃ سینوں نے معاذ اللہ خدا کو بھر دیا قرار دیا ہے کہ کبھی کوئی صورت بنے آو یکجا اور کبھی کوئی اور پھر جب اوسکی لیے پٹیلی ثابت کی تو اور اعضا و جوارح کیوں ہو گئے تعالیٰ اللہ عاقبول الظالمون علواً کبیراً میں نے بخوف طوالت فقط اسی قدر اتفقا کی ہے جس شخص کا مفصل ان عقائد کے متعلق نہ ہو چاہے وہ اور کتب سنیہ کی طرف رجوع کرے اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ ترک تسکال ہل بیت و بیرونی آیات و احادیث تشابہات کی سبب سے انکو عتیا یا علی طرح کا فساد پیدا ہوا ہو و نہ کلام مجید میں آیات محکمات بکثرت موجود ہیں کہ جو حق سبحانہ و تعالیٰ کی تقدیس و تنزیہ پر دلالت کرتی ہیں اگر شیطان اوسکو اونکی طرف نہیں رجوع کرنے دیتا چنانچہ انھیں آیات قنیا میں سے ایک یہ آیہ محکم بھی ہے لیس مشکہ شی و ہو لہم البصیر یعنی نہیں ہے مثل اوسکے کوئی شے اور وہ سمیع و بصیر ہے اسی سنو ہم رویت بصر کے قائل ہیں اور اس پر کوئی سند لکھنے کی حاجت نہیں اس لیے کہ عام سنی جانتے ہیں کہ ہم کو دیدار خدا حاصل ہوگا اور یہ بھی بیرونی تشابہات کا باعث ہی اور پڑتا ہے کہ رویت بصری لازم ہے جسم و صورت و مکان و بہت وغیرہ کو اور بغیر انکے ممکن نہیں اور سب باتیں صفات مخلوقات میں سے ہیں اور آیات محکمات نفسی رویت پر دلالت کرتے ہیں چنانچہ انھیں میں سے ایک آیہ وافی ہا یہ ہے کہ لا تدرکہ الابصار و ہدیرکہ لا البصا و ہو لطیف الخیر یعنی نہیں دریافت کر سکتے ہیں اوسکو انھیں اور وہ دریافت کر لیتا ہے انھوں کو اور وہ لطیف و خیر ہے انتہی چہارم حق سبحانہ و تعالیٰ کو عادل نہیں جانتے یعنی خیر و شر سب خدا کی جانب سے ہے و ان میں

اور کہتے ہیں کہ افعال عباد کا فاصل خود موجود ہے اور اس سے زیادہ کوئی ظلم نہیں ہے کہ خود ہی بندوں کے افعال  
خیر و شر کرے اور خود ہی ان کو جزا و سزا دی اور یہ عقیدہ فاسد بھی پیروی تشابہات سے پیدا ہوا ہے ورنہ آیات  
محکمات کثیرہ نفی خیر و ظلم پر دلالت کرتے ہیں چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ  
فَلْيُكْفَرْ یعنی جو شخص کہ چاہے پس ایمان لائے اور جو شخص کہ چاہے پس کفر ہو جائے انتہی و نیز فرماتا ہے  
مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا یعنی جو شخص کہ عمل صالح کرے پس واسطے نفس اپنے  
کو ہے اور جو شخص کہ برائی کرے پس ضرر اس کا اوسے نفس کے لیے ہے انتہی و نیز فرماتا ہے ذَالِكُمْ بِمَا  
قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَبِئْسَ لَظَلَامٌ لِلْعَبِيدِ یعنی یہ عذاب قیامت بدلے میں اوس چیز  
کے ہے کہ جو تمھارے ہاتھوں نے پہلے ہی بھیجی ہے اور تحقیق اللہ نہیں ظلم کر رہا ہے بندوں کے انتہی و نیز فرماتا ہے  
وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ یعنی اور ان پر اللہ نے ظلم نہیں کیا بلکہ  
خود اپنے نفسوں پر ظلم کرتے تھے انتہی اور اس طرح آیات کلام مجید میں بہت ہیں اور سیکڑوں جگہ کسب و کتب  
کی نسبت حق سبحانہ و تعالیٰ نے بندوں کی طرف کی ہے چنانچہ انبیاء کو معصوم نہیں سمجھتے اور مہجرت طویل ہے  
اور اس سے زیادہ کیا ہوگا کہ خود ہمارے حضرت کو کہ جو قائم الدین ہیں ایک جہت سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ کا  
اجتہاد کبھی صواب پڑتا تھا اور کبھی خطا پر چنانچہ خود و اعطاء صاحب اسی رسالہ مجمع الاوصاف کے صفحہ ۹۰ میں  
لکھا ہے کہ ان افضل مخلوقات کا اجتہاد کبھی بار صواب کو نہیں پہنچا اور اسکے سوا بہت سے اعتراض ابواب  
آئندہ میں آپ کے اقوال و افعال پر کیے ہیں کہ ان کی تفصیل انشاء اللہ العزیز جوابات میں معلوم ہوگی حالانکہ حق سبحانہ  
و تعالیٰ حضرت کی شان میں فرماتا ہے وَمَا يَنْطِقُ عَالَمُ الْإِنِّ هُوَ الْوَاحِي بَعْثَ یعنی اور نہیں  
کلام کرتا ہے وہی رسول خود انہیں نفس سے نہیں ہے اوس کا کلام مگر وحی کہ بھیجی جاتی ہے انتہی اور یہ عقیدہ فاسد  
سینوں نے اس واسطے اٹھایا کیے ہیں کہ اگر شیعہ اوس کے خلفاء پر اعتراض کریں تو اوس کے جواب میں وہ ان بنائی  
ہوئی باتوں کو پیش کر دیں شتم امامت و خلافت کو امت کے اختیار میں سمجھتے ہیں کہ جس کو چاہیں امام و  
و خلیفہ بنادیں حالانکہ خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

۱۰ جز بست و ہفتم سورہ النجم ۱۱ جز بست سورہ قلم ۱۲ جز بست

ماکان لهم الخیر و سبحان الله و تعالی عما یشرکون و ربک یعلماک جسد و  
و مایعلون یعنی اور پروردگار تیرا پیدا کرنا چاہتا ہے اور اختیار کرنا چاہتا ہے جسکے چاہتا ہے میں نے اس پر ایمان لیا کہ تم کو اپنی  
مقرر کر لیں) پاک ہو اللہ اور بے ترس چیز سے کہ وہ شریک نہ تھیں (اس سے معلوم ہوا کہ انسان کا مابقی یا امام یا نبی  
اپنی اختیار میں سمجھنا شرک ہے) اور پروردگار تیرا جانتا ہے اور خبر کو کہ پوشیدہ کرتی ہیں الون آدمیوں کو اور اور چیز کو  
کہ ظاہر کرتے ہیں یعنی انسان کے ظاہر اور باطن سے خدا ہی خوب جانتا ہے کہ کون نبوت کے قابل ہے اور کون ایمان  
کو آدمی کیا جائیں اسلیے کہ بعض لوگوں کا ظاہر اچھا ہوتا ہے اور باطن بُرا انتہی میں حال و نیکے اصول عقاید کا ہے اور  
فروع کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ کل تکالیف شرعیہ و قسم پرین اول عبادات دوم معاملات عبارت میں ظاہر و باطن  
افضل نماز اور وصحت نماز موقوف ہے طہارت پر اور یہ دو طرح پر ہے اول خست یعنی نجاست کا پانی وغیرہ سے  
رفع کرنا دوم حدث کا غسل و وضو سے نہ کرنا اول کا نیکے یہاں یہ حال ہے کہ مشرکین و کفار کو پاک سمجھنا اور  
اولی نجاست سے کیوں احتیاز کرنے لگے حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے انما المشرکون نجس یعنی سوا اس کے نہیں ہے  
کہ مشرک نجس میں انتہی اور انکی امام عظم صاحب تو کیے تکس کو نجس نہیں جانتے چنانچہ انکے یہ سب میں تکرار و تکرار  
پیر چڑھا کر اور اسکی کھال کو پھینک کے نماز پڑھنا جائز ہے و نیز اسکے ٹھکر کا مصلے اور ڈول بنانا جائز ہے اور نبوت  
بین اسکا عقرب بنانا ہے اور دوسری قسم کی طہارت کا یہ حال ہے کہ کلام عہدین تو وضو میں پاؤں کو مسح کرنا حکم  
اور یہ خواہ غواہ اس حکم کو ترک کر کے انکو ردعوت میں اور یہ وضو یہ میا ایھا الذین امنوا اذنا منکم  
الصلوة فاعملو وجہ حکم و ایدیکم الی الخافق و امسکوا و سیکم  
وان جملکم الی الکعبین یعنی امی وہ لوگوں نے ایمان لائے ہو جسوقت کہ ارٹھو تم ہر نماز  
تو جو دم و مخون اپنے کو اور اتھون اپنے کو کہنیوں تک (یعنی کہنیوں سے تجاوز نہ کرو) اور سب کو و تم سرول اپنے  
کا اور پاؤں اپنے کا گئون تک انتہی اسکا یعنی نہ امسک اور اسکی بعد و نہ کا ذکر ہے وجہ اور ایسی ظاہر  
کہ انکی مسح کرنا حکم ہے اور ار حکم کا عطف و جو حکم و ایدیکم پر لینا اور بیچ کر الفاظ چھوڑ دینا صریح تحریر کرنا ہے معنی قرآن  
میں اور اسکے سوا ترتیب جو اس آیت میں ہے اسکو وضو میں واجب نہیں سمجھتے اور نہایت کرنا بھی واجب نہیں سمجھتے

اور تشریح بنامستہ وضو کرنا جائز سمجھتے ہیں اور نماز کا اونکو یہ حال ہے کہ فقط ایک چھوٹی سی آیت کا وہ بھی فانی رہیں  
ترجمہ کر کے پڑھ لیا کافی سمجھتے ہیں اور رکوع میں طاعت اور قیام بعد رکوع میں استوا واعتدال اور حلیہ میں السجدین  
وطاعت میں فی السجدین یہ کچھ واجب نہیں جانتے اور بعد تشریح سلام کی جگہ فقط حدیث کرنا کافی سمجھتے ہیں چنانچہ  
تحریرت ابو حنیفہ کہہ جیتوں کہ امام اہل ہندوستان میں اکثر سنی بلکہ قریب قریب کل کے انھیں  
کی تصدیق میں وکی نماز کا حال لکھا ہوں کتاب و فیات الاعیان تاریخ ابن حکاکان ترجمہ سلطان محمود و مجد بان چاہ  
مصر مطبوعہ مطبعہ مہینہ سہری کے صفحہ ۶۷ میں یہ عبارت لکھی ہوئی ہے ذکر امام الحرمین ابو المعالی عبد الملک  
الحجوبی المقدم ذکرہ فی کتابہ الذی سماہ مغنیہ الخلفین فی اختیار الاحسن ان السلطان محمود و مجد کورکان علی مذہب  
ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ و کان مولعا بعلم الحدیث و کانوا یسمعون الحدیث من الشیوخ میں یہ یہ وہ یوسیع و کان  
الاحادیث فوجہ اکثر ما واقفا لمذہب الشافعی رضی اللہ عنہ فوقع فی غلہ کہ جمیع الفقہاء من العرفین فی مرو  
و تمس منهم الکلام فی ترجیح احد المذہبین علی الآخر فوقع الاتفاق علی ان یصلوا میں یہ یہ کہتین علی مذہب الامام  
الشافعی رضی اللہ عنہ و علی مذہب ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ لیس فیہ السلطان و ینکروا بخلاف ما یجوز من فصلی انفعال  
المروزی وقد تقدم ذکرہ بطہارۃ سببہ و شراطہ معتبرہ من الطہارۃ و استترة و استقبال القبلة و اتی بالارکان  
و الہیات و الحسن و الادب و الفرائض علی وجہ الکمال و التمام و قال ہذہ صلاۃ الیچوز الامام الشافعی و و ہذا رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ ثم صلی یکتب علیہ الیچوز ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فلیس علیہ کلب بدو غائم الطرح رجمہ بانجامستہ و توصیہ  
بہذہ الصلاۃ و کان فی صمیم الصیف فی المقارنۃ واجتمع الباب و البعوض و کان وضوہ شکسا انکسار ثم استقبال  
القبلة و احرم بالصلاۃ من الخشوع فی الوضو و کبر بالفاستیتہ ثم و آتیتہ بالفارسیہ و بکبر ستر ثم فقرقرین کنقرات  
الدیک من غیر فصل و من غیر رکوع و تشهد و شرط فی آخرہ من غیر سببہ السلام و قال ایہا السلطان ہذہ صلاۃ  
ابی حنیفہ فقال السلطان لو لم تکن ہذہ الصلاۃ صلاۃ ابی حنیفہ لکنک لان مثل ہذہ الصلاۃ الیچوز ما ذوین  
فاکرت الخ ینان تگون ہذہ صلوۃ ابی حنیفہ فامر الفقہاء باحضار کتب ابی حنیفہ و امر السلطان نصرانیا کاتب  
ایچرا المہینین میرا فوجدت الصلوۃ علی مذہب ابی حنیفہ علی ما حکاہ الفقہاء فاعرض السلطان عن مذہب  
ابی حنیفہ و شک بہذہ الشافعی رضی اللہ عنہ ترجمہ اور ذکر کیا ہے امام الحرمین ابو المعالی عبد الملک جوینچہ

کہ اونکا ذکر پہلے ہو چکا ہے اپنی ایک کتاب میں کہ اوسکا نام اونھوں نے بغیث الخلق فی اختیار الاحق رکھا ہے اس بات کو کہ سلطان محمود مذہب ابوحنیفہ پر تھا اور وہ علم حدیث کا شائق تھا اور لوگوں کے سامنے شیوخ سے حدیث سنتے تھے اور وہ خود بھی سنتا تھا اور وہ حدیثوں کو دریافت کیا کرتا تھا اکثر کو مذہب شافعی کے موافق پاتا تھا پس حکم شافعی کا اوسکو دل سے پس نہ آیا پس جمع کیا اونسے فقیہوں کو فقیہین میں سے (یعنی شافعیہ و حنفیہ میں سے) مقام مروین اور سوال کیا اون لوگوں سے بحث کرینکا ترجیح دینے میں ایک مذہب پر رہے اس بات پر اتفاق کیا کہ دو رکعت نماز پڑھیں سامنے سلطان محمود کے مذہب امام شافعی کی بنا پر وزیر مذہب ابوحنیفہ کی بنا پر تاکہ سلطان اوسکی نظر کرے اور فکر کرے اور اختیار کرے اوس مذہب کو کہ جو دونوں میں اچھا ہو پس نماز پڑھی فقال مروزی نے کہ جس شخص کا ذکر پہلے آچکا ہے ساتھ طہارت کا مکہ کے اور شرائط مقبوضہ کے طہارت سے اور سرعورتین سے اور قبلہ کی طرف منھ کرنے سے اور بجالایا ارکان کو اور وضو ہوتا نماز کو اور سنتوں کو اور آب کو اور فرضوں کو اور پر وجہ کمال اور تمام کے اور کہا کہ ایسی نماز ہے کہ امام شافعی سوا اسکے جائز نہیں سمجھتے بعد اوسکے دو رکعتیں پڑھیں اوس بنا پر کہ جبکہ ابوحنیفہ جائز سمجھتا ہے پس میں لیا چڑھ گئے کا دیا غت کیا ہوا بعد اوسکے جو تھائی میں نجاست بھری اور وضو کیا ساتھ شرب خزا کی درنا خالیکہ عین گرمی میں میدان میں تھا اوسجھ ہو گئیں کھیاں اور مجھ پر وضو اوسکا اولٹا تھا برعکس ترتیب کے بعد اوسکے قبلہ کی طرف منھ کیا اور ہر دم باندھا واسطے نماز کے بغیر نیت کو وضو میں اوپر کبھی فارسی میں بعد اوسکے ایک آیت پڑھی فارسی میں دو برگ سبھر (یہ ترجمہ مدھانتان کا ہے) بعد اوسکو دو سجود کیے مانتہ چیخ مارنے فرغ خاگی کے بغیر فصل کے اور بغیر رکوع کے اور تشہد پڑھا اور ایک گوز کیا اوسکے آخر میں بغیر نیت سلام کے اور کہا کہ ای بادشاہ یہ نماز ہے ابوحنیفہ کی پس کہا بادشاہ نے کہ اگر ہوگی یہ نماز ابوحنیفہ کی تو اللہ میں تجھ کو قتل کرونگا اس سبب کہ مثل اس نماز کے کوئی اہل دین جائز نہیں کر سکتا پس گر وہ خفیہ نے انکار کیا اس بات سے کہ یہ نماز ابوحنیفہ کی ہو پس فقال نے کتب ابوحنیفہ منکول امین اور حکم دیا بادشاہ نے ایک نظر فی کو کہ چڑھے کھے تھا کہ دونوں مذہبوں کو پڑھے پس باقی گئی نماز تیار مذہب ابوحنیفہ کے موافق اوسکے کہ جو فقال نقل کی تھی پس عرض کیا بادشاہ نے مذہب ابوحنیفہ سے اور تمہاک کیا ساتھ مذہب شافعی کے انتہی کیوں چھڑا

حنفیہ آپسے اپنے الم اعظم صاحب کی نماز کا حال سنا جیسا کہ اس طرح کی نماز جائز ہو اور سکو ہمارا  
 سلام ہے اور اہل مذہب کے اسلام میں کلام ہے اور ابن حنکآن قدسینہ میں ایسے مشہور مورخ و محدث ہیں کہ کوئی  
 سنی ان کی عظمت و جلالت و صداقت میں شک کو نہیں کر سکتا اور کچھ اسی کتاب پر موقوف و منحصر نہیں ہے بلکہ سب  
 ارکان طہارت و نماز الم اعظم کی تمام کتب حضرت سنیہ میں مذکور و مسطور ہیں اور کوئی اہل علم اسکا انکار نہیں کر سکتا  
 اگرچہ غلط صاحب و راوی کی اتباع کی رفع جہالت کے لیے ان ارکان کو دیگر کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت سے بھی  
 ثابت کیے و بنا ہوں رکن اول کتے کے چمڑے میں نماز کا جائز ہونا پس کتاب ہدیہ جلد اول  
 صفحہ ۱۱ مطبوع مطبع شیحی میں یہ عبارت ہو کہ اب دبیغ فقد طهر و جازت الصلاة فيه والوضوء منه الاجل الخ  
 والادعی ترجمہ جو چمڑا کہ دعاغت کیا گیا پس تحقیق کہ پاک ہو گیا اور جائز ہوئی نماز پڑھی او سمین اور وضو اس  
 کے چمڑے اور آدمی کا انتہی اس سے معلوم ہوا کہ سوے سوے آدمی کے سب جانوروں کا چمڑا و باغیچے  
 پاک ہو جاتا ہے اور اسے پہنکے نماز پڑھنا جائز ہے خواہ کتے کا ہو خواہ بیٹیرے کا خواہ ریچھ وغیرہ کا اب ایک اور  
 لطیفہ سنیہ کہ امام محمد جونا گور شیعہ الم اعظم صاحب کے ہیں وہ بغیر دعاغت کی بھی کتے کو بیٹیرے کے چمڑے پر  
 نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں چنانچہ قوائے قاضی خان چھاپہ نو لکھنویہ کے جلد اول کے صفحہ ۱۱ میں یہ عبارت ہے  
 وذكر الناطقي عن محمد اذ صلى على جلد كلب او ذيب قد نزع جازت صلاته ترجمہ اور ذکر کیا ناطقی نے کہ منقول ہے  
 امام محمد سے کہ جس وقت نماز پڑھے کوئی شخص کتے یا بیٹیرے کے چمڑے پر کہ جو بیچ کیا گیا ہو تو نماز اسکی جائز ہے  
 انتہی سبحان اللہ کیا خوب جائے نماز تجویز کی ہے اور اسپرہ اور طرہ ہے کہ امام ابو یوسف صاحب و امام اعظم حنفیہ  
 کے دوسرے شاکر و رشید ہیں سورہ کے چمڑے کو بھی دعاغت سے پاک سمجھتے ہیں اور اسکی بیچ کو بھی جائز جانتے ہیں  
 چنانچہ کتاب منیۃ المصلیٰ مطبوع ناشمی واقع میرٹھ شہر ۱۲۷۶ و ۱۲۷۷ میں یہ عبارت لکھی ہے اما الخ  
 التلمیذۃ کا لحدۃ والبول والدم والنحو والکلب ولحم الخنزیر و جمیع اجزاء ولحم الایکھل لحم اذالم یکن مذبوحا بالتسمیۃ  
 الاذ نزع بالتسمیۃ و صلی مع لحمه او جلدہ قبل الذبائح یجوز الا جلد الخنزیر فانه اذا نزع بالتسمیۃ لا یطهر و لحدۃ جلدہ یطہر  
 ظاہر الروایۃ عن اصحابنا لا یطهر علی غایتہ اشاعہ و روی عن ابی یوسف رحمہ اللہ و یجوز بیعہ ترجمہ لیکن نجاست غلیظہ ہے  
 ازند فضلاء آدمی او پیشاب اور خون اور شرب او فضلہ کلب او گوشت خنزیر اور اس کے جمیع اجزاء اور گوشت حرام

جانور کے جس وقت نہ ذبح کیا جائے ساتھ بسم اللہ کی بے وقت کہ نوح کیا جائے ساتھ بسم اللہ کی اور نماز پڑھی جائے اوسکے گوشت میں یا چمکے میں قبل وباغت کر جائز ہے مگر چمکے اسور کا کہ وہ بسم اللہ کے ساتھ نوح کیے جائز ہے بھی نہیں پاک ہوتا اور اگر وباغت کیا جائے چمکے اور اسکا تو ہمارے صحاب کی ظاہر روایت میں یہ ہے کہ نہیں ظاہر ہوتا اور اسی پر بننا ہے عام شائع کی اور روایت کی گئی ہے ابو یوسف سے کہ پاک ہو جائی اور اسکا سبنا بھی جائز ہے انتہی اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ گوشت اور چمکے وغیرہ ماکول اللحم کا مثل کئے وغیرہ کے بغیر وباغت کر بھی پاک ہو اور نماز اوس میں جائز ہے قطعاً سور کو مستثنیٰ کیا ہے اور ابو یوسف کے قول سے یہ ہے کہ اسکا چمکے بھی وباغت سے پاک ہو جاتا ہے اور صاحب دینکار نے توصات صاف لکھ دیا ہے کہ کتا امام غلام صاحب کے نزدیک اصل ہی میں نہیں نہیں ہے اور اذکی عبارت اور تفصیل قابل ملاحظہ ہے چنانچہ درمنا و طبوع ۳۸۰ مطبعہ عینی کے صفحہ ۲۸ میں یہ عبارت ہے و اعلم انہ لیس الکلب نجس النجس عند الامام و علیہ الفتویٰ وان رجح بعضہم النجاستہ کما یسطہ ابن الشیمہ فیما ع و یوجہ و نہیں و یوجہ جلدہ صلی و ولولہ لولہ و اخرج حیاء لم یصیب فہ المار لا یفسد ما العیر ولا الذویب بالتقاضیہ ولا بعضہ اللحم تر لقیہ ولا مصلوۃ حاملہ و کوبیر و سحریمہ اور گاہ ہو کہ تحقیق کتا نجس العین نہیں ہے نزدیک امام کے اور اسی پر فتوے ہے اگرچہ بعض لوگوں نے نجاست کو ترجیح دی ہے جیسا کہ تفصیل بیان کی ہے اوسکی ابن شیمہ نے پس یہ کیا جائیگا وہی کتا اور لیاہ میں دیا جائیگا اور ضمانت میں لیا جائیگا اور اسکے چمکے کا مصلیٰ نماز پڑھنے کے لیے اور ڈول نہایا جائیگا اور اگر زندہ کتا لیا جائیگا اور نہ کتا پانی تک نہ ہو چمکے تو اب چاہے نجس ہو گا اور نہ کتا نجس ہو گا اوسکی چمکے میں سے اور نہ اوسکے جہانے سے جب تک کہ اسکا آب دہن نہ دکھائی دے اور نہ فاسد ہوگی نماز اوسکے حامل کی اگرچہ بڑا کتا ہو (یعنی اگر کتے کو کندھے پر چڑھا کر یا بغل میں دبا کر نماز پڑھے تو صحیح ہے) انتہی کیونکہ حضرات سنیہ نے یہ اب آپ خوش ہوئے فقال بیایے نے تو کتے کی کھال وباغت کی ہوئی پہلے نماز پڑھی تھی اور یہاں تو علاوہ اوسکے اصل کتے کا ظاہر ہونا اور اوسکی کھال پر بغیر وباغت کر بھی نماز کا جائز ہونا اور اوسکو کندھے پر چڑھا کر نماز پڑھنا اور پھر نماز کا صحیح ہونا یہ سب باتیں آپ کی ایسی کتب معتبرہ سے ثابت ہو گئیں کہ آپ اوس میں کچھ چون چڑا نہیں کر سکتے اب دوسرے کن کو ملاحظہ کیجیے یعنی اگر چوتھائی کپڑے میں نجاست بھرتی ہو



تو آپ کے امام عظیم کے نزدیک نماز صحیح ہے جلد اول کتاب ہدایہ مطبوعہ مطبعہ شیخ سیدی کے ص ۲۸ میں یہ عبارت ہے و انکانت محققہ کبول یا بکل لمحہ جائز است انسلوۃ معہ حتی یبلغ ربع الثوب یروی ذلک عن ابی حنیفہ ترجمہ اور اگر ہوگی وہی نجاست خفیفہ مانند پیشاب اول جا نوروں کی کہ جگا گوشت کھایا جاتا ہے تو اس کے ساتھ نماز جائز ہوگی یہاں تک کہ چوتھائی کپڑے تک پہنچ گئی ہو مروی ہے یہ جواز ابو حنیفہ سے انتہی و نیز شرح و تالیف کتاب الطہارۃ مطبوعہ مطبعہ نو کشور کہ جو پانچویں مرتبہ لکھنؤ میں چھپی ہے اس کے صفحہ ۳۴ میں یہ عبارت تین کی ہے نمازوں ربع الثوب محققہ کبول فرس و مایکل لمحہ جویطویرا بکل لمحہ عنوان اول ترجمہ پس جو نجاست کہ چوتھائی کپڑے سے کم میں ہوگی اس میں قیل سے کہ خفیف ہو مانہ گھوڑے کے پیشاب کے اور ان جا نوروں کے پیشاب کے کہ جگا گوشت کھایا جاتا ہے اور ان طائر و کیبٹ کو کہ جگا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے معاف ہے اور اگر چوتھائی کپڑے سے زیادہ میں ہو تو معاف نہیں انتہی و نیز کتاب و ذخیرہ مطبوعہ جمعیۃ المسلمین ص ۳۸ میں یہ عبارت ہے و غنی دون الذی جمع بدن و ثوب یعنی معاف ہے وہ نجاست کہ جو کم چوتھائی سے ہو کل بدن میں اور کپڑے میں انتہی لیجیے اس فقرے سے و ذخیرہ کے تو ثابت ہو گیا کہ اگر چوتھائی بدن میں بھی نجاست بھری ہوگی تو معاف ہے کپڑے کو کون چھتا ہے و نیز قادی عالمگیری مطبوعہ مطبعہ نو کشور کے جلد اول ص ۳۴ میں یہ عبارت ہے و التانی المحققہ و غنی منها ما دون ربع الثوب کذا فی اکثر المتون ترجمہ اور دوسری قسم نجاست خفیفہ ہو و معاف ہے اس نجاست سے اور قدر کہ چوتھائی کپڑے سے کم ہو جیسا کہ اکثر متون میں لکھا ہوا ہے انتہی تیسرے کون نماز امام اعظم صاحب سرات سینہ کا و فوکر تاپے شراب خراستے اب اسکا ثبوت سید کتاب مثنیۃ المصلی مطبوعہ مطبعہ ہاشمی پیرٹھ کے صفحہ ۲۰ میں یہ عبارت ہے من لم یجد الا بنید التمر عند ابی حنیفہ یؤنہا بہ یعنی شخص نہ پاوے کوئی پانی سوا شرب سے ماکہ تو نزدیک ابو حنیفہ کے اوسے سے وضو کر لیا انتہی اور قادی عالمگیری جلد اول مطبوعہ مطبعہ نو کشور کے ص ۳۴ میں یہ عبارت ہے و لو قدر علی امرک وہ یؤنہا بنید التمر و لو قدر علی امرک شکوک و غنی بنید التمر عند ابی حنیفہ ترجمہ اور اگر قادر ہو اور آب مروہ کر تو وضو کر لیا ساتھ شرب سے انتہی اور اگر قادر ہو اور آب مشکوک کر اور و نیز خراب راہی کے تو وضو کر لیا ساتھ شرب سے ماکہ تو نزدیک ابو حنیفہ کے انتہی یعنی آب مشکوک سے وضو کر لیا نہ مٹی سے نیم کر لیا شرب سے ماکہ سے وضو کر لیا و نیز کتاب ہدایہ مطبوعہ

بنید التمر

انہی مطبوعہ شیخ بھیجی کے ص ۱۸ میں یہ عبارت ہے فان لم یجد الا نبيذ قال ابو حنیفہ رحمہ فیضاً بہ ولا یمسک  
 لیلۃ لکن وان الشی علیہ السلام تو ضاربہ میں لم یجد الماء ترجمہ میں اگر نہ پائے کوئی پانی سوا شراب سے اس کے  
 کہ اسے ابو حنیفہ نے کہ وضو کر لیا ساتھ اس کو اور تیمم کر لیا بسبب بیعت لیلۃ لکن کے (یعنی جس بات کو کتاب  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنوں کی دعوت کو تشریف لگتے تھے) اس سبب کہ تحقیق نبی علیہ السلام  
 وضو کیا ہے ساتھ اسی شراب سے اس کی حیثیت کہ نہیں پاچہ پانی کو انہی معاذ اللہ اس جھوٹ کی بھی کچھ  
 حد و انتہا ہے ان خیروں کو سقد برکت و باریت ہے کہ شراب سے وہ کائنات علت غائی ممکنات یا الیہا صریح  
 اذراہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے شراب خواسے وضو کیا فقط اس واسطے کہ ان کے امام غلام پر کوئی طعن نہ ہو لیکن  
 میرے تو یہ گمان ہے کہ خود امام غلام صاحب نے یہ حدیث نبائی ہے اور افضل المرسلین خاتم النبیین پر اتقوا کیا ہے معلوم  
 ہو سکتا ہے کہ حضرت سید کے امام غلام کو شراب کا نہایت ذوق تھا اسی سبب سے وہ اس کی طاعت کا بھی فقیر و توجیر  
 چاہتا ہے اس کتاب ہدیہ مذکور کے ص ۱۸ کے مطبوعہ ۱۱۱ تک یہ عبارت ہے وان کشفہ فیدہ فی جوفہ عن التوہمی  
 بہ لا ینکل شربہ عندہ وعند محمد لایموت وضاربہ ترجمہ ہے اگر غلیان پائے گئے وہی شراب سے مانتا ہے وہ  
 ابو حنیفہ کے جانشین وضو کرنا ساتھ اس کے اس سبب کہ حلال ہے پیرا اس کا نہ کر دیا ہو ابو حنیفہ کے اوپر کیا  
 محبت کے کہ وضو کیا جائیگا ساتھ اس کے اس سبب کہ اس کے نزدیک اس کا پینا حرام ہے انہی یہ بندہ ضعیف گھٹا  
 کہ اس سے قبل جو عبارتیں کہ میں نے نقل کی ہیں اور میں تو یکن جھا کہ اذراہ کتابہ کوئی سنی صاحب کہے کہ نبی کریم  
 شراب خرا نہیں بلکہ آئینہ ہمارا ہے لیکن اب اپنے امام غلام صاحب کے اس قول کو کیا کرینگے کہ وہ ہشتادویں  
 حالت میں بھی وضو اس سے جائز اور پینا اس کا حلال سمجھتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ امام محمد صاحب کو کچھ شراب  
 مشوق نہ تھا لہذا وہ اس مسئلے میں اپنے استاد کی تقلید کر کے اس سبب کہ یہ ظاہر ہے کہ شراب سے غلیان نہیں  
 آتا اور یہی فتنہ بھی پیدا ہو جائیگا اور جس پسند میں کشف ہو وہ باتفاق اہل اسلام حرام ہے لیکن شاید حضرت سید  
 ضعیفہ کا انکار کریں اور یہ فرمائیں کہ غلیان کے لیے شربہ نہیں ہے اور امام غلام صاحب کے حلال نہیں  
 جانتے لہذا میں تیرہ یا حضرت سید کے اتمام و انجام کے لیے یہ بھی صحت صحت ثابت کیے دیتا ہوں کہ نہ  
 خرا اگر آئندہ اسے جب بھی امام غلام صاحب کے نزدیک حلال ہے چنانچہ کتاب النظر العین حصہ دوم مطبوع



یعنی اور اگر مسلمان کسی نصرانی کو شراب کی بیچنے یا خریدنے کا حکم کرے اور وہ نصرانی اس کے حکم سے شراب خرید کر لیوے یا بیچ ڈالے تو امام عظیم کے نزدیک جائز ہے مطلب اسکا یہ ہے کہ اگر مسلمان کسی نصرانی کو شراب وکیل بنا کر شراب کی تجارت کر لیوے تو اس حلیہ سے شراب کی تجارت جائز ہے انتہی رکن چہارم نماز امام عظیم صاحب یہ ہے کہ وضو میں نیت واجب نہیں ہے اب اسکا ثبوت ملاحظہ کیجئے کہ ہدایہ مذکورہ الصدر کے ص ۳۸ میں یہ عبارت متن کی لکھی ہے قال و یستحب للموضی ان ینوی الطہارۃ یعنی اور کہتا ہے نیت کہ مستحب ہے واسطہ توضیح یہ کہ نیت کرے طہارت کی اور اسکی شرح میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قالینہ فی الوضوء سنۃ عندنا وعند الشافعی رہ فرض یعنی پس نیت وضو میں سنت ہی ہمارے نزدیک (یعنی ضعیفہ کی نزدیک) اور نزدیک شافعی کے فرض ہے انتہی اور شرح وقایہ مذکور الصدر کے ص ۳۸ میں یہ عبارت متن کی لکھی ہے وسنۃ تلمستہ یغسل یدیه الی رغبۃ فلا تا قبل دخالہما الا ان یرتبیہ اللہ تعالیٰ ابتداء و السواک و المضمضة بیاء الاستغشا و البیاء و التیۃ و الترتیب الذی نص علیہ ترحیمہ و سنت اوسى وضو کو واسطہ نیت سے جاگنے والے کے دھونا ہے دونوں ہاتھ کا دونوں گٹھن تک قبل داخل کرنے دونوں ہاتھوں کے طرف میں اور بسم اللہ کہنا ابتدا میں اور سواک کرنا اور کلی کرنا ساتھ کئے پانی کے اور ناک میں پانی ڈالنا کئے مرتبہ اور نیت کرنا اور ایسی ترتیب چسپاں ہے آیت وضو میں انتہی اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ وضو میں نیت اور ترتیب واجب نہیں ہے بلکہ مثل اور ترتیب کے ہی اور بغیر ان دونوں کے وضو صحیح ہے جس طرح کہ اور تجاہد کے ترک کرنے سے وضو میں خلل نہیں ہوتا اسی طرح نیت اور ترتیب کے ترک کرنے سے خلل نہیں ہوتا اور صاحب شرح وقایہ نے اسکی شرح نہایت ببط سے لکھی ہے اور بیچارے شافعی وغیرہ جو نیت اور ترتیب کو فرض سمجھتے ہیں انکے مذہب کی رو بہت دلیلوں سے کی ہے میں نے خوف طوالت فقط متن کی عبارت تلخیص کر کے لکھ دی ہے من شار فی شرح الی الشرح لیکن استدراج عبارت شرح وقایہ کی بھی لکھے دیتا ہوں کہ جو صفحہ ۷ میں ہے کما فی سائر الشریطہ کما ظہر الشوب والمکان اور الترغورۃ فانتہا لا شترط التیۃ فی شے منہا یعنی وضو میں نیت شرط نہیں ہے جیسا کہ اور شترط الیظ نماز میں ہے مانند پاک کرنے کپڑے کے اور مکان کے یا ترسورت کو اس سبب کہ ان میں سے کسی چیز میں نیت شرط نہیں ہے انتہی اور بعد اس عبارت کی ملاحظہ ترتیب کے واجب ہونے پر شافعی کی دلیل بیان کی ہے اور اسکو رد کر کے

اپنے نزدیک ثابت کیا ہے کہ ترتیب وضو میں ہرگز واجب نہیں ہے رکن پنجم نماز امام اعظم صاحب  
عدم وجوب ترتیب ہی وضو میں اور یہ مشہور وقایہ کی عبارت سے بخوبی ثابت ہو گیا و نیز شیعہ مہملی مذکورہ  
میں صفحہ ۷ سے وضو کی سنتوں کا بیان ہے اور نیت اور ترتیب کو اوجھن میں محسوب کیا ہے چنانچہ میں  
لکھا ہے والنتیہ والترتیب یعنی نیت اور ترتیب سنن وضو میں سے ہے اور لفظ ترتیب پر دو کاہند سنیا ہوا ہے  
اور حاشیہ پر یہ عبارت لکھی ہے کہ ای ترتیب المذكور فی آیۃ الوضو سنتہ ولیس فرض لان فیہا العطفت بالواو ہی  
مطلق الجمع من غیر تعرض للترتیب ترجمہ یعنی ترتیب جو آیت وضو میں مذکور ہے سنت ہی فرض نہیں ہے اس لیے  
کہ اوس آیت میں عطفت ہر ساتھ واو کی اور یہ واو مطلق جمع کے لیے ہے ترتیب کی کچھ وہ نہیں ہے و نیز کتاب آیۃ  
مذکورہ صفحہ ۴ میں یہ عبارت ہے والترتیب فی الوضو سنتہ عندنا وعند الشافعی فرض لقولہ تعالیٰ فاعلموا  
و جو کم الایہ والفارسیہ ولنا ان المذكور فیہا حرف الواو ہی مطلق الجمع باجماع اہل الفتنہ ترجمہ اور ترتیب  
وضو میں ہمارے نزدیک سنت ہے اور شافعی کے نزدیک فرض ہے اور دلیل شافعی کی یہ ہے کہ خاتیمہ وضو میں  
کر لیے ہے اور ہماری یہ دلیل ہے کہ اوس آیت میں حرف واو مذکور ہے اور یہ باجماع اہل لغت مطلق جمع کے لیے  
انتهی یہ بندہ سمجھتا ہے کہ جب ترتیب وضو میں واجب نہ ہوئی تو اگر وضو کر نیوالا پہلے پاؤں دھوئے  
بعد اسکے ہاتھ بعد اسکے منہ تو جب بھی ابو حنیفہ اور ان کے اتباع کے نزدیک وضو اسکا صحیح ہو گیا اسی بنا پر  
تفال نے اولٹا وضو کیا تھا رکن ششم نماز امام اعظم صاحب تکبیر کہنا اور زمانہ پڑھنا جائز زبان  
فارسی میں اور اسکی بابت کتاب ہدایہ جلد اول مطبوعہ مطبعہ مذکور کے ص ۳۵ میں لکھا ہوا ہے فان قرأ بقولہ  
بالفارسیۃ وقرأ فیہا بالفارسیۃ اذ فی وجہ سنی بالفارسیۃ وکون سن العربیۃ اجزاء ترجمہ پس اگر شروع کرے  
نماز کو ساتھ زبان فارسی کے (یعنی تکبیرۃ الاحرام کو فارسی میں کہے) یا قرأت کرے اوسے نماز میں ساتھ فارسی  
(یعنی فارسی میں نماز پڑھے) یا فرج کرے کسی جانور کو اور فارسی میں خدا کا نام لے اگرچہ عربی اچھی طرح جانتا ہو  
تو بھی اسکو کافی ہے انتہی و نیز درمنا مطبوعہ مطبعہ مذکور کے ص ۶۵ میں ہے کہ قرأ بالفارسیۃ او بالخطۃ الاولیٰ  
ان تفسدہ وان ذکر الا یعنی نماز پڑھے ساتھ فارسی کے یا ساتھ قرأت کرے یا ساتھ انجیل کے اگر قصہ ہے تو نماز  
فاسد ہو جائیگی اور اگر ذکر خدا سے تو نہ فاسد ہوگی انتہی اور اس سے قبل ص ۶۴ میں بھی صاحب درمنا

یہ فرمایا کہ گھر فارسی کی تفصیل نہیں ہے جس زبان میں چاہے نماز پڑھے صحیح ہے ہر جگہ اوسے فقیر میں یہ عبارت ہر صبح اور شروع بغیر عربیہ لسان کاں و خندہ لدی بالفارسیہ یعنی صحیح ہے اگر شروع کرے نماز کو بغیر زبان عربی کے یعنی جس زبان میں چاہے شروع کری اور تفصیل کی ہے اس کی بروہی نساخہ زبان فارسی کی انتہی اس سے معلوم ہوا کہ فقیر لدی نے فارسی کی تفصیل کی ہے ورنہ ترکی پشتو انگریزی و ہندی وغیرہ سب زبانوں میں غنیہ کے نزدیک نماز پڑھنا صحیح ہے و نیز کتاب فتاویٰ مالگیری جلد اول صفحہ ۱۸۸ مطبوعہ نوکشور میں یہ عبارت ہے و لو کہ بالفارسیہ یا ہندی یا لہو یا عربیہ اولاً الاذان کا کلمہ سبھا کلمہ و علی قول ابی یوسف و محمد رحمہما اللہ لا یجوز اذا کان کسین العربیۃ کذا فی محیط و علی ہذا الخلاف جمیع اذکار الصلاۃ من التسمیۃ و القنوت و اللہ تعالیٰ تسبیحات الکریم و التہجد و کذا کل ما یسبغ برتیبہ کالتہ کتیبہ و البرتیبہ و الحبشۃ و الحبشۃ البکذابی فتاویٰ قاضی خان شرمچہ و دیگر کتب فارسی میں تو جائز ہے ہر طرح بہت سی متون میں ہے براہے کہ نماز پڑھنے والا اچھی طرح عربی جانتا ہو یا نہ ہو مگر یہ کہ جب وہ اچھی طرح عربی جانتا ہو تو فارسی میں نماز پڑھنا کر وہ ہے اور اوپر قول ابو یوسف اور محمد کے فارسی میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے جبکہ اچھی طرح عربی جانتا ہو اسی طرح محیط لکھا ہوا ہے اور اوپر اسی اختلاف کی کل اذکار میں نماز کے تشہد و قنوت اور دعا و تسبیحات رکوع و سجود اور اسی طرح ہر ایسی زبان ہے کہ جو عربی نہ ہو بلکہ ترکی اور پنجابی اور حبشی اور حبشی کے ہر طرح فتاویٰ قاضی خان میں ہے انتہی رکعت ہفتم نماز امام اعظم صاحب اختیار کرنا ہے نماز میں ایک آیت پڑھ کر وہ چھوٹی ہی ہو کتاب فتاویٰ مالگیری جلد اول مذکور کے ص ۱۸۸ میں یہ عبارت لکھی ہے و منها القراءۃ و فوضا عند ابی حنیفہ رحمہ تعالیٰ بآیۃ واحدة وان کانت قصیرۃ کذا فی محیط و فی الخلاصۃ و ہوا الصحیح کذا فی التائارخانیہ ترجمہ اور فیض نماز میں ہے قرات ہی اور فرض اسکا ابو حنیفہ کے نزدیک سیقتہ رہے کہ ایک آیت پڑھی جائے اگرچہ چھوٹی ہی ہو جیسا کہ محیط میں ہے اور خلاصہ میں ہے اور یہ صحیح ہے جیسا کہ تائارخانیہ میں ہے انتہی و نیز منیۃ المصلیٰ چھاپہ خانہ کرم میں ہے و اما تعذیر فی الفرض قراءۃ آیت واحدة وان قصیرۃ نحو قول تعالیٰ ثم عند ابی حنیفہ ترجمہ و لیکن مقدار اسی قرات کو فرض میں پڑھنا ایک آیت کا ہے اگرچہ چھوٹی ہی ہو بلکہ قول تعالیٰ ثم کے نزدیک ابو حنیفہ کے انتہی سبحان اللہ تو امام اعظم صاحب نے دلائل سے بھی زیادہ اختصار کر دیا لیکن سیقتہ وقت یہ کہ کما تر





گو کر نماز میں پہلے سلام کے شرع و قیام چاہ مذکور کے ص ۱۲ میں ہے ولو احدث عمد بعد التشہد و عمل عملاً  
 یشاقی الصلوۃ تمت ترجمہ اور اگر حدث کرے عمد بعد تشہد کے یا کوئی ایسا عمل کرے جو خلاف ہی نماز کو نماز پوری  
 ہو جائیگی انتہی یہ نید صعیف کہتا ہے کہ فعال بیچارے نے تو سلام کی جگہ فقط گوزہ ہی کیا تھا مگر اس عیار کے  
 تو معلوم ہو کہ بول و بار کرنے سے بھی نماز پوری ہو جاتی ہے اس سبب سے کہ لفظ حدث عام ہے اور ان سب چیزوں کی  
 ولایت کرتی ہے و نیز ہا یہ بیچارہ مذکور کے ص ۱۲ میں بھی ہی طرح لکھا ہے وان تعد الحدت فی ہذہ الحالۃ او تکلم  
 او عمل عملاً یشاقی الصلوۃ تمت صلوۃ یعنی اگر عمد حدث کرے اس حالت میں (یعنی بعد تشہد و قبل سلام) یا کلام  
 کرے یا کوئی ایسا عمل کرے کہ جو خلاف نماز کے ہو تو اس کی نماز پوری ہو جاتی ہے انتہی یہ ہے مختصر ثبوت اجر  
 نماز امام عظیم کا کہ جس کی نقل فعال مروزی نے سلطان محمود دہلوی کی تھی اور اس قدر اذکر مقلدین کے رونے  
 کر لیے اور غیر مقلدین کے ہنسنے کو لیے کافی ہے اور کسی سنی صاحب سے ممکن نہیں ہے کہ اس کی رد کر سکیں  
 اور پکارے کہ جس نے یہ نماز کی یہ کیفیت ہوگی کہ جو فضل عبادت ہے اور عبادات کا کیا حال ہوگا  
 ع قیاس کن بنگلستان میں ہمارا اور معاملات میں سب سے اول و اہم نکاح ہے کہ باعث بقائے نوع انسانی  
 اس باب میں حضرت تنبیہ کا یہ حال ہے کہ تھا استتمت فیہ منہن فاقوہن لجورھن فی ذلک یعنی  
 پس جو عورتیں کہ متعہ کیا ہے تمت ساتھ اونکے اور جن عورتوں میں سے کہ جو حلال ہیں پس دو تم  
 او کو مہر اور نکاح اور ان کا یہ فرض ہے انتہی ظاہر ہے کہ اس آیت سے جو ارجح ثابت  
 ہے مگر لوگ قول حضرت عمر کو اس آیت کا نسخ سمجھتے ہیں اور متعہ کو حرام جانتے ہیں اور جو  
 کچھ کلام مجیب میں ہے وہ حق ہے فماذا بعد الحق الا الضلال یہ تو اس باب میں ان لوگوں  
 کی تفسیر ہے اور افرات کو ملاحظہ کیجئے کہ انکے امام صاحب کا یہ فتویٰ ہے کہ جو شخص محرات سے مثل مان میں بیٹھی وغیرہ  
 کر نکاح کرے ہم بستی کی تو اس پر حد شرع جاری کرنا چاہیے چنانچہ ہا یہ بیچارہ مذکور کے ص ۱۲ میں لکھا ہے و  
 یشاقی زوج امراۃ الاہل لہ کا حاکم قوطیہ لایجب علیہ الحد عند ابی حنیفہ رحمہ یعنی اور جو شخص کہ نکاح کرے ایسی عورت  
 کہ اس کا نکاح اس کے واسطے حلال نہیں ہے بعد اس کے اس پر ہم بستی کرے لہذا اس کے اوپر حد جاری کرنا  
 ابو حنیفہ کے نزدیک واجب نہیں ہے انتہی ظاہر ہے کہ جن عورتوں کا نکاح حلال نہیں ہے ان میں مان میں

بیٹے و ادویاتی خالہ پھوپھی حسب مراتب میں داخل ہیں دلیل آیہ حرمت علیکم احکامکم و بنا تم لایا یہ اس فتویٰ امام  
اعظم صاحب کی دلیل سنیچے کہ ہادیہ مذکورہ کی صفحہ مسطورہ میں اس طرح لکھی ہوئی ہے ولابی حنیفہ ان انصاف  
محلہ لان محل التفرق بابتہ بل مقصودہ والذی من نبات بنی آدم قابلہ للثوالد و ہذا المقصد یعنی دلیل ابو حنیفہ کی  
یہ ہے کہ تحقیق عقد محرمات کا محل صداق ہے اس سبب سے کہ محل تصرف کا وہ ہے کہ قبول کرے مقصد نکاح کو اور  
عورت اگر کون میں سے بنی آدم کے قابل ہے واسطے اولاد کے اور یہی اولاد کا ہونا مقصود ہر نکاح کا اسٹی  
مطلب امام اعظم صاحب کا یہ ہے کہ ان میں بیٹی خالہ پھوپھی وغیرہ کو ساتھ بھی نکاح اور ہم بستری کرنے سے اولاد پیدا  
ہو سکتی ہے اور مقصود نکاح کا حاصل ہو سکتا ہے شاید کوئی سنی صاحب مقام پر جہالت یا کج بینی کے سبب سے  
کہیں کہ لاکھل لہ نکاح سے مان بہن وغیرہ نہیں بلکہ اور محرمات مراد ہیں تو وہ اور بھی سخت مصیبت میں مبتلا ہونے  
اس سبب سے کہ جن عورتوں کا نکاح حلال نہیں ہے اگر ان بہن او سبب داخل نہ ہو میں خارج ہو میں تو جاسیہ  
العیاذ باللہ اور نکاح حلال ہو جائے اور اس بات پر کوئی سنی راضی نہیں ہو سکتا مگر یہ کہ دین اسلام کو جوڑنے کے  
دین جو جس تیار کرے باوصف اس دلیل میں کے چونکہ مجھ کو ہر طرح اتمام حجت منظور ہے لہذا میں ان کے امام اکبر  
کی تفسیر کبیرہ ج ۱ ثالث مطبوعہ مطبعہ عالیہ مصر طبع اولی کے صفحہ ۸۲ اسطر ۲۷۰ سے یہ عبارت نقل کرتا ہوں جو  
آیہ حرمت علیکم احکامکم کی ذیل تفسیر میں ہے در مسئلہ الثالث قال الشافعی رحمہ اللہ اذا تزوج الرجل بامہ و دخل بها  
یلمزہ بالحد وقال ابو حنیفہ رحمہ اللہ لا یلمزہ حریمہ مسئلہ تیسرا کا مضافی نے کہ حسب وقت بیاہ کرے کوئی شخص  
انہی ان کے ساتھ اور ہم بستری کرے اس کے ساتھ لازم ہے اوپر ہجاری کرنا اور ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ نہیں لازم  
اور پھر اسٹی کیوں حضرات سنیہ آپ خوش ہوئے اور ملاحظہ فرمایا کہ آپ کے امام اعظم صاحب نے آپ کو لکھا  
لیے کہ عقد تہلیل کر دی ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العالی العظیم ایک اور لطیفہ سنئے کہ حضرت امام اعظم صاحب فتویٰ  
دیتے ہیں کہ اگر مرد و مشرق میں ہو اور عورت مغرب میں اور مرد وہیں سے بیٹھے بیٹھے اس عورت کے ساتھ نکاح کر لے  
اور یہاں عورت کو اولاد ہو تو وہ اولاد اس مرد کی ثابت ہوگی اگرچہ کبھی اون دونوں میں ملاقات کی تو نہ  
نہ اتنی ہو چنانچہ تفسیر کبیرہ مذکورہ کے صفحہ ۸۳ میں یہ عبارت فخر الدین رازی صاحب کی ہے ان المشرق اذا تزوج  
بالمغربۃ حصل یناک ولد فابو حنیفہ ثبت النسب نہا من القطع بانہ غیر مخلوق من اہل تہجمہ تحقیق مرد و مشرقی

جس وقت نکاح کرے ساتھ عورت مغربہ کر اور اس عورت کو یہاں لڑکا پیدا ہو تو ابو حنیفہ صاحب کو یہاں ثابت کرتے ہیں یعنی اس لڑکے کو اسی مرد نکاح کا بیٹا سمجھتے ہیں، ابو حنیفہ یقین کے ساتھ اس بات کے کہ وہ لڑکا اس مرد کے نطفہ سے پیدا نہیں ہوا انتہی سچاں اللہ کیا خوب اجتہاد کا ثمرہ پیدا ہوا امام اعظم صاحب صمد آیات و احادیث کو اپنے قیاس فاسد الاساس کے بنا پر رد کر دیا عقل کو حیرت ہے کہ اس مسئلہ میں انہوں نے اس قدر بلند پروازی کس علت سے فرمائی اور انکی وقت نظر نے مرد مشرقی کے نطفے کو زن مغربہ تک کس طرح پہنچا دیا تاہم برقی کی بھی صنعت سے زیادہ صنعت اسی کر دکھائی رسائی قیاس کا نتیجہ کس خوبی سے ظاہر فرمایا زمین ایسا چاہیے تب جمہور کا مقابلہ کرنا بھی جاسکتی ہے حاصل یہ چند مسائل انکے امام اعظم صاحب کے عبادات و معاملات کی بابت بطور مشتے نمونہ از ضرر وارے میں نے بیان لکھ دیے ہیں اور استیجاب کل کے لیے تو کتب مسوطہ بھی کافی ہیں ہو سکتی ہیں چنانچہ صاحب النظر المبین نے کہ جو غیر قلدین کتاب مذکور کر حصہ دوم میں ایک سو پانچ مسئلہ امام اعظم صاحب کے ایسی لکھے ہیں کہ جو آیات قرآنی و احادیث نبوی سے بالکل مخالف ہیں اور ان احادیث کو بھی لکھ دیا ہے اور ایک سو ایک مسئلہ ایسے لکھے ہیں کہ جو جمہور علماء سنیہ کے مخالف ہیں اور پھر بھی انہوں نے استیجاب کا دعویٰ نہیں کیا و نیز چونکہ وہ خود سنی المذہب ہیں لہذا انہوں نے وہی مسائل لکھے ہیں کہ جو انکو نزدیک بھی خلاف ہیں اور جو جہل میں مخالفت قرآن و حدیث ہیں لیکن مذہب اہل سنت و جماعت کی بنا پر صحیح و درست ہیں اور حد سے زیادہ قبیح و شنیع ہیں انکو وہ کہتے ہیں کہ لکھے گئے کہ انکا اصل مذہب اس سے باطل ہوتا ہے مثلاً کہتے ہیں کہ اہل امام اعظم صاحب کے نزدیک وباغت سہ پاک ہو جاتی ہے پھر غیر قلدین کہو کہ اعتراض کر سکتے ہیں سلیس کہ انکے اصل مذہب کا مقتضایہ یہ ہے کہ سورہ کی کھال کو بھی وباغت سہ پاک سمجھیں اور ان باتوں کی تفصیل میں طویل ہے مجھ کو تو یہاں فقط امام اعظم صاحب کے بعض قیادی لکھنا منظور تھے لیکن جو مسائل کہ میں نے یہاں لکھے ہیں شاید کوئی سنی صاحب و نکو ملاحظہ کر کے یہ خیال فرمائیں کہ شافعی صاحب بہت اچھے امام ہیں کہ ان فتاویٰ میں امام اعظم صاحب کے مخالف ہیں لہذا مجھ کو

۱۔ صبیح سلم جلد اول مطبوعہ انصاری دہلی کے ص ۵۰ کے تحت میں شرح نووی کی عبارت ہر السادوس بطریق و

الکلب الخیر ظاہر و باطن و ہونہب داود و اہل الظاہر و علی عن ابی یوسف ۲۰۸

ضرور ہوا کہ چند قادیانوں کے بھی بیان ثبت کر دین و واضح ہو کہ امام شافعی صاحب الیسی لڑکی کو کہ جو زنا سے پیدا ہوئی ہو اس کے باپ کو اور حلال سمجھتے ہیں شوق سے اس کے ساتھ نکاح کرے اور اپنی جو رو بنائے چنانچہ فقیر سیر  
 مذکورہ مسئلہ کے صفحہ ۸۷ اسطر ۳ میں امام فخر رازی کی یہ عبارت ہے: **سلسلہ الثانیۃ** قال الشافعی رحمہ اللہ نسبت الخلوۃ  
 من الرزائل لا یحرم علی الرذنی وقال ابو حنیفہ تحریم ترجمہ مسئلہ دوسرے کہ اسے شافعی نے کہ چوٹی لطفہ زنا سے پیدا ہوئی  
 وہ زنا کرنے والے پر حرام نہیں ہے اور کہ اسے ابو حنیفہ نے کہ حرام ہے انتہی اب آگے فخر رازی نے امام شافعی کے  
 صحت فتویٰ پر کئی دلیلیں طول و طویل لکھی ہیں ہر خد کہ اونکا ملاحظہ خالی لطف سے نہ تھا لیکن خوف طوالت میں ہے  
 او کو نقل نہیں کیا کیوں حضرات شافعیہ اب آپ خفیہ پر کیا ہنیے گا اگر ان کے امام نے ان کے ساتھ نکاح کر کے  
 ہم سب سے کہ فرمایا ہے حد شرعی کو ساقط کر دیا تو آپ کے امام صاحب ذیاب کو بیٹی کے ساتھ عقد وہم سب سے کہ حرام  
 حلال و مباح کر دیا تو نیز یہی امام شافعی صاحب شطرنج کھیلنا حرام نہیں سمجھتے چنانچہ انکو شاگرد و شاگرد امام نووی صاحب  
 صحیح مسلم جلد دوم میں تحریر فرماتے ہیں اور کتاب مذکور بطبع مطبعہ انصاری واقع دہلی کے ص ۲۴۰ کی تحت میں  
 یہ عبارت شرح کی ہے و اما الشطرنج فمذنباً لہ نہ کر وہ لیس مجرام و مہوم روی عن جماعة من التابعین ترجمہ لیکن شطرنج نہیں  
 ہمارا مذہب یہ ہے کہ وہ مکروہ ہی حرام نہیں ہے اور یہ عدم حرمت روایت کی گئی ہے ایک ایسی کہ وہ ہی تابعین  
 میں سے تھے انتہی لیجیے امام نووی صاحب نے اپنی اسناد کی بریت کر لیے پیچا رہے تابعین کے اور بھی یہ الزام  
 رکھ دیا کہ وہ شطرنج کو حرام نہیں جانتے تھے و نیز یہی امام شافعی صاحب نے کو طائر سمجھتے ہیں چنانچہ شیخ مسلم مذکور  
 جلد اول صفحہ ۸۴ کی تحت میں یہ عبارت نووی صاحب کی ہے و مذہب کثیرون الی ان المذنبی طائر روی ذلک  
 عن علی بن ابی طالب و سعد بن ابی وقاص و ابن مسعود و عائشہ و داؤد و احمد فی اصح الروایاتین و ہون مذہب  
 الشافعی و صاحب الحدیث وقد غلط من اوہم ان الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ منفرد بطہارۃ ترجمہ اور گئے ہیں کثیر  
 لوگ اس بات کی طرف کہ مذنبی طائر ہے مروی ہے علی بن ابی طالب اور سعد بن قاص اور عبد اللہ بن مسعود اور عائشہ  
 اور داؤد اور احمد سے صحیح تھو کہ دونوں روایتوں سے اور یہی ہے مذہب شافعی اور اصحاب حدیث کا داؤد  
 بیشک غلطی کی ہے اس شخص نے کہ جس نے وہم کیا ہے اس بات کا کہ غلط شافعی اس کی طہارت کا قائل ہے  
 انتہی یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ عذر بدتر از گناہ اسی کو کہتے ہیں کہ اس شخص نے اپنے امام کی بریت کے لیے صحابہ

و تابعین و نیز امام المومنین کی طرف اس قول شنیع کی نسبت کر دی ہے۔ اہل راز تو آید و مردان خیر کی گشت و  
 لیکن خاک بدنامش امام معصوم باب العلم پر بھی افترا و بتان کیا ہے تاکہ شیعہ بھی اس کے امام پر اعتراض نہ کر سکیں۔  
 جیسا کہ حنفیہ نے اپنے امام پر سے اعتراض کے دفع کرنے کے لیے جناب مذہبہ علم سید المرسلین پر ہمت کی تھی آپ  
 بھی شراب راسی و ضو کیا تھا بڑے ظلم کی بات ہو کہ یہ لوگ خدا و رسول و امام کسی پر ہمت و افترا کرنے سے نہیں ڈرتے  
 و صلعم الذین ظلموا الامی منقلب عقوبون و نیز کتاب رحمۃ الامہ فی اختلاف الائمۃ لمجوع مطبع مہرہ کجہ شہرانی کی میزان  
 الکبریٰ پر چڑھی ہوئی ہے اور اس کی جلد اول ص ۱۲ کے حاشیے کی پہلی سطریں یہ عبارت لکھی ہوئی ہے والاصح من  
 مذہب الشافعی طہارۃ الامی مطلقاً الامی الکلب و الخیر والاصح من مذہب احمد انہ طاهر من الادویٰ ترجمہ واضح  
 مذہب شافعی سے طہارت ہی منی کی مطلقاً یعنی آدمی اور جانور سب کی منی طاہر ہے ہوا گتے اور سور کے اور  
 اصح مذہب احمد جنبل سے یہ کہ آدمی کی منی طاہر ہے انتہی واضح ہو کہ مصنف کتاب رحمۃ الامہ بھی شافعی المذہب  
 ہیں ایک عجیب لطیفہ ہوا کہ مجھے تو فقط امام شافعی صاحب کے چند فتاویٰ لکھنا منظور تھے لیکن اسی کی ضمن میں  
 یہ بھی معلوم ہو گیا کہ امام احمد جنبل صاحب بھی منی کو طاہر جانتے ہیں چونکہ تین اماموں کا ذکر آ گیا لہذا اب مجھ  
 مناسب معلوم ہوا کہ امام مالک کا بھی ایک فتویٰ لکھ دوں تاکہ کسی نئی صاحب کو محل نکایت نہ ہو کہ ہمارے  
 ائمہ اربعہ میں سے ایک امام کا کیون نہ ذکر کیا و واضح ہو کہ امام مالک صاحب کل جانورون کو مع خشرات  
 الارض حلال سمجھتے ہیں اور تفصیل اس کی کتاب رحمۃ الامہ مذکور سے قابل دید ہے حاشیہ جلد اول ص ۱۳۸  
 و اتفق الائمۃ النکاتۃ ابو حنیفہ و الشافعی و احمد علی تحريم کل ذی قلب من الطیر و بعد وہ علی غیرہ کالعقاب و البصق  
 و البازی و الشاہین و کذا الاغلب لہ الا انہ یأکل الجبجف کالنسر و الخم و الغراب الا یقع و الاسود و البلیح و ذلک  
 ما ناک علی الاطلاق ترجمہ اور متفق ہیں تینوں امام ابو حنیفہ و شافعی اور احمد جنبل اوپر حرام کرنے پر نہ کش  
 کی حیود سے کہ وہ دوسرے جانور پر دوڑتا ہے مانند عقاب اور جریغ اور باز اور شاہین کے اور اسی طرح ہر یا  
 جانور کہ جسکے پنجے شکار کے لائق ہوں مگر وہ مردار و خوار ہو مانند گج و اور گرس و رکوس کے خواہ وہ سفید یا لیل  
 ہو خواہ سیاہ ہو اور حلال کیے ہیں یہ سب جانور امام مالک نے مطلقاً یعنی کسیکو اس میں سے مستثنیٰ نہیں کیا، اسی  
 دفتر اسی صفحہ میں ہے (فضل) و اتفقوا ایضاً علی تحريم کل ذی ناب من السباع بعد وہ علی غیرہ کالاسد و النمر

والفصد والذی یبالیہ بوالہرہ و یفعل لالاکا فانہ باح ذلک مع الکراۃ ترجمہ فیتر اتفاق کیا ہوا نہیں ہنوں الامون نے  
 اور حرام کرنے ہر ایسے جانور کے کہ جو دندان نہ رکھتا ہو ورنہ وہ اس سے کہ دوڑے دوسرے جانور پر جیسے شیر اور چیتا اور بلی  
 اور بھیریا اور بکھراور بلی اور باغی مگر مالک نے ان کو حلال کیا ہے کہ اسے کراۃ انتہی واہرے شیر و شیراوی کسی کتاب میں ہے  
 ۹۴ میں ہے (فصل) و یحرم اکل خشرات الارض کالغار عند الثلاثہ وقال مالک بکراۃ من غیر حرم ترجمہ اور حرام  
 کھانا خشرات الارض کا ترجمہ ہے کہ تینوں الامون کے نزدیک اور مالک و سکی کہ اسے کراۃ فائل میں مگر حرام نہیں ہے  
 انتہی و نیز اسی صفحہ میں ہے و منها الفقہ و ہو حلال عند مالک و شافعی ترجمہ اور انہیں جانور دن میں سے غارت ہے  
 سائی ہے اور وہی حلال ہے نزدیک مالک و شافعی کے انتہی و نیز اسی صفحہ میں ہے وقال مالک لایسن کل الخادو  
 الحیات اذا کنت ترجمہ اور کہا ہے مالک نے کچھ قباحت نہیں ہے کھانی میں چھوڑ کر کے اور قسم کے سانپ و کچھ بچہ  
 کہ دیکھ جائیں انتہی و نیز اسی صفحہ میں ہے و احتلفوا فی ابن اوی فقال ابو حنیفہ واحمد ہو حرام و ہواصح  
 من مذہب شافعی وقال مالک ہو مکروہ ترجمہ اختلاف کیا ہوا ربہ و شغال یعنی سارے باب میں سبیل ہو  
 اور حرام گناہی کہ وہ حرام ہے اور یہی صح ہے مذہب شافعی سے اور کہا ہے مالک نے کہ وہ مکروہ ہے انتہی  
 و نیز اسی صفحہ میں ہے (فصل) حیوان البحر السمک منہ للال بالاتفاق و ما غیرہ فقال ابو حنیفہ لایکل من حیوان  
 البحر الا السمک و ما کان من جنسہ خاصۃ وقال مالک یکل السمک و غیرہ حتی استرطان و الضفدع و کلب الماء و غیرہ  
 کلمہ کہہ انخیز و صلی انہ توقف فیہ وقال احمد یکل ما فی البحر الا السمک و الضفدع و الکویج و یقتصر عند غیرہ السمک  
 الذکاہ بخیر البحر و کلمہ و النسانہ ترجمہ دریائی جانور دن میں سے مجھلی حلال ہے بالاتفاق و لیکن اسکو و اس میں ابو  
 نے کہا ہے کہ کھائی جائیگی دریائی جانور دن میں سے کوئی چیز سو مجھلی کے اور جو جانور کہ اسکی جنس سے ہو خاصہ کہ  
 اور مالک نے کہا ہے کہ مجھلی وغیرہ سب چیزیں کھائی جائیگی یہاں تک کہ کیکڑ اور مینڈک اور کتا آبی اور سور آبی لیکن  
 اسنے آبی سور کو مکروہ سمجھا ہے اور یہ بھی حکایت ہے کہ اسنے آبی سور کے کھانے میں توقف کیا ہے اور امام  
 احمد صاحب فتاویٰ میں کہ سب دریائی جانور کھائے جائیگی سو گھڑیاں اور مینڈک اور کوسج کے اور انکو نزدیک  
 لے کو سج کو و بضم کو سہ فارسی ست معرب و زے ازماہی کہ بنی دسے ہجوا رہ باشد وانکہ دندانش کم  
 باشد انتہی المار ب

سوا بھلی کے اور سب جانوروں میں تزیہ یعنی حج کرنے کی ضرورت ہوگی مانند خوک آبی و گائے آبی و انسان آبی کی کشتی  
 بینہ نہ سمیت کتا ہی کہ ہندوستان میں جو لوگ کہ ہر چیز کو کھاتے ہیں مثل کبوتر وغیرہ کے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ سب  
 زام مالک صاحب کے مقلد ہیں ملاحظہ کیجئے کہ باز اور بری اور کوا اور گلیچ اور ناغی اور شیر اور بھیا اور بھیریا اور پچیم  
 اور سیرا و بلی اور جولا اور چیمونڈر اور سانپ اور کنگر اور مینڈک اور گائے آبی اور خوک آبی وغیرہ کون سا ایسا جانور  
 باقی ہے کہ جو امام مالک صاحب نے حلال کر دیا ہو لیکن امام احمد بن حنبل صاحب ایک فتویٰ میں تو ان سے بھی  
 بڑھ گئے کہ امام مالک صاحب نے تو آبی سور کو کھانے میں توقف کیا ہے یا اس کو مکروہ سمجھا ہے اور انھوں نے تو  
 دریائی کتے کے ساتھ دریائی سور اور دریائی آدمی کو بھی حلال کر کے بلا تکلف کھانا جائز کر دیا ہے عین گلاز تو آید و  
 مردان خنجر کشند ع وہ نور شد تھے یہ ولی سخنے یہ نہ خضر حال اون حضرات کو ائمہ اربعہ کا کہ جو شک عتہ سے خوف  
 اور غیۃ اہلبیت سے متغافلین در نظر ہے کہ دار و مدار مذہب اہل سنت و جماعت کا انھیں چارواکوں کی اور ہے  
 افسوس کہ اول تو محکمہ فرحت بہت کم ہے دوم یہ مقام زیادہ طلالت کا نہیں سو محکمہ اس بات کا بھی خوف ہے  
 کہ غیر اہل سلام اسلام پر ہنسینگے کہ اس دین میں اس طرح کے فتایع و فتائل ہیں وہ لوگ سنی اور شیعہ کیا جانیں  
 وہ تو سب کو مسلمان سمجھتے ہیں اس سبب سے میں نے نہایت کراہت کے ساتھ ان چند مسائل و فتاویٰ پر لکھا کی کہ  
 جو سو میں سے ایک اور ہزار میں سے دس کے برابر بھی نہیں ہیں لیکن اگر کسی سنی صاحب کو ان مسائل کے  
 ملاحظہ و مطالعہ کا شوق ہو تو محکمہ مطلع کریں میں ان کی طلب اور درخواست پر اس باب میں ایک کتاب ضخیم  
 ان کی کتاب مقبرہ سے انتخاب کر کے تیار کر سکتا ہوں بشرطیکہ وہ حضرت مذہب حق خستیار کر لیا بھی وعدہ محکم  
 و افراد و ائین کریں و رشح مارا چہ ازین قصہ کہ گاو آمد و زخرفت قولہ سوال شیعہ جب رسول خدا حجۃ الوداع سے  
 واپس تشریف لائے تو خم غدیر میں جو ایک بستی کا نام ہے نازل ہوئے اور وہاں آیت الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت  
 علیکم امرہ جو سورہ مادہ میں ہے نازل ہوئی اور سید المرسلین نے مولانا علی کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا میں کنت مولاء فعلی مولاء  
 نبی جس کا میں مولاء ہوں اور کا حضرت علی بھی مولاء ہے پس حضرت علی کی خلافت نص علی اور حدیث صریح سے  
 ثابت ہوئی اقول واعط صاحب شیعہ کتاب میں کہتے ہیں کہ میں نے کتاب فیخ الانصاف اور کتاب فی  
 اہل سنت ان دونوں کتابوں کی تردید میں یہ رسالہ لکھا ہے اور یہاں حدیث غدیر کے جواب کے درپے ہوئے ہیں



میں کہتا ہوں کہ واعظ صاحب ہون دونوں چھوٹے چھوٹے رسالوں کے ایک حرف کی تردید تو کر نہیں سکے اس حدیث کا وہ چارے کیا جواب لکھینگے کہ جوشل آفتاب کے روشن ہوا سوال شیعہ جو لکھا ہے تو اس باب پیشین گوئی عبارت تو کچھ نقل نہیں کی کہ اس کا جواب محال تھا اپنی طرف سے کچھ عبارت کی پیشین گوئی کر کے لکھ دی ہے چنانچہ اس کا بیان غریب آتا ہے قولہ جواب ابیہ شیعہ اس مسئلہ میں کہ جوشل و خروش میں اور اصل میں بات کچھ بھی نہیں اقوال ان سینوں کو مطلق میا و شرم نہیں ہے کہ مجلدات کتاب تطاب عبادات الانوار جن احادیث کی باب میں چھپر شائع ہو گئی ہیں اور کچھ ذکر کرتے ہیں اور رد و قبح کے درپے ہوتے ہیں حالانکہ کسی علامہ سنیہ سے ممکن نہیں ہے کہ اس کا جواب ابیہ قیامت تک لکھ سکے چنانچہ فقط اس حدیث غدیر کے باب میں دو ہزار دو سو اونٹیم صفحہ لکھے گئے ہیں اور چار حصے کر کے چھپے ہیں اور شہر و شائع ہو کر عرب و ایران و توران تک پہنچ چکے ہیں اور تمام دنیا میں کوئی اب اس حدیث میں کلام کرنا سینوں ہی کا کام ہے کوئی غیرت دار تو ایسا نہیں کر سکتا قولہ کہ اس آیت کا نزول بروز جمعہ عصر کی نماز کے بعد حجۃ الوداع میں عرفات پر ہوا جس کا خلاصہ باب وفات النبی علیہ السلام میں انشاء اللہ آویگا اقول بڑے افسوس کی بات ہے کہ واعظ صاحب آپ تقدیر نہیں سمجھتے کہ جب کوئی شخص خصم کے مقابلے میں کوئی دعویٰ کرتا ہے تو اس کو لازم ہوتا ہے کہ اوس کے مسلمات سے کوئی دلیل بھی پیش کرے ورنہ مجرد دعویٰ کیونکر کافی ہو سکتا ہے باطل استہجہ مدعی کو یہ کہ آپ نے جو یہاں دعویٰ کیا کہ اس آیت کا نزول بعد حجۃ الوداع عرفات پر ہوا تو آپ کو شیعوں کی کتابوں سے ثابت کرنا چاہیے تھا جیسا کہ شیعہ سینوں کی سیکڑوں کتابوں سے اپنے دعاوی کو ثابت کرتے ہیں ورنہ آپ کی مجرد دعویٰ کو کون تسلیم کرے گا اور سولے کا ذب کے آپ کو کیا لکھیں اگر اسکے جواب میں آپ یہ کہیں گے کہ ہم کیا کریں محبوبین کہ شیعوں کی کسی کتاب میں ہمارے دعویٰ کا ثبوت مل ہی نہیں سکتا تو یہ عذر آپ کا بدتر از گناہ ہو گا ہم کہیں گے کہ پھر آپ میدان مناظرہ میں کیوں قدم رکھتے ہیں بلکہ اس مذہب کو کیوں نہیں خستیا کر لیتے کہ جسکے ہول و فروع کی محنت و حقیقت اور اس کے مذہب مخالفت کی بطلان و ضلالت بخراؤ سکے مخالفوں کی سیکڑوں ہزاروں کتابوں سے کس فی راۃ انہما دون

و ثابت ہوا اور جواب فرمایا کہ جب کا خلاصہ باب فات النبی علیہ السلام میں آویگا ہم خوب سمجھتی ہیں کہ اس میں آپ کے  
 دو مطلب میں اول یہ کہ پورا بحث غیریہ ایک جگہ نہ تو تاکہ شیعوں کو جواب لکھیں اور دوسری تقریر بھی پریشان اور متفرق  
 ہو جائے اس خوف سے کہ ایسا نہ ہو کہ ایک جگہ اس بحث کو دیکھتے سے کسی کے قلب پر زیادہ اثر ہو جائے اور وہ  
 ایمان لائے اور ہدایت پائے اور اگر عوام کا قاعدہ ہو کہ پوری کتاب کو نہیں دیکھتے لیکن ہم آپ کو اس فریب میں  
 کب آنیوے ہیں اس بحث کو اسی جگہ انشاء اللہ اللہ عز و جل اس طرح لکھ دیتے ہیں کہ جس شخص میں کچھ بھی قابلیت ہوگی  
 وہ اناست و خلافت بلا فاصلہ امیر المؤمنین کو تسلیم کر لیا اور دل اور سہا نور ایمان و یقین سے منور ہو جائیگا و من  
 لم یعمل اللہ نور انما لہ من نور و سر آپ کا یہ مطالبہ کہ عوام اس بات کو نہ سمجھیں کہ احمد الدین اخطا در عکس نہ نہ نام  
 رنگی کا فوراً ذیہ دعویٰ بلا دلیل لکھا ہے بلکہ یہ جانیں کہ جس باب میں اس بحث کو لکھنے کا وعدہ کیا ہے وہ ان وعدہ  
 عمدہ و دلیل چھانٹ کر لکھی ہوئی لیکن یہ آپ کا قول مقتضایہ الترتیب مثبت محل خدیش حالت خطر میں واقع  
 ہوئے ہے ورنہ جب کو کچھ بھی آپ کے کشف استار کا شوق ہو گا وہ آپ کے اس مقام کو بھی ملاحظہ کر لیا پھر فرمائیے  
 کہ وہ ان سوا اٹھانک کر دو پتوں کے اور کیا ہے آپ نے جس باب کا حوالہ کیا ہے وہ ان صفحہ ۲۷ میں اپنے  
 اس دعویٰ پر کہ یہ آج کل عرفات پر نازل ہوا ہے روضۃ الصفا و تفسیر کبیر سے آپ سند لائے ہیں پھر اس سے کیا ہو گا  
 یہاں ہم فقط آپ کی تکذیب کرتے ہیں وہ ان آپ کی اور صاحب روضۃ الصفا اور آپ کے امام فخر رازی مبنیوں کی  
 تکذیب کرینگے ہماری کسی کتاب معتبر سے اگر کوئی دلیل ملاتی تو البتہ ہم جانتے کہ آپ درمیدان ہیں یہاں آپ کو  
 سوال کے کچھ چارہ نہیں ہے کہ کیسے لکھا کہ میرا اس میں کیا قصور ہے ہمیشہ سے میرے اساتذہ کا یہی دستور رہا کہ  
 کہ سبب عز و جبارگی کے شیعوں کے مقابلے و مناظرے میں اپنی ہی کتابوں سے سند لاتے ہیں اس سبب سے  
 کہ شیعوں کی کو کسی ایک کتاب معتبر سے بھی سینو نہ مطلب ثابت نہیں ہو سکتا پھر آخر کرین کیا آپ دو کیوں جائے  
 تحفہ اثنا عشر کو دیکھ لیجیے کہ شاہ صاحب اس چھوٹی سی کتاب میں اپنی ہی سیکڑوں کتابوں اور حدیثوں سے  
 سند لائے ہیں تو ہم آپ کے جواب میں کہینگے کہ بہت بہتر آپ آخرت میں خدا کے سامنے بھی یہی فرمائیے گا کہ ربنا  
 اتنا اظہار اساتذہ و کبرائنا فاضلونا بسبیلہ ربنا اتهم ضعیفین من العذاب و انعم لعلنا کیرا اب ملاحظہ کیجیے کہ باوجود  
 اس کے کہ آپ نے اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل نہیں لکھی اور نہ کوئی قطع و سکا انکار اور آپ کی تکذیب کافی ہے کہ وجہ بھی

ہم آپ ہی کے علمای اعلام کے کلام سے کس طرح ثابت کر دیتے ہیں کہ یہ آیه وافی ہدایہ الیوم اکملت لکم دینکم  
 غدیر خم میں نازل ہوا ہو جبکہ جناب رسول خدا نے جناب امیر علیہ السلام کے باب میں حدیث من کنت مولاه  
 ارشاد فرمائی ہو چنانچہ روایت کی ہو اس مضمون کی ائمہ مجتہدین بن مرویہ صفہانی نے اور ابو نعیم احمد بن محمد بن عیسیٰ نے  
 اور ابو حنیفہ بن محمد حلی نے کہ جو معروف بابین اغازی ہیں اور موفق بن احمد نے کہ معروف باخطب  
 خوارزمی ہیں اور محمد بن علی بن ابراہیم نطنزی نے اور ابو حامد مجتہد بن محمد بن حسین بن یحییٰ صالحی نے  
 اور ابراہیم بن محمد بن المودب الحموی نے اور ان سب علمائے کرام اور انکی عبارتیں اور انکی کتابوں کے نام کہ جن  
 یہ عبارتیں موجود ہیں کتاب عقبات الانوار مجلد دوم حدیث غدیر کے حصہ اول مطبوع مطبع الانوار لکھنؤ کے  
 ص ۵۳۷ سے ۵۵۳ تک منقول ہیں نیز ان لوگوں کا علمائے جلیل الشان و محدثین اعیان اہل سنت و جماعت  
 سے ہونا اور انکی جلالت و اعتبار و ثقاہت کا بیان دیگر شاہیر علمائے حضرت سنیہ کے کلام سے اس کی  
 ساتھ ثابت کیا ہو کہ کوئی سنی لکے باب میں کس طرح کی قبح نہیں کر سکتا اس مقام پر ان سب عبارتیں نقل کیے ہیں بہت  
 طول ہو لہذا نقل عبارت بعض پر میں اکتفا کرتا ہوں مگر محمد بن مہدی بن محمد بن یحییٰ نے کتاب مفتاح النہا میں  
 کما و اخرج عبد الرزاق السعفی عن ابن عباس قال لما نزلت ہذہ آیتہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک  
 من ربک اخذ البنی صلی اللہ علیہ وسلم سید علی فقال من کنت مولاه فلی مولاه اللهم واک من اللہ وعاوین  
 عاواہ و اخرج ابن مردویہ عن ابی سعید الخدری مثله و فی اخرہ فمزلت الیوم اکملت لکم دینکم الایۃ فقال البنی  
 اللہ اکبر علی اکمال الدین و اتمام النعمہ و رضی الرب برسالتی و الولاۃ لعلی بن ابیطالب ترجمہ روایت کی ہو  
 عبد الرزاق سعفی نے ابن عباس سے کہ جب نازل ہوئی یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک  
 پکڑا حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ علی کا پس فرمایا من کنت مولاه فلی مولاه اللهم واک من اللہ و  
 وعاوین عاواہ اور روایت کی ہو ابن مردویہ نے ابو سعید خدری سے اس طرح اور اس کے آخر میں  
 یہ ہو کہ پس نازل ہوا یہ الیوم اکملت لکم دینکم الایۃ پس فرمایا بنی نے اللہ اکبر اوپر کامل کرنے دین اور تمام  
 کرنے نعمت اور راضی ہونے رب کے ساتھ رسالت میری اور ولایت علی بن ابیطالب کے انتہائی

اس روایت کی نقل سے چند فوائد حاصل ہوئے اول یہ معلوم ہوا کہ مزار محمد بن معتمد خان خبثی نے بھی اس روایت ابن مردیہ کی تصدیق کی اور انکو ثقہ اور مستبر سمجھا کہ اپنی کتاب میں انکی روایت کو لکھا دوسرے یہ کہ جناب رسول اللہ نے جس کلام مخیر نظام پر تکبیر کہی اس سے صاف ثابت ہو گیا کہ اکمال دین اور تمام نعمت اور فضائے رب رسالت جناب رسول اللہ اور ولایت علی مرتضیٰ سے حاصل ہوئی اور ولایت سے مراد صریح خلافت ہو اس سبب سے کہ بعد رسالت سوائے خلافت کے اور کوئی امر عظیم ایسا نہیں ہو سکتا کہ جسکے سبب سے اکمال دین و تمام نعمت ہو اور ابو نعیم احمد بن عبد اللہ صفہانی نے کتاب ما نزل من القرآن فی علی علیہ السلام میں اپنے شاگردو نقل کی جو عن قیس بن الربیع عن ابی ہارون العبدی عن ابی سعید الخدری ان الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا الناس الی علی فی غدیر خم و امر بہا تحت الشجرۃ من شول فقم و ذلک فی یوم النہس فدعا علیاً فاخذہ بنصفہ فرمعا حتی نظر الناس بیاض الطبی رسول اللہ ثم لم تفرقوا حتی نزلت ہذہ الایۃ الیوم اکملت لکم دینکم و تمت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا فقال رسول اللہ اللہ اکبر علی اکمال الدین اتمام النعمۃ و رضی الرب سالتی و بالولایۃ لعلی من بعدی الخ مرجمہ روایت کی ہے ابو نعیم مذکور نے قیس بن ربیع سے اسنے ابو ہارون عبدی سے اسنے ابو سعید خدری سے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا لوگوں کو طرف علی کے غدیر خم میں اور حکم کیا دخت کیجئے سے یکا نوٹ کے صاف کرنے کا یہ صاف کئے گئے اور یہ روز پچنبہ کو ہوا پس بلایا علی کو پس کپڑے دو نوں بازو علی کے پس اوٹھایا یہاں تک کہ دیکھا لوگوں نے سفیدی کو زہیر بغل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس لگ نہیں متفرق ہوئے تھو کمال ہوئی یہ آیت الیوم اکملت لکم دینکم و تمت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا پس فرمایا رسول اللہ نے اللہ اکبر اور کمال کے ذریعے کے اور تمام کر نے نعمت کے اور راضی ہونے پر وردگار کے ساتھ رسالت میری کے اور ساتھ ولایت علی کے بعد میرے انتہی اب اس سے زیادہ ثبوت اور کیا ہوگا کہ حضرت رسول اللہ نے خود تصریح فرمادی کہ میری رسالت اور میرے بعد علی کی ولایت ہو دین کمال ہوا اور نعمت پوری ہوئی اور خدا راضی ہوا اچھ کوئی اسکا انکار کرے تو اسنے خدا اور رسول کی تکذیب کی اگر کوئی سنی صاحب واعظ بھی کی طرح یہاں بھی کہیں کہ ولایت سے مراد دوستی اور محبت ہو تو یہ بات مستعمل ہو اس سبب سے کہ خود جناب رسول خدا نے من بعدی کی قید لگا دی ہے پس اسکی یہ معنی ہونگے کہ جناب

رسول خدا کے سامنے ہوتی و بہت جناب میر علیہ السلام کی کچھ ضروری تھی کہ بعد آپ کے ضروری ہوئی اور  
یہ بات محل اور بعض معنی سے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ ولایت سے مراد خلافت ہی اور ابو الفتح محمد بن  
ابراہیم انطوری کے کتاب انصاف میں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے اور یہ وہی کتاب کی عبارت ہے  
عن ابی ہریرہ قال من صام ثمانیۃ عشرین ذی الحجۃ وہو یوم غدیر خم لما افاض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی  
نقال البیت اولی المؤمنین من انفسہم قالوا نعم یا رسول اللہ قال من کنتم مولاء فلی مولاء قال عمر بن الخطاب  
یخرج یابن ابی طالب بہت مولائی و مولی کل سلم فانزل اللہ الیوم اکملت لکم دینکم و تممت علیکم نعمتی و رضیت  
لکم الاسلام و تیاتک بصلیام ستین شہرا ثم حجہ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ جس شخص نے روزہ رکھا وہ انجہ  
کی اٹھا و چون کا اور وہ روزہ غدیر خم ہی جس وقت کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ علی کا پکڑا اور  
فرمایا کہ کیا میں مومنوں کی جانوں سے اولی نہیں ہوں ہے لہذا کہ ان یا رسول خدا آپ نے فرمایا کہ جس  
شخص کا میں مولا ہوں پس علی و سکا مولا ہے پس کہا عمر بن خطاب نے کہ ایٹھے ابو طالب کے آج ہوئے تم مولا  
میرے اور مولا ہر مسلمان کے پس ازل کیا اللہ نے الیوم اکملت لکم دینکم و تممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام  
دنیا گھرے جائیگا اسکے واسطے روزے ساتھ مینے کے انتہی ای منصف و انصاف سے جواب دو کہ اٹھا و چون  
و حجہ یعنی روزہ غدیر کا اس قدر شرف کہ اس دن کا روزہ ساتھ مینے کے روزے کے برابر ہو گئے سب سے  
ہو سکتا ہے اور اس دن دین کیوں کامل ہوا و نعمت خدا کیوں پوری ہوئی کیا فقط اسی سبب کہ جناب  
رسول خدا نے جناب امیر کو سب مومنوں کا دوست قرار دیا ماثا و کلا ایسے مو غلیہ نہیں ہو سکتے مگر کسی غلیم  
کے سبب اور وہ بعد رسالت کے اسلام میں سوائے نصب امام و خلیفہ کے اور کون سا امر ہو سکتا ہے میں نے خوف  
طوالت فقط میں علماء اعلام اہل سنت و جماعت کی عبارت بیان نقل کی ہے جس شخص کو اس قدر  
بکافی نمونہ کتاب مطالب عبادات الانوار کی طرف رجوع کرے اور باقی اس آیت کی تحقیق شان نزول اشار  
اللہ تعالیٰ عنہم لائن قسم سوم میں بیان کیا جائیگی قولہ اور حدیث کا مضمون جو شیعہ نے سمجھا ہے بالکل باطل ہے  
کیونکہ مولی کا لفظ کسی شخص کی کتاب پر خاصیت کتب مثل اطاعت و صراح وغیرہ میں مولی بفتح ہیم و لام یعنی



میں اور سکا دوست و محب ہوں پس حضرت علیؑ بھی اوسکا دوست و محب ہی خداوند دوست رکھے اوسکو دوست  
 رکھے حضرت علیؑ کو اور دشمن رکھے اوسکو جو دشمن رکھے حضرت علیؑ کو اسکے بعد حضرت عمرؓ سے علیؑ کی  
 عمر نے کہ اسے بیٹو ابطالب کو جیتے ہو خوش آپ ہو شے صحیح و تمام یعنی ہر وقت میں دوست ہوں اور دشمن  
 سلمان کا قول اس عبارت میں واعظ صاحب نے ہم چالاکی کی ہو کہ مولیٰ کو حتی دوست و محب رکھے  
 لکھتے ہیں تاکہ عوام سمجھیں کہ حدیث کا بھی مطلب ہی اس ہے کہ وہ بیچارے عربی نہیں جانتے واعظ صاحب کا  
 چاہنے تھا کہ حسن لفظ کے معنوں میں تنازع تھا اوسکو یعنی لکھتے ہیں یعنی اس طرح لکھتے کہ جو شخص کہ میں ہو گا  
 مولیٰ ہوں پس علیؑ بھی اوسکا مولیٰ ہے تاکہ عوام فریب نہ کھاتے اور دام کید و مکر میں نہ آتی لیکن اس سے کیا ہوا  
 ان کید الشیطان کان ضعیفا ایمان حضرت عمرؓ کا قول چار مضمون نقل کیا اویسی سے او کی قلمی کلمہ گو اور ایمان  
 ہو گیا کہ مولیٰ نے مراد اس حدیث میں فقط دوست نہیں ہی ورنہ عمر صاحب کا کلام مہمل و مبغیض و مبہوت ہوتا  
 اول اس سے کہ اگر جناب رسول خداؐ نے جناب امیر سے فقط دوستی کرنا حکم دیا تھا تو اوسکی بابت حضرت  
 زکریاؑ کا کیا دوسنے کی کیا ضرورت تھی ہم کو نسا ایسا اثر شمیم و عجیب تھا ہر مومن آپس میں ایک  
 دوسرے کا دوست ہی اور حضرت عمرؓ کے قول میں نہیں ہی اوسکا ترجمہ واعظ صاحب نے علامہ کے قریب دیکھ لیا  
 جیتے رہو خوش لکھا ہے لیکن جو جب مثل شہید کہ دروغ گو را حافظ نباشد وہ خود اپنا اس کید کو بھول گئی  
 اور میں سو میں جہان روضۃ الصفا کی عبارت کی روشنی کر کے نقل کی ہو اوسکو ترجمہ میں لکھ دیا کہ حضرت عمرؓ  
 فرمایا کہ مبارک باد آپ کو اسے ابن ابطالب اور یہاں پر ہر ہی کہ مبارکباد ایسی ہی مقام پر کیو نہ بجاتی ہو  
 کہ وہ کسی مرتبہ عالی پر فائز ہوا ہو پس یہاں فقط دوستی کیو نہ کر مراد ہو سکتی ہو جو موسیق کی اسپین ایک  
 معمولی بات ہی دوسرے اس سبب ہو کہ ہر چند واعظ صاحب نے حضرت عمرؓ کو قول کو معنی صحیح نہیں لکھے مگر  
 تاہم ادھن کو لکھے ہوئی معنوں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ اوسکو کیا معنی کہ آپ ہوئی صحیح و تمام یعنی ہر وقت  
 میں دوست ہوں اور عورت سلمان کے کیا پہلے دشمن تھی حدیثی کو دن دوست ہوئی علاوہ اسکو کو ان کا قول  
 اسکو تسلیم کر گیا کہ استدراہتمام اور مجمع عام جناب رسول خداؐ نے فقط اس بات کو فرمانے کو لکھے کیا تھا  
 کہ لوگ علیؑ کو اپنا دوست سمجھیں حالانکہ احکام دین میں کسی حکم کی تبلیغ کی انہی علو نہیں تھا کہ آپ پر یہ تمام



بلین فرمایا ہر پس ظاہر ہو گیا کہ امام ہوسے خلافت اور وصایت کر اور کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا اب اس  
ایک اور لطیفہ سنئے کہ وعظ صاحب شیون کراچی سے کہ حدیث غدیر میں لفظ مولیٰ سے مراد فقط دوست  
اور محب نہیں ہے ص ۱۲۸ ذکر میں کچھ تعرض کیا ہے لہذا مجھ کو یہ امر ضروری معلوم ہوا کہ میں اس کے اقوال کو بیان  
نقل کر کے اس کا جواب لکھ دوں تاکہ ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ وعظ صاحب کو کیا خوب طریقہ استدلال  
معلوم ہے قولہ بیان شیون کو ایک اور تخیل پیدا ہو گیا ہے کہتے ہیں کہ اہل سنت جو حدیث مذکور میں ہے  
کر معنی دوست اور محب لکھتے ہیں تو ہم اسے پوچھتے ہیں کہ کیا غدیر خم سے پہلے جناب علیؑ ہر مومنین کے مدد و تحفے  
جو اس میں دوست قرار دیے گئے کیا وہ اگر کسی کے دوست نہیں بنتے تھے الخ اس پر پوز قول کو جواب  
تو بت میں مگر ہم گہائش سے صرف چند فقرات نہایت مختصار سے لکھتا ہوں (۱) پارہ ایک اللہ کے  
سورۃ المائدہ میں آیت ذیل کو دیکھو جو اس سالہ کرم صفحہ ۱۱ کی ماشیہ پر لکھی گئی ہے اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ  
الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا يَمْنِي سواکے نہیں کہ دوست تھا رہے اللہ اور رسول اس کا اور وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں یعنی  
حضرت علیؑ پیر کشیدہ تبیین کہ اس آیت کی نازل ہونے سے پہلے بزرگ شیوخ معاذ اللہ حق تعالیٰ اور نبیؐ و خیر  
علی مومنین کے دشمن تھے یا کیا اقول تمام دنیا پھر کے شیون میں سے جو مثل وعظ صاحب کے جاہل اور اہم  
اور ضعیف نہ ہو گا وہ اس بات کو جانتا ہو گا کہ شیعہ اس تہذیب و افی ہدایہ سے جناب میرزا محمد علی بن ابی طالب کی  
استہدال کرتے ہیں اور ولی کر معنی اولیٰ بالتصرف کر سمجھتے ہیں جس طرح کہ حدیث غدیر میں نبیؐ  
کر معنی میں اب ہم وعظ صاحب پوچھتے ہیں کہ آپؐ کی اس آیت میں ولی کے معنی دوست کر کہلے گئے تھے اگر  
اہل سنت کی تعابیر و تراجم کی بنیاد پر لکھے ہیں تو شیعہ ایسی کاہیکو مانیگے اور اگر اپنے زعم ناقص میں شیون  
بیان سے لکھے ہیں تو اب کو چاہیے تھا کہ پہلے ان کے یہاں کتب مقبرہ و اس بات کو ثابت کرتے کہ اس  
آیت میں ولی سے مراد دوست ہے بعد اس کی یہ جواب مہمل دیتے اور یہ محال ہے اس سبب کہ اس آیت میں اگر  
ولی کے معنی دوست کر لیے جائیں تو ہر گرج صحیح و درست نہیں ہو سکتا پس شیون کی کتابوں سے اس بات کا  
ثابت ہونا غیر ممکن ہے کہ اس آیت کریمہ میں لفظ ولی یعنی دوست معین ہے تو آپؐ کا یہ جواب بالکل بوج اور بظ  
اور بادر ہوا ہے مگر مجھے اس بات کا یقین ہے کہ وعظ صاحب علیؑ کے جاہل نہیں ہیں کہ اس کو نہ سمجھتے ہوں بلکہ

تجاہل کرتے ہیں اور عوام کو فریب دینے کے لیے ولی کے معنی دوست کو لکھ دیتے ہیں اور باقی یہ بحث صراحت پر جو اعضا صاحب کا حاشیہ ہر ادا کے جواب میں لکھا جائیگا تا خطہ قلم (۲) حق سبحانہ و تعالیٰ یا رزاق مالِ اوحیٰ کی سورۃ الانزاب میں فرماتا ہے النبی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم الآیہ تفسیر روحی مطبوعہ مدینہ کی جلد دوم صفحہ ۷۷ پر اس آیت کا ترجمہ یوں لکھا ہے کہ پیغمبر بہت شفقت والا ہے مسلمانوں پر جانوں اور مالوں کے سے نسبت مومن میں پس ہم شیعہ سے متفسرین کہ اس آیت سے ہر جناب سید المرسلین مسلمانوں پر تہ اور تہمتی کرنا چاہے حق یا کیا اتنے خدا کا قول یہ جواب پہلے جواب سے بھی زیادہ عجیب ہے کہ لفظ اولیٰ جو اس آیت کے یہ میں ہے وہی یہی حدیث عذیر میں بھی ہے بلکہ اسی آیت کی بنا پر جناب رسول خدا نے مسلمانوں سے خطاب کر کے فرمایا کہ استم تعلون انی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم صیحا کہ واعظ صاحب نے قرآن کی سطور میں حدیث عذیر کے شروع میں لکھا ہے اور پڑھا ہے کہ شیعہ اولیٰ کے معنی اولیٰ بالتصرف کر سکتے ہیں اور مراد اس سے یہ ہے کہ جو خود شاہ عبدالقادر صاحب موضع القرآن نے اس آیت کو ذیل تفسیر میں لکھی ہے ف بنی ابی ہراندہ کا اپنی جان مال میں اپنا تصرف نہیں چاہتا بنی کا اپنی جان و اکتی آگ میں ڈالنی رواہ ابن اور مبنی حکم کرے تو فرما ہے انتھی الفضل شدت بہ الاعداء و کیونینو شیعہ اسطرح اپنے مذہب حق کو تمکاری متبرکات یوں سے ثابت کرتے ہیں کہ جو اولیٰ کے معنی وہ خود لیتے تھے وہی شاہ عبدالقادر صاحب کا کام سے بخوبی ثابت ہو گئی اور بوقت یہ تفسیر موضع القرآن تمام ہندوستان میں مشہور و متداول ہے اور کوئی قرآن مترجم سینوں کے بیان اس زمانے میں نہیں چھپتا ہے کہ حسیہ تفسیر نہ چڑھائی جاتی ہو مگر شاذ و نادر اور تمام ہندوستان کو سنی اسپر ایمان لائے ہیں اور کوئی اس تفسیر کے ایک حرف کا انکار نہیں کر سکتا پس جو معنی اولیٰ کے اس آیت میں ہو گئی وہ نہیں ہے کہ وہی معنی حدیث عذیر میں نہیں ہوں اور جو معنی کہ اولیٰ کے ہو گئے وہی معنی خواہ مخواہ ہو گئی کہ بھی ہو گئے ورنہ جناب رسول خدا حدیث کی متہد میں اس لفظ کو نہ لاتے اور اس آیت کی طرف اشارہ فرماتے ہر جب ثابت ہو گیا کہ مولیٰ اس حدیث میں معنی اولیٰ بالتصرف ہی جیسے کہ اولیٰ ابتداء سے حدیث و آیہ مشارا ایما میں ہے تو امامت جناب امیر علیہ السلام کی بھی بالبلغ وجہ ثابت ہو گئی اس سبب سے کہ جناب رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ جس کا میں مولیٰ ہوں اس کا علی بھی مولیٰ پس جس طرح کہ جناب

رسول اللہ کا تصرف سب مسلمانوں کی جان و مال میں جو ان کو فسون سے زیادہ ہو اور بطرح بعد از علی بن ابی طالب  
 علیہ السلام کا یہی تصرف ہو اور یہی معنی میں امامت کے لئے اور ریاست مملوک کے کہ بطرح مسلمانوں کی  
 جان و مال میں بنی اولیٰ بالتصرف ہو اور بطرح بعد بنی کے امام ہو کہ بنی اولیٰ بالتصرف تم لوگوں نے  
 دیکھا کہ حیل مرکوکہ واعطاء صاحب نے شیعوں کی رد میں لکھا تھا اوسے ہی کس طرح ان کا مذہب ثابت  
 ہو گیا ہے کہ اگر حق یہ ہو کہ اعلیٰ اب کو ہی واعطاء صاحب سے پرچہ کہ جب ثنیہ جو معنی اولیٰ کو کہتے  
 ہیں وہ آپ ہی کو کہتے ہیں سے ثابت نہیں یہاں تک کہ اکی چھوٹی سی تفسیر مروجہ نقران میں بھی  
 لکھے ہوئے ہے کہ بنی نو چھوٹا کو ان بنائے ہوئے معنی کو کہ پیغمبر بہت شفقت والا ہو کہ ان کو بنیگا اور اکی  
 تفسیر کے کاکون اعتبار کر لیا اس پر مزہ یہ ہے کہ انہیں واعطاء صاحب نے ص ۹ میں کہ جس کا جواب ہم  
 لکھ رہے ہیں اولیٰ کے معنی نو ہے بہترین تر اور محب تر کے لکھے ہیں اور یہاں بہت شفقت والا کہتی  
 ہیں غرض کہ خاندان علی حال میں ہوا مسلمانوں کی انو ابہا القبول ہے ہر خدا کے لئے وہی ہدایہ و نیر حدیث غدیر  
 میں اولیٰ کو معنی سوا سے الہی بالتصرف کی اور کو ہی صحیح و درست انہیں ہو سکتے ہیں شیعوں کا مذہب تسلیم  
 حق ہو کہ قریب تر اور محب تر اور شفقت والا ان سب لفظوں سے بھی ثابت ہو بیان مختصر لکھا ہے کہ بڑا  
 ہے کہ اپنی جان سے زیادہ کوئی شے انسان کو عزیز نہیں ہوتی اور مان اسے بٹیا بھائی کو ہی عزیز ہو سکتی  
 جان پر خود اس کے نفس سے قریب تر اور محب تر اور بہت شفقت والا انہیں ہو سکتا ہے وہ یہ معنی جو انہیں  
 نے اپنی رسول ہی کو عطا فرمایا ہے ایسی روایت کہ رسول کے لئے مخصوص ہے وہی خود حضرت رسول کو کام ہے  
 حضرت علی علیہ السلام کے ساتھ تھا جس پر کوئی اور بہت تخصیص دلیل میں ہے آیات امامت و خلافت پر کہ  
 جو ثابت ہے جناب رسول اللہ کی دنیا پر اہل بیت علیہم السلام کی حقیقت و اعطاء صاحب کو کام کرنے کی تو کہہ  
 بیات نہیں ہو لیکن ممکن ہو کہ مقلین حضرت سیدہ بن سو کوئی شخص کہے کہ سنا کہ ایسا دیکھا کہ میں شیعوں کو  
 نزدیک ملی کو معنی اور یہ اولیٰ بالمشورہ میں اوسے کو معنی اولیٰ بالتصرف کی ہیں لیکن یہ آیات و احادیث کے  
 مشین و خود جناب سید المرسلین کی جو صفات تفسیر ثابت ہیں یہ کہہ کر ہو سکتا ہے کہ قائل ان آیات و احادیث کے  
 یہ صفات ان حضرات میں نہ رہی ہوں اس طرح جو حقیقت کہ حدیث غدیر میں جناب علی رضی اللہ عنہ کی کئی آیات ہو جس کو

نہیں آتا ہی کہ سابق میں وہ صفت آپ میں موجود نہی ہو تو ہم جواب دینے کی قیاس حدیث خدیجہ کا اور آیا تو  
احادیث پر قیاس مع الفارق ہو اور فارق انہیں اہتمام جناب خدیجہ البشیر و تہیت حضرت عمر و دیگر قرآن و احادیث  
و لائل خطا ہو جن کا اثر انہا دیجی بالقی انشاء اللہ تعالیٰ کہ (۳) ہم جلد دلائل سے گذری اقول آپ کو دلائل ہی  
ایسے ہیں جو انہا دیجی ہو گذری ہو اور آپ کو چاہے ہی ایسے قولہ اہل شیعہ یہ تطہیر کی حقیقت کو دیکھیں جو  
اس کتاب کو صفحہ ۵ پر گذری ہو جو فرماتے ہیں کہ اہلیت پاک زعم شیعہ صایت تطہیر کو نازل ہو نیسی پہلے معاہدہ اللہ  
پسید تھی یا کیا انہا دیجی ہو فلک اقول ای شخص عقل کے دشمن یہ اہلیت تطہیر سے کہاں ثابت ہونا ہوگی قبل  
اس اہلیت کو نازل ہونے کی اہلیت علیہم السلام پاک نہ تھی اور حدیث خدیجہ سے تو معلوم ہوا اور آپ کو حضرت عمر کے کلام سے خوبصورت  
بجوبی ثابت ہو کہ حضرت علی بن ابیطالب کے آدھ روز بارگاہ صہبت و منہ نگاہ رسالت سے نعمت تازہ عطا ہوئی  
تھی یعنی خلافت و امامت و نہ جناب رسول خدا اس قدر اہتمام اس حکم حکم کی تبلیغ میں نہ کرتی اور حضرت عمر مبارکباد  
نہی تو اور ظاہر ہو کہ کسی نئی بات پر کہ جو انسان کو حاصل ہو مبارکباد دیجاتی ہو اسی سبب سے شیعہ کہتی ہیں کہ کیا  
روز ختم خدیجہ سے پہلے سب مومنین جناب امیر کو دوست نہ تھے و اسی روز یہ نئی بات ہوئی تھی کہ حکو واسطے جناب  
رسول خدا نے اس قدر اہتمام کیا اور حضرت عمر مبارکباد دی اور مومنین کو اس کا جواب کچھ نہیں آتا سو اسے ایسی ہی  
باتوں کے کہ جو یہاں واعظ صاحب نے کی ہیں قولہ یا اللہ اس فرقہ دور از راہ راست افتادہ کو راہ راست  
پر لا اقول یہ ویسی ہی دعا ہو کہ جیسے ابو جہل نے فرزند خجک بدر راہی اور مسلمانوں کو باب میں کی  
تھی چونکہ مجاہد یہاں اس کو لکھنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی لہذا اس سے اعراض کرتا ہوں اگر سنیوں کا  
بھی چاہی تو انہا دیجی کہ ابو مہنیہ دیکھ لیں اب اس مقام پر جو آیات واعظ صاحب کے جو ص ۱۳ سو اس آیت کو  
ختم ہو گئی اور انہا دیجی سب فی ملاحظہ کر لی لہذا پھر میں اپنی بحث اول کی طرف رجوع کرتا ہوں واضح  
ہو کہ واعظ صاحب نے صفحہ ۵ میں سطر ۱۸ تک جو کچھ اہل و بلاد لیل تفسیر کی تھی اس کا جواب مختصر میں لکھ چکا  
ہوں اور اس کو نالہ میں دو دلیل میں مختصر اور مضمون تختہ شاعر سے سرفہ کر کے لکھی ہیں اور بعد اس کو پھر اور کچھ کلام  
مہمل کیا ہے لہذا اب میں بعون اللہ تعالیٰ مقدمات اثبات خلافت و وصایت و امامت شاہ ولایت کو شروع  
کرتا ہوں اور انشاء اللہ تعالیٰ اتمام مقصد و مرام واعظ صاحب کے باقی کلام نافرجام کے نقصان ابرام

**ال** انما يعول ولايم عننا في قولنا ١٢ جزء ٢٥ سورة والصفات **ال** ان الابرار ليس لهم من كاس كان فرأى كما في ١٢ جزء  
 ٢٩ سورة الابرار **ال** يسقون فيها كاسا فراجوا زنجبيلها ميتا فينا حتى سلسبيل ١٢ جزء ٢٩ سورة الابرار **ال** وانما من حمرة العشر من  
 جنود ٢٧ سورة محمد **ال** فينا انما من اذ غير اسن ١٢ جزء ٢٠ سورة محمد **ال** وانما من لبن ثم يغيبه جز ٢٧ سورة محمد  
**ال** وانما من عمل مصفى جز ٢٧ سورة محمد **ال** يسقون من حرق مخوم ثمرة مسك ١٢ جزء ٢٣ سورة الاخلاص **ال** يا  
 ايها النبي انا ارسلك خادما ومشرقا ونذيرا **ال** الله باذن وسر اجابته ١٢ جزء ٢٢ سورة الاخراب **ال** قل عتوب اجمعكم  
 جز ٢٥ سورة آل عمران  
**ال** اليوم اكملت لكم دينكم واتممت تكميل نعمتي ورضيت لكم الاسلام وفيما ١٢ جزء ٤ سورة المائدة

نور سید از دین اسلام شد	ہمہ کار است سرجام شد	کہ نشستادی بجای نذیر	بحکم خداے علیم و خبیر
کہ داند محل رسالت جز او	کہ داند مقرر است جز او	کہ اوست عالم بانی الصد	نہ غیرش بود و قہنہ این بود
کنند ہر کہ را خواہد خواستار	جز او را بن برگزیدن چکار	ز در گاہ او جبرئیل امین	بیاد بر سید المرسلین
بیاورد آن آید دل فزون	کہ شب گشت از نور مثل نور	نبی را بہ تبلیغ مامور کرد	دل اہل ایمان پر ز نور کرد
حدیث پیہر سبیلن می کنم	سخنهای حق اعیان می کنم	کہ چون کہ رسیدم غم غم	علی را بر امت امام و امیر
نہ ترسم ز سغیرہ و ثمنان	اگر یار باشد خدا جہان	ہمہ رست آن نور افشان جان	کز شد دل و ثمنان جان

واضح ہو کہ حضرت آدم کے وقت سب نبیاء و مرسلین علیم السلام کا یہی دستور رہا کہ اپنی حیات میں یہ وفات انہی اولاد یا عزیز و اقارب میں سے ایک شخص کو اپنا وصی و خلیفہ و جانشین مقرر فرما دیتے تھے تاکہ بعد ان کی امت اکتال و اغوا سے شیاطین جن و انس کے سبب سے ضلالت و گمراہی میں مبتلا نہ ہو جائے۔  
**اول** حضرت آدم صلی اللہ نے حضرت شیت ہیبتہ اللہ اپنے فرزند ارجمند کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا چنانچہ کتاب روضۃ الصفا جلد اول چھاپہ نو کشور کی صفحہ ۱۲ میں ہے کہ شیت را کہ عقل و جبل فرزندان بود وصی و ولیہ خویش ساختہ بریشان والی گردانید و نیز تاریخ کامل علامہ ابن اثیر جلد اول مطبوع مطبع ذات التقریر مصر کے ص ۱۹ میں ہے و ہو وصی آدم یعنی وہی شیت وصی آدم کے تھے و تاریخ علامہ ابن الوردی مطبوع مطبع و ہبیہ مصر جلد اول کے ص ۹ میں ہے و بعد قتل بابل ولد آدم شیت لمضی بایتین و ثامن سنۃ من عمر آدم و ہو وصی آدم و تفسیر شیت ہیبتہ اللہ یعنی بعد قتل بابل کے پیدا ہوئے واسطے حضرت آدم کے شیت بعد گذرنے دو تیس برس کے عمر سے آدم کے اور وہی شیت وصی میں آدم کے اور تفسیر شیت کی ہیبتہ اللہ ہے انتہی دوم حضرت شیت نے اپنے صاحبزادے حضرت انوس کو اپنا خلیفہ و ولیہد کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کی جلد اول ص ۱۹ میں ہے ان شیتا لما مرض اوصی لے انبا انوس و مات یعنی تحقیق شیت جو قتیہ یا ہو

لے انما انت منذر و کل قوم ادا ۱۲ سورہ مد ۲۱ اللہ اعلم حیث یجعل رسلہ فہ سورہ انفام ۲۱ و ربک

یخلق ما یشاء و یتارکان اہم الخیر سبحان اللہ و تعالی عما یشیر کونہ و ربک یعلم ما کنن فی صدورہم و ایلعنون ۱۲ جزو ۲۰ سورہ انفص

۲۱ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فاعلم انک لست بالنبی و اللہ یسک من الناس ۱۲ جزو ۲۰ سورہ المائدہ

خود صی کیا اپنی بیٹیاں نوش کو اور انتقال فرمایا وزیر روضۃ الصفا مذکور کو جلد اول ص ۵۱ میں ہے  
 و چون شیت را ہنگام رحلت نزدیک آمد نوش را وصی کردائیدہ ز نام حل عقد امور بنی ادم را  
 در قبضہ کفایت او نہاد سوم حضرت انوش نے اپنی صاحبزادے قنیان کو اپنا وصی و خلیفہ  
 کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کو ص ۲۰ میں ہے والیہ الوصیۃ یعنی طرف او نہیں قنیان کی وصیت  
 ہے وزیر کتاب روضۃ الصفا مذکور کو ص ۵۱ میں ہے کہ قنیان بن انوش بنابر وصیت پدر  
 ریاست بنی ادم تعلق پذیر گرفت چہارم حضرت قنیان نے اپنی صاحبزادے ہلائل  
 کو وصی و خلیفہ کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کے ص ۵۱ میں ہے و ولد قنیانی ہلائل  
 و نظر اکثر امعہ والیہ الوصیۃ یعنی قنیان کی بیٹی ہلائل تھی اور انکی ساتھ اور بہت سی اولاد تھی اور وصیت  
 او نہیں ہلائل کی طرف تھی وزیر روضۃ الصفا مذکور صفحہ ۵۱ میں ہے ذکر ہلائل بن قنیان بموجب اشیاء  
 پدر حکومت عالمیان بدو قرار گرفت چہم ہلائل نے اپنی صاحبزادی کو اپنا وصی کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کے ص ۵۱  
 مسطور میں ہے و ولد ہلائل برید و ہالیار و نفر امعہ والیہ الوصیۃ یعنی ہلائل کی بیٹی برید تھی اور انکی بیوی  
 کہو بن اور اور بھی بیٹی تھی اور وصیت انھیں پدر کی طرف تھی ششم برید حضرت ادریس کو اپنا وصی و خلیفہ  
 مقرر کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کو صفحہ ۵۱ میں ہے و ولد برید خنوخ و ہلادر ادریس بنی و نفر امعہ والیہ الوصیۃ  
 یعنی برید کی بیٹی خنوخ تھی اور بہ ادریس چہم کا نام ہے اور اور بھی بیٹی تھی اور وصیت ادریس ہی کی طرف  
 تھی ہفتم حضرت ادریس نے اپنی صاحبزادی شو شاخ کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کے ص ۵۱  
 میں ہے و ولد خنوخ شو شاخ و نفر امعہ والیہ الوصیۃ یعنی ادریس کی بیٹی شو شاخ تھی اور اور بھی بیٹی  
 تھی اور انھیں شو شاخ کی طرف وصیت تھی وزیر اسی کتاب کو ص ۵۱ میں ہے و فاش احمد ما ولد شو شاخ ثلاثہ  
 مذکورہ و استخلفہ خنوخ علی امر دلہ و امر لہ یعنی پس دنیا میں رہی حضرت ادریس چہم ہلائل شو شاخ کو  
 تین سو برس بعد اوسکی اڑھائی گئی آسمان پر اور خلیفہ کیا اوھیں شو شاخ کو خنوخ یعنی ادریس نے اپنی اولاد کو  
 اسو میں اور خدا کو اسو میں ہفتم شو شاخ نے اپنی صاحبزادی ملک کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ تاریخ کامل مذکور کے  
 صفحہ ۵۱ میں ہے و کان کل عاقل شو شاخ تسعۃ سنۃ و مبعاً و عشرین سنۃ ثم مات و وصی الی اسۃ ملک



مکان ملک لفظ قوم سراج یعنی حضرت شوشیج کی عمر نو سو تائیس برس کی ہوئی بعد اوسکی انتقال  
 کیا اور اپنی بیوی ملک کو وصی کیا پس ملک اپنی قوم کو وعظ کرتے تھے واضح ہو کہ یہ ملک حضرت  
 نوح علیہ السلام کے والدین اور انکو ملک اور لاج بھی کہتی ہیں انہم حضرت نوح نے حضرت سام  
 و بنو ثریسے صاحبزادے کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا چنانچہ تاریخ کامل نمبر ۲۶ صفحہ ۲۶ میں یہ عبارت  
 ہو رہی ہے حضرت نوح الوفاۃ قبل کہ کیف راستہ اللہ بنا قال کہ بیتہ بابان و خلعت من لہا ہوا و حجت  
 من الاخر و وصی الی ابنہ سام و کان اکبر ولدہ یعنی جو وقت حضرت نوح وفات فرما کر لوگوں کو کسی کو وصی  
 کیا اپنی دنیا کو کیسا دیکھا فرمایا کہ مانند ایک ایسے گھر کے کہ دو سو پین دو دروازے ہوں داخل ہوا میں ایک  
 دروازے سے داخل ہوا و گھر کے دوسرے دروازے سے اور وصی کیا اپنی اپنی صاحبزادے حضرت سام کو  
 اور وہ آپکی سب اولاد میں بڑے تھے و نیز روضۃ الصفا چہا پنول کشور کو ص ۲۶ میں ہے کہ سام بن نوح  
 از کبار انبیائے مرسل است و حضرت نوح چون اور از نوگیر فرزندان یونور خرمندی و کمال  
 از جندی و کثرت دانش و فراست تمام و صلاحیت نفس و نجابت ذات مستثنی و متذاریف  
 معتبر و طبعی و خلافت بد و تقویٰ فیض فرمود و اسرار نبوت و عوامض رسالت با وی در میان نہاد  
 و سایر اولاد و اعتبارت او وصیت کرد و ہم حضرت ابراہیم فر حضرت اسحاق اپنی صاحبزادے کو اپنا وصی  
 و خلیفہ کیا چنانچہ کتاب روضۃ الصفا مذکور کو ص ۲۶ میں ہے چون باری تعالیٰ نعمتہا و دینی و دنیوی  
 بر ابراہیم تمام کرد و خیر اعلیٰ انعام و انضال و بارہ او پختل رسانید قالیض ارواح را نجدتش فرستادہ گفت  
 اگر اچاہت فرماید روح پاک او را قبض کن والا بمقام خود باز گرد ملک الموت بمقتضی فرمان مجلس او حاضر  
 گفت و صورت واقعہ عرض داشت ابراہیم مہلتی و بر میان نہاد و وسیعہا وی تعین فرمود و کفایت بعضی  
 مہلت دینی و دنیوی کہ بہ انجام آن در نظر بصیرت از ضروریات بود و متغیر شد و اسحاق را در و بار شام الی  
 و خلیفہ گردانید یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ و بار شام کی تخصیص خلافت حضرت اسحاق میں اس سبب سے  
 ہو کہ عرب میں حضرت ابراہیم کو و پھر و خلیفہ حضرت اسماعیل کی بڑی صاحبزادے تھی یا زو ہم حضرت  
 اسماعیل نے اپنی صاحبزادے کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ روضۃ الصفا مذکور صفحہ ۲۶ میں ہے چون اسماعیل

و آخر ایام حیات نولیش انارشیب وضع شدہ فرمود قید راوصی و ولیعهد خویش گردانید  
 و وارث و ہم حضرت احق فی حضرت یعقوب کو اپنا وصی و خلیفہ کیا اور اس وصایت کی بابت سینوں  
 عجیب غریب قصہ اپنی کتب تواریخ میں درج کیا ہے اور میں یہاں روضۃ الصفا مطبوعہ طبع نوکشتورسکے  
 ص ۴۵ سے نقل کرتا ہوں اٹھن عیسیٰ را دست رسید بہت و رفتا یعقوب را و اسحاق در کبر سن بچار جتنہ  
 رہستہ شدہ دیدہ ظاہر شد از ملاحظہ مصبرات عاقل ماند و در خلالین احوال روزے اسحاق با فرزند  
 خود عیسیٰ کہ بیکار شغفہ تمام بہت گفت مرا گوشت صد آرزوست و طیفہ آنکہ شکارے بہت آری  
 و بریان کردہ بمن رسانی تا دکانم کہ باریعالی در بارہ تو میں و بہت از زنی دارد و عیسیٰ تیر و کمان بڑا  
 بجانب کوه و صحرا شتافت و رفتا صورت حال را معلوم فرمودہ بنابر و فور مجتہ کہ با یعقوب  
 بہت بر فور با و گفت کہ امی فرزند اسحاق با برادر تو عیسیٰ جنین و چنان گفت اکنون با ہیکہ ہمیں خطہ  
 بزغالہ کہ چند گاہ است کہ آن را پروردہ کشتہ و بریان کردہ پیش اسحاق بری و چون اعضاے  
 عیسیٰ بغایت پر موی بود رفتا اشارت کردہ کہ یعقوب پوست بزغالہ را بر سا عد کشد و در چین نکلم باید  
 آواز خود را تفسیر دادہ در سخن گفتن تلقید عیسیٰ نماید و یعقوب بفرمودہ مادر مہربان عمل نمودہ بزغالہ بریان  
 پیش اسحاق برد و اسحاق بے یعقوب را پیش خود طلبیدہ دست بر سا عدد نہاد و چون با یعقوب در سخن  
 آمدہ او نیز نکلم فرمود اسحاق گفت عجب حالتے ست کہ سا عد عیسیٰ مساس میکنم و نمہ یعقوب می شنوم  
 انگاہ اسحاق بریان را خوردہ موافق فراج شریف او افتادہ فرمود کہ بارک اللہ فی ولدک و جعل فیہم النبوة  
 و کتاب را باب تاریخ آورده اند کہ ہذا و ہذا کس از ذریۃ یعقوب بمربتہ شریف نبوت فایز شدند  
 و چون عیسیٰ از شکار مرحت نمود و از گوشت بخیر طعمے ترتیب دادہ پیش پدر برد و گفت انچه از من  
 طلب شدنی آورده ام احق دہست کہ در ان باب جیلہ واقع شدہ استہی یہ بندہ ضعیف و خفیف گنہگار  
 کہ سینوں نے بہتے جھوٹے قصے انبیا علیہم السلام کی نسبت اپنی کتابوں میں درج کیے ہیں انکے  
 ایک ہی ہے اور کچھ روضۃ الصفا پر موقوف نہیں ہے بلکہ ان حضرات کی اکثر کتب تواریخ وغیرہ  
 میں یہ قصہ مندرج ہے افسوس کہ یہ لوگ اس قدر نہیں سمجھتے ہیں کہ اس میں انبیا کی طرف کید و مکر کی نسبت

ہوتی ہے کون مسلم و دیندار اس بات کو تسلیم کر سکتا ہے کہ جو حق عیسیٰ کا تھا وہ حضرت یعقوبؑ کے لئے دیکر کر کے خود لیلیا اور کچھ حضرت یعقوبؑ اور حضرت اسحاقؑ پر موقوف نہیں ہے بلکہ جناب باری تعالیٰ غرا سمہ کی طرف نسبت جیل کی ہوئی ہے اس سبب سے کہ بقرض حال اگر سینہوں کی مذہب کی بنا پر حضرت اسحقؑ حضرت یعقوبؑ اور ان کی والدہ کو دھوکہ دینا لگے تو عیاذ باللہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو یونکر مخالف ہوا وہ تو عالم غیب ہے اور ہر شخص کے دیکھے حال کو جانتا ہے وہ تو اس بات کو جانتا تھا کہ حضرت اسحاقؑ عیسیٰ کے باب میں دعا فرما رہے ہیں پھر یہ دعا اوسنے حضرت یعقوبؑ کے باب میں کیونکر قبول فرمائی تعالیٰ اللہ اعلم فیقول اور سبب بل سنت و جماعت کی ان اکاذیب کا یہ ہے کہ چونکہ یہ لوگ سفینۃ اہلبیت سے متعلق اور ان کے ساتھ تسک کرنے سے محروم ہیں لہذا اس طرح کی قصہ ہائے باطلہ کتب یہود و نصاریٰ سے ان کو لے کر اخذ کر کے انہی کتابوں میں جمع کیے ہیں اور چونکہ عصمت انبیاء علیہم السلام کو قابل نہیں ہیں لہذا ایسے افتراء و بہتان سے پرہیز نہیں کرتے اور طلاق نہیں دیتے اور کتاب خدا کی طرف بھی متبادل و سوا نظر نہیں کرتے نام کو حافظ بنی بنی کمال الحماچہ اہل سفار اور نہ خود قرآن مجید و فرقان حمید اس قصہ باطلہ کا تذکرہ ہو چنانچہ کئی جگہ اوسمیں ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت اسحاقؑ کے ساتھ حضرت یعقوبؑ کی نسبت بھی حضرت ابراہیمؑ اور حضرت سارہؑ کو دی تھی چنانچہ سورہ ہود میں ہے و امراتہ یافا ضحکت فخرناہ یاسحق و بن و راسحق یعقوب یعنی اور زوجہ حضرت ابراہیمؑ کی (یعنی حضرت سارہؑ) کھڑی ہوئی تھی پس یسنی (قوم لوط کی عذاب کا حال سننے) پس بشارت دی تھیں اوسکو ساتھ اسحاقؑ کے اور بعد اسحاقؑ کے ساتھ یعقوبؑ کے انتہی و نیز سورہ انبیاء میں ہے و ہنبالہ اسحق و یعقوب نافلہ یعنی اور عطا کیا تھیں اور ابراہیمؑ کو اسحاقؑ اور عطا کیا تھیں اوسکو یعقوبؑ زیادہ (یعنی آرزو بیٹے کی تھی حق سبحانہ و تعالیٰ نے اوسکو ساتھ پوتا بھی عطا کیا) انتہی و نیز سورہ ابراہیمؑ میں ہے کہ و ہنبالہ اسحق و یعقوب یعنی عطا کیے تھیں اوسے ابراہیمؑ کو اسحاقؑ اور حبشوب انتہی و نیز سورہ مریمؑ میں بھی اسطرح ہے و نیز سورہ عنکبوت میں بھی اسطرح ہے پس ان آیات بنیات سے ثابت ہو گیا کہ حضرت ابراہیمؑ کو معلوم تھا کہ میرے بیان اسحاقؑ اور اسحاقؑ کے بیان یعقوبؑ پیدا ہونگے اور یہ دونوں پیغمبر ہونگے اس سبب سے کہ عیسیٰ کا ذکر قرآن میں نہیں ہے حالانکہ وہ بزرگ

بیٹو حضرت اسحاق کے تھے یعنی حضرت یعقوب سے پہلے پیدا ہوئے تھے پس حق سبحانہ تعالیٰ نے حضرت اسحاق کے ساتھ جو فقط حضرت یعقوب کی بشارت حضرت ابراہیم کو دی تو وہ تخصیص سوامی نبوت کو اور کیا ہے پس جب حضرت ابراہیم کو معلوم تھا تو ممکن نہیں ہے کہ اپنے حضرت اسحاق کو نہ بتلایا ہو پس جب حضرت اسحاق جانتے تھے کہ یعقوب کو شرف نبوت حاصل ہوگا اور عیص اوس سے مخروم رہینگے تو پھر کیونکر عیص کو زیادہ جانتے تھے اور حضرت یعقوب کو چھوڑ کے عیص کی واسطے دعا کرنا ارادہ کیا سفیون کے نزدیک گویا ایسی زبردستی آپ سے اعلم تھیں لاجول والحقۃ الابلاندہ السیال العظیم شیروہم حضرت یعقوب نے اپنی صاحبزادے حضرت یوسف کو اپنا خلیفہ و وصی کیا چنانچہ رؤضۃ الصفا مذکور کے ص ۹۰ میں ہے چون اسرائیل والنسب کہ دوست غزائیل بای فرار و مجال قرار متصدیریت فرزند خود را خواندہ شرائط وصیت بجا آورد و یوسف را وصی و ولیعهد خود گردانید چہار و ہجہم حضرت ابو صائب نے اپنی صاحبزادہ حول کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا چنانچہ تاریخ کامل مطبوعہ مصر کے ص ۹۰ میں ہے ان عمر ابوب کان نکلانا و تسقین سقۃ رائہ اوصی عند موتہ الی ابنہ حول یعنی عمر حضرت ابوب کو تراشوسے برس کو ہو سے اور اپنی وفات کے وقت اپنی صاحبزادے حول کو اپنا وصی کیا و نیز رؤضۃ الصفا مطبوعہ مطبعہ نوکشتور کہ ص ۹۰ میں حضرت ابوب کے آخری میں لکھا ہے و در آخر ایام حیات و قریب وفات حول را کہ ارشد اولاد او بود و وصی و ولی عہد خویش گردانید بہات تہنیز و تکفین و وصیت فرمود یا تروہم حضرت موسیٰ و حضرت ہارون اپنی بھائی کو خلیفہ و جانشین مقرر کیا اور بعد حضرت ہارون کو انکی اولاد میں امامت و خلافت قائم کر دی چونکہ حضرت موسیٰ میں اور ہماری رسول خدا میں اور حضرت ہارون میں اور جناب علی رضی اللہ عنہم میں مشابہت نامہ ہے اور اس خلافت و وصایت کو لیکو کس قدر تفصیل کی ضرورت ہو لہذا میں اسکو انشاء اللہ تعالیٰ پروردگار کو عنقریب بیان کرونگا شاہ زوہم چونکہ حضرت ہارون کا انتقال سامنے حضرت موسیٰ کے ہو گیا لہذا حضرت موسیٰ نے حضرت یوشع بن نون اپنی عزیز قریب کو قریب وفات اپنا خلیفہ و جانشین مقرر کیا چنانچہ کتاب رؤضۃ الصفا جلد اول مطبوعہ نول کشور کو صفحہ ۹۳ میں ہے کہ در روز ہشتم از قوم را احضار کردہ مجلس عظیم ساخت و یوشع را خلیفہ و وصی گردانید

و بنی اسرائیل را بعد از حوالہ الضمان غلط الہی بوسہ سپرد و بتدبیر و رعایت مہمات ایشان وصیت کرد کہ سبیل را بطاعت و تقیاد و محبت گرفتہ فرمود کہ امروز ہفتم ماہ ادرست و سن من بصد و ست سال رسیدہ و زمان رحلت نزدیک شدہ اکنون بندہ از بندگان خدایے کہ بخلوص نیت از شما متنازلست ہر شما خلیفہ ساجد و خداوند تعالی و فرشتگان زمین و آسمان را برین معنی گواہ گرفتہ باید کہ در وصیت من تقصیر و کوتاہی نکنید ہفتم ماہم حضرت یوشع نے حضرت کالب بن یوفا کو اپنا خلیفہ و وصی مقرر کیا چنانچہ کتاب روضۃ الصفا مذکور کے ص ۹۷ میں ہے و چون یوشع نابراستلا کے مرض بحرب نمی توانست رفت بہر تہیان و عاسے عقوبت کرد و کالوب بن یوفا را طلب داشتہ خلافت داد و اورا وصی و ولیمہد گردانیدہ از جہان رحلت کرد و نیز تاریخ کامل مذکور کے ص ۹۷ میں ہے ثم تو فاه الشدا تخلف علی بنی اسرائیل کالب بن یوفا و کان عمر یوشع امانہ و ستا و عشرين سنۃ یعنی پس فات دی اللہ نے یوشع کو پس خلیفہ کیا و بخون فری بنی اسرائیل پر کالب بن یوفا کو اور حضرت یوشع کی عمر ایک سو پچیس برس کی تھی ہجدهم حضرت کالب بن یوفا نے اپنے صاحبزادے بوساموس کو اپنا خلیفہ و وصی کیا چنانچہ روضۃ الصفا مذکور کے ص ۹۷ میں ہے و کالوب بمرسم اعمال موت و ریاست انتقال بنمودہ از زمانے کہ وقت مفارقت از دنیا شد و یک آمد و چون امارت ارتحال مشاہدہ فرمود بوساموس سپرد خود را خلافت دادہ و وصیت حیات متفقہا اہل سپردہ گوہر زندگانی تسلیم قابض ارواح نمود و نور و اہم حضرت الیاس نے حضرت ایسح کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ روضۃ الصفا مذکور کے ص ۱۰۰ میں ہے کہ و مقارب آن اوقات بالیس کوہ رفت و در آنجا ایسحہ بالات و کوب مجموع از آتش حراق ظاہر شد و الیاس پائے در رکاب آوردہ الیسح را خلافت خود وصیت کرد و جب صوف خود دروے پوشا شدہ ہمان لحظہ شہوات نفسانی از ان حضرت منقطع گشت و تعلق او باعراض جسمانی فانی شد و حضرت الہی الیاس اور قباب غرت از نظر خلق محبوب گردانیدہ ہستم حضرت الیسح نے حضرت ذوالکفل کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ روضۃ الصفا مذکور کے صفحہ ۱۰۱ میں حضرت الیسح کے حالات میں لکھا ہے چون گاہے بنی اسرائیل متابعت و سبکامی آوردند بگاہے مخالفت بنمودہ خاطر عاشرش ازین سبب ملول می بود و آخر الامر حضرت غرت مناجات کردہ مرآت رفیق اصلی و مہمبت

مختار نبی است نمود بعد از تقیین احباب ذی الکفل را طلب فرموده خلافت داد و روح نازنین محضرت  
 را با العالمین فرستاد و نسبت و حکم حضرت داد و دے اپنی صاحبزادے حضرت سلیمان کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا  
 اور اس پر خود کلام الہی ہوا کہ وراثت سلیمان را و دے پس کہ یہ ضرورت کسی کتاب سے نہ ملے گی نہیں ہو سکتی و دے  
 حضرت عیسیٰ نے حضرت تمیم کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ روضۃ الصفات کو رو ص ۳۱ میں لکھا ہے و از حیلہ  
 و صایا عیسیٰ کی آن بود کہ خداوند تعالیٰ امر امر فرمودہ است کہ تمیم را بر شما خلیفہ گردانم و حواریان خلافت  
 دے را قبول کردند انتہی میں نے یہاں فقط دو تین کتابوں پر خوف طوالت کتفا کی ہو ورنہ کتب احادیث  
 و تواریخ و سیر متعدد و کثیر و المہنت و جماعت سے بہہ افتاب ہو کہ انبیاء و مرسلین کا ہمیشہ سے ہی دستور و  
 طریقہ رہا ہے کہ اپنی زندگی میں اپنا خلیفہ و ولی عہد مقرر فرما جائے تھی تاکہ امت اس کے بعد گمراہی میں نہ  
 نہو حالانکہ وہ حضرات جانتے تھے کہ ہمارے بعد کوئی دوسرا نبی بیعت ہو گا پس کیوں کر سفینوں کی زبردستی  
 سے بہہ امر تسلیم کر لیا جا کہ جناب سید المرسلین و خاتم النبیین نے خلافت طریقہ انبیاء و سلف اپنا کوئی وصی و  
 خلیفہ مقرر نہیں فرمایا حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو خطاب کر کے فرمایا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں کہہ رہا ہوں میں سے نہیں ہوں انتہی / اے حضرت امامت و جماعت ہما  
 نہایت تعجب ہوتا ہے کہ تم کیوں کر اس بات کے قائل ہو کہ رحمۃ اللعالمین نے اپنا کوئی خلیفہ و جانشین اپنی  
 حیات میں مقرر نہیں فرمایا کہ حافظ و حامی شریعت و مانع بدعت و رافع نزاع و اختلاف امت ہو اور اپنی  
 رافت و رحمت کو اس امت پر سوا و مٹالیا اور کچھ نہ رحم فرمایا اور اپنے بعد کو فضیلت و گمراہی میں چھوڑ گئی یا وصفت  
 اس کو کہ جانتے تھے کہ میرے بعد قیامت تک کوئی دوسرا نبی نہ ہو گا حاشا و کلا ہرگز کوئی نصف و لوح اس کو  
 قبول نہ کرے گا ذرا تم منظر غور و انصاف ملاحظہ تو کرو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے حبیب کے باب میں کیا فرماتا ہے  
 اور کس طرح اس کی محبت و شفقت و رافت و رحمت سب مسلمانوں کو آگاہ کرتا ہے لکن جہاں گھر رسول اللہ  
 النفس کے عزیز علیہ ما عنتم حراص علیکم و بالمرئیین رؤف  
 رحیم و رحیم اللہ علیہ تحقیق آیا ہے تمہارے پاس رسول تمہیں میں سے  
 و شواہد ہے او پھر رنج تمہارا حرص کرنا والا ہے تمہاری ہدایت پر مومنوں کے واسطے شفقت

مختار نبی است نمود بعد از تقیین احباب ذی الکفل را طلب فرموده خلافت داد و روح نازنین محضرت را با العالمین فرستاد و نسبت و حکم حضرت داد و دے اپنی صاحبزادے حضرت سلیمان کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا اور اس پر خود کلام الہی ہوا کہ وراثت سلیمان را و دے پس کہ یہ ضرورت کسی کتاب سے نہ ملے گی نہیں ہو سکتی و دے حضرت عیسیٰ نے حضرت تمیم کو اپنا وصی و خلیفہ کیا چنانچہ روضۃ الصفات کو رو ص ۳۱ میں لکھا ہے و از حیلہ و صایا عیسیٰ کی آن بود کہ خداوند تعالیٰ امر امر فرمودہ است کہ تمیم را بر شما خلیفہ گردانم و حواریان خلافت دے را قبول کردند انتہی میں نے یہاں فقط دو تین کتابوں پر خوف طوالت کتفا کی ہو ورنہ کتب احادیث و تواریخ و سیر متعدد و کثیر و المہنت و جماعت سے بہہ افتاب ہو کہ انبیاء و مرسلین کا ہمیشہ سے ہی دستور و طریقہ رہا ہے کہ اپنی زندگی میں اپنا خلیفہ و ولی عہد مقرر فرما جائے تھی تاکہ امت اس کے بعد گمراہی میں نہ نہو حالانکہ وہ حضرات جانتے تھے کہ ہمارے بعد کوئی دوسرا نبی بیعت ہو گا پس کیوں کر سفینوں کی زبردستی سے بہہ امر تسلیم کر لیا جا کہ جناب سید المرسلین و خاتم النبیین نے خلافت طریقہ انبیاء و سلف اپنا کوئی وصی و خلیفہ مقرر نہیں فرمایا حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو خطاب کر کے فرمایا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں کہہ رہا ہوں میں سے نہیں ہوں انتہی / اے حضرت امامت و جماعت ہما نہایت تعجب ہوتا ہے کہ تم کیوں کر اس بات کے قائل ہو کہ رحمۃ اللعالمین نے اپنا کوئی خلیفہ و جانشین اپنی حیات میں مقرر نہیں فرمایا کہ حافظ و حامی شریعت و مانع بدعت و رافع نزاع و اختلاف امت ہو اور اپنی رافت و رحمت کو اس امت پر سوا و مٹالیا اور کچھ نہ رحم فرمایا اور اپنے بعد کو فضیلت و گمراہی میں چھوڑ گئی یا وصفت اس کو کہ جانتے تھے کہ میرے بعد قیامت تک کوئی دوسرا نبی نہ ہو گا حاشا و کلا ہرگز کوئی نصف و لوح اس کو قبول نہ کرے گا ذرا تم منظر غور و انصاف ملاحظہ تو کرو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے حبیب کے باب میں کیا فرماتا ہے اور کس طرح اس کی محبت و شفقت و رافت و رحمت سب مسلمانوں کو آگاہ کرتا ہے لکن جہاں گھر رسول اللہ النفس کے عزیز علیہ ما عنتم حراص علیکم و بالمرئیین رؤف رحیم و رحیم اللہ علیہ تحقیق آیا ہے تمہارے پاس رسول تمہیں میں سے و شواہد ہے او پھر رنج تمہارا حرص کرنا والا ہے تمہاری ہدایت پر مومنوں کے واسطے شفقت

کہنوالا ہی میرا بی اب ہستی اب میں حضرت ہارون کی امامت و خلافت و وصایت کو بیان کرتا ہوں جسکا  
 سینے وعدہ کیا تھا کتاب روضۃ الصفا جلد اول مطبع لولکٹور کو ص ۷۷ میں ہی دوچون صباح روز تہم کہ غرہ  
 نیسان بود طالع شد حضرت موسیٰ ہارون را طلب کردہ امامت و خلافت خود را بد و فو فیض فرمود و اتان  
 شعل را بجست حمایت و نسل اولیٰ بنی العبدین مقرر گردانیدہ و انارہ قنادیل و تہجر بخبر و تولیت فرمان و اتان  
 جنبہ جہت اصحابنا حسب و غیر ذلک برای او فوض ساخت و عات بنی اسرائیل را برین معنی گواہ گرفتہ  
 مخالفت او و اولادش را بر انیسان حرام کردہ خون کسانی کہ خلاف ہارون و فرزندان او نمایند ساجد کر و اتان  
 و اجازہ انکہ قربانی نمودند انشی از آسمان فرو دادہ ہمہ را بخبر و پیروان روز را تعظیم کنند و فضائل بسیار  
 گویند چہ روز بکشیدہ است کہ ابتدا سے خلقت عالم دین روز بودہ و اول ہفتہ و غرہ ماہ اول سال است و  
 اول روز سے است کہ دوم اجتماع نمودہ زیارت بیت المقدس حاضر کنند و اول روز سبت کہ جہت ولایت  
 و خلافت ہارون قربانی کردند و انش فرو دادہ بر ہمہ قربانی ہا احاطہ کرد و انتہی موضع الحاح چہ بیندہ  
 ضعیف اول کتاب میں مشابہت جناب سید المرسلین کی حضرت موسیٰ کو ساتھ اور مشابہت حضرت ہارون  
 کی حضرت علی بن ابیطالب کو ساتھ یہ تفصیل مناسب لکھ چکا ہے اور ہم حدیث شریف بھی نقل کی ہے کہ جناب  
 رسول خدا نے فرمایا کہ یا علی انت ثمنی ثمنہ ہارون من موسیٰ اللہ لا ینبی بعدی یعنی اے علی تو مجھے ثمن  
 ہارون کی جگہ پر سے ہے مگر یہ کہ میرے بعد کوی بنی انین انتہی اور ہم حدیث اسقدر مشہور و  
 معروف ہے کہ کوی شخص اہلسنت و جماعت میں سے انکار نہیں کر سکتا اور انکے کتب صحاح  
 میں مذکور ہے اور اس حدیث کے بیان میں ایک جلد ضخیم کتاب مستطاب معقات الانوار کو  
 مطبع و شہر ہجلی ہے کہ اس کے نو سو پچتر صفحے ہیں اور بیان اس عبارت روضۃ الصفا  
 سے علاوہ امامت و خلافت حضرت ہارون کو ہم امر بھی ثابت ہوا کہ خلافت و امامت او کی نسل  
 بنی لہٰن العبدین مقرر ہوئی جیسا کہ نابز مذہب حقہ جناب امیر کی اولاد میں مقرر ہوئی و نیز بھی معلوم  
 کہ جسدن حضرت موسیٰ نے ہارون کو خلیفہ کیا و اول سال تھا اور اوسیکو نور زکریٰ پر ایچ احادیث  
 سے ثابت ہے کہ جسدن جناب سولہذا جناب امیر علیہ السلام کو غدیر خم میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا و سب



قمری اٹھارویں تاریخ ذوالحجہ کی تھی اور کربلا سال شمسی روز نوروز تھا چونکہ میں نے اس محبت میں اکثر عبادتیں  
روضۃ الصفا سے نقل کی ہیں لہذا اسنا مستحب لکھ دیا کہ اسکی توثیق بھی کر دوں پس واضح ہو کہ شاہ عبدالعزیز  
صاحب نے تحفۃ اثنا عشریہ میں بعد نقل قصہ شہر حدیث اسامہ بن زید فرمایا ہے اور کتاب مذکور مطبوعہ مطبعہ کوکشن  
کے صفحہ ۲۷۱ میں یہ عبارت موجود ہے کہ اپنی تہذیب و روضۃ الصفا اور روضۃ الاحباب و خلیفہ میرزا معین و دیگر  
تواریخ معتبرہ شیعہ و سنی موجود ہے اور خود واعظ صاحب نے اسی کتاب مجمع الاوصاف کر ص ۱۲۵ و ۱۲۶  
میں لکھا ہے کہ تاریخ روضۃ الصفا مسلمہ فرقہ حقین ہے میں کہتا ہوں کہ شیعوں کے نزدیک اس کتاب کا  
مستند مسلم ہو یا نہ ہو شاہ صاحب اور انکی مرید واعظ صاحب اقرائے محض دروغ و بفرغ ہے اس سبب سے  
کہ صاحب روضۃ الصفا سنی المذہب ہیں اور شیعہ سنیوں کی تصانیف کو کتب مقبرہ و کتب مجتہدین کہتے ہیں لیکن سنیوں کے  
اور اس کتاب کا مستند صحیح اور جو کچھ اس میں لکھا ہے اسکا تسلیم کرنا بشہادت بیرونیہ لازم ہو گیا کہ خواہ مخواہ بنا پر  
انکی تہذیب کے یہ دو گواہ عادل ہیں اور کتب زیادہ توثیق کی ضرورت باقی نہیں رہی اب ہم بعون اللہ تعالیٰ  
حسن توفیق شروع کرتے ہیں بیانِ اہانت و خلافت امیر المؤمنین امام المتقین اسد اللہ الغالب علیہ  
میں ابطال میں واضح ہو کہ جناب سید المرسلین خاتم النبیین اہل بیت و نبوت کی ہر ہر موقع مقام پر  
کما ہے و صراحتہ جناب میر کی خلافت و اہانت کو اکثر بیان فرمایا کرتے تھے اور مسلمانوں کو اس امر سے  
آگاہ کیا کرتے تھے و نیز اقوال کے سوا آپ کے افعال بھی اس امر پر شاہد تھے اور آیات متعددہ بھی اس  
باب میں نازل ہوئے ہیں چنانچہ سنیوں کی کتابوں سے یہ سب باتیں بخوبی ثابت ہیں لیکن جب آپ نے  
حجۃ الوداع سے محبت فرمائی اور مقام غدیر خم میں پہنچے تو وہاں آپ کو حکم خدا عزوجل مومن طریقہ  
انبیاء علیہ السلام اپنا خلیفہ و جانشین و امام مخلص جمیع عام میں مقرر فرمایا اور کوئی دقیقہ تمام محبت کا باقی نہیں رکھا  
اور ایک خطبہ فصیح و بلیغ و طویل و عریض ارشاد فرمایا اس باب میں ائمہ معصومین علیہم السلام سے کتب شیعہ  
کثریم اللہ فی البریہ میں اس قدر احادیث اثر و منقول ہیں کہ اگر وہ سب لکھی جائیں تو ایک کتاب ضخیم ہو جائے  
اور میں بیان لکھ رہا ہوں کہ جو حضرت امام محمد باقر سے منقول ہے اول  
خطبہ مبارکہ غدیر خم بھی کہ جناب رسالت مآب نے اپنی زبان معجزیان سے ارشاد فرمایا ہے اس میں

مذہب ہے اور اس نقل کی چند وجوہ ہیں وجہ اول یہ ہے کہ علمائے شیعہ کا ہمیشہ سے ہی دستور رہا کہ مخالفین کے مقابلے میں انہیں کی کتابوں سے اپنے مذہب اور مطلب کو ثابت کرنے میں چنانچہ میں نے بھی اس کتاب میں اسی بات کا التزام کیا ہے اور اب مناظرہ بھی یہی ہے اور علمائے اہلسنت و جماعت کا اس سبب بڑا پیار کی گئی یہ طریقہ ہے کہ اپنی ہی کتابوں کی حدیثیں اور روایتیں شیعوں کے مقابلے میں نقل کرتے ہیں جیسا کہ اوپر صاحب نے بھی اس سبب اوصاف میں کیا ہے پس عام بلکہ متوسطین شیعہ جو کتب مناظرہ کو ملاحظہ کرتے ہیں تو اسے بیان کی روایات و احادیث پر کہ جو عربی زبان میں ہیں مطالعہ نہیں ہوتے لہذا میں نے چاہا کہ اس خطبہ مبارکہ کی مضمون ہدایت مستحون سے وہ لوگ بھی مطلع ہو جائیں اور حضرات سنیہ بھی مطلع اپنے یہاں احادیث و روایات کو دیکھتے ہیں اس سبب طرح ہمارے یہاں بھی بعض احادیث کو اس باب میں ملاحظہ کریں ہر چند کہ اردو میں کہ جو نہایت مختصر اور غیر فصیح زبان ہے ایسے کلام فصیح و بلیغ و جامع و مانع کا کہ جو مقول ہے مطبوعی و معدن رسالت سے اس طور پر ترجمہ کرنا کہ مفہوم و مراد کلام بعینہ خاطر کے فہم میں آجائے قوت بشری سے خارج ہے لیکن مہا اکمل میں نے اس امر کی بہت رعایت کی ہے و لا یكلف اللہ نفساً الا و سہا و وجہ دوم یہ ہے کہ یہ خطبہ مبارکہ چونکہ کلام معجز نظام مخبر صادق ہے لہذا سبب فصاحت و بلاغت کی خود اپنی حقیقت پر دلیل بین و روشن ہے لہذا ممکن ہے کہ کوئی راہ گم کر دہ اسکے مطالعہ و ملاحظہ سے ہدایت پائے اور راہ رست پر آجائے اس سبب کہ کلام حق میں بڑا اثر ہوتا ہے چنانچہ کفار کہ اگرچہ حقیقت قرآن کے منکر تھے لیکن اکثر انہیں سے اسکی فصاحت و بلاغت کی سبب ایمان لائے و چہ سوم یہ ہے کہ اس وایت صحیحہ اور خطبہ بلیغہ جامعہ کے اکثر اجزاء کتب معتبرہ اہلسنت و جماعت میں موجود ہیں لہذا میں نے چاہا کہ پہلے اسکو اپنی کتابوں سے لکھوں بعد اس کے اسکے اجزاء کو شیعوں کی کتابوں سے ثابت کروں تاکہ اتمام حجت بالغ و کامل طرق ہوگا ہر چند کہ اکثر کتب شیعہ میں یہ روایت مع خطبہ موجود ہے مگر میں بیان کتاب احتجاج علامہ طبرسی مطبوع طرآن کے صفحہ ۶۷ سے نقل کرتا ہوں حدیثی السید العالم العابد ابو جعفر محمدی ابن ابی حرب الحسینی رضی اللہ عنہ قال خبرنا الشیخ ابو علی الحسن بن الشیخ استیذانی ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسی رضی اللہ عنہ

قال اخبرني الشيخ السعيد الوالد ابو جعفر قدس الله روحه قال اخبرني جماعة عن ابي محمد يارون بن موسى  
تلعبري قال اخبرنا ابو علي محمد بن همام قال اخبرنا علي السوري قال اخبرنا ابو محمد العلوي من ولد الحسن  
وكان من عباد الله الصالحين قال حدثنا محمد بن موسى الهذلي قال حدثنا محمد بن خالد الطيالسي قال  
حدثنا سيف بن عميرة وصلاح بن عتبة جميعا عن ثيس بن سمعان عن علقمة بن محمد الحضرمي عن ابي جعفر  
محمد بن علي عليه السلام انه قال حج رسول الله صلى الله عليه واله من المدينة وقد بلغ جميع البشر  
قومه غير الحج والولاية فاتاه جبرئيل عليه السلام فقال يا محمد ان الله جل اسمه يترك السلام يقول لك  
اني لم اقبض نبيا من انبياء ولا رسولا من رسل الا بعد اكمال ديني وتاكيد حجتی وقد بقي عليك فاك  
فرضيان مما يحتاج ان تبلغهما قومك ففرضية الحج وفرضية الولاية واخلافه من بعدك فاني لم اخل ارضي  
من حجة ولن اخل بها ابدا فان الله جل ثناؤه يارك ان يبلغ قومك الحج حج معك من استطاع اليه سبيلا  
من اهل الحضرة والاطراف والاعراب وتعلمهم من معالم جهنم مثل ما علمتهم من صلواتهم وزكواتهم وصيامهم  
وتوابعهم من ذلك على مثال الذي وقعتهم عليه من جميع ما بلغتكم من الشرائع فادى سادى رسول الله صلى الله عليه  
وآله في الناس الا ان رسول الله يدرك وان لعلمكم من ذلك مثل الذي علمكم من شرائع دينكم وتوابعكم من  
ذلك على ما وفقكم عليه من غيره فخرج وخرج مع الناس واصنعوا اليه لفيظروا ما يصنع فيصنعوا مثل ما فعلهم  
وبلغ من حج مع رسول الله صلى الله عليه وآله من اهل المدينة واهل الاطراف والاعراب سبعين الف انسان  
او يزيدون على نحو عدد اصحاب موسى السبعين الف الذين اخذ عليهم بقره يارون فمكثوا واتبعوا الجبل  
والسامري وكذا لك اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله البيعة لعلي بالخلافة على عدد اصحاب موسى  
فمكثوا واتبعوا الجبل والسامري سنة بسبته وشلائه مثل واتصلت البرية بابين مكة والمدينة فلما وقف بالموقف  
اتاه جبرئيل عن الله عز وجل فقال يا محمد ان الله عز وجل يترك السلام ويقول لك انه قد وني  
اجلك ودينك وانا مستقدمك على ما لا بد منه لانه محيص فاعهد عهدك وتقدم وصيتك  
واعهدا لى ما عندك من العلم وميراث علوم الانبياء من قبلك والسلاح والتأبوت جميع  
ما عندك من آيات الانبياء فسلم اللى وصيتك وخليفتك من بعدك حجتى الباقية على خلقى على

بن ابي طالب فانه للناس علما وجود عهد و نياقة و بيقية و ذكرهم ما اخذت عليهم من معي و نياقي الذي و تقبهم  
 به و عهدى الذي عهدت اليهم من ولايتهم و لى و مولا هم و مولى كل مؤمن و مؤمنة على بن ابي طالب فالى  
 لم اقتضى نبياسن الانبياء الا من بعد الكمال حجتى و ديتى و اتمام نعمتى بولاية اوليائى و معاودة اعدائى و ذلك  
 كمال توحيدى و دينى و اتمام نعمتى على خلقى با تبارع و لى و طاعة و ذلك انى لا اترك ارضى غيرى و لا  
 ولاقيم ليكون حجتى على خلقى فاليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتى و لى مولى كل مؤمن و مؤمنة  
 على عهدى و وصى نبيى و خليفة من بعده و حجتى البالغة على خلقى مقرون طاعة بطاعة محمد نبيى و  
 مقرون طاعة مع طاعة محمد بطاعة من طاعة فقد اطاعنى و من عصاه فقد عصانى جعلته على نبيى  
 و بين خلقى مقرون طاعة بطاعة محمد من عرفه كان مؤمنا و من انكره كان كافرا و من اشرك ببيعة  
 كان مشركا و من ائتمنى بولاية و دخل الجنة و من ائتمنى لعبادته و دخل النار فاقم يا محمد عليا و عليا عليه السلام  
 و عهدى و نياقي لهم الذى و ائتمهم عليه فالى فابضك الى و مستفدك على شئسى رسول الله صلى الله  
 عليه و آله من قومه و اهل النفاق و الشقاق ان تقير قواير جوارىته لما عرف من عداوتهم و لما ينطوى  
 عليه انفسهم لعل من العداوة و البغضاء شل جبرئيل عليه السلام ان يسئل ربه العصمة من الناس و انتظر  
 ان ياتى جبرئيل بالعصمة من الناس من الله جل اسمه فاخذ ذلك الى ان بلغ مسجد الخيف فأتاه جبرئيل عليه السلام  
 فى المسجد الخيف فامر به بان يعهد عهده و يعتم عليا علما للناس و لم يات به بالعصمة من الله جل جلاله بالكلية  
 اراد به حتى يبلغ كراخ نعيم بين مكة و المدينة فأتاه جبرئيل و امره بالذنى كانه فيه من قبل الله و لم يات به بالعصمة  
 فقال يا جبرئيل اتى اخشى قومي ان يكذبوني و لم يقبلوا قولي فى على فحل فلما بلغ غدیر خم قبل الخجفة  
 بثبنته اسيا الى اناه جبرئيل عليه السلام على خمس ساعات مضت من النهار بالاجرة و الاشتهار و العصمة من الناس  
 فقال يا محمد ان الله عز وجل يقيرك السلام و يقول لك يا ايها الرسول بلغ ما انزل الينا من ربك فى على  
 و ان لم تفعل فما بلغت رسالته و الله يعصيك من الناس من كان او ائتمهم قريبتهم الخجفة فامر به بان يريهم نعمهم  
 و يحبس من ياتهم فى ذلك المكان فقيم عليا للناس نعمهم ما انزل الله تعالى فى على و اجره بان الله عز وجل قد عصمه  
 من الناس و رسول الله صلى الله عليه و آله باجادة العصمة و ايانا و فى الناس بالصلوة جامعة و يريهم نعمهم و يحبس من ياتهم

عن یمن الطريق الى جنب مسجد الغدير امره بذلك جبرئیل علیہ السلام عن الشیخ وعل وکان فی الموضع  
 سلمات فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ ان یقیم ما تحسن وینصب له حجارۃ کبیرۃ لیسیر لیسیر علی  
 الناس فخرج الناس وحبسوا واکرمهم فی ذلک المکان لانیرون قتلہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ فوق تلک الاحجار ثم حمد اللہ تعالیٰ واثنی علیہ فقال رحمۃ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے باسناد  
 مذکورہ میں منقول ہے کہ آپؐ فرمایا کہ قصد کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے حج کا دینے سے ایسی حالت میں  
 کہ پہونچا جگہ تک آپؐ کل احکام اپنی قوم کو سواجج کے اور ولایت کے پس آئے آپؐ پاس جبرئیل اور کہا  
 کہ اے محمد تحقیق اللہ جل جلالہ کو سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ میں نے کسی نبی کی دوح قبض نہیں کی اپنے  
 انبیاء میں سے اور نہ کسی رسول کی اپنے رسولوں میں سے مگر بعد کامل کرنے اپنے دین کے اور مستحکم کرنے  
 اپنی حجت کے اور تحقیق باقی رہی ہیں تیرے اوپر اس میں سے دو فریضے اس قبیل سے کہ ضرورت ہے  
 اس بات کی کہ پہونچا دے تو وہ دونوں اپنی قوم کو ایک فریضہ حج کا ہو اور ایک فریضہ ولایت و خلافت  
 کا ہے تیرے بعد اس سب سے کہ میں نے اپنی زمین کو کبھی خالی نہیں رکھا حجت کے اور مرکز خالی نہ رکھو گھا اور سکو  
 قبائمت تک پس تحقیق اللہ جل جلالہ حکم کرتا ہے آپ کو اس بات کا کہ پہونچا دین آپؐ اپنی قوم کو احکام  
 حج کے اس طرح کہ آپؐ خود حج کیجیے اور حج کریں آپؐ کے ساتھ وہ لوگ کہ جنکو استطاعت ہو حج میں جانکی  
 خواہ وہ لوگ شہر کے رہنے والے ہوں خواہ اطراف کے خواہ بادینشین اور سکھلا دیجیے اون لوگوں کو ان کا  
 اونکے حج کے مثل اون احکام کے کہ سکھلائے ہیں آپؐ کو انکو انکی نماز سے اور زکوۃ سے اور عیال سے  
 اور حد مقرر کر دیجیے اون لوگوں کو اسطے اس حج سے مثل اون بانوں کے کہ جنکے اوپر آپؐ اون  
 لوگوں کے لیے حد مقرر کر دی ہے کل اون احکام سے کہ جو آپؐ انکو پہونچائے ہیں پس زندگی سدا  
 نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے لوگوں میں کہ آگاہ ہو کہ تحقیق رسول خدا راہہ کرتے ہیں حج کا اور  
 اس بات کا کہ سکھلا دیں تمکو حج کرنا جس طرح کہ سکھلائے ہیں تمکو تمہارے دین کے دیگر احکام اور حد  
 مقرر کر دیں تمہارے لیے احکام حج سے موافق او سکے کہ حد مقرر کر دی ہے تمہارے لیے اور احکام  
 کر پس میں نے سے باہر نکلے رسول خدا اور باہر نکلے آپؐ کے ساتھ سب لوگ اور متوجہ رہتے وہ لوگ

آپ کی طرف تاکہ دیکھیں کہ آپ کیا کرتے ہیں کہ وہ لوگ بھی مثل آپ کے کرین پس حج کیا آپ نے اون لوگوں کے ساتھ ایسی حالت میں کہ پہنچ گئے تھے تعداد اون کی کہ جنہوں نے آپ کے ساتھ حج کیا اہل مدینہ اور اہل طائف اور باوندینہ سے ستر ہزار آدمی بلکہ زیادہ کو موافق ملتا اور اصحاب موسیٰ کو کہ جو شہر نزار تھے جن لوگوں کے کہ حضرت موسیٰ نے بیعت حضرت ہارون کی لی تھی پس توڑ ڈالی اون لوگوں نے بیعت اور پیروی کی گویا سالہ و ہماری کی اسی طرح رسول خدا نے بیعت لی واسطے علی علیہ السلام کے خلافت کی موافق تعداد اصحاب موسیٰ کے پس توڑ ڈالی اون لوگوں نے بھی بیعت اور پیروی کی گویا سالہ سامری یعنی ظان و فلان کی کہ ان لوگوں کا یہ طریقہ بھی اصحاب موسیٰ کے تھا کہ اون کی مثال بھی اونہیں لوگوں کے مثال بھی اور پھر گئی خلق در میان مکہ اور مدینہ کی جس وقت وقت کیا حضرت فی وقت یعنی عرفات میں آئے آپ کے پاس جبریل اللہ عز وجل کی طرف سے اور کہا کہ اے محمد تحقیق اللہ عز وجل آپ کو سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ تحقیق نزدیک ہو گئی اہل اور مدت تیری اور تحقیق میں سامنے لانے والا ہوں تیرے ایسی چیز کو کہ جس سے کچھ چارہ نہیں سہا ورنہ اور سے مفر سے یعنی موت کو پس حکم کر تو اپنے عہد کو اور مقدم کر اپنی وصیت کو اور توجہ جو طوط اون پیروں کے کہ جو تیرے پاس میں علم الہی سے اور میراث علوم انبیاء سے اسبق سے اور سلاح اور تابوت اور جو کچھ تیرے پاس ہے علامات و معجزات انبیاء سے پس وید سے تو صاحب پیر میں اپنے وحی اور خلیفہ کو کہ جو تیرے بعد ہے کہ وہ حجت بالغہ میری ہے میری خلق پر وہ کون ہے کہ علی بن ابی طالب پس پھر کر تو اسکو واسطے آدمیوں کے نشان راہ ہدایت اور تازہ کر تو اس کے عہد و پیمان اور حجت کو اور یاد دلوا تو اون لوگوں کو وہ عہد کہ جو میں نے اون لوگوں سے لیا تھا یعنی سرور آلست اپنی بیعت سے اور اپنے عہد و پیمان کہ جو حکم کیا تھا میں نے اون کے لیے اور میرے اس عہد سے کہ جو میں نے اون سے لیا تھا ولایت سے اپنے ولی کے اور اون کے ولی کے اور ہر مومن و مومنہ کے ولی علی بن ابی طالب کے اس سبب کہ تحقیق میں نے کسی نبی کی اپنے انبیاء کو روح قبض نہیں کی ہے مگر بعد کمال کرنے اپنی حجت کو اور دین کے اور تمام کرنے اپنی نعمت کو ساتھ ولایت اولیاء اپنے کے اور عداوت اعدائے اپنے کے اور یہ کمال میری توحید کا ہے اور میرے دین کا ہے اور تمام میری نعمت کا ہے میری خلق پر سبب پیروی کرنے میرے ولی کے اور اسکی اطاعت کو اور یہ اس سبب سے کہ نہیں چھوڑتا ہوں میں اسے اس سبب کے اثبات میں شائع بستم وغیرہ قابل وید ہے ۱۲

اپنی زمین کو بغیر ولی اور قائم رکھنے والے دین کے تاکہ وہ حجت میری ہو میری خلق پر پس ج کمال کیا میں نے  
 تمہارے اور اپنے دین کو اور تمام کیا میں نے تمہارے اور اپنے نعت کو سبب ایسے ولی کے کہ جو مولیٰ ہر  
 سون اور ہونہ کا ہر وہ علی ہے کہ میرا بندہ ہے اور میرے نبی کا وصی ہے اور خلیفہ ہے اس کے بعد اور حجت بکنہ  
 میری میری خلق پر مقرون ہے طاعت اس کی ساتھ طاعت محمد میرے نبی کے اور مقرون ہے طاعت اس کی  
 ہمراہ طاعت محمد کے ساتھ میری طاعت کی جو شخص کہ طاعت کرے اس کی پس تحقیق کہ طاعت کی اور میری  
 اور جو شخص کہ نافرمانی کرے اس کی پس تحقیق کہ نافرمانی کی اس سے میری گردانا ہے میں نے اس کو نشان لایا  
 اپنے اور در بیان اپنی خلق کے کہ مقرون ہے طاعت اس کی ساتھ طاعت محمد کے جو شخص کہ پہچانے اس کو  
 یعنی امام جانے اس کو وہ مومن ہے اور جو شخص انکار کرے اس کا (یعنی اس کی امت کا) وہ کافر ہے اور جو شخص  
 کہ شریک کرے اس کی بھیت میں دوسرے شخص کو وہ مشرک ہے اور جو شخص کہ ملاقات کرے مجھے ساتھ اس کی  
 ولایت کو داخل ہوشت میں اور جو شخص کہ ملاقات کرے مجھ سے ساتھ اس کی عداوت کو داخل ہو ورنہ میں اس  
 پر اگر تو اس محمد علی کو نشان ہدایت اور لے تو ان لوگوں سے بیت اور زارہ کر دیر کے عہد و بیان کر ان  
 لوگوں کے واسطے کہ سپر میں لے اس کا کام کیا ہے اور ان لوگوں سے اس کے تحقیق میں تجھ کو اٹھانے والا ہوں  
 اپنی طرف اور بلانے والا ہوں اپنے پاس پس خوف کیا رسول خدا نے اپنی قوم سے اور اہل  
 نفاق اور تقوا سے اس بات کا کہ سفر ہو جائیگے وہ لوگ اور پھر جائیگے طرف زمانہ جاہلیت کے  
 (یعنی کافر ہو جائیگے) اس سبب سے کہ وہ حضرت خوب جانتے تھے ان کی عداوت کو اور جو کچھ کہ ان کی  
 دلوں میں تھا علی سے از قبیل عداوت و بغض اور سوال کیا آپ نے جب یہی سے اس بات کا کہ  
 سوال کرے پر و رگزار سے حفاظت کا لوگوں سے اور انظار کیا اس بات کا کہ تو میں آپ کے پاس  
 جبریل ساتھ خبر حفاظت کا لوگوں سے اللہ جل اسمہ کی جانب سے پس تاخیر کی آپ نے اس بات میں یہاں تک  
 کہ پہنچے آپ سب خیف میں پس آئے آپ کے پاس جبریل مسجد خیف میں اور حکم کیا آپ کو ساتھ اس  
 بات کو کہ عہد لین اپنا اور قائم کریں علی کو نشان ہدایت واسطے آدمیوں کے اور ہمیں لائے  
 حضرت جبریل خبر حفاظت کو اللہ جل جلالہ کی جانب سے جس کا کہ آپ ارادہ کرتے تھے یہاں تک کہ پہنچے



آپ مقام کراچی انجمن میں کہ چورمیان لکھ اور مدینہ کے پہلے آپ نے جبریل اور حکم دیا آپ کو اس بات کا کہ جو لائے تھے اللہ کی جانب سے اور نہیں لائے خبر حفاظت کو پس فرمایا آپ نے کہ اسی جبریل میں ڈرا ہوا اپنی قوم کو کہ میری کنجیہ کرینگے اور میرے قول کو علی کی باب میں قبول کرینگے پھر کوچ کیا آپ نے جس وقت کہ پہنچا آپ خبر خیمہ میں کہ جو خیمہ سے میں میں ہے آپ نے آپ کے پاس جبریل اپنے گڑی دن چڑھے ساتھ تاکہ خبر یہ قرون بقا کے اور ضمانت حفاظت کو لوگوں کو شہر سے پس کہا کہ اچھا تحقیق اللہ عزوجل آپ کو سلام کتاہر اور فرماتا ہے ترجمہ آیت اے رسول پہنچا دی تو اس حکم کو کہ جو نازل کیا گیا ہے طرف تیرے پروردگار کی جانب سے علی کے باب میں اور اگر نہ کیا تو نے تو اس کی رسالت ہی نہیں پہنچائی اور اللہ حفاظت کرے گی تیری شہر سے آدمیوں کے استہی اور تھا اوکل آپ کے لشکر کا قریب جھنے کے پس حکم دیا آپ کو حضرت جبریل کو کہ پھر لیے جائیں وہ لوگ کہ جو آگے بڑھ گئے ہیں اور روک دیے جائیں وہ لوگ کہ جو پیچھے ہیں اسی مقام میں تاکہ قائم کریں آپ علی کو واسطے آدمیوں کی اور پہنچا دیں ان لوگوں کو کہ جو کچھ نازل کیا ہو اللہ تعالیٰ نے علی کے باب میں اور خبر دی آپ کو اس بات کی کہ تحقیق اللہ عزوجل محفوظ کیا ہے آپ کو شہر مردم سے اور حکم دیا رسول خدا نے جس وقت کہ آئی آپ کے پاس ضمانت حفاظت منادی کو کہ نذر کے لوگوں میں کہ الصلوٰۃ جامعہ اور پھر لیے جائیں وہ لوگ کہ آگے بڑھ گئے ہیں اور روک دیے جائیں وہ لوگ کہ پیچھے رہ گئے ہیں اور متوجہ ہوئے آپ و اپنی طرف سے راستے کی طرف مسجد خیرک ابن ابی کلابہ آپ کو جبریل نے اللہ عزوجل کی جانب سے حکم کیا تھا اور اس وقت آپ مقام سلامت میں تھے پس حکم کیا رسول خدا نے حفاظت کیا جائے جو کچھ کہ نیچے دھنوں کے ہے اور نصیب کیے جائیں آپ کیواسطے پھر پھر پھر نہ کہ مشرف ہوں آپ لوگوں پر پس پھر آئے لوگ جو آگے بڑھ گئے تھے اور پھر گئے وہ لوگ کہ جو پیچھے تھے اسی مقام میں ایک حالت پر پس پھر ہوئے رسول خدا ان پھر وں پر بعد اس کے حمد و ثنائے اللہ تعالیٰ بجالائے اے طور پر کہ فرمایا الحمد للہ الذی علانی تو حیدرہ و دہ نے فی نفسہ و جعل فی سلطانہ و عظم فی امرہ کہ انہ ترجمہ حمد اللہ ہی کے اے نبی لیے مقام میں تھے کہ وہ ان رحمت خاوار تھے ۱۲ منہ

لیے ہے کہ جو برتر ہے اپنی وحدانیت میں اور نزدیک ہر خلق سے باوصف اپنی یکپائی کے اور بزرگ ہے اپنی حکومت و سلطنت میں اور عظیم ہے اپنے ارکان میں یعنی جواو سکر ارکان دین میں مثل ملک و انبیاء و اسماء علیہم السلام کے وہ سب اس کی عظمت و جلالت کو آگے فاضل و مانع ہیں حدیث و احاطہ بکل شے علماء و ہونہی مسکنہ ترجمہ اور احاطہ کیا ہے اس نے ہر چیز کو از روئے علم کے حالانکہ وہ اپنے مرتبہ قدس میں ہے یعنی اس احاطہ کرنے میں حرکت و سکون و نزول و صعود و اتحاد و طول و قبض و بسط و قرب و بعد وغیرہ یہ امور اس کی ذات پاک کو عارض نہیں ہوتے اس سبب سے کہ یہ سب عوارض مخلوقات میں سے ہیں اور وہ سب کا خالق و باری ہے جس طرح قبل خلقت اشیا و منزه و مقدس تھا اسی طرح اب بھی ہے اور بعد فنا سے اشیا و بھی اسی طرح ہمیشہ رہیگا رگ گردن سے زیادہ وسیع ہر کوئی ماسہ اس کا احساس نہیں کر سکتا تعالیٰ شایہ عظیم باریہ حدیث و ترجمہ جمیع الخلق بقدر تہ و برہانہ ترجمہ اور غالب ہر جمیع خلق پر اس تعالیٰ قدرت کو اور پان کے حدیث مجید العینیل محمد الا نوال ترجمہ ایسا محبت کہ کبھی اس کو نزول نہیں ایسا محمود ہے کہ کبھی اس کو فنا نہیں حدیث باری الممویات و حدیث المذخات و جبارا الارض و السموات ترجمہ پیدا کرنے والا ہے آسمانوں کا اور بھجوانی والا ہے زمینوں کا اور بادشاہ زمینوں اور آسمانوں کا حدیث قدوس سبح رب العالمین و الروح ترجمہ پاک ہے منہ ہر پروردگار ہے فرشتوں کا اور روح کا حدیث متفضل علی جمیع من براہ متطول علی من ادناہ یلخص کل عین و ایون کا ترجمہ تفصل کرنے والا انہی کل مخلوقات پر احسان کرنے والا ہے اور ان لوگوں پر کہ جن کو مرتبہ قرب عطا فرمایا دیکھتا ہے سب آنکھوں کو اور آنکھیں اس کو نہیں دیکھ سکتیں حدیث کریم حلیم ذو اناة قدوس کل شے برحمته و من علیہم بنعمته لا یجتل بانقمامہ ولا یبادر الیہم بما استحقوا من عذابہ ترجمہ کریم ہے حلیم ہے دیر کرنے والا ہے نہا ہنگاروں کو سزا دینے کی خلق نہیں کی ہے اس نے کسی چیز پر سبب اپنی حرمت کو اور احسان کیا ہے اور بغین بندوں پر اس تعالیٰ نے نعمتیں نہیں قبل کرتا ہے ساتھ انتقام اپنے کے اور بغین مبادرت کرتا ہے طرف اور بغین بندوں کے

ساتھ اوس چیز کہ مستحق ہوئے ہیں وہی بت کر اوس کے خلاف ہے حدیث قد فہم السرائر وعلم  
 النہایر ولم یخف علیہ المکفونات ولا استبہت علیہ الخفیات ترجمہ تفتیق  
 سمجھتا ہے وہ سب راز کو اور جانتا ہے وہ دلوں کی بات اور دین پر پوشیدہ ہیں اوس کے اوپر چھپی ہوئی  
 چیزیں اور دین پر مشتبہ ہوئی ہیں اوس کے اوپر پوشیدہ باتیں حدیث لہ الا حاطة بكل شیء والغلبة  
 لكل شیء والقوة على کل شیء والقدرۃ علی کل شیء یس مثلہ شیء وهو  
 منشی الشیء حین لا شیء دائم قائم بالقسط لا الہ الا هو الغریب الحکیم ترجمہ  
 واسطے اوس کے اعلا و ہما تہ ہر شے کے اور غلبہ ہے واسطے ہر شے کے اور قوت ہر شے کے اور قدرت ہے  
 اوپر ہر شے کے تین ہے مثل اوس کے کوئی شے اور وہی پیدا کر نیوالا ہے شے کا جوت کہ کوئی شے نہ تھی  
 ہمیشہ ہی قائم ہے ساتھ عدل کے نہیں ہے کوئی معبود سوا اسی غالب و حکیم کے حدیث جل عن  
 ان تدرا کہ لا بصار و هو یدرک لا بصار و هو اللطیف الخیر ترجمہ بزرگ ہے اس سے  
 کہ دریافت کر سکیں اوس کو انھیں اور وہ جانتا ہے آنکھوں کو اور وہ لطیف و خیر ہے حدیث لا یخلق  
 احد وصفہ من معانیة ولا یجد احد کیف هو من سر و علانیة لا یماد ل عنی قبل  
 علی نفسہ ترجمہ نہیں پہنچ سکتا ہے کوئی شخص اوس کے وصف کو دیکھنے سے یعنی کوئی اوس کو  
 دیکھ نہیں سکتا اور نہیں دریافت کر سکتا ہے کوئی شخص کہ کیسا ہے وہ باطن اور ظاہر ہے مگر ساتھ اوس  
 چیز کے کہ ولالت کی ہے اللہ عز و جل نے اوس پر اس اپنے کے حدیث و اشہد ان لا الہ الا  
 سلا الذہر قدسہ والذی یغشی لا بد نورہ والذی ینفذ امرہ بلا مشاوۃ  
 مشیر ولا معہ شریک فی تدبیر ولا تفاوت فی تدبیر صورہ ما یدع علی  
 غیر مثال وخلق ما خلق بلا معونۃ من احد ولا تکلف ولا احتیال  
 انشاہا فکانت وبراہا فانت ترجمہ اور گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ وہ ایسا اللہ ہے کہ پر گزرا  
 جہان کو اوس کے قدس نے اور گھیر لیا ہے ابد کو اوس کے نور نے اور وہ ایسا اللہ ہے کہ جاری کرتا ہے  
 اپنے حکم کو بغیر مشورہ کرنے کے کسی شیر سے اور نہیں ہے اوس کے ساتھ کوئی شریک کم کرنے میں

اور اندازہ فرماتے ہیں اور نہیں ہے کچھ فرق اس کی تدبیر میں صورت بنائی ہے اس لئے  
ہر چیز کی کہ جس کو پیدا کیا ہے بغیر کسی نمونہ و مثال کے اور خلق کیا ہے ہر چیز کو کہ خلق کیا ہے ہر چیز کو  
کسی شخص سے اور بلا تکلف اور بغیر جلیقہ کے بلکہ جس چیز کو کہ اس نے پیدا کیا پس فوراً موجود ہوئی اور  
جس چیز کو کہ اس نے بنایا پس فوراً ظاہر ہوئی حدیث فہو اللہ الذی لا الہ الا هو المتبعین  
الصنعة الحسن الصنعة العدل الذی لا یجود ولا یموت الذی ترجع الیہ الامور  
ترجمہ پس وہ ایسا اللہ ہے کہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اس کے حکم کر نیوالا ہے اپنے کام کا اور عمدہ و  
بہتر کر نیوالا ہے اپنے صنائع و بدائع کا ایسا عادل ہے کہ ظلم نہیں کرتا ہے اور ایسا صاحب کرم ہے  
کہ اوس کی طرف سب امور کی بازگشت ہر حدیث و اشہد انہ الذی تواضع کل شیء لقدرتہ  
و خضع کل شیء لہیبتہ مالک الاملاك و مملک الافلاك و مسخر الشمس و القمر  
کل جری لا یجمل مسمی یگوں اللیل علی النهار و یگوں النهار علی اللیل یطلبہ حیثا قاصم  
کل جبار عنید و مہلک کل شیطان مرید لہ یکن معہ ضد و لا ند احد مد لیلہ  
و لا یولد و لہ یکن لہ کفوا احد لہ واحد و رب ما جدد یشاء فیہ مضی و یرید فیہ مضی  
و یعلو و یخصی و یمیت و یحی و یفقر و یغنی و یضعک و یبکی و یمنع و یؤتی  
لہ الملائک و لہ الحمد بیدہ الخیر و ہو علی کل شیء قدیر یوئیل اللیل فالنهار  
و یوئیل النهار فی اللیل لا الہ الا هو الغرین الغفار مستجیب الدعاء  
و مجزی العطاء محیی الانفاس و رب الجنۃ و الناس لا یشک کل علیہ  
شیء و لا یضجر لا صراخ المستصرخین و لا یبرمہ الحاح الملحین  
العاصم للصالحین و الموفق للمفلحین و مولی العالمین الذی  
استحق من کل خلق ان یشکرہ و یحمدہ علی السراء  
و الضراء و الشدة و الرخاء + + + + + ترجمہ اور گواہی تیار ہوں  
میں اس بات کی کہ وہ ایسا اللہ ہے کہ ہر شے بسبب اس کی قدرت کر اور فاضل ہر شے

بسبب اسکی ہیبت کو مالک سے بادشاہ بنیکا اور گول بنانے والا ہے آسمانوں کا اور مسخر کر فیلا ہے آفتاب و ماہتاب کا ہر ایک گردش میں ہے ایک وقت معین تک ڈھانپ دیتا ہے رات کو دن پر اور ڈھانپ دیتا ہے دکورات پر یعنی کبھی رات کو بڑھا دیتا ہے اور دکو گھٹا دیتا ہے اور کبھی دکو بڑھا دیتا ہے رات کو گھٹا ہے طلب کرتا ہے ایک دوسرے کو جلد جلد یعنی رات دن کے تعاقب میں ہے اور دن رات کی نکست دینے والا ہے ہر چہاں سرکش کو اور ہلاک کر فیلا ہے ہر شیطان مقرر و کا نہیں ہے اس کے ساتھ کوئی اسکا خدا ورنہ کوئی اسکا مثل کیا ہے بیستار ہے لم یلد ولم یولد ہے یعنی نہ کوئی چیز اس سے خارج ہوئی ہے مثل اولاد و فضلات و رطوبات وغیرہ کے کہ جو انسان و حیوان و دیگر اجسام سے خارج ہوتے ہیں اور نہ وہ کسی چیز سے خارج ہوتا ہے مثل اولاد کے کہ جو جسم مادر سے خارج ہوتی ہے نہ مثل رطوبات وغیرہ کے کہ جو چیزوں سے خارج ہوتی ہیں اور نہیں ہے برابر اسکا کوئی معبود کیا ہے اور پروردگار بزرگ ہی انبی شیت کو جاری کر دیتا ہے اور اپنے ارادے کے موافق حکم کرتا ہے اور جانتا ہے ہر چیز کو اور کھاتا ہے اور پاتا ہے اور فقیر کر دیتا ہے اور غنی کر دیتا ہے اور ہنسنا ہنسا ہے اور رولتا ہے اور کھاتا ہے اور عطا کرتا ہے اسی کے واسطے لکتے ہا اور اسی کے واسطے حشر ہے اسی کے دست قدرت میں نیکی ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے داخل کرتا ہے رات کو دن میں اور داخل کرتا ہے دکورات میں نہیں ہے کوئی معبود سوا اس کے غالب بخشنے والا ہے قبول کر فیلا ہے دعا کا اور کامل کرنے والا ہے عطا کا احصا کر فیلا ہے انفس کا یعنی انسان اور حیوان جو سانس لیتے ہیں اور نیکی خدا بھی وہ جانتا ہے اور پروردگار ہے جنوں کا اور آدمیوں کا نہیں دشوار ہے اس پر کوئی شے اور نہیں ملوں کرتی ہے اسکو آواز فاد کرنے والوں کی اور نہیں تھکتا ہے اسکو اصرار کرنا سوال کرنے والوں کا بچانے والا ہے نیکیوں کا برائی سے اور توفیق دینے والا ہے ستگاری پاتی والوں کا اور مولیٰ ہے تمام عالم کا وہ ایسا کہ مستحق ہے تمام خلق سے اس بات کا کہ اسکا شکر کریں اور اسکی حمد کریں خوشی کی حالت میں اور سچ کی حالت میں اور قدرت کی حالت میں اور آسانی کی حالت میں حمد و ثناء و اوصاف بہ و صلح و مکنتہ

وکتبہ ورسولہ اسرارہ والج وابدرا لکل مایرضاه واستسلم تقضاتہ  
رغبۃ فی طاعتہ وخی قامن عقوبۃ لا یتہ الله الذی لا یؤمن مکرہ ولا یخاف  
جورہ اقرالہ علی نفسی بالجو دینہ واشہد لہ بالربوبیۃ ولو ذی ما وحی  
الیّ حدیث من ان لا افعل فتعلی بے منہ قارعة لا یدفعها عنی اخذ وان عظمت  
جیلۃ لا الہ الا ھو لا یتہ قد علمنی انی ان لم یبلغ ما انزل الیّ فابلقت رسالتہ  
وقد ضمن لے تبارک و تعالیٰ العصۃ وھو الله الکافی الکریم فاوحی الیّ  
بسم الله الرحمن الرحیم یا ایھا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک  
علیّ وان لم تفعل فما بلفت رسالتہ والله یعصمک من الناس  
ترجمہ اور ایمان لایا ہوں میں ساتھ اوسکے اور اوسکے فرشتوں کے اور اوسکی کتابوں کے اور اوسکی  
رسولوں کی کتابوں میں اوسکے حکم کو اور اطاعت کرنا ہوں میں اور سبقت کرنا ہوں میں طرف ہر کسی چیز کے  
کہ جو اوسکو راضی کرے اور فرمان برداری کرنا ہوں میں اوسکی حکم کی سبب رغبت کر اوسکی طاعت میں  
اور سبب خوف کر اوسکے عذاب سے اس سبب کہ وہ ایسا اللہ ہے کہ نہ خوف ہونا چاہیے اوسکو عذاب سے  
اور نہیں ڈرنا چاہیے اوسکے ظلم سے یعنی وہ عادل ہے کسی پر ظلم نہیں کرتا اور کرنا ہوں میں اوسکے واسطے  
اپنے نفس پر ساتھ بندگی کے اور گواہی دیتا ہوں میں اوسکے واسطے ساتھ پروردگار ہونے کے اور ادا  
کرنا ہوں میں اوس چیز کو کہ وحی کی ہے اوسنے طرف میرے سبب خوف کر اس بات سے کہ اگر نہ بجا لاؤں  
میں تو نازل ہو میرے اور اوسکی جانب سے ایسی بلا کہ نہیں دفع کر سکتا ہوں اوسکو مجھے کوئی شخص اگر بچہ عظیم ہو  
تدبیر اوسکی نہیں ہے کہ کی محمود ہوا اوسکے یہ میں اس سبب کہ کتابوں کے تحقیق آگاہ کیا ہے اوسنے مجھ کو اس بات سے  
کہ اگر نہ پہنچاؤں میں اوس چیز کو کہ نازل کی ہو اوسنے طرف میرے تو نہیں پہنچائی میں نے رسالت اوسکی اور تحقیق  
خدا میں اسے میرے واسطے اللہ تبارک و تعالیٰ حفاظت کو اور وہ ایسا اللہ ہے کہ کافی ہے کہ ہم ہے پس  
وحی کی اوسنے طرف میرے بسم الله الرحمن الرحیم ترجمہ آیت ای رسول پہنچاؤ اوسے تو اوس چیز کو کہ  
نازل کی گئی ہے تیری طرف تیرے پروردگار کی جانب سے علی کے باب میں اور اگر نہ کر گیا تو تو نہیں پہنچایا

فترى في رسله ما انزل الله تعالى الي وانا مبين لكم سبب نزول هذه الآية ان  
 جبرئيل هبط الي مرارثنا يا مرفي عن السلة وهو السلام ان اقوم في هذا المشهد  
 فاعلم كل ابيضي واسود ان علي بن ابي طالب اخي ووصي وخليفة والامام  
 من بعدي الذي محله مني محل هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي وهو  
 وليكم من بعد الله ورسوله وقد انزل الله تبارك وتعالى علي بذلك ثم كتابه  
 انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتوا الزكاة وهم راعون  
 وعلي بن ابي طالب اقام الصلوة واتى الزكاة وهو راكع يريد الله عز وجل في كل  
 حال وسئلت جبرئيل ان يستغني لي عن تبليغ ذلك اليكم ايها الناس  
 لعلي بقلة المتقين وكثرة المنافقين وادغال الاشيين واخلل السهريين  
 بالاسلام الذين وضعهم الله في كتابه بائتم يقولون بالسنتم ما ليس في قلوبهم و  
 يحسبونه هنيئا وهو عند الله عظيم وكثرة اذاهم لي في غير مودة حتى سئوني انا  
 وزعموا اني كن لك لكثرة ملازمته اياي واقبال علي حتى انزل الله عز وجل في  
 ذلك قرانا ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن علي الذي يزعج  
 انا اذن خير لكم يوم من الله ويؤمن بالله ويؤمن بالله ولوشئت ان اسمي باسمائهم لسميت وان ادي اليهم  
 باعياهم لا ومات وان اذل عليهم لذل لك ولكني والله في امورهم قد تكرمت  
 وكل ذلك لا يرضي الله مني الا ان ابلغ ما انزل الله الي ثم تلي عليه السلام  
 يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك في علي وان لم تفعل فما بلغت  
 رسالته والله يعصمك من الناس فاعلموا ايها معاشر الناس ان  
 الله قد نصبه لكم وليا وامام مفترض طاعته سعة  
 المهاجرين والانصار وعلى التابعين لهم باحسان وعلى البايعين



والحاضر علی الامحی والعربی والحر والاملوک والصغیر والكبیر وعلی الابض  
والاسود وعلی كل مؤحد ماض حکمہ جائز قوله نافذ امرہ ملعون من  
خالفہ موعوم مرتبعہ مومن مرصده فقد غضا الله له ولین سمع منه واطاع له  
ترجمہ ای گروہ مردم نہیں تصور کیا ہے میں نے پہونچانے میں اس کے کہ جو اللہ تعالیٰ نے میری طرف  
نازل کیا ہے اور میں بیان کرتا ہوں تم سے سب اس بات کو نازل ہو نیگا اور وہ یہ ہے کہ جبریل  
میں مرتبہ میرے پاس آئے اور ہر مرتبہ بعد سلام کر میرے پروردگار کی جانب سے کہ وہ ہمیشہ زندہ و  
سلامت ہر جگہ حکم کرتے تھے کہ میں اس مجمع میں کھڑا ہوں اور آگاہ کروں ہر ایک گورے اور کالے  
کو یہی سب آدمیوں کو اس بات سے کہ علی ابن ابیطالب میرے بھائی ہے اور میرا خلیفہ ہے میرے بعد  
امام ہے ایسا امام کہ مرتبہ اسکا مجھے مثل بارون کے ہے موسیٰ سے گریہ کہ میرے بعد کوئی نہیں  
ہو سکتا اور وہ تمھارا ولی ہے بعد اللہ کے اور بعد اس کے رسول کر اور تحقیق نازل کی ہے اللہ تبارک  
و تعالیٰ نے میرے اوپر اسکی بابت ایک آیت اپنی کتاب میں سے ترجمہ آیت سوال کے نہیں ہے  
کہ ولی تمھارا اللہ اور اسکا رسول ہے اور وہ مومن ہیں کہ جو قائم رکھتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں  
زکوٰۃ کو حالت رکوع میں انتہی اور علی بن ابیطالب نے قائم رکھا نماز کو اور دی زکوٰۃ در انحالیکہ وہ  
رکوع کرنے والا تھا چاہتا تھا اللہ عزوجل کی خوشنودی کو ہر حال میں اور میں نے سوال کیا  
جبریل سے اس بات کا کہ معاف رکھی جھکو اللہ پہونچانے سے اس حکم کے تمھاری طرف ای کو گو اس  
سبب سے کہ میں واقف تھا ساتھ قلت متفقین کے اور کثرت منافقین کے اور مخالفت کرنے لگنے لگانے کے  
اور فریب دینے کے کرنے والوں کے ساتھ اسلام لے گئے جبکی کیفیت اللہ نے اپنی کتاب میں بیان  
فرمائی ہے اس طرح کہ ترجمہ آیت کہتے ہیں وہ لوگ ساتھ اپنی زبانوں کے جو کچھ کہ انکی دلوں میں  
نہیں ہے انتہی اور جانتے ہیں وہ لوگ اس بات کو آسان حالانکہ وہ خدا کے نزدیک گناہ عظیم ہے  
اور ان لوگوں نے اکثر جھگو اذیت دی ہے یہاں تک کہ میرا نام اذن رکھا اور گمان کیا کہ میں ایسا  
ہوں سبب کثرت ملازمت علی کے میرے ساتھ اور میرے متوجہ ہونے کے اسکی طرف یہاں تک کہ

نازل کیا اللہ تعالیٰ نے اس باب میں قرآن ترجمہ آیت اور بعضے اور بعضے منافقوں میں سے اذیت دیتے ہیں نبی کو اور کہتے ہیں کہ وہ کان ہے یعنی لوگوں کا کنا مان لیتا ہے کہ ایسی محمد اذن بنا بر اون لوگوں کے کہ گمان کرتے ہیں کہ وہ اذن ہے بہتر ہے واسطے تمہارے ایمان لاتا ہے ساتھ اللہ کے اور بعضے کہ راجح مومنوں کی بات کا انتہی اور اگر میں چاہتا کہ اون لوگوں کا نام تبادون تو اللہ تبادو تیار اور اگر میں چاہتا کہ اون اشخاص کی طرف اشارہ کروں تو اللہ اشارہ کرتا اور اگر میں چاہتا کہ اون لوگوں سے آگاہ کروں تو اللہ آگاہ کرتا واللہ اون لوگوں کے کام میں نے بزرگی کی یعنی اون لوگوں کے نام کا اظہار نہیں کیا اور حال اللہ مجھے راضی نہ ہوگا سو اس بات کی کہ پہونچا دون میں اوس حکم کو کہ نازل کیا ہے اللہ نے طرف میرے بعد اوس کے حضرت فی یہ آیت پڑھی ترجمہ آیت ایسی رسول پہونچا دے تو وہ حکم کہ نازل کیا گیا ہے تیری طرف تیرے پروردگار کی جانب سے علی کے باب میں اور اگر نہ کر گیا تو نہیں پہونچائی ہے تو نے رالت اوسکی اور اللہ بچا گیا سمجھو لوگوں کے شر سے انتہی پس آگاہ ہوا اگر وہ مردم کہ تحقیق اللہ نے نصب کیا ہے اوسکو واسطے تمہارے ولی اور امام کہ فرض ہے طاعت اوسکی اوپر مہاجرین کے اور انصار کے اوپر تابعین کے واسطے اونکے ساتھ احسان کے اور اوپر بادیشین کے اور حاضر کے اور ویرجی کے اور عربی کے اور اوپر کزاد کے اور غلام کے اور اوپر چھوٹے کے اور بڑے کے اور اوپر گورے کے اور کالے کے اور اوپر ہر موصد کے جاری ہے حکم اوسکا جائز ہے قول اوسکا نافذ ہے امر اوسکا لغت کیا گیا ہے وہ شخص کہ اوسکی مخالفت کرے رحم کیا گیا ہے وہ شخص کہ جو اوسکی متابعت کرے مومن ہے وہ شخص کہ اوسکی تصدیق کرے پس تحقیق بخیر اللہ نے اوسکو اور اوس شخص کو کہ جو اوسکی بات سنے اور اوسکی طاعت کرے حدیث معاشر الناس انما خرمقام اقوامہ فی ہل الشہد فاسمعوا واطیعوا وانقاد لا امر تکم فان اللہ عزوجل هو مولکم والحقکم ثم من دونه رسولہ محمد ولیکم القاۃ المخاطب لکم ثم من بعدی علی ولیکم وامامکم وایمورکم ثم الامامۃ فی تجد من ولدہ الی یوم تلقون اللہ ورسولہ لا حلال الا ما احل اللہ ولا حرام الا ما حرم اللہ عرفت فی الحلال والحرام وانا افضیت بما علمنی ربی من کتابہ وحلالہ وحرامہ الیہ

ترجمہ ای گروہ مردم تحقیق یہ اخیر کھڑا ہوا ہے کہ کھڑا ہوا ہون میں اس مجمع میں پس سنو تم اور طاعت کرو  
تم اور انبیاء کو تم واسطے اپنے پروردگار کے حکم کے اس سبب ہی کہ تحقیق اللہ عزوجل تمہارا مولیٰ ہے اور تمہارا  
معبود ہے پھر اوس کے بعد رسول اور کائنات تمہارا ولی ہے کہ قائم یہ خطاب کہ یہ والا ہے واسطے تمہارے  
پھر میرے بعد علی تمہارا ولی ہے اور امام ہے تمہارے پروردگار کے حکم سے بعد اوس کے امت میری درجہ  
میں ہے کہ جو اولاد سے علی کے ہے اوس دن تک کہ ملاقات کرو گے تم اللہ کو اور اوس کے رسول کو یعنی قیامت  
تک نہیں ہے کوئی حلال اگر کچھ کہ حلال کیا ہے اوس کو اللہ نے اور نہیں ہے کوئی حرام مگر کچھ کہ  
حرام کیا ہے اوس کو اللہ نے تباہ کیا ہے محکم اللہ نے حلال اور حرام اور میں نے پہنچا دیا جو کچھ کہ کھلا دیا  
تھا محکم میرے پروردگار نے اپنی کتاب سے اور حلال اور حرام سے طرف اوسی علی کے حدیث  
معاشر الناس ما من علم الا وقد احصاه الله في وكل علمت فقد احصيته في امام  
للتقيد وما من علم الا علمته عليا واهل الامم المبين ترجمہ ای گروہ مردم نہیں ہے کوئی علم مگر یہ تحقیق  
احاطہ کیا ہے اوس کو اللہ نے جمعین اور ہر علم کہ میں کھلا دیا گیا ہوں پس تحقیق احاطہ کر دیا ہے میں نے  
اوس کو بیچ امامت میں کے اور نہیں ہے کوئی علم مگر کھلا دیا ہے میں نے وہ علی کو اور وہی علی امام میں ہے  
حدیث معاشر الناس لا تفضلوا عنه ولا تنفروا منه ولا تستنكفوا من ولايته  
فهو الذي يهدي الى الحق ويعمل به ويترك الباطل وينهى عنه ولا تخذله في الله وومه  
لانتم ثقاته اقل من امر الله ورسوله وهو الذي فدى رسوله بنفسه وهو الذي  
كان مع رسول الله ولا احد يعبد الله مع رسوله من الرجال بخيره  
ترجمہ ای گروہ مردم نہ بھکو اوس سے اور نہ بھاگو اوس سے اور نہ سرکشی کرو تم اوسکی ولایت سے  
پس وہ ایسا ہی کہ ہدایت کر گیا طرف حق کے اور عمل کر گیا ساتھ اوس کے اور منع کر گیا باطل کو اور منع  
کر گیا اوس سے اور نہ روکے گی اوس کو اللہ کے باب میں ملامت کرنے والے کی بعد اوسکی آگاہ ہو  
کہ علی پہلے سب سے ایمان لایا ہے ساتھ اللہ کے اور اوس کے رسول کے اور وہی ایسا ہے کہ خدا  
کیا اوسے رسول پر اپنے نفس کو یعنی شب بچرت اور وہی ایسا ہے کہ ہو بخدا کے ساتھ محتاج کہ

کوئی نہ تھا کہ عبادت کرتا اللہ کی ساتھ اس کے رسول کے مردوں سے سوا اوسى علی کے حضرت  
 معاشر الناس فضلوہ فقد فضلہ اللہ وقلوبہ فقد رضی اللہ عنہم اے گروہ مومنین  
 دو اسکو پس تحقیق فضلت دی ہے اسکو اللہ نے اور قبول کرو تم اسکو پس تحقیق نصب کیا ہے  
 اسکو اللہ نے حدیث معاشر الناس انہ امام من اللہ ولن یتوب اللہ علی احد  
 انکر ولا یتہ ولن یغفر اللہ حقاً علی اللہ ان یفعل ذلک من مخالفت امرہ  
 منہ وان یعذبہ عذاباً نکتاً ابدالاً لایباد و دھرا لثھور فاحذرُوا ان تجالفوا  
 فتصلوا ناراً و قودھا الناس والحجارة اعدت للكافرين اے سرجمہ ایگر وہ موم  
 تحقیق وہ امام ہے اللہ کی جانب سے اور ہرگز نہ توبہ قبول کریگا اللہ کسی شخص کی کہ جو اوسکی ولایت کا  
 انکار کرے اور نہ بخشے گا اللہ اس انکار کرنے والے کو حتماً و جب ہی اللہ پر کرنا و حکما و سطلی اوس  
 شخص کے کہ جو اس کے حکم کی مخالفت کرے علی کے باب میں اور یہ کہ عذاب کرے اوس مخالفت کرنے والے کو  
 عذاب سخت ہمیشہ اور ہمیشہ پس ڈر و تم لوگ اس بات سے کہ مخالفت کرو تم اسکی پس داخل ہو گے  
 تم ایسی آگ میں کہ اندھن اسکا آدمی میں اور بھڑین مہیا کی گئی ہے وہ آگ وسطے کافروں کے  
 حدیث ایما الناس ثم اللہ بشار الاولون من التبتین والرسین وانا خاتم الانبیاء  
 والمسلین والحجة علی جمیع المخلوقین من اهل السموات والارضین ومن شک  
 فی شئ منہ فکفر بالجاهلیۃ الاولی ومن شک فی شئ من قولی فقد شک فی کل منہ والشافک نے  
 ذلک فذلہ المتأدھہ سرجمہ اے لوگو میرے ساتھ اللہ بشارت دے گئے ہیں پہلے لوگ  
 نبیوں سے اور رسولوں سے اور میں خاتم الانبیاء والمسلین ہوں اور محبت ہوں تمام مخلوقات پر  
 خواہ آسمانوں کے رہنے والے ہوں خواہ زمینوں کے اور جو شخص کہ شک کرے اسباب میں  
 پس وہ کافر ہے مثل کفر زانہ جاہلیت کی کہ جو پہلے تھا اور جو شخص کہ شک کرے کسی شے میں  
 میرے اس قول سے پس تحقیق شک کیا اسنے نکل میں اوسی امر نبوت سے اور شک کرنے والا  
 اس میں جو ہے اس کے لیے آتش فوری ہے حدیث معاشر الناس جانی اللہ بھانڈہ

الفضل من الله على واصلنا الله الى ولا اله الا هو الحمد لله الذي ابدى الدين ودهر الدنيا  
على كل حال ترجمہ ہے کہ وہ مرد عطا فرمائی ہے مجھ کو اللہ نے فیضیات دینا لیکہ منت ہی اس کی ہے  
اور میرے اور اسان ہے اس کی جانتی میری طرف اور نہیں ہے کوئی معبود سوا اسکے اوس کے واسطے  
محمد ہے میری جانب ہی ہمیشہ اور ہمیشہ اوپر ہر حال کے حدیث معاشی الناس فضلو اعلیٰ فانہ  
افضل الناس بعدی من ذکر وان فی بنا انزل الله الرزق ولفی الخلق ملعون  
ملعون مغضوب مغضوب علی من رد قولي هذا وان لم یوافقہ الا ان جبریل خبر نے  
عن الله تعالى بذالك وبقول من عاد علیا ولم یؤله فعلیہ لعنتی وغضب فلتنظر  
نفس ما قد مت اخذ وافق الله ان تخالفوه فتزل قدم بعد ثبوتها  
ان الله خبیب بما تعملون ترجمہ ہے کہ وہ مرد فضیلت دو تم علی کو اس سبب سے کہ  
وہ افضل ہے سب آدمیوں سے میرے اور خواہ مرد و ہوں خواہ عورت ہمارے ہی سب سے نازل کرتا ہے  
اللہ رزق کو اور ہمارے ہی حب سے باقی ہے خلق لعنت کی گئی ہے لعنت کی گئی ہے غضب کیا گیا ہے  
غضب کیا گیا ہے اس شخص پر کہ جو میرے اس قول کو رد کرے اور اس سے موقت نہ کرے آگاہ ہو  
تحقیق جبریل نے خبر دی ہے مجھ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ساتھ اس بات کہ اللہ فرماتا ہے کہ جو شخص  
و دشمن رکھتا ہے علی کو اور نہ دوست رکھتا ہے اس کو پس اس کے اور لعنت میری ہے اور غضب میرا ہے  
پس چاہیے کہ نظر کرے نفس یعنی ہر شخص کہ کیا آنکے بھیجا ہے واسطے کل کے یعنی واسطے روز قیامت کے  
اور وہ تو تم اللہ کو اس بات کہ مخالفت کرو تم اس کی پس لغزش کھائیکا قدم بعد اس کے ثابت ہوئے  
کی تحقیق اللہ جانتا ہے جو ترجمہ کہ تم کرتے ہو حدیث معاشی الناس ان جناب الله الذی ذکر  
فی کتابہ فقال تعالیٰ ان تقول ایستغفر علی ما فرطت فی جناب الله ترجمہ ہے کہ وہ مرد تحقیق وہی علی  
جناب اللہ ہے کہ جبکا ذکر کیا ہے اللہ نے اپنی کتاب میں پس فرمایا ہے ترجمہ ایسا ہو کہ کہے کوئی  
نفس کہ کیا افسوس ہے اس بات پر کہ تقصیر کی میں نے جناب اللہ میں حدیث معاشی الناس

لتدبر القرآن فافهموا آیاته وانظروا الی حکماته ولا تتبعوا متشابهه  
 فوالله لن یبین لکم زوالجره ولا یوضح لکم تفسیره الا الذی یشاء  
 اخذ بیده ومصعده الی وسائل بعضه ومعلمکم ان واصلی  
 من کنت مولا فتم هذا علی مولا وهو علی بن ابیطالب اخي ووصی و مولای  
 من التذوق جل انزلها علی ترجمه ای گروہ مردم غور سے دیکھو قرآن کو اور سمجھو اور اسکی تہوں کو  
 اور نظر کرو اس کے حکمات کی طرف اور نہ پیروی کرو اس کے متشابہات کی پس واسطہ نہ بیان کرے گا  
 واسطہ تمہارے اس کے حکمون کو اور نہ واضح کریگا واسطہ تمہارے اسکی تفسیر کو مگر یہ شخص کہ میں  
 اس کے ہاتھ کو بکڑے ہوئے ہوں اور اسکو بلند کیے ہوئے ہوں اپنی طرف اور اس کے بازو کو  
 اٹھائے ہوئے ہوں اور تم کو اس بات کا بتانے والا ہوں کہ میں جبکہ مولی ہوں پس یہ علی بھی  
 اسکا مولی ہے اور یہ علی بن ابیطالب میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور ولایت اسکی اللہ عزوجل  
 کی طرف سے ہے کہ اس نے میرے اوپر نازل کی ہے حدیث معاشر المنالک علیا و  
 الطیبین من ولدی ہم الثقل الاصحقران الثقل الاکبر فکل واحد منهم منی  
 عن صاحبہ موافقہ لن یفترقا حتی یرد علی الحوض ہم آمناء اللہ فی خلقہ و  
 حکمائہ فی ارضہ الا وقد اذیت الا وقد بلغت الا وقد اسمعت الا وقد اوضحت الا و  
 ان اللہ عزوجل قال انا قلت عن اللہ عزوجل الا انہ لیس امیر المؤمنین  
 غیر اخي هذا ولا یحل امرأۃ المؤمنین بعدی الا حد غیرہ ثم ضرب بیدہ الی  
 عضدہ فرفعه وکان منذ اول ما صعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ  
 وسلم ثم قال معاشر الناس هذا علی اخي ووصی و واعی علی  
 وخلیفۃ علی امتی و علی تفسیر کتاب اللہ عزوجل والداعی  
 الیہ والعامل بما یرضاه والجارب لاعدائہ والموالی علی طاعته

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

والنہی عن معصیتہ خلیفہ رسول اللہ وامیر المؤمنین وامام المہادی  
وقاتل المناکین والقاسطین والمارقین بامر اللہ اقول ما یبدل القول لک  
بامر ربی اقول اللهم وال من والاک وعاد من عاداک والعن من انکرک واغضب  
علی من جحد حقک اللهم انک انزلت علی ان الامامة بعدی لعلی  
ولیک عند تبیک فی ذلک ونصبی ایامہ بما اکملت لعبادک من دینک فامنت  
علیہم بنعمتک ورضیت لہم الاسلام دنیا فقلت من ینبغ غیر الاسلام دنیا فقلت یقبل  
منہ وهو فی الاخرة من الخاسرین اللهم انک شہدک وکفی بک شہیدا انی قد بلغت  
ترجمہ اگر وہ مومن تحقیقی علی اور پاکیزہ لوگ میری اولاد میں سے وہی نقل صغیر اور سب ان نقل اکبر  
پس ہر ایک خبر دینے والا ہے اپنے ساتھی سے موافق ہے واسطے اویسے یعنی تر آن پہنچنے  
ترتب کی خبر دینے والا ہے اور طلبت قرآن کے معنی بیان کرنے والے اور یہ دونوں ایک  
دوسرے سے موافق ہیں ہرگز نہ جدا ہونگے یہ دونوں بیانشک کہ وارد ہون میرے پاس جو صحیح تر  
یہ لوگ امین ہیں خدا کے اوسکی خلق میں جو سکیم ہیں اوسکی طرف سے اوسکی زمین میں آگاہ ہو کہ تحقیق  
او کیا میں نے رسالت کو آگاہ ہو کہ تحقیق پہنچا دیا میں نے آگاہ ہو کہ تحقیق سنا دیا میں نے آگاہ ہو  
کہ تحقیق واضح کر دیا میں نے آگاہ ہو کہ تحقیق اللہ عزوجل نے فرمایا ہے اور میں کہتا ہوں اللہ  
عزوجل کی جانب سے کہ آگاہ ہو کہ تحقیق نہیں ہے کوئی امیر المؤمنین سوا میرے اس بھائی کے اور نہیں  
حلال ہے امارت مومنوں کی بعد میرے واسطے کسی شخص کے سوا اوسکے حضرت امام محمد مستتر  
فرماتے ہیں کہ بعد اوسکے ہو جائے اپنے ہاتھ سے علی علیہ السلام کا بازو پکڑا پھر او کو بلند کیا اور خباب  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منبر پر تشریف لے گئے تھے علی کو اٹھائے ہوئے تھے یہاں تک  
کہ آپ کے پاؤں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زانو کے برابر ہو گئے بعد اوسکے فرمایا رسول خدا نے کہ

اگر میں سے مراد اللہ و غیر وہ ہیں کہ جنہوں نے شہادت علی بن ابیطالب علیہ السلام سے کیا اور آپ سے مراد قاسطین

مراد وہ ہیں جو اسلام کو لوٹا لے کر سے مراد وہ ہیں سے مراد وہ ہیں اور یہ سینوں کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے ۱۱ منہ



ای گروہ مردم پر علیؑ ہے میرا بھائی اور میرا وصی اور یاد رکھئے والا میرے علم کا اور خلیفہ میرا میری امت پر  
 اور تفسیر کتاب اللہ عزوجل پر اور بلائے والا طرف اوسکے اور عمل کرنے والا ساتھ اوس پر ہے  
 کہ اللہ کو راضی رکھے اور لڑنے والا دشمنانِ خدا سے اور یاری کرنے والا طاعتِ خدا پر اور منع کرنے والا  
 اوسکی معصیت پر خلیفہ رسول خدا کا اور امیر مومنوں کا اور امام ہدایت کرنے والا اور قتل کرنے والا  
 ہانکین و قاسطین و یاقین کا حکم خدا کننا ہون میں کہ نہیں بدلی جاتی ہے بات میرے پاس ساتھ  
 حکم پروردگار میرے کے کننا ہون میں کہ ای اللہ دوست رکھو اوسکو کہ جو دوست رکھے علیؑ کو اور دشمن  
 رکھو اوسکو کہ جو دشمن رکھے علیؑ کو اور لعنت کر اوس شخص پر جو انکار کرے اوسکا اور غضب نازل کر اوس شخص پر  
 کہ جو انکار کرے اوسکے حق کا ای اللہ تحقیق تو نے نازل کیا اوپر میرے یہ امر کو امامت بعد میرے واسطے  
 علیؑ کے ہے کہ جو تیرا ولی ہے قریب بیان کرنے میرے کے اس بات کو اور غضب کرنے میرے کے اوسکو  
 یہ سب اسکے کہ کامل کیا تو نے واسطے اپنے بندوں کے اذکر دین کو اور تمام کیا تو نے اوپر ازنی نعمت کو  
 اور راضی ہو تو اوسے از روئے دین اسلام کے پس فرمایا تو ترجمہ آیت اور جو شخص کہ طلب کرے  
 سو اسلام کے کوئی دین تو نہ قبول کیا جائیگا اوس سے اور وہ شخص آخرت میں ہے نقصان پانے  
 والوں میں سے ای میرے اللہ میں تجھ کو گواہ کرتا ہوں اور تو کافی گواہ ہے کہ تحقیق ہو نپا دیا میں نے  
 تیری رسالت کو حدیث معانشر الناس انما اکمل اللہ عزوجل دینکم یا مامتہ فمدن احد  
 یواللہ بہ ویمن یقوم مقامہ من ولدی من صلیہ الی یوم القیمۃ والعرض علی اللہ  
 عزوجل فاولئک الذین حبطت اعمالهم وفی النار ہم فیہا خالدون لا ینقظ  
 عنہم العذاب ولا ہم ینظرون ترجمہ ای گروہ مردم سوا اسکے نہیں ہے کہ کامل کیا ہے  
 اللہ عزوجل نے تمہارے دین کو سبب اوسکی امامت کو پس جو شخص کہ نہ امام سمجھے اوسکو اور  
 اوس شخص کو کہ جو اوسکا قائم مقام ہو میری اولاد میں سے کہ جو علیؑ کی نسبت ہوگی قیامت تک اور  
 اوسہن تک کہ سامنے ہونگے لوگ اللہ عزوجل کے پس یہ لوگ کہ جو علیؑ اور اوسکی اولاد کو امام نہ سمجھیں ایسے  
 لوگ ہیں کہ برباد ہو گئے اعمال اذکر اور اتش جہنم میں وہ لوگ عیشہ میں نے ولے میں نہ کم کیا جائیگا اور

غذاب اور نہ وہ لوگ ملت دے جائیگے **حدیث** معاشر الناس هذا اعلیٰ انصرکم بی  
واحکمکم بی واقربکم الی واعزکم علی واللہ عزوجل وانا عندہ راضیان وما نزلت  
الیہ رخصۃ الا فیه وما خطب اللہ الذین امنوا الا بد ابہ ولا نزلت آیۃ الملاح  
فی القرآن الا فیه ولا شہد اللہ بالحقۃ فی ہذا فی علی الانسان الا لہ ولا انزلھا  
فی سواہ ولا ملاح بھا غیرہ ترجمہ اسے گروہ مردم یہ علی ہے کہ تم سے زیادہ میری مدد کریں گے  
اور سب سے زیادہ سچا اور پاک ہے اور سب سے زیادہ عزیز ہے اور اللہ عزوجل وہ میں دونوں اور سب  
راضی ہیں اور نہیں نازل ہوئی کوئی آیت رضامندی کی مگر او کی اب میں اور نہیں خطاب کیا اللہ نے مومن کو مگر ابتدا  
کی ساتھ او کی اور نہیں نازل ہوئی کوئی آیت مدح کی قرآن میں مگر اوی کے باب میں اور نہیں گواہی دی اللہ نے ساتھ  
جنت کے سچ سورہ ہلے علی الانسان کے مد واسطے اور اسکے اور نہیں نازل کیا اللہ نے اس سورہ کو  
سوا اسکے اور کسی کے باب میں اور نہیں مدح کی اللہ نے ساتھ اس سورہ کے او کے غیر کی **حدیث**  
معاشر الناس ہذا صریح اللہ والمجادل عن رسول اللہ وهو الشقۃ الشقۃ الھادی  
المہدی نبیہم خیر فیتی ووصیکم خیر وصیۃ وبنوہ خیر الاوصیاء ترجمہ  
اسی کہ مردم وہ مدد کریں گے اللہ سے دین خدا کا اور لڑنے والا ہی رسول خدا کی طرف سے اور وہ پاک  
و پاکیزہ ہے ہدایت کرنے والا ہے ہدایت پانے والا ہے نبی تمہارا اچھا نبی ہے اور وصی تمہارا  
اچھا وصی ہے اور اولاد او کی اچھی اوصیاء ہیں **حدیث** معاشر الناس ذریۃ کل نبی من  
صلبہ ذریۃ من صلب علی ترجمہ اسے گروہ مردم ذریۃ ہر نبی کی او کی ذریۃ سے ہے اور ذریۃ  
میری علی کی ذریۃ سے ہے **حدیث** معاشر الناس ان ابلیس اخرج آدم من الجنة با  
الحسد فلا تحسدوہ فتعبط اعمالکم وتزل اقدامکم فان آدم اھبط الی الارض  
مخطیئۃ واحدۃ وهو صفۃ اللہ عزوجل فکیف بکم وانتم انتم ومنکم اعداء  
اللہ اکا انہ لا یغض علیا الا شقۃ ولا یتوالی علیا الا تقی ولا یومن  
بلہ الا مومن مخلص فی علی واللہ نزلت سورۃ والعصر اللہ الرحمن الرحیم والعصر ان الانسان لخیل

ترجمہ اے گروہ مردم تحقیق الہیں نے نکلوا دیا آدم کو جنت سے بسبب حسد کے پس حسد کو تم لوگ  
 علی سے پس برباد ہو جائیگے اعمال تمہارے اور لغزش کجا جائیگے قدم تمہارے اس سبب سے کہ  
 تحقیق آدم اور ابے گئے طرف زمین کے ساتھ ایک خطا کا حالانکہ وہ برگزیدہ تھے اللہ عزوجل کے  
 پس کیا حال ہو گا تمہارا حالانکہ تم تمہی ہو اور تم میں سے دشمنان خدا بھی ہیں آگاہ ہو کہ نہیں بنفس  
 رکتاب علی سے مگر شقی اور نہیں دوست رکھتا ہے علی کو مگر پیتر کار اور نہیں ایمان لایا ہے  
 ساتھ اوسی علی کے مگر میں غلط و علی ہی کے باب میں واللہ نازل ہوا ہے سورہ اقصیٰ  
 معاشر الناس قد استنصحت الله وبلغتكم رسالتی وما علی الرسول الا السبل  
 المبین ترجمہ اے گروہ مردم تحقیق گواہ کیا ہے میں نے اللہ کو اور ہونجا دی میں نے تمکو  
 اپنی رسالت اور میں ہے اور رسول کے مگر ہونجا دینا ظاہر حدیث معاشر الناس انتم الله حق  
 تقالہ ولا تموتن الا وانتم مسلمون ترجمہ اے گروہ مردم دورہ و تم اللہ سے جو حق ڈرے گا ہے  
 اور نہ مروتہ مگر ایسی حالت میں کہ تم مسلمان ہو حدیث معاشر الناس امنوا باللہ ورسولہ  
 والقرآن الذی انزل معہ من قبل ان نطس وجوہا فترہا علی ادبارہا  
 معاشر الناس المؤمنون من اللہ عزوجل فی ثبوت مسلوک فی علی ثم فی النسل منہ الی القاتل  
 المہدی الذی یاخذ بحق اللہ ویکل حق ہولنا لان اللہ عزوجل قد  
 جعلنا حجتہ علی المقصرین والمعاندین والمخالفین والمخالفین والاثنین  
 والظالمین من جمیع العالمین ترجمہ اے گروہ مردم ایمان لاؤ تم ساتھ اللہ کے اور  
 اس کے رسول کے اور ساتھ ایسے نور کے کہ نازل کیا گیا ہے ساتھ اوسی رسول کے قبل اسکے  
 کہ بکار دین ہم موبوں کو پس پھر دین ہم کو کو پشت تو کی طرف اے گروہ مردم نور اللہ عزوجل کی طاعت  
 مجھ میں ہے اور بعد اسکے جاری کیا جائیگا علی میں پھر اسکی نسل میں قائم مہدی تک وہ ایسا  
 ہو گا کہ عوضے کا حق اللہ کا اور ہر ایسے حق کا کہ وہ ہمارے لیے ہے اس سبب کہ تحقیق اللہ عزوجل  
 نے کروانا ہے حکم و محبت تفسیر کرنے والوں پر اور عناد کرنے والوں پر اور مخالفت کرنا والوں پر

اور خیانت کرنے والوں پر اور گناہ کرنے والوں پر اور ظلم کرنے والوں پر تمام عالم میں سے  
 حدیث معاشر الناس انذرتکم لاق رسول فتد خلعت من ذیلی الرسل فان مث  
 اوقلت انقلبتم علی اعقابکم ومن یقلب علی عقبیہ فلن یضی اللہ شیئاً وسیجری اللہ  
 الشاکرین الا وان علیا ہوا الموصوف بالصبر والشکر ثم من بعدہ ولدی مصلیہ  
 ترجمہ ای گروہ مردم ڈرایا ہے میں نے تمکو کہ میں رسول ہوں تحقیق آپ کے ہیں مجھ پر نیز بہت  
 رسول کیا اگر مجاؤں میں یا قتل کیا جاؤں میں تو بھج جاؤ گے تم اولے اور جو شخص کہ بھج جائے  
 اولٹا یعنی کافر ہو جائے پس نہ ضرر ہو نہ بچا بیگا وہ شخص اللہ کو کچھ بھی اور غریب جزا دیکھا اللہ شکر  
 کرنے والوں کو آگاہ ہو کہ تحقیق علی جو ہے وہی موصوف ہے ساتھ صبر کے اور شکر کے پھر  
 اور سکے بعد میری اولاد ہے کہ جو اسکی پشت سے ہوگی حدیث معاشر الناس لا تتوا علی  
 اللہ تعالیٰ اسلامکم فی سخط علیکم ویصیبکم بعد اب من عندک اللہ لبا الموصاد ترجمہ  
 ای گروہ مردم نہ حسان رکھو تم اللہ پر اپنے اسلام لانے کا پس غضب نازل کریگا اللہ تمہارے اوپر  
 اور ہو نہی بیگا تمکو عذاب اپنی طرف سے تحقیق کہ وہ گھات میں ہے حدیث معاشر الناس  
 سیکون من بعدی اثنتی عشرۃ یوم النبیوم القیامہ لا ینصرون معاشر الناس ان اللہ واکا  
 برئیکان منهم ترجمہ ای گروہ مردم غریب ہونگے میرے بعد ایسے امام کہ بلائیگے طرف  
 آتش ووزخ کے اور بروز قیامت نہ مدد کیے جائیگے وہ لوگ اسے گروہ مردم تحقیق اللہ اور میں  
 ادن لوگوں سے دونوں بری ہیں حدیث معاشر الناس انکم وانصارکم واتباعکم  
 واشیاءکم فی الدار الا سفلی من النار وللبش مشوی المتکبرین  
 لا انکم اصحاب الصغیفۃ فلینظر احدکم فی صغیفۃ قال فذہب علی الناس  
 الا انکم متہم لہم الصغیفۃ ترجمہ ای گروہ مردم تحقیق کہ وہ امام کہ جو آتش ووزخ کی طرف بلاؤں  
 اور اونکے مددگار اور اونکی پیروی کرنے والے اور اونکی اطاعت کرنے والے سب نیچر کے

لے بعض کتابوں میں ہر مقام میں صغیفہ کی جگہ الشقیفہ کی لفظ ہے ۱۲ منہ

طبقے میں میں آتش جہنم میں سے اور اللہ بڑا انتقام ہے کبر کرنے والوں کا آگاہ ہو کہ تحقیق وہ لوگ اصحاب صحیفہ میں ہیں چاہیے کہ نظر کرے تم میں سے کوئی شخص صحیفہ میں فرمایا حضرت امام محمد ستر نے کہ اس گندراب لوگوں پر باستثناء بعض کے اور میں سے امرحیفہ کا حدیث معاشر الناس نے اذعمہ امامہ وورثہ نے عقبی الی یوم القیمة وقد بلغت ما امرت بتبلیغہ حجۃ علی کل حاضر و غائب وعلی کل احد من شہد اولہ شہد ولد اولہ یولد فلیبلغ الی الامن الغائب والوالد الولد الی یوم القیامة وسیجہ لونہا ملکاً اغتصاباً الا لمن الله الغاصبین والمغتصبین وعندہا ستفرغ لک اہل الثقلان فیرسل علیکم شواظ من نار ویمحس فلا یتقصران ترجمہ کر کہ وہ مرد تحقیق کہ میں جمبوڑ تھا ہوں اوسکا امامت اور وراثت انبی واولاد میں روز قیامت تک اور تحقیق ہونچا دیا میں نے اوس جبر کو کہ مامور ہوا تھا میں کے ہونچانے کے لیے محبت ہی ہر حاضر پر اور غائب پر اور ہر شخص پر اوں لوگوں میں سے کہ جو موجود ہیں یا نہیں ہیں پیدا ہوئے ہیں یا نہیں پیدا ہوئے ہیں چاہیے کہ ہونچا دے حاضر غائب کو اور اب مٹی کو قیامت اور عنقریب گردائیکے لوگ اوسی امامت کو ملک از روئے غضب کر آگاہ ہو کہ لعنت کی ہے اللہ نے غضب کرنے والوں پر اور چین لینے والوں پر اور اسوقت اس آیت کا مضمون صادق ہوگا ترجمہ آیت عنقریب فارغ ہونگے تم تمہارے واسطے ای گر وہ جن و انس میں بھیجا جائیگا اور تم دونوں کے شرع الہی آگ کا اور دھواں پس نہ بدلے سکو گم و دونوں حدیث معاشر الناس ان اللہ عزوجل لا یکن ید رکب علی ما انتم علیہ حتی یمیز الخبیث من الطیب وما کا اللہ لیربطکم علی العقب ترجمہ کر کہ وہ مرد تحقیق اللہ ستر وعل جمبوڑیگا ملک اوس حالت پر کہ جس پر تم ہو یا نہ کہ خدا کرے نایاک گروا کہ سے اور نہیں مطلع کرتا ہے تمکو اللہ اور غیب کے حدیث معاشر الناس اللہ ما من قرابۃ الا واللہ مہلکم ما ینکذبہا وکن ذلک یہلک الفری وہی ظالمۃ کما ذکر اللہ تعالیٰ و ہذا علی امامکم و ولیکم و هو مواعید اللہ واللہ یصد قضا و عدلہ ترجمہ کر کہ وہ مرد تحقیق کوئی قرابا نہیں ہے کہ اللہ سبب اوسکی گزیر کے اوسکا ہلاک کرنا والا ہوا ورسی طرح ہلاک کرنا ہے

اللہ فریون کو درخاک لیکر وہ ظلم کرنے والے ہوں جیسا کہ ذکر کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اور یہ علیؑ تمہارا امام ہے اور تمہارا ولی ہے اور اوس کے باب میں وعدے اللہ کے پورے ہوئے ہیں اور اللہ اسے وعدے کو سچ کرتا ہے حدیث معاشر الناس قد ضلّ قبلکم اکثر الاولین واللہ لقد اهلك الاولین وهو مهلك الآخرين کذا لک یفعل بالمجرمین ویل یومئذ للذین کذبین

۶۶۶۔ ترجمہ ہے کہ وہ مرد متحقی گمراہ ہو گئے تم سے پیشتر اکثر لوگ کہ جو پہلے تھے اور اللہ نے تحقیق ہاک کیا پس لوں کو اور وہ ہاک کر نیوالا ہے پچھلے لوں کا اسی طرح کرتا ہے اللہ ساتھ گمراہوں کو خدا سے قیامت کروں واسطے نکد سیکرے واللہ کے حدیث معاشر الناس ان اللہ قد امرنی ولھانی وقد امرت علیاً ولھیتہ فعلم الامر والنہی من ربہ عزوجل فاسمعوا لامرہ وتسلموا واطیعوا قہدوا وانتمھو المنھیہ تمشد واوصیروا الی امرادہ ولا تتفرق بکم السبل عن سبیلہ انا الصراط المستقیم الذی امرکم باتباعی ثم علی من بعدی ثم ولدی من صلیبہ ائمہ یھدون الی الحق ربہ یعدلون ثم قراء اعلم اللہ رب العالمین الی اخرھا وقال فی نزولت وفیم نزلت ولھم عمت وایاھم خصت اولئک اولیاء اللہ لا خوف علیھم ولا ھم یحزنون الا ان حزب اللہ ھم الغالبون ہ الا ان اعدائے علیؑ ھم اھل الشقاق والمفاق وھم العادون والحادون واخوان الشیاطین الذین یوحی بھم الی بعض زخرف القول عزورا الا ان اولیائھم الذین ذکرھم اللہ فی کتابہ فقال عزوجل لا تجحد قوماً یومنون باللہ والیوم الآخر یوادون من جاد اللہ ورسولہ الی اخر الذین الی ان اولیائھم الذین وصفھم اللہ عزوجل فقال الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانھم بظلم اولئک لھم الامن وھم مہتدون الا ان اولیائھم الذین وصفھم اللہ عزوجل فقال الذین یدخلون الجنة امنین وتلقاھم الملائکۃ بالتسلیم ان طیتھم فادخلوا جالیدین الا ان اولیائھم الذین قال اللہ عزوجل لھم یدخلون الجنة

بغیر حساب الا ان اعدا القسم یصلون سعیداً الا ان اعدا لهم الذین یمنعون  
لجھتہ شہیقاً وہی تفور ولھا زفر کما اذ خلت امۃ لغت اختما الا انکلا  
ان اعدائکم الذین قال اللہ عزوجل کما التفتی ما فوج سالکم خربتہما المایۃ نذیر لایزال الذین  
اولیائکم الذین یحبونکم بالغیب مغمض ولججکمیا ترجمہ ایگر وہ مرد تحقیق اللہ نے مجھ کو امر فرمایا اور  
فرمانی ادر میں نے علی کو امر کیا اور نبی کی پس جان لیا او سنے امر نبی کو اپنے پروردگار عزوجل سے  
پس تو تم لوگ او کے حکم کو تاکہ سالم رہو تم اور اطاعت کرو تم او کی تاکہ ہدایت پاؤ تم اور باز رہو تم سب  
او کے منہ کرنے کے پس شد باؤ تم اور باؤ تم طرف او کی ملو کی اور نہ تفرق کر دین تم کو اسے اسی علی کی  
راہ سے میں صراطِ مستقیم ہوں کہ حکم کیا ہے اللہ نے میری پیروی کرنے کا بھروسہ علی میرے بعد صراطِ مستقیم تم  
بھروسہ میری اولاد ہے کہ جو علی کی نسبت ہو وہ لوگ ایسے امام ہیں کہ ہدایت کریں گے ساتھ حق کے اور ساتھ اسی  
حق کے عدل کریں گے بعد اسکے پڑھا حضرت فی احمد تدریبت العالمین آخر سورہ تک اور فرمایا کہ میرے  
باب میں یہ سورہ نازل ہو ہے اور اوحین اسمہ کے باب میں نازل ہوا ہے اور ان کے واسطے عام ہے  
اور اوحین کے لیے مخصوص ہے وہ لوگ دوست ہیں خدا کو کہ نہ خوف ہو اور نہ وہ لوگ غمگین ہوں گے  
یعنی قیامت میں آگاہ ہو کہ تحقیق کردہ اللہ کا جو ہے وہی لوگ غالب ہیں یعنی محبت و ایمان کی راہ سے  
آگاہ ہو کہ تحقیق ٹھن علی کے وہی لوگ اہل شقاوت ہیں اور اہل نفاق میں اور وہی لوگ دشمنان خدا اور رسول  
ہیں اور بھائی ہیں شیطانوں کو کہ القا کرتے ہیں بعض ان کی طرف بعض کی فرخانات باتوں کو کہ جو فریب  
دینے والے ہیں آگاہ ہو کہ دوست علی اور اسمہ کے وہ لوگ ہیں کہ ذکر کیا ہے انکا اللہ نے اپنی کتاب  
میں پس فرمایا ہے اللہ عزوجل نے ترجمہ آیت نہ پائیگا تو ایسے لوگوں کو کہ ایمان لائے ہیں ساتھ  
اللہ کے اور روز قیامت کو کہ دوست رکھتی ہوں وہ لوگ اوس شخص کو کہ دشمن رکھتا ہوا اللہ کو اور اوس کے  
رسول کو آخر آیت تک آگاہ ہو کہ تحقیق دوست علی اور اسمہ کے وہ لوگ ہیں کہ وصف کیا ہے اون کا  
اللہ عزوجل نے پس فرمایا ہے ترجمہ آیت جو لوگ کہ ایمان لائے ہیں اور نہیں ملایا ہے اون کو کون  
اپنے ایمان کو ساتھ ظلم کے اوحین لوگوں کے واسطے امن ہے اور وہی لوگ ہدایت پانے والے ہیں



آگاہ ہو کہ تحقیق دوست علی و اسمہ کو وہ لوگ ہیں کہ وصفت کیا ہو اور سکا اللہ غر و جل نے پس فرمایا ہے  
 ترجمہ آیت کہ وہ لوگ ایسی ہیں کہ داخل ہونگے جنت میں در انحالیکہ بخوف ہونگے اور ملاقات کرنیکے  
 اوان سے فرشتے ساتھ تسلیم کے اور یہ کہیں گے کہ پاک و پاکیزہ ہوئے تم پس داخل ہو تم اوس جنت میں  
 در انحالیکہ ہمیشہ رہنے والے ہو تم آگاہ ہو کہ تحقیق دوست علی و اسمہ کے وہ لوگ ہیں کہ فرمایا ہے اللہ  
 غر و جل نے انکے لیے کہ ترجمہ آیت داخل ہونگے وہ لوگ جنت میں بغیر حساب کے آگاہ ہو کہ تحقیق  
 دشمن علی و اسمہ کے داخل ہونگے آتش و دوزخ میں آگاہ ہو کہ تحقیق دشمن علی و اسمہ کے وہ لوگ ہیں کہ  
 سین گئے واسطے و دوزخ کے آواز سخت در انحالیکہ وہی دوزخ جو من کھاتی ہوگی اور واسطے اوس کے آواز  
 تند ہوگی جسوقت کہ داخل کی جائیگی ایک جماعت لعنت کریگی اپنی بہن کو یعنی مثل اپنے دوسری جماعت کو  
 آخر آیت تک آگاہ ہو کہ تحقیق دشمن علی و اسمہ کے وہ لوگ ہیں کہ فرمایا ہے اللہ غر و جل نے ترجمہ آیت  
 جسوقت ڈالی جائیگی بیچ اوسی دوزخ کے کوئی فوج تو بوجھینگے اوان لوگوں سے کلید بردار اوسی دوزخ  
 کہ کیا نہیں آیا تھا تھاوے پاس کوئی ڈرانے والا یعنی پیسبر آخر آیت تک آگاہ ہو کہ تحقیق دوست  
 علی و اسمہ کے وہ لوگ ہیں کہ ڈرتے ہیں اسینے پر درکار سے غائبانہ انکے واسطے بخشش ہے اور اجر  
 عظیم ہے حدیث معاشر الناس شتان ما یبذل الجنة والشعیر عذق ما فیہ اللہ ولعندہ  
 ولتسامن ملح اللہ واحبہ ترجمہ ہے کہ وہ مردم بہت فرق ہے در میان بہت اور دوزخ کے  
 دشمن ہمارا وہ شخص ہے کہ دوست کی ہے اوسکی اللہ نے اور لعنت کی ہے اوپر اور دوست ہمارا وہ شخص ہے  
 کہ مرگ کی ہے اوسکی اللہ نے اور دوست رکھا ہے اوسکو حدیث معاشر الناس الا انی منذرہ  
 علی ہذا ترجمہ ہے کہ وہ مردم آگاہ ہو کہ میں ڈرانے والا ہوں اور علی ہدایت کرنے والا حدیث  
 معاشر الناس انی نبی و علی وصی الا ان خاتلک امثہ من القائم المہدی الا انہ  
 لظاہر علی الدین الا اللہ المستقیم من الظالمین الا انہ فاتحہ الحصور و ہادما للآلۃ و قاتل  
 کل قبیلۃ من اهل المشرق الا انہ مددک بکل ثارک و لیس اللہ الا انہ الناصر لدین اللہ  
 الا انہ الغراف من بحر عقیق الا انہ یسمی من کل فضل یفضلہ و کل ذی حجل یجھلہ



ذکت فالتائیکت علی نفسہ الایۃ ترجمہ ای گروہ مردم تحقیق کہ بیان کر دیا میں نے  
 واسطے تمہارے اور سمجھا دیا تم کو اور یہ علی ہے کہ سمجھائیگا تم کو میرے بعد آگاہ ہو کہ تحقیق بعد ختم ہونے اپنے  
 اس خطبہ کے دعوت کرونگا میں تمہاری طرف اپنی مصافحہ کے اور بیعت علی کے اور اپرا قرار کے ساتھ اس کے  
 بھر طرف اس کے مصافحہ کے بعد اپنے آگاہ ہو کہ تحقیق بیعت کی ہر میں نے اللہ کی یعنی اس کی متابعت  
 کی ہے اور علی نے میری بیعت کی ہے اور میں تم سے علی کی واسطے بیعت لیتا ہوں اللہ عزوجل کی جانب سے  
 اور جو شخص کہ توڑیگا پس سوا اسکے نہیں ہے کہ توڑیگا اپنے نفس کی ضرر کے لیے الایۃ حدیث  
 معاشر الناس ان الحج والعمرۃ من شعائر اللہ فمن حج البیت او اعتمر فلا جناح  
 علیہ ان یطوف بہما الایۃ معاشر الناس حج البیت فمادرۃ اهل البیت الا  
 استغنوا ولا تخیلوا عندہ الا افتقر وامعاشر الناس ما وقف بالموقف مومن  
 الا غفر اللہ لہ ما سلف من ذنبہ الموقۃ فاذا انقضت حجتہ استوفی اللہ لہ معاشر  
 الناس الحجج معاونون واتفقوا تم خلفہ اللہ ولا یضیع اجر الحسنین معاشر  
 الناس حجوا البیت بکمال الدین والتفقہ ولا تنصرفوا عن الشاہدۃ الا بقویۃ واقلاع  
 ترجمہ ای گروہ مردم تحقیق حج اور عمرہ نشانیوں سے ہیں اللہ کے پس جو شخص کہ حج کرے خانہ کعبہ کا  
 با عمرہ کیا اسے تو نہیں ہے کوئی گناہ او پر اس کے یہ کہ طواف کرے اون دونوں میں یعنی درمیان  
 صفا و مروہ کے اسے گروہ مردم حج کرو خانہ کعبہ کا پس نہیں وارد ہوتے ہیں اوس میں کوئی اہل خانہ  
 مگر یہ کہ تو نگر ہو جاتے ہیں وہ لوگ اور نہیں باز رہتے ہیں اوس سے کوئی اہل خانہ ان مگر یہ کہ فقیر  
 ہو جاتے ہیں وہ لوگ ای گروہ مردم نہیں کھڑا ہوتا ہے موقف حج میں کوئی مومن مگر بخش دیتا ہے  
 اللہ اس کے واسطے جو کچھ کہ گذر چکا ہے اس کے گناہوں سے اوس وقت تک پس حقیقت کہ کامل ہو جاتا  
 حج اس کا تو نیا ہو جاتا ہے عمل و سکا یعنی پہلے گناہ سب بخش دیے جاتے ہیں اور نئے سرے سے اس کے  
 گناہوں کا حساب ہوتا ہے ای گروہ مردم حج کرنے والے مدد کیے جاتے ہیں اور روزی اون کی باقی رہی  
 جاتی ہے اور اللہ نہیں ضائع کرتا ہے ثواب نیکو کاروں کو اسے گروہ مردم حج کرو خانہ کعبہ کا ساتھ

کمال دین کے اور عقل کے اور نہ بھرتو تم شاہد سے مگر ساتھ توبہ کے اور گناہوں سے باز رہنے کے  
 حدیث معاشر الناس اقيموا الصلوة واتوا الزکوة كما امرکم الله عز وجل لن  
 طال علیکم الامد فقصرتم ونسیتم فاعلموا انکم ولبیک ومبین لکم الذی نصبہ الله عز وجل  
 بعدکم ومن خلفہ الله منی ومنہ ینحبرکم بما تسألون عنہ ومبین لکم والاعمال  
 الا ان الحلال والحرام اکثر من ان احصیہما واعرفہما فلم یحلال وانہی عن الحرام فی مقام احد  
 فامرت ان اخذ البیعة منکم والصفقہ لکم یقبول ما جئت بہ عن الله عز وجل فی  
 علی امیر المؤمنین والائمة بعده الذین هم منی ومنہ امة قائمة منهم  
 جاء المہدی الی یوم القیامة الذی یقضی بیا الحق ترجمہ ہو کر وہ  
 مردم قائم رکھو تم نماز کو اور اکر و تم زکوٰۃ کو جس طرح کہ حکم کیا ہے مگر اللہ عز وجل نے اللہ اگر چاہے  
 ہوگی تمہارے اوپر مدت تو قصور کرو گے تم یا بھول جاؤ گے تم پس علی تمہارا ولی ہے اور بیان  
 کرنے والا ہے واسطے تمہارے ایسا ہے وہ کہ قائم کیا ہے اور اللہ عز وجل نے میرے بعد  
 اور ان لوگوں کو کہ پیدا کیا ہے اور اللہ نے مجھے اور اسی علی سے بتایا تم کو علی جو کچھ کہ تم میں سے  
 پوچھو گے اور بیان کریگا تمہارے واسطے اور اللہ کہ جو تم نہانتے ہو گے آگاہ ہو کہ تحقیق حلال اور حرام  
 زیادہ ہیں اس سے کہ میں اور کتنا شمار کروں اور انکو پوچھو زادوں اور حکم کروں میں ساتھ حلال کے اور  
 منع کروں میں حرام سے ایک مقام میں پس ہامور ہوا ہوں میں کہ لون میں بیت تم سے اور ہما فخر  
 واسطے تمہارے فائدے کے واسطے قبول کرنے اور خیر کے کہ لایا ہوں میں اور اللہ عز وجل کی حاجت  
 علی کے باب میں کہ جو امیر المؤمنین ہے اور ائمہ کے باب میں کہ جو اس کے بعد مجھے اور اس سے پہلے  
 ہونگے ایسے امام کہ جو قائم رہینگے قیامت تک اور خیر میں سے آویگا مہدی کہ جو حکم کریگا ساتھ حق کے  
 حدیث معاشر الناس وکل حلال دلالتکم علیہ او حرام فہیتکم عنہ فان فی الامر رجوع  
 عن ذلک ولما یبدل الا فاذکے واذلک واحفظوا وتواصوا بہ ولا تبدلوا ولا  
 تغیروا ولا واتی احد ذلک الا فاقیموا الصلوة واتوا الزکوة وامروا بالمعروف

وانهو عن المنكر الا وان راى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان تلتوا الى  
 قول وتبلغوه من لم يحضر وناموه بقبوله وتمنوه في الفتنة فانه امر من الله  
 عز وجل ومنى ولا امر بمعروف ولا نهى عن المنكر الا مع الامر ترجمه ای اگر وہ مردم اور ہر حال  
 میں نے تمکو بتلایا ہے یا حکم کیا میں نے تمکو اس سے منع کیا ہے پس تحقیق میں نے کبھی  
 اس سے رجوع نہیں کی ہے اور کبھی اسکو بدل نہیں ہے یعنی او میں تغیر اور تبدل نہیں ہو سکتا  
 آگاہ ہو کہ پس یاد رکھو اسکو اور حفظ کرو اسکو اور وصیت کرو ایک دوسرے کو ساتھ اس کے اور نہ بدلو  
 اسکو اور نہ تغیر کرو اسکو آگاہ ہو کہ میں اپنے قول کی تجدید کرتا ہوں آگاہ ہو کہ میں پاکر و نماز کو اور اگر تم زکوۃ  
 کو اور حکم کرو تم ساتھ معروف کو اور نہی کرو تم منکر سے آگاہ ہو کہ تحقیق اصل امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی یہ ہے  
 کہ تجاوز نہ کرو میرے امر و نہی سے اور ہونا دھرم اسکو اور شخص کو کہ جو موجود ہوا و حکم کرو تم اسکو ساتھ  
 اس کے قبول کرنے کے اور نہی کرو تم اسکو اسکی مخالفت میں سبب سے کہ یہ حکم ہے اللہ عز وجل کی جانب سے  
 اور میری جانب سے اور نہیں ہے کوئی امر ساتھ کسی معروف کی اور نہی کسی منکر سے گرا ساتھ امام کے  
 حدیث معاشر الناس القرآن يعرفكم ان الامم من بعدہ ولده وعرفتم  
 انه مني وانا منه حيث يقول الله عز وجل وجعلها كلمة باقية في عقبه وقلت لتبين لكم  
 ترجمہ ای اگر وہ مردم قرآن بتاتا ہے تمکو کہ تحقیق ائمہ بعد اوس کے اسکی اولاد سے ہونگے اور میں نے  
 بھی تمکو بتا دیا ہے کہ وہ یعنی علی مجھے ہے اور میں اس سے ہوں جبکہ کہ فرماتا ہے اللہ عز وجل کہ گردانا  
 ابراہیم نے اسکو ایسی بات کہ جو باقی رہنے والی ہے اسکی اولاد میں اور کہہ چکا ہوں میں کہ نہ گمراہ  
 ہو گے تم لوگ تب تک کہ تم سب کو گمراہ ساتھ او یحییٰ و یونس کے یعنی ساتھ قرآن اور نصیحت کے  
 حدیث معاشر الناس التقوى احذر والساعة كما قال الله عز وجل انزلنا للسا  
 شی عظیم اذکر والمهمات والحساب والموازن والمحاسبة بين يدي رب  
 العالمين والثواب والعقاب فترجاء بالحسنة اثيب عليها ومن جاء بالسيسة

فلیس فی الجنان بضیبت ترجمہ اگر وہ مردم پر پیرو گاری کر تو تم پر پیرو گاری کر تو تم قیامت کو چھپنا  
 کہ فرمایا ہے اللہ عزوجل نے کہ ترجمہ ایت زلزله قیامت کا ایک عظیم ہے یاد رکھو تم موت  
 کو اور سب کو اور تر ازوے اعمال کو اور محاسبہ کو سامنے پروردگار عالم کے اور ثواب کو اور عہد  
 کو اس سب سے کہ جو شخص آئینہ نیک کے ساتھ تو اس پر ثواب پائیگا اور جو شخص آئینہ بدی کے ساتھ تو اس سے بے  
 بہشت میں کچھ حصہ نہ ہوگا حدیث معاشر الناس انکم اکثر من ان تصافقوا بکف واحدة  
 وامر نے اللہ عزوجل ان اخذ من السننکم الاقرابا عقدت لعلی من امره المتعین  
 ومن جاء بعدہ من الائمة متی ومنہ علی ما علمتکم ان ذیئتی من صلیبہ فقوالی  
 باجمعکم انا ساعون مطیعون راضون منقادون لما یلقی عن ربنا وذلک فی امر علی  
 وامر ولدہ من صلیبہ من الائمة نبأک علی ذلک یقلوبنا وانفسنا والسنننا وایدینا علی  
 ذلک یحیی وموت ونبعت ولا نغیر ولا نبذل ولا نشک ولا نرتاب ولا نرجع من عہد  
 ولا نقضوا الميثاق نطیع الله ونطیعک وعلیاً امیر المومنین وولدہ الائمة الذین  
 ذکرہم من ذریئک من صلیبہ بعد الحسن والحسین الذین قد عرفتم مکافئاً  
 منی ومحلمہ عندی ومنزلہما من رقی عزوجل فقد احدث ذلک المکرم والہما  
 سید اشباب اهل الجنة والہما الامامان بعد ابیہما علی وانا ابوہما  
 قبلہ وقولوا اعطانا الله بذلک ولایاک وعلیاً والحسن والحسین والائمة  
 الذین ذکرتم عہد او ميثاقاً ملخوذاً لا مبدل ولا یمن من امیر المومنین من قبلنا وانفسنا و  
 السنننا ومصافقہ ایدینا من ادرکہما بیدہ وایسر لہما یلسانہ ولا ینفی بذلک  
 بدلاً ولا یزنی من انفسنا حولاً ابد الائمة نانا الله وکفی بایہما شہیداً وانت علینا بہ  
 شہید وکل من اطاع ممن ظہر واستتر وملائکة الله وجنودہ وعبدہ  
 والله اکبر من کل شہید ترجمہ اگر وہ مردم تحقیق تم لوگ اس سے بت زیادہ ہو کہ مجھے  
 ایک بات سے مصافحہ اور محکموا اللہ عزوجل نے حکم دیا ہے کہ میں تمہاری زبانوں سے تمہاری زبانوں

ساتھ اوس پیکر کے منعقد کی ہے میں نے واسطے علی کے یعنی امارت مینوں کی اور جو لوگ کہ بعد اوس کے  
 آمین یعنی ائمہ کہ جو مجھ سے ہونگے اور علی سے ہونگے برابر اوس کے کہ آگاہ کر دیا ہے میں نے تم کو کہ تحقیق بہت  
 میری علی کی پشت سے ہے پس کہو تم سب ملکہ گم ہم تنے ولے میں اطاعت کرنے ولے ہیں  
 ۔ اسی میں تا بعد از میں واسطے اوس پیکر کے ہونجائی تو نے ہمارے اور اپنے پروردگار کی جانب سے  
 علی کے باب میں اور اوس کے اولاد کے باب میں کہ جو اوس کی پشت سے ہوگی یعنی ائمہ معیت کرتے ہیں  
 ہم تیری اوپر اس کے اپنے دلون سے اور اپنی جانوں سے اور اپنی زبانوں سے اور اپنے ہاتھوں سے  
 اسی کے اور ہم زندہ رہینگے اور اسی پر رہینگے اور اسی پر مشور ہونگے اور نہ تغیر کریں گے ہم اور نہ بدلینگے  
 ہم اور نہ شک کریں گے ہم اور نہ شبہ کریں گے ہم اور نہ پھرینگے ہم عہد سے اور نہ توڑینگے ہم پیمان کو اعلیٰ  
 کریں گے ہم اللہ کی اور اطاعت کریں گے ہم تیری اور علی کی کہ جو امیر المؤمنین ہے اور اوس کی اولاد کی کہ جو  
 ائمہ ہیں جبکہ کہ تو نے ذکر کیا ہے اپنی ذریت سے جو علی کی پشت سے ہوگی بعد حسن و حسین کے  
 ایسے ہیں وہ دونوں کہ میں نے بتلادیا ہے تم کو اون دونوں کا مرتبہ کہ جو مجھ سے ہے اور مقام اون دونوں کا  
 کہ جو میرے نزدیک ہو اور رتبہ اون دونوں کا کہ جو میرے پروردگار عزوجل کی جانب سے ہے  
 پس تحقیق پہونچا دیا میں نے اوس کو تمھاری طرف اور اس بات کو کہ تحقیق وہ دونوں سب دار ہیں انان  
 اہل پشت کر اور تحقیق وہ دونوں امام ہیں بعد اپنے باپ علی کے اور میں اون دونوں کا باپ ہوں قبل  
 علی کے اور کہو تم لوگ کہ دیا ہے اللہ کو ساتھ اس کے اور تم کو اور علی کو اور حسن کو اور حسین کو اور ان کو  
 کہ جبکہ تو نے ذکر کیا ہے عہد و پیمان کہ جو لیا گیا ہے واسطے امیر المؤمنین کے اپنے دلون سے اور اپنی  
 جانوں سے اور اپنی زبانوں سے اور مصافحہ سے اپنے ہاتھوں کے جو شخص کہ پائے اون دونوں  
 کو مصافحہ کرے اپنے ہاتھ سے اور اقرار کرے ساتھ اون کے اپنی زبان سے اور نہیں طلب کرتے میں ہم  
 ساتھ اسکے بدلا اور نہیں دیکھتے میں ہم اپنے نفسوں میں اس امر سے کجی ہمیشہ گواہ کرتے ہیں ہم اللہ کو  
 اور اللہ کافی گواہ ہے اور تو بھی ہمارے اوپر ساتھ اس امر کے گواہ ہے اور سب لوگ گواہ ہیں کہ جو  
 ناطعت کی خواہ وہ ظاہر ہوں خواہ پوشیدہ ہوں اور فرشتے اللہ کے اور لشکر اسکا اور بندے اس کے



سب گواہین اور ائمہ بزرگ ہر گواہ سے حدیث معاشر الناس ما تقولون فاللہ بعلمہ  
 کل صوت وخافیہ کل نفس من اجتدی فلنفسہ ومن حذل فانما یصل علیہما  
 من یابیع فانما یابیع اللہ ید اللہ فوق ایدیہم الی اخرہ ترجمہ ای گروہ  
 کیا کہتے ہو تم پر تحقیق اللہ جانتا ہے ہر واژ کو اور پوشیدہ بات کو پھر اس کے پس جو شخص کہ بہت  
 پائے تو اویسی کے لیے نفع ہے اور جو شخص کہ گمراہ ہو جائے تو ہوا اسکے نہیں ہے کہ گمراہ ہوتا ہے وہ  
 اپنے نفس کے ضرر پہنچانے کو اور جو شخص کہ بہت کرتا ہے پس ہوا اسکے نہیں ہے کہ وہ بہت  
 کرتا ہے اللہ کی دست قدرت اللہ کا اوپر ہے اونکے ہاتھوں کے حدیث معاشر  
 الناس فاتقوا اللہ ویا یحییٰ علیٰ امیر المومنین والحسن والحسین والاکامۃ  
 کلمۃ طیبۃ باقیۃ یمصلک اللہ من عندہ ویرحم اللہ مرنفۃ ومرتکبات فانما  
 ۱۰ ینکت علی نفس ترجمہ اے گروہ مردم پس دروتم اللہ کو اور بہت کر و تم علی کی کہ جو امیر مومنین  
 ہر اور حسن کی اور حسین کی اور اماموں کی کہ جو کلمہ طیبہ میں باقی رہنے والے ہیں ہلاک کر گیا اللہ کو  
 شخص کو کہ جو غدر کرے اور جسم کر گیا اللہ اور شخص پر کہ جو وفارے اور جو شخص کہ توڑ گیا بہت کو  
 پس ہوا اسکے نہیں ہے کہ توڑ گیا اپنے نفس کے ضرر کے لیے آخر آیت تک حدیث  
 معاشر الناس قولوا الذی قلت لکم وسلموا علی علیؑ بامۃ المومنین وقولوا  
 سمعنا واطعنا غفر لک ربنا والیک المصیر وقولوا الحمد للہ الذی هدنا لہذا وما کنا لنهتد  
 لو لہ ان ھدنا اللہ لہ ترجمہ اے گروہ مردم کہو تم لوگ اس بات کو کہ جو میں نے کہی ہے واسطے تمہارے  
 اور سلام کرو اوپر علیؑ کے ساتھ امیر ہونے مومنوں کے اور کہو تم کہ سنا مننے اور اطاعت کی مننے  
 بخشش طلب کرتے ہیں ہم تیری اسے پروردگار ہمارے اور تیرے ہی طرف بازگشت ہے اور کہو  
 تم لوگ کہ حمد اللہ ہی کے لیے ہے کہ جس نے ہدایت کی ہمارے واسطے اس امر کے اور نہیں تھے  
 ہم کہ ہدایت پاتے اگر نہ ہدایت کرتا ہمارے اللہ آخر آیت تک حدیث معاشر الناس ان  
 فضائل علیؑ برابط اللہ عند اللہ عز وجل وقد انزل فی القرآن اکثر من ان احصیہا فی

مقام واحد فمن انباکم بها وعرفما فصدقوا ۵  
 اے گروہ مردم تحقیق کہ فضائل علی بن ابیطالب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک اللہ عزوجل کے  
 ہیں اور تحقیق نازل کیا ہے اللہ نے انھیں فضائل کو تشریح میں زیادہ اس سے کہ میں شمار کروں  
 اور کما ایک مقام میں پس جو شخص کہ جس کے کماواں فضائل کی اور تعریف کرے اور کئی تو قصدین کرو  
 تم اور کئی حدیث معاشر الناس من یطعم الله ورسوله وعلیہ والائمة الذین ذکرتم  
 فقد فاز فوزا عظیما ترجمہ اے گروہ مردم جو شخص کہ اطاعت کرے اللہ کی اور اس کے  
 رسول کی اور علی کی اور اہل باموں کی کہ ذکر کیا ہے میں نے اور کما پس تحقیق رستگار رہی  
 اور سنے رستگار رہی عظیم حدیث معاشر الناس السائقون السائقون الی  
 صبايعته ومولاته والتسلیم علیہ بامر المؤمنین اولئک هم الفائزون فی  
 جنات النقیح ترجمہ اے گروہ مردم سابقین وہ لوگ ہیں کہ جو سبقت کرنے والے  
 ہیں طرف بیعت کرنے والی کے اور اس کی ولایت کر اور سلام کرنے کے اور پراوے سبب امیر  
 ہونے مومنوں کے وہی لوگ پہنچنے والے میں جنات نعیم میں حدیث معاشر الناس قولوا  
 ما یرضی الله به عنکم من القول وان تکفروا انتم ومن فی الارض  
 جمیعاً فلن ینصر الله والله شہیداً اللہم اغفر للمؤمنین واغضب علی  
 الکافرین والحمد لله رب العالمین ترجمہ اے گروہ مردم کہو تم اس بات کو کہ رضی ہو اللہ  
 سبب اس کے تم لوگوں سے تمہارے قول سے اور اگر کافر ہو جاؤ گے تم لوگ اور سب لوگ  
 کہ جو زمین میں ہیں تو نہ ضرر پہنچو گیا اللہ کو کچھ بھی اے اللہ بخیر تو مومنوں کو اور غضب کر تو کافروں  
 پر اور حمد اللہ ہی کے لیے ثابت ہے کہ جو پروردگار ہے عالم کا حدیث فنادتہ القوم سمعنا  
 واطعنا علی امر اللہ وامر رسولہ بقلوبنا والسنننا وایدینا وتدل اکو علی رسول اللہ  
 وعمل علی علیہ السلام فصافقوا یا یدیہم فکان اول من صافق رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ والہ الاول والثانی والثالث والرابع والخامس وبا فی

المصاحرون ولا يضار وبقى الناس على طبقاتهم وقد رمازلهم  
 لے ان صلیت المغرب والعتمة فی وقت واحد وواصلوا البیعة  
 والمصافقة ثلثا ورسول الله صلی الله علیه و الله یقول  
 كلما بايع قوم الحمد لله الذی فضلنا علی جمیع العالمین  
 وضارت المصافقة سنة ورسما لیستعملها لیس له حق فیها کذا

ترجمہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ پس لوگوں نے جناب رسول کو پکار کر کہا کہ مہربان  
 اور اطاعت کی ہننے خدا کے حکم کی اور اس کے رسول کے حکم کی ساتھ اپنے دلوں کے اور زبانوں کے اور  
 ہاتھوں کے اور لہز و جام کیا اون لوگوں نے اوپر رسول خدا کے اور اوپر علی کے پس مصافقہ کیا اپنی ہاتھوں  
 پس پہلے مصافقہ کیا رسول خدا سے پہلے نے پھر دوسرے پھر تیسرے نے پھر چوتھے نے پھر پانچویں نے پھر  
 باقی مہاجرین اور انصاری پھر باقی اور لوگوں نے موافق اپنے گروہوں کے اور موافق اپنے مراتب کے یہاں تک  
 کہ ہر جمعی گئی نماز مغرب اور عشا کی ایک وقت میں اور پوچھا یا اون لوگوں نے بیعت اور مصافقہ کو کس نے تک  
 اور رسول خدا فرماتے تھے جبکہ لوگ بیعت کرتے تھے کہ حمد اللہ ہی کے لیے ثابت ہے کہ جس نے فضیلت دی ہو اس کو  
 تمام عالم پر اور ہو گیا مصافقہ سنت اور رسم کہ ہتمال کرتا ہے اس کا وہ شخص بھی کہ جس کے لیے خلافت اور امت  
 میں کوئی حق نہیں ہے انتہی احمد مد رب العالمین کہ یہ خطبہ مبارکہ طبع مع ترجمہ ختم ہوا اب میں حضرت سنت  
 و جماعت سے عموماً اور غوط صاحب سے خصوصاً پوچھتا ہوں کہ آپ لوگوں کو اس پر ایمان لانے میں کیا عدرا  
 کیا آپ لوگ بنور و قائل و مدبّر ہر سہ نہیں فرماتے کہ لفظ اس کی جراثیم راہ ہدایت ہو اور ہر سطر اس کی صراط مستقیم  
 اور خود اس کی فصاحت و بلاغت شاہد ہے کہ یہ قول رسول کریم ہے اگر آپ لوگ بہ غدیر پیش کیجے گا کہ یہ خطبہ  
 شیعوں کی کتابوں سے نقل کیا گیا ہے ہم اس کا مستبان نہیں کر سکتے تو پھر آپ کو اپنی ان حرکات خفیفہ سے  
 توبہ کرنا لازم ہو گا کہ کتب مناظرہ میں شیعوں کے مقابلے میں سیکڑوں حدیثیں آپ اپنی کتابوں سے نقل  
 کرتے ہیں جلا لا تکرہارے اور آپ کے نقل بن زمین و آسمان کا فرق ہے اور لوگ بعض وجوہ انشاء اللہ تعالیٰ  
 و بتائید محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ ہدی علیہم التحیۃ و الثناء ورجی لہم العافیا مناسبت مقام ہو گا بشرط حیات

اس باب اول کے آخر میں کہنے کے لیکن بیان اس قدر کہتے ہیں کہ جن حدیثوں کو آپ ﷺ نے مسلمانوں کو فضائل میں اپنی کتابوں سے نقل فرماتے ہیں ان کا کہیں ہماری کتابوں میں کچھ شائبہ بھی نہیں ہے اور آپ ہی کی کتابیں ان کی رو سے معلوم ہیں اور تہنہ جو اس خطبے کو روایت امام معصوم علیہ السلام سے نقل کیا ہے تو اس کے بہت سی جزائے ثوابت امامت و خلافت و وصایت شاہ ولایت کر لیے کافی و واقعی ہیں آپ ہی کی کتب متبرہ میں موجود ہیں اور یہ واقعہ غدير خم معروف و مشہور ہے پس اس خطبہ مبارکہ کی مثال آفتاب عالم تاب کرے کہ گو شہرہ او سکونہ میں دیکھ سکے مگر اوس کا آستانہ بھی اوسکی شعاع سے خالی نہیں رہتا پس اب میں اس خطبہ شریف کے اجزائے مبارکہ کو کتب تفاسیر و احادیث و تالیفات و جماعت کو کھنڈا شرمع کرتا ہوں اور اس کے نبوت کے لیے چند شعاع مقرر کرتا ہوں شعاع اول اس بات کی ثبات میں کہ آپ کریم یا اتم الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک اتم جو اس آیت شریفہ و خطبہ مبارکہ میں مذکور ہے وہ اسی واقعہ غدير خم کی بابت نازل ہوا ہے اور ایک کتب متبرہ حضرت اس سے ثابت ہے خیاں خاں فخر الدین ازلی تفسیر میں اس آیت کریمہ کے اسباب نزول میں فرماتے ہیں او تفسیر مذکور مطبوعہ حوالہ مصر ترجمہ ثالث کہ میں ۱۰۴۰ میں یہ عبارت موجود ہے (العاشم) نزلت الایۃ فی فضل علی بن ابیطالب علیہ السلام ولما نزلت هذه الایۃ اخذ بیدہ وقال من کنت مولاه فخلی مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقبہ عمر رضی اللہ عنہ فقال ہنیئاً لک یا بنی اخلی طالب اصبت مولای ومولے کل مومن ومومنة وهو قول ابن عباس والراء بن عازب ومحمد بن علی۔ ترجمہ میں نازل ہوئی یہ آیت فضیلت میں علی بن ابیطالب کے اور جو وقت کہ نازل ہوئی یہ آیت بکرا رسول خدا نے ہاتھ علی کا اور فرمایا کہ جس کا میں مولہ ہوں بس علی او کا مولی ہے یا خدا یا دوست رکھ او شخص کو کہ دوست رکھ او سی علی کو اور دشمن رکھ او شخص کو کہ دشمن رکھے او سی علی کو پس ملاقات کی اور نے غدير خم میں کہا کہ گوارا ہو مولا کے بیٹے ابو طالب کے کہ آج ہوسے تم مولی میرے اور مولا ہر مومن اور مومنہ کے اور یہ قول ابن عباس اور برادر بن عازب اور محمد بن علی یعنی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام

کا ہے انتہی یہ عیب ضعیف کہتا ہے کہ میں نے جو خطبہ مبارکہ غدرِ خمس نقل کیا ہے وہ ٹراست  
 حضرت امام محمد باقر منقول ہے اور خراسانی کے قول سے بھی اس آیت کا واقعہ غدرِ خمس  
 میں نازل ہونا وغیرہ حضرت کے قول سے ثابت ہو گیا پس ان دونوں روایتوں میں کس قدر  
 موافقت ہے فرید بیان یہ بھی ثابت ہو کہ عبد اللہ بن عباس اور برادر بن عازب بھی اس امر کے  
 قائل ہیں کہ یہ آیت مبارکہ اسی واقعہ غدرِ خمس میں نازل ہوئی ہے اس سے زیادہ اور ثبوت کیا ہوگا  
 الفضل ماشاء اللہ بالاعداء اب اس کے بعد امام فخر رازی صاحب نے بنا برکت بیت جو کچھ اس میں  
 گفتگو کی ہے وہ مع اس کے جواب کے جو میں لکھتا ہوں قابلِ ملاحظہ اہل انصاف کے فخر الین رازی  
 صاحب اس عبارت منقولہ کے بعد بلا فاصلہ فرماتے ہیں و صنفہ مذکورہ میں یہ عبارت بھی مسطور ہے  
 واعلم ان هذه الروايات وان كثرت الا ان الاولى حملة على الله تعالى امته من  
 مكر اليهود والنصارى وامره باظهار التلبيع من غير مبالاة منه بهم  
 وذلك لان ما قبل هذه الآية بكثير وما بعدها بكثير لما كان كلاماً  
 مع اليهود والنصارى امتنع القاء هذه الآية الواحدة في البين على وجه  
 تكون اجنبية عما قبلها وما بعدها ترجمہ اور آگاہ ہو کہ یہ روایتیں اگرچہ کثرت سے ہوں  
 لیکن یہ کہ تیسرے حمل کرنا اسکا اس بات پر کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے بخوف کیا رسول خدا کو مگر یہود و نصاریٰ  
 سے اور حکم کیا ان حضرت کو واسطے اظہار تبلیغ کر کے پروائی سے ساتھ انھیں یہود و نصاریٰ کے  
 اور یہ اس سبب سے کہ ما قبل اس آیت کا کثرت اور ما بعد اس آیت کا کثرت جبکہ کلام ہے ساتھ  
 یہود و نصاریٰ کے تو متنع ہے حمل کرنا اس ایک آیت کا درمیان میں اسی وجہ پر کہ جو اجنبی ہوئے  
 ما قبل اور ما بعد سے انتہی یہ بندہ ضعیف و نحیف کہتا ہے کہ جب بنیوں کا امام فخر رازی صاحب نے  
 حتماً و جزاً لکھ دیا کہ حضرت امام محمد باقر اس بات کو قائل ہیں کہ یہ آیت حضرت علی بن ابیطالب کے باب میں  
 نازل ہوئی ہے تو پھر آپ کے قول سے عدول کر کے کوٹنا ایسا مسلمان ہوگا کہ اونکی رائے نحیف پر  
 عمل کریگا حالانکہ عبد اللہ بن عباس اور برادر بن عازب کا قول بھی انھوں نے مطابق قول امام

معصوم علیہ السلام کے نقل کیا کوئی سنی صاحب رسالت کو قائل ہو جائیگا کہ فخر الدین ازہری حضرت  
 امام محمد باقر و عبداللہ بن عباسؓ برابر بن عازبؓ سے علم تھے اور تفسیر قرآن اور باب نزول کو ان سے  
 زیادہ جانتے تھے اور اگر قائل ہوں گے تو اظہارِ اصابت و عداوت الہیت رسالت کے ساتھ ان کو کفایت  
 صحابہ سے بھی منکر ہونا پڑیگا اور فخر ازہری نے جو انہی سے لکھی ہے وہ ناشی ہے ان کے عدم تدبیر سے آیات  
 قرآنیہ میں ایسی کہ صد آئین کلام مجید میں ایسی ہیں کہ وہ کسی اور باب میں نازل ہوئی ہیں اور ان کے  
 ماقبل اور ابعد کی آیتیں اور باب میں نازل ہوئی ہیں اقلہ تیس دن القرآن ام علیٰ قلوب  
 اقلہا اور سب سکا یہ ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ قرآن شریف کو موافق تنزیل کے جمع نہیں کئے  
 اور اس کی ترتیب نہیں دے سکے چنانچہ سورہ کیمہ میں آیات مدینہ و سورہ مدینہ میں آیات مکہ موجود ہیں  
 اور کوئی سنی صاحب بھی اسکا انکار نہیں کر سکتا اور محبت بہت طول و طویل ہے یہاں اس کے لکھنے کی  
 گنجائش نہیں علاوہ اسکے کون عاقل و دنیدار اس بات کو تسلیم کریگا کہ ابتداء اسلام میں جب جناب رسول خداؐ آئین  
 تشریف لکھتے تھے اور کفار و مشرکین انواع اور اقسام کی اند آگے دیتے تھے اور آپؐ پاس سقدراعوان و الضار  
 موجود تھے کہ ان کے شر کو آپؐ دفع کریں و موقت اون لوگوں کے شر سے آپؐ عصمت نازل ہوئی  
 اور مدینہ منورہ میں یہود و نصاریٰ کی لکیر سے حفاظت کی باب میں یہ آیت نازل ہوئی حالانکہ نہارون آدمی قسوت  
 میں سلیمان ہو چکے تھے اور یہود و نصاریٰ میں رہتے تھے ان کو یہ فوت و قدرت تھی کہ آپؐ میدان جنگ میں مقابلہ  
 کر سکیں اسی سبب سے اون لوگوں نے صلح کر لی تھی اور جب نقض عہد کیا تو جناب رسول خداؐ نے بعض کو ان میں سے  
 تیرے کمال دیا اور بعض کو قتل فرمایا اور اس میں شک نہیں ہے کہ یہ آیت بعد استیصال یہود و نصاریٰ نازل ہوئی ہے  
 اور نصاریٰ کو کہیں تیرے قریب بھی نہیں رہتے تھے پس بعد ہجرت سوائے اظہارِ امامت و خلافت علی بن ابی طالب  
 کوئی امر ایسا معلوم نہیں ہوتا ہے کہ موجب خوف رہا ہو اور اس سے آپؐ عصمت کی نازل ہونے کی ضرورت  
 ہوئی ہو اس سبب سے کہ منافقین و معانین جناب امیر المؤمنینؑ بکثرت تھے اور ہر وقت نثر لگ رہی و بار  
 آستین کے جناب رسول خداؐ کے ہمارہ رہتے تھے پس ان لوگوں کے شر سے محفوظ رہنا بغیر حفاظت حق سبحانہ  
 و تعالیٰ ممکن نہ تھا اور علامہ جلال الدین سیوطیؒ تفسیر دشواریں لکھتے ہیں چھاپ آہنی

مطبعہ مجلہ ثانی ص ۲۹۸ سے بین یہ عبارت نقل کرتا ہوں مگر میں اس میں جو مضمون کہ کاتب نے غلطی سے ۲۹۸  
 کی جگہ ۳۹۸ لکھ دیا ہے قولہ تعالیٰ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الا سبۃ اخرج ابو نعیم  
 عن الحسن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ یعفی عن سبۃ من فضلت بہا  
 ذرعا وعرفت ان الناس مکن فی فوعدنی لا یفعلن اولیٰ عبد بنی فاذل یا ایہا الرسول  
 بلغ ما انزل الیک من ربک واخرج عبد بن حمید وابن جریر وابن ابی حاتم وابن ابی  
 الشیخ عن مجاہد قال لما نزلت بلغ ما انزل الیک من ربک قال یا رب انما انا واحد  
 کیف اصنع یجتمع علی الناس فنزلت وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واخرج ابن ابی  
 حاتم وابن مردودہ وابن عساکر عن ابی سعید الخدری قال نزلت ہذا الایۃ یا ایہا الرسول  
 بلغ ما انزل الیک من ربک علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم غدیر خم فی علی بن ابی طالب الخ  
 مروی عن ابن مسعود قال کما قال علی بن مسعود یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک  
 ان علیا مولیٰ المؤمنین وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واللہ یعصمک من الناس  
 ترجمہ روایت کی ہے ابو الشیخ نے جس سے کہ تحقیق رسول خدا فرمایا کہ تحقیق معوش کیا مجھ کو اللہ نے ساتھ رکھا  
 کہ پس دل تنگ ہوا میں بسبب اس کی اور جان میں نے کہ لوگ میری کذیب کرینگے پس ذرا مجھ کو اللہ نے  
 کہ ضرور تبلیغ رسالت کروں میں ورنہ اللہ عذاب کرے مجھ کو اللہ اور نازل کیا اللہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک  
 من ربک اور روایت کی ہے عبد بن مسعود نے اور ابن جریر نے اور ابن ابی حاتم نے اور ابو الشیخ  
 نے مجاہد سے کہ اس نے کہا کہ جب وقت نازل ہوئی یہ آیت بلغ ما انزل الیک من ربک کہا رسول خدا نے  
 کہ ای پروردگار میرے سوا اسکے نہیں ہے کہ میں کیا ہوں کیا کرونگا میں جمع ہو جائینگے لوگ میرے ضرر  
 پہونچانے کو پس نازل ہوئی یہ آیت وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ یعنی اور اگر نہ کرے گا تو تو نہیں پہونچائی  
 تو نے رسالت اس کی اور روایت کی ہے ابن ابی حاتم نے اور ابن مردودہ اور ابن عساکر نے ابو سعید خدری سے کہ اس نے  
 کہا کہ نازل ہوئی یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک اور رسول خدا کو پروردگار نے جس سے علی  
 بن ابی طالب کے باب میں اور روایت کی ہے ابن مردودہ نے ابن مسعود سے کہ وہ بخون نے کہا کہ ہم پڑھتے تھے رسول خدا





کیلو سے نازل کیا ہے جو دہاوی انتہی سینوں کی تفسیر سے ثابت ہے کہ اپنی کثرت عبادت و ریاضت کے سبب یہ آیت نازل ہوئی کہ آپ اوس میں تحقیق کریں اور زیادہ محنت و مشقت میں نہ پڑیں اور اسی طرح اور کھارم اخلاق میں مثلاً اپنی کثرت جو دنیاوت کے سبب ہو پاتا ہے نازل ہوئی کہ لا تعجل بیدار مغلوطہ الی عنقک ولا تبسط لکل البسط فتقعد ملوماً ملوماً مستوراً انتصرحاً ورنہ کہ تو اپنے ہاتھ کو بند ہوا نہیں کروں کی طرف اور نہ کھول دے تو او کو بالکل کھول دینا پس پھر یہ کیا تو ملاست کیا ہو مجبور انتصرحاً یعنی جب بالکل آمدنی راہ ضامین صرف کر ڈالے گا اور تمہا چون کہو دیکھا اور کچھ باقی نہ رہے گا تو ہم جب کوئی سوال کرے گا تو اس کے دینے سے مجبور ہو جائیگا اور وہ سائل سبب اپنی کثرت احتیاج و قلت عقل و فہم کے ہوا ہے کہ پکا اور سنیو کی تفسیر میں بھی اسی طرح کے مضامین لکھے ہوئے ہیں کہ اوستہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی کثرت جو دنیاوت کے باعث ہے یہ آیت نازل ہوئی ہے اسے ناظر کتاب جب سمجھو یہ معلوم ہو گیا تو اس کا گاہ ہو کہ مذکور یہ امر ہے کہ کوئی شخص اپنی خواہش نفسانی کی پیروی کو سبب سے اللہ تعالیٰ کی تعمیل حکم میں مل و تساہل کرے اور بظاہر ہے کہ اختلاف و وصایت و امامت علی بن ابی طالب اور انہی کی اولاد کا گاہ لگا کہ جو عین اولاد و رسول خدا ہی باعث آپ کی سر و قلب و نور چشم کا تھا پس معلوم ہو کہ یہ تامل اتباع خواہش نفسانی کی باعث ہے نہ تھا بلکہ اور بہت سے مصالح و حکم پر مشتمل تھا کہ جن کو خدا و رسول بہتر جانتے ہیں اور میں بعض وجہ کو کہ جو مستند ہیں کلام خدا و رسول سے فقہ رائے فہم و گنجائش مقام کے بیان کرتا ہوں و خدا قول ہے کہ جب طرح اور کلام اخلاق ذات قدسی صفات جناب سرور کائنات میں بدرجہ اتم و اکمل تھے اسی طرح مشقت و زحمت و جہت بھی تھی انہی است کو حال پر یہاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے آخر سورہ توہم میں آپ کی نسبت میں سربراہ کا حریف علیکم یعنی رسول حرص کرنے والا ہے تمہاری ہدایت پس جب آپ کے ارشاد و ہدایت و توفیق سے جسے لوگ ایمان نہیں لاتے تھے تو آپ کو کمال رنج و اسف ہوتا تھا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ آپ سے خطاب فرمے فرماتے ہے کہ لا یتک باخ نفسک علی آثارہم فان لا یؤمنوا بهذا الحدیث لا یستفک تمہیں پس شاید تو ہلاک کرنا والا ہے اپنی جان کو اونکے پیچھے اگر نہ ایمان الایمن وہ لوگ سے اتھارنات سے کہے

رخ و افسوس کے سبب انتہی و تیر فرماتا ہے فلا تذهب نفسك عليهم حسرتا ان الله عليم بما يصنعون  
 ترجمہ پس نہ بھول جائے جان تیری اون لوگوں پر سبب حسرتوں کے تحقیق اللہ جانتا ہے جو کچھ کہہ دے کہتے ہیں  
 یعنی اون لوگوں کے ایمان لانے کی اور ہدایت پانے کی جھکوا تقدیر کیوں حسرت ہے کہ اپنی جان ہلاک کیو دیتا ہے  
 انتہی پس جب لوگوں کے ایمان نہ لانے پر آپ کو اس قدر رخ و افسوس ہوتا تھا کہ جو آیات قرآن سے ثابت  
 تو ظاہر ہے کہ جو لوگ ایمان لائے تھے اونکے کافر و مرتد ہو جانے پر آپ کو کس قدر زیادہ رخ و افسوس ہو گا گو وہ  
 لوگ منافق دست اعتدالی ہوں ایسے کہ نام تو اسلام کا تھا اور کلمہ شہادتین تو زبان سے پڑھتے تھے پس چونکہ کثر  
 لوگوں کو جناب میر علیہ السلام سے عداوت تھی اور وجہ عداوت ہم ول کتاب میں بیان کر چکے ہیں اور  
 گو وہ لوگ اس عداوت کو مخفی رکھتے تھے اور اسکا اظہار نہیں کرتے تھے لیکن چونکہ جناب رسول خدا علم نبوت  
 و حرمت اونکے سر پر طبع تھے لہذا آپ کو اس امر کا خوف پیدا ہوا کہ اگر میں علی بن ابیطالب کی مامت و  
 خلافت کو ظاہر کر دیتا تو وہ لوگ کہ جو دشمن میں جس حکم کی تعمیل نہ ہونگے اور کافر و مرتد ہو جائینگے لہذا آپ نے نازل فرمایا  
 یہاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے اس حکم کے تبلیغ کی تاکید کیے ہوئی پس نازل کرنا جناب رسول خدا کا است  
 کرتا ہے و فور رافت و حجت پر اور یہ صفت کمال تھی نہ موجب نقصان نہ تاکید فرمان حق سبحانہ و تعالیٰ کا اسی نہیں ہے  
 ہے کہ جس طرح اوصاف حسنہ و اعمال صالحہ میں آپ کو تہنیت کا ذکر حکم ہوا تھا اور حاصل اسکا بھی یہی ہے کہ جو آیا  
 اسبق کا تھا کہ تو کیوں دشمنان علی بن ابیطالب کہ کفر و نفاق و ارتداد کا اندیشہ کرتا ہے جو خدا کا حکم ہے  
 وہ خالق کو پہنچا دے جو او کو مایکا وہ نفس بائیکا او جو نہ مایکا وہ خود ضرر و ضایعہ پہنچا دے خود حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے  
 وقال موسى ان تكفروا والنتقم ومن في الارض جميعا ان الله لغفور حميد ترجمہ اور کہا  
 موسیٰ نے کہ اگر کافر ہو جاؤ تم اور جو لوگ کہ زمین میں ہیں سب تو تحقیق اللہ بے پراہی حمد کیا ہو ہی انتہی اور خود  
 جناب رسول خدا نے اس خطبہ مبارک کے آخر میں فرمایا ہے وان تكفروا والنتقم ومن في الارض جميعا  
 فان يضرب الله سنينا آویرہ وجہ و جیہ خود ہمارے یہاں کی لفظ حدیث میں موجود ہے کہ جناب رسول خدا کو اس  
 حکم حکم کے پہنچانے میں اہل نفاق و شقاق کے ارتداد کا خوف تھا وجہ دوم یہ ہے کہ جس طرح جناب

رسول خدا کو لوگوں کو اترنا دکان خوف تھا اسی طرح آپ کو ان کے ضرر پہنچا دیکھا بھی اندیشہ تھا چنانچہ قصہ اٹھاتا  
عقبہ کو سنی و شیعہ سب واقف ہیں کہ اون لوگوں نے آپ کی شہید کرنا نہیں کی اور یہاں تک کہ  
لازم ہے پس آپ نے صحیح سبب سے استدعا کی کہ اون لوگوں کے شر سے آپ کی حفاظت کرے اور  
جب تک کہ یہ سوال آپ کا پورا نہیں ہوا آپ نے تبلیغ حکم میں تیسری اور جب حضرت جبریل علیہ السلام  
حفاظت لائے تو پھر آپ نے تبلیغ حکم میں ایک ساعت بھی توقف نہیں فرمایا اور شانِ عیدیت یہ ہے کہ عبد  
کو کسی مرتبہ پر فائز ہو کر اپنے حول و قوت پر استناد کرے اور درگاہِ مہدویں اپنی حاجت کو عرض کرے  
اور دعا کرنا افضل عبادت ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے کہ قل ما یعبؤکم ربی لو کادعاکم ترحمہ  
کہہ اے محمد کہ نہ برا کرنا تمہاری رب میرا اگر نہ ہوتی دعا تمہاری انتہی اور نہ فرماتا ہے و قل رب کہ ادعونی  
استجب لکم ان الذین یتکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم ذلکما خیر من ترحمہ  
اور کہا پروردگار تمہارے لئے کہ دعا کرو تم مجھے قبول کرو نکامین واسطے تمہارے تحقیق وہ لوگ کہ کبر  
کرتے ہیں عبادت میری عنقریب داخل ہونگے دوزخ میں دلیل ہو کر انتہی اور اہمہ معصومین ہیں اس  
مضمون کی حدیث منقول و ماثر میں کہ حضرت جبریل علیہ السلام زمین کی گھنیاں لیکے جناب رسول خدا کے  
پاس آئے اور کہا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے بعد تمہارے درود و سلام کو آپ کو فرمایا ہے کہ یہ گھنیاں لے اور تمام خزانہ کا  
مالک ہو اور تو کہے تو میں کہ واسطی ہزاروں کو سونے کا بنا دوں اور جو کچھ آخرت میں تیرے لئے مقرر ہے  
اس عطا کر سبب سی اوہیں پریشہ کے برابر بھی کی نہو گی آپ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ اے جبریل مجھ کو  
دولت و ثروت دنیا منظور نہیں ہے مجھے تو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ ایک روز گرسنہ ہوں اور اپنے  
خالق و مالک و مہود سے طلب رزق کروں اور دو سے دن سپر ہوں تو اس کا شکریہ ادا کروں اور سنی  
بھی اہم مضمون و مفہوم سے انکار نہیں کر سکتے لہذا لفظ حدیث کفر کی اور اس کو ثابت کر نیکی احتیاج نہیں  
پس یہ صفت بھی موجب کمال ہے نہ باعث نقص رہا یہ امر کہ آپ کی دعا مقبول ہونے میں اس قدر عرصہ  
کیوں ہوا اور حضرت جبریل کے مکر و مہود و نزول کی نوبت کیوں آئی تو یہ راز و نیاز میں رب عظیم اور اس کی

ایسے عہد کریم کے درمیان میں کہ جسکی شان میں خود اس نے فرمایا ہے **لَا تُدْنَانِ فِدَانِي هَذَا كَانَ قَابِ قَوْسَيْنِ**  
**أَوْ أَدْنَىٰ هَذَا** وحی الی عبد کا ما وحی ۵ پس ان اسرار پر کو مطلع ہو سکتا ہے لیکن توفیق الہی بہت  
رسالت پناہی ایک مصلحت اسکی پر بضعیف و خفیف و جسموم میں بیان کرتا ہے و جسموم یہ ہے کہ تبلیغ حکم  
خلافت و امامت علی بن ابیطالب میں اسقدر آپ کا نازل فرمانا اور درگاہ جناب باری سے مکرر تاکید کا  
نازل ہونا باعث اتمام حجت و اسکات منافقین و معاندین ہے کہ مطمئن ہو کہ یقین تھا کہ وہ لوگ جناب  
رسول خدا پر زبان طعن و راز کرتے کہ آپ نے اپنے بقوت پر کثافت کی اور اپنے بھائی اور داماد کو امام اور خلیفہ مقرر  
فرمایا چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ انھیں لوگوں کے باب میں ارشاد فرمایا **وَمَنْ يَتَّبِعْ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ يَتَّبِعْ آلَ الْفِرْيَافَةِ**  
**وَيَقُولُونَ هُوَ ذَا الَّذِي يَدْعُونَ رُسُلَهُمْ لِيُتْلِيَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الْكِتَابِ وَيُحْكُمَ بَيْنَهُمُ**  
**وَيُتْلِيَ عَلَيْهِمْ آيَاتِ الْكِتَابِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ** ترجمہ اور انھیں  
منافقوں میں سے وہ لوگ ہیں کہ اذیت دیتے ہیں نبی کو اور کہتے ہیں کہ وہ کان ہے (یعنی جو کوئی کچھ کہتا ہے  
اوسکا یقین کر لیتا ہے) کہ تو ایسی مجھ کے سننے والا نیکی کا ہے واسطے تمہارے ایمان لانا ہے ساتھ اللہ کے اور یقین  
کرتا ہے مومنوں کی بات کا اور حجت ہے واسطے اون لوگوں کے کہ جو ایمان لائے ہیں تم میں سے اور جو لوگ کہ  
اذیت دیتے ہیں رسول خدا کو اوسکے واسطے عذاب دردناک ہے انتہی اور جناب رسول خدا انھیں اس خطبہ  
سبار کہ میں اس آیت کریمہ کا ذکر فرمایا ہے پس ظاہر ہے کہ بیان منافقوں کا یہ حال تھا تو باب خلافت و امامت علی بن ابیطالب  
میں جناب رسول خدا کو اذیت دینے سے اور طعن و تشنیع کرنے سے کب باز آتے ہر چند کہ بعض انہیں سے بعض اس  
تاکید تبلیغ و نزول آیت تبلیغ کے بھی باز نہ آئے اور عذاب الہی میں مبتلا ہوئے چنانچہ حارث بن نعمان قمری کا قصہ  
مفسر سب بیان کیا ہوا ہے لیکن اتمام حجت تبلیغ و جوہ و اکل طرق ہو گیا من شاربہ فیوم من دن شاربہ فلیکفر فائدہ ثانیہ  
وہ فقور کی عبارت سے یہ حاصل ہوا کہ جو تاکید اکید شان تہذیب و آیت تبلیغ میں ہمارے یہاں کی حدیث میں منقول ہے وہ منقول  
یہاں تک کہ روایات صحیحہ سے بھی ثابت ہوگی فہم الوفاق شاید کوئی نئی صاحب یہ کہیں کہ علامہ سیوطی نے جو روایات  
حدیثیں حسن و جہاد سے نقل کی ہیں اونسے تاکید تو ثابت ہو کر یہ نہیں معلوم ہوتا کہ یہ تاکید باب خلافت و امامت

علی بن ابیطالب میں نازل ہوئی ہے تو ہم جواب دینگے کہ یہ قول بھی تھا زامشی سے عدم غور و تدبیر سے ایسے کہ ان واقعہ میں  
کوئی مورد اس کا کید کا مستعمل نہیں ہے اور بعض احادیث کا شفت مفسر موتی میں بعض کی پس علامہ سیوطی نے بعد ازاں دونوں  
روایتوں کے جوہر بیان کیا کہ ابو سعید خدری اور ابن مردودہ سے نقل کی ہیں دونوں سے ثابت ہو گیا کہ یہ کید تبلیغ و کید  
ابن حضرت علی بن ابیطالب ہی کے باب میں نازل ہوئی ہے علاوہ اس کی ہم کہنے کے کہ اگر یہ نہیں ہے تو تھیں تبناؤ کہ پھر  
اس کتاب میں نازل ہوئی ہے اگر تم کہو کہ مطلق رسالت اور جمیع احکام کے باب میں تو یہ قول تھا لامر و دوہو کا اس سے  
کہ اگر ایسا ہوتا تو چاہیے تھا کہ ابتدائی اہل بیت میں نازل ہوتی حالانکہ سورہ اندھ مدنیہ ہی اور خود تمھارے یہاں بھی تھا سر  
واحد و بیست اس بات پر بنا ہے کہ یہ آیت سربراہیت اور انعام رسالت میں نازل ہوئی ہے پس کون کا قتل و وینہ دار  
اس بات کو تسلیم کرے گا کہ بعد ازاں انیس برس گزرنے کے ایام رسالت سے بعد تا کید مطلق رسالت کی تبلیغ کی بات نازل  
ہوئی اگر تم کہو گے کہ یہ امر مسلم ہے کہ بعض آیات کید سورہ سے مذہب میں صحیح ہیں و بائیں میں ممکن ہے کہ یہ آیت نکیت  
ہو کہ سورہ اندھ مدنیہ ہی تو ہم کہنے کے کہ اب مناظرہ اور اضافت تو اس کا مقتضی ہے کہ تم اس امر کو شیعہوں کی کتابوں سے  
ثابت کرو لیکن یہ کہان میر ہذا پر سبیل تنزل ہم کہتے ہیں کہ تم اپنے ہی بیان کی کتابوں سے ثابت کرو کہ آیت  
نکیت ہی پر چند کہ یہ اثبات ہمارے اور حجت ہو گا لیکن ہم کو تو معلوم نہیں ہوتا کہ تم اس بات کو اپنے بیان کی کتابوں سے بھی ثابت  
کر سکو جب یہ حال ہے تو پھر تمھارے اس فعل و ابی کو کون تسلیم کرے گا اور اگر تم مرد و سبب نزول اس آیت کا کوئی امر چرخی  
بیان کر کے تو یہ بھی قابل تسلیم نہیں ہو سکتا کہ کسی سہل و خفیف معاملہ میں اتنا کید و بار و بار حق سجادہ و تعالیٰ شریک سے  
خفاقت کر لیں جنہاں فرمائے پر ثابت ہو گیا کہ یہ امر عظیم امر خلافت و امامت علی بن ابیطالب تھا کہ ہزاروں آدمی اپنے  
دشمن و معاند تھے اور پڑھتا رہے کہ امامت تالی ہے لکن وہ اس کا علاوہ اس کے یہ گفت و شنید اور وقت تھی کہ جب  
کتب اہلسنت و جماعت میں تصریح مودایت کی نہ ہوئی لیکن جب اکثر تفاسیر و احادیث منیہ میں شد و تمام نمود  
ہو کہ یہ آیت علی بن ابیطالب کے باب میں نازل ہوئی ہے تو ہماری حجت تمھارے اور پر تمام ہے اور یہ احتمال تمھارا  
کہ موداد اس آیت کا اور کچھ ہے ناشی ہے کمال تعصب و غلامیت رسالت و آل امجاد سے فالکدہ ماثہ یہ ہے  
کہ ہمارے بیان کی حدیث و خطبہ مبارکہ غریبہ سے ثابت تھا کہ اس آیت سربراہیت میں نام نامی و اسم گرامی  
اسلام اللہ ابی طالب علی بن ابیطالب موجود تھا وہ سنو کی تفسیر سے بھی بروایت ابن سعد و ثابت ہو گیا یا محمد شہد

علیٰ ذلک قائم رہا چھ یہ کہ علامہ سیوطی نے ابوسعید خدری سے جو روایت لکھی ہے کہ آیت برزخ غریب  
 علی بن ابی طالب کو اس میں نازل ہوئی ہے اور ابن سعد و جو روایت لکھی ہے کہ اس آیت میں ان علیا مولیٰ المؤمنین  
 مچھوڑتے ہیں ان دونوں روایتوں کی کسی نوع سے تضعیف نہیں کی اور مطلق اس باب میں کچھ گفتگو نہیں کی اور نہ بھی  
 وہ نہیں باریس ثابت ہو گیا کہ ان دونوں روایتوں کی صحیح ہونے میں کچھ کلام نہیں ورنہ علامہ سیوطی ضرور کچھ  
 رد و قبیح کرنے ایسے کہ جس شخص نے تفسیر و فتور کو بغور و تدبر دیکھا ہو گا وہ اس بات کو بخوبی جانتا ہو گا کہ انہوں نے  
 اپنی دست میں جن آیات کو ضعیف سمجھا ہے ان کو بغیر نقص و حرج کر نہیں چھوڑا اور تفصیل میں اس کے  
 طول و عرض کا فیض ایسا اور نواب بھوپال تفسیر فتح البیان جلد سوم میں لکھتے ہیں اور جلد  
 مذکور مطبوعہ دلاق مصر کو ص ۵۷ میں یہ عبارت موجود ہے عن ابی سعید الخدری قال نزلت یہ الاچوم غریبم فی  
 علی بن ابی طالب و عن ابن سعد قال کنا نقرأ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الرسول بلغ ما نزل  
 الیک من ربک ان علیا مولیٰ المؤمنین وان لم تفعل فاعلمت رسالتہ رحمہ ابوسعید خدری سے منقول ہے کہ  
 انہوں نے کہا کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت برزخ غریب علی بن ابی طالب کو اباب من اور ابن سعد و فتور من کہ انہوں نے  
 کہا کہ پڑھتے تھے ہم لوگ زبیر بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یا ایہا الرسول بلغ ما نزل الیک من ربک ان علیا  
 مولیٰ المؤمنین وان لم تفعل فاعلمت رسالتہ منشیٰ اور حضرات اہل سنت و جماعت خواب خرگوش سے جاگو  
 اور بامعانی غور و ملاحظہ کرو کہ جو دونوں روایتیں علامہ سیوطی نے ابوسعید خدری اور ابن سعد سے نقل کی تھیں وہی  
 بعینہ نواب بھوپال نے بھی نقل کی ہیں یا نہیں پس ثابت ہو گیا کہ ان روایتوں کی صحت میں کچھ کلام نہیں اور جب بقول  
 ابن سعد کہ جو یمنون کے نزدیک اہل صحابہ تھے علم قرآن میں ثابت ہو گیا کہ عہد کرامت میں جناب رسول خدا میں اس آیت  
 میں ان علیا مولیٰ المؤمنین موجود تھا تو پھر تحقیق بتاؤ کہ بعد اُس کے کیوں نکال ڈالا گیا اور نہ نکال ڈالا گیا سوائے جہنم  
 خلافت حقہ اور ان کے اہل و عسکریہ کے اور کسی یہ حرکت معلوم ہوتی ہے فافہموا وتدبروا و دعوا و دعوا  
 علی الذر و التقوی و لا تقا و لا علی الاثم و العذوان و اتقوا اللہ ان اللہ  
 شدید العقاب ۵ چونکہ طول بہت ہوتا جا تا ہے لہذا میں فقط اس قدر بیان اس  
 باب میں لکھتا ہوں جس شخص کا کہ زیادہ تفصیل دیکھو کو بی چاہے وہ کتاب عقاب الانوار کے مجلدات حدیث غریب



کی طرف رجوع کرے کہ جلد ثانی حدیث غریب مطبوع مطبع نور کھنڈ کو ص ۶۹ میں اس علمائے اسلام  
 و محدثین عام و مفیرین فہم اہل سنت و جماعت کو نام زد کو بیان کہ جنہوں نے اس کتاب پر ہدایت کا ہر روز  
 خم غریب شان علی بن ابی طالب میں نزل ہونا اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور اس صفحہ سے صفحہ ۷۰ تک کو کوئی  
 عبارتیں منقول ہیں اور اس خوبی سے انکی توثیق ہے کہ اب سقیا مت تک کسی سنی صاحب کو حال انکار نہیں  
 ہو سکتی شغل دوم ذکر تو اتر و شہرت حدیث غریب قسم میں واضح ہو کہ کتاب  
 مستطاب عالمی تقدیر عقبات الانوار کہ جس کا ذکر کر رہو چکا ہے وہ اس کا اگر یہ مقصود جواب پر باب ختم تحفہ انوار شہر  
 کہ مبحث امامت میں شاہ عبدالعزیز صاحب ذکر لکھا ہے اور دوسرے دو منہج میں منہج اول میں بات کا بیان ہے  
 اور دوسری بہت سی مجلدات ہیں اور منہج ثانی میں اعماد میں کا بیان ہے اور دوسری بھی بہت سی مجلدات ہیں  
 اور اکثر انہیں سے چھپکر عرب و عجم و ایران و توران تک شائع ہو گئی ہیں اور حدیث کریمان میں اس کی کچھ  
 ہے کہ جو بجائے خود ایک کتاب کبیر و عظیم ہے چنانچہ یہ جلد کہ جس میں حدیث غریب کا بیان ہے منہج ثانی کی جلد اول ہے  
 اور اس جلد میں دو ہزار دو سو اسی صفحہ میں اور اس جلد کو دو حصے میں پہلا حصہ کہ چارہ سو اکان صفحہ  
 کا ہے اس میں چھ سو صفحہ مطبع مجمع البحرین لودھیانہ میں مطبوع ہوئے ہیں اور چھ سو ایک سے باقی صفحات مطبع مجمع  
 کھنڈ میں ۹۳۰ لکھ جری میں مطبوع ہوئے ہیں اور دوسرا حصہ ایک ہزار اسی صفحہ کا ہے اور مطبع نور کھنڈ میں ۹۳۰ لکھ جری  
 میں دو حصہ کر کے مطبوع ہوئے پہلا حصہ چھ سو اسی صفحہ کا ہے اور دوسرا حصہ تین سو اسی صفحہ کا ہے اب اہل نصرت  
 ملاحظہ کریں کہ بعد ان کے رد و خوار کر سنبوں کا حدیث غریب میں کچھ گفت گو کرنا کہ قدر او کو کر شرم و حیا و غیرت پر لالت کرنا  
 ہاں البتہ اگر وہ مرویدان ہیں تو انکو چاہیے کہ پہلے اس کتاب مستطاب کا جواب لکھیں بعد اس کے میدان مناظرہ میں قدم  
 رکھیں اور علمائے شیعہ میں سے بھی اب اس سے زیادہ اور کوئی شخص کیا لکھ سکتا ہے اس بندہ ضعیف و نحیف نے  
 ان شخص میں کچھ کہ اس مبحث غریب قسم میں لکھا ہے بعض اس میں سے بھی اس کتاب مستطاب سے ماخوذ ہے اور کچھ کہ میں نے  
 اس سے اخذ کیا ہے اسکو تلافی دیا ہے اور کچھ کہ اس کتاب کے علاوہ میں نے لکھا ہے اسکی نسبت میں ہر قدر  
 کہہ سکتا ہوں کہ ہر گلے رازنگ و بوسے دیگر است و اوچو کہ خباب قدسی ناب مصنف کتاب لا جواب مذکور کتاب  
 شراہ نے اکثر روایات اہل سنت و جماعت کا کہ جواب غریب قسم میں اس اعتبار کر لیا ہے لہذا کچھ میں نے خود ترمیمی

کتابوں میں لکھ کر دیا اور میں موجودہ آثار اجداد اللہ خطبہ غریب میں نے حضرت امام محمد باقر کی حدیث سے لکھا ہے وہ اس کتاب میں نہیں ہے اور اس کے ہونی کی کوئی وجہ نہ تھی اس سبب سے کہ علماء اہل حق کا ہمیشہ سے ہی دست و پاز کہ اہل خلاف کو مقابلے میں اپنے پامانی کتابوں سے کچھ نہیں لکھتے اور نہیں کی کتب مقبرہ سے ان کو قائل کر دیتے ہیں اور میں نے بھی اسی امر کا اقرار کیا ہے لیکن جن وجوہ سے کہ اس خطبہ مبارک کو نقل کیا ہے ان کو نقل نقل بیان بھی کر دیا ہے اور چونکہ یہ خطبہ اس کتاب میں نہیں ہے لہذا بعض اجراء اسکے کہ جو میں نے سنو گئی کتاب سے ثابت کیے ہیں وہ بھی نہیں ہیں مثلاً شان نزول یہ انما ولکم اللہ و دیگر آیات و احادیث کو اور جو بزرگہ حدیث غریب سے متعلق ہیں وہ کثیر موجود ہیں اس جگہ غریب کا پہلا حصہ چارہ سو اکاون صفحے کا ہے وہ کل حصہ اثبات و اثبات حدیث غریب میں لکھا گیا ہے اور بعض متعصبین علماء و محدثین اہل سنت نے اس حدیث مبارک میں جو شبہات و شکوک وارد کیے ہیں ان کی رد و فیض خود سنو گئی کتابوں سے ایسے دلائل و براہین کے ساتھ لکھی ہے کہ کسی عالم غی کو اب یہ جرات و جسارت نہیں ہو سکتی کہ اس حدیث کی صحت و قوت میں کچھ کلام کر سکے اور وہ مار سکے میں نے پہلے جانتا تھا کہ اس کی تکفیر کر کے اس مقام پر کچھ لکھوں مگر خدا مقرر ہو جائے کہ اول یہ کہ طول بت ہو جاتا دو **دوسرے** کہ یہ لطف تغیر و تحریر مولف خیر مصنف تغیر باقی نہ رہتا اس سبب سے کہ بارہ سو اکاون صفحہ میں ایک ایسی مسلسل تغیر و تحریر ہے کہ ان میں سے بعض مطالب کے انتخاب کرنے میں دونوں بعض کچھ لطف نہیں ہے تیسرے یہ کہ خود واعظ صاحب کہ جو اتفاقات زیادہ سے میرے مخاطب قرار پائے ہیں ان کو اس حدیث کی صحت میں کچھ کلام نہیں لکھتا جس شخص کے لیے میرا یہ رسالہ مجاہد کافی ہو وہ اس کتاب مستطاب لا جواب کی طرف رجوع کرے حالانکہ من لا یفنیہ الیسیر لا یفنیہ الا کثیر اللہ بقدر لکھتا ہوں کہ شاہ عبد العزیز صاحب دہلوی نے اس حدیث شریف کی روایت کو تحفۃ اثنا عشرین فقط پریدہ بن الحصبی الاسلامی کی طرف منسوب کیا ہے کہ جو ایک صحابی تھے اور جناب مصنف اعلام و مولف نہام نے اس جگہ کے اوائل میں اہل سنت و جماعت کے علماء سے اعلام کے کلام سے ثابت کر دیا ہے کہ سو صحابہ سے زیادہ نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اس جگہ غریب کا دوسرا حصہ کہ جو ایک نثر آٹھ صفحے کا ہے اور میں مطلع نور لکھنؤ میں دو حصے کر کے چھپا ہے وہ مشتمل ہے فوائد کثیرہ پر اور ان میں سے بعض فوائد کو انشا اللہ تعالیٰ میں اس کتاب میں نقل کرونگا اس شاع میں فقط اس قدر لکھتا ہوں کہ اس حصہ کے نصف اول کے صفحہ ۱۷ سے صفحہ ۲۵ تک ایک سو تیرے کلمات اعلام و محدثین و عظام و محققین

غلام ہست و جماعت کو حفظ نام مذکور میں کہ جنہوں نے اس حدیث شریف کی روایت کی ہر اور اپنی کتابوں میں لکھا ہر اور انہیں سے اکثر اشخاص کی تاریخ ولادت و وفات تک لکھی ہے و نیز اس کی تصریح کر دی ہے کہ دوسری صدی میں اس قدر تھے اور تیسری میں اس قدر اسی طرح پیرہویں صدی تک بعد و کچھ صفحہ ۲۷ سے صفحہ ۴۴ تک ان علماء کی عبارتیں ان کی کتابوں سے نقل کی ہیں اور ان کی توثیق اور علمائے اہل سنت کے کلام سے اسطرح کر دی ہے کہ کوئی سنی انہیں سے کسی ایک عالم کی بھی قدح نہیں کر سکتا اور اگر کرے تو اپنے کل علماء و محدثین سے کہ جنہوں نے ان کو کوئی تعریف لکھی ہیں اب تک پڑھے چونکہ وہ خط صاحب وزیر و نئے دیگر امثال و اقربان و خندان کو اس حدیث کی صحت میں کچھ کلام نہیں ہے اور خوف طوالت بھی مانع ہر لہذا میں ان علماء سے بعض کی عبارتیں بھی بیان نقل کرنا کچھ ضرور نہیں سمجھتا ہوں جسکا جی چاہے وہ اس کتاب تطاب کی طرف رجوع کرے شعاع سوم ذکر سبب اختلاف الفاظ حدیث غریب میں کہ جو سینوں کی کتابوں میں ہو گیا ہے واضح ہو کہ ان حضرات نے اس آفتاب بہت کو انعام اور اس نور ولایت کو اطفال میں بہت سی اشک و رگڑ کرنا تھا عاتبا کہ میں چھپانے سے چھپتا ہے اور نور خدا کہیں بھانے سے بھتا ہے یریدون لیطفئوا نور اللہ بافواہم ویابی اللہ الا ان یتلوا سورۃ ولو کراہوا لکافرون اس امر کے متعلق جو روایت میں ان کا بکلیہ انکار تو کر نہیں سکتے تھے لہذا مجبوراً بعض کو اپنی کتب احادیث و تاریخ وغیرہ میں نقل کیا اور خطبہ مذکورہ کے بعض اجزاء الفاظ کو کہ جنکو اپنے عزم فاسد میں باب امامت علی بن ابیطالب میں صریح نہیں جانتے تھے اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور اسی سبب سے اونکے یہاں اس حدیث کے الفاظ میں بہت اختلاف ہو گیا ہے کہ بعض علماء و محدثین نے اس خطبہ کے کچھ الفاظ نقل کیے ہیں اور بعض نے کچھ اور بعض نے ان الفاظ مبارکہ کا بیان فرمایا مقام غریب میں لکھا ہے اور بعض نے دیگر مقامات میں حالانکہ یہ الفاظ بھی کہ جو ان کے یہاں مشہور ہیں تمام حجت و اثبات امامت و خلافت شاہ ولایت کے لیے کافی و وافی ہیں و لکن لایسعون کل الفاظ مختلفہ کا لکھنا تو نہایت دشوار ہے اور اس کتاب میں گنجائش بھی نہیں لیکن بعض الفاظ کو میں چند شعاع میں نقل کرنا چاہتا ہوں تاکہ ناظرین کو معلوم ہو جائے گا کہ ان لوگوں نے اس نور کو اطفال میں کیا کیا حیلہ سازبان کی ہیں پس یہ شعاع سوم تنظیم و تدبیر ہے اللہ اعلم لا معذرتہ کا شعل چہارم ذکر حدیث ثقلین میں واضح ہو کہ جناب رسول خدا

یوں تو کشتی مقامات میں انھوں کا کاکم بن نظام ارشاد فرمایا ہے کہ میں تم لوگوں کے درمیان میں دو چیزیں  
 گر اندر اور سفینے چھوڑتا ہوں کہ اگر تم ان دونوں کے ساتھ تک کرو گے تو ہرگز میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے  
 ایک میں سے کتاب ہے اور دوسری میری اہلیت کہ جو میری عمرت میں یہ دونوں ہرگز ایک دوسرے سے  
 جدا نہ ہو گئے ہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر وارد ہوں۔ اور اسی کو حدیث ثقلین کہتے ہیں لیکن اس خطبہ  
 مبارکہ میں جو اس حدیث کا ذکر فرمایا ہے اب بعض محدثین سنیہ نے یہ حرکت کی ہے کہ اس خطبہ مبارکہ  
 مذکورہ میں سے فقط حدیث ثقلین کو بالفاظ مختلفہ نقل کیا ہے اور باقی سب اوڑا دیا ہے فنو احتیاطاً ماذکور  
 اخیر میں ایک مسلم بن الحجاج قشیری البیضا پوری ہیں کہ بخاری صحیح کو اہلسنت و جماعت بہت صحیح سمجھتے ہیں اور  
 بعض ائمہ میں سے اسکو صحیح بخاری پر بھی ترجیح دیتے ہیں انھوں نے اس حدیث کو اس طرح لکھا ہے صحیح مسلم جلد دوم  
 مطبوع مطبع الفارسی واقع دہلی ص ۲۷۹ حدیثی زہیر بن حرب و شجاع بن محمد جمیعاً عن  
 ابن علیہ قال زہیر حدثنا اسمعیل بن ابراہیم حدثنا ابو حبان حدثنا یزید بن جبران قال  
 انطلقت انا و حصین بن سبرۃ و عمر بن مسلم الی یزید بن ارقم فلما جلسنا الیہ قال  
 لہ حصین لقد نقتب یا زید خیراً کثیراً دایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سمعت  
 حدیثہ و غزوت معہ و صلیت خلفہ لقد نقتب یا زید خیراً کثیراً حدثنا یا زید ما  
 من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا بنی النبی واللہ لقد کبرت سنۃ و قد عمیدی و  
 نسیت بعض الذی کنت اعمی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فماتل شئتکم فاقبلوہ  
 و ما الا فلا تکفونیہ ثم قال قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومافینا خطیباً عام یدعی  
 خیار بین مکہ و المدینۃ فحمد اللہ و انشی علیہ و وعظ و ذکر ثم قال اما بعد لا یتکلم  
 الناس فانما انا بشر یوشک ان یاتی رسول ربی فاجیب وانا تارک فیکم ثقلین  
 اولھما کتاب اللہ فیہ الھدی و النور فخذوا بکتاب اللہ و استمسکوا  
 بہ فحش علی کتاب اللہ و رغب فیہ ثم قال و اھل بیتہ اذکرکم  
 اللہ فی اھل بیتہ اذکرکم اللہ فی اھل بیتہ اذکرکم



کہ علاوہ زید بن ارقم کے اور بہت سے صحابہ بھی وہاں موجود تھے پھر ان میں سے کسی اور شخص کی زبانی کیوں نہ لکھا  
 کیا زید بن ارقم کی طرح صحابہ یا اس خطبہ کو بھول گئے تھے سوال دوم یہ کہ جناب رسول خدا نے  
 غدیر خم میں فقط حدیث ثقلین ارشاد فرمائی تھی یا جناب مولیٰ المؤمنین علی بن ابی طالب کے ہاں میں بھی کچھ کہا تھا اگر  
 شق اول کو اختیار کریں گے تو صد ہا محدثین و علماء سے سفید کی تکذیب لازم ہوگی کہ جنھوں نے حدیث من کنت  
 مولاً فعلى مولاً اور اسکے امثال کی روایت کی ہے اور یہ صحیح و سدید و کتب میں اس کو لکھا ہے بلکہ اکثر  
 صحابہ کی بھی تکذیب ہوگی کہ جنھوں نے اس حدیث مبارک کی روایت کی ہے اور ہم لکھ چکے ہیں کہ کتاب عقبات  
 الانوار کے جلد غدیر کے پہلے حصے میں بارہ سو اکاون ہفتہ اس حدیث کے متواتر ہونے میں لکھے گئے ہیں اور دوسرے  
 حصے میں محدثین و علماء اہلسنت میں سے ایک سو تیرے آدھوں کا نام لکھا ہے کہ جنھوں نے اس حدیث  
 شریف کی روایت کی ہے اور اپنی اپنی کتابوں میں نقل فرمایا ہے اور اسی کو حدیث غدیر کہتے ہیں اور اگر شق  
 دوم کو اختیار کریں گے تو تعجب غلام مسلم صاحب جناب ولایت تاب سزا بت ہو جائیگا کہ انھوں نے  
 اپنی صحیح غیر صحیح میں مطلق اس حدیث شریف کا ذکر نہیں فرمایا اور اگر اس قدر ہمارا کلام انبات مہذبیت و عباد  
 مسلم صاحب میں کافی ہو تو ہم اس بات کو ثابت کی دیتے ہیں کہ خود انھیں زید بن ارقم سے احادیث کثیرہ طرق  
 متعددہ سے کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں مرقوم ہیں کہ انھیں سے بعض میں انھوں نے فقط حدیث غدیر  
 کی روایت کی ہے اور بعض میں حدیث ثقلین و حدیث غدیر دونوں کا ذکر فرمایا ہے غرض جس مقام پر جو کچھ مناسب  
 معلوم ہوا وہ کہہ دیا ہے پھر انھیں سے مسلم صاحب نے اپنی صحیح میں کسی روایت کو کیوں نہیں لکھا چنانچہ مسند  
 امام احمد بن حنبل کے جزو راجع مطبوع مطبعہ بیروتیہ مصر ذیل احادیث زید بن ارقم ص ۳۶۸ میں یہ حدیث  
**حدثنا عبد الله حدثني ابي ثناء بن عمرو ثنا عبد الملك اليماني ابن ابي**  
**سليمان عن عطية العوفي قال سئلت زید بن ارقم فقلت له ان ختالی حدثني**  
**عنك بحديث في شأن علي رضي الله تعالى عنه يوم غدیر خم فانا احب ان اسمعه**  
**منك فقال انكم معشر اهل العراق فيكم ما فيكم فقلت له ليس عليك مني**  
**باس قال نعم كذا يا لحجفة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم البينا ظهرا**





اولیٰ بکل مومن من نفسه قالوا بلی قال فمن کنت مولاه فانی علیاً مولاه  
 اللهم عاد من عاداه ووال من واولاه **ترجمہ** مومن سے کہ  
 جسکی کنیت ابو عبد اللہ تھی پسناوند کو رتن منقول ہے کہ اوسنے کہا کہ زید بن ارقم کہتا تھا اور میں سنتا تھا  
 کہ اوتے ہم ساتھ رسول خدا کو ایسے میدان میں کہ وہ وادی میں کہلاتا تھا پس حکم کیا آپؐ فرمایا اوسے نماز کرو  
 اور نماز پڑھی آپؐ دوپہر کی گرمی میں زید نے کہا کہ بعد اوسکے خطبہ رشا کیا آپؐ نے ہم کو گوشت دیا کیلئے  
 جناب رسول خداؐ کے سایہ کے لیے ایک کیر اکیلے کے درخت پر ڈال دیا گیا تھا کہ جو پکے حفاظت ہو پس فرمایا  
 کہ کیا تم لوگ نہیں جانتے ہو کیا تم لوگ نہیں گواہ دیتے ہو کہ میں اولی ہوں ساقہ ہر مومن کے اوسکے نفس سے  
 سب نے کہا کہ ہاں جی فرمایا آپؐ نے جس جس شخص کا کہ میں مولی ہوں تحقیق علیؑ بھی اوسکا مولی ہے بار خدا یا  
 دشمن کہ تو اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسکو یعنی علیؑ کو اور دوست رکھ تو اوس شخص کو کہ جو دوست رکھے اوسکو  
 انستہی اس حدیث کی نقل کرنے سے چند فائدے حاصل ہوئے اول یہ کہ زید بن ارقم پہلی حدیث میں جن الفاظ کے  
 سننے کا عصبہ ہے تمنا نہیں کیا تھا انکو خود یہاں اپنی زبان سے بیان کر دیا و دوم یہ کہ ثابت ہو گیا کہ سب غیر خیم  
 میں جناب رسول خداؐ نے خطبہ رشا فرمایا ہے تو وہ پیکر وقت اور شدت گرمی کی تھی اس سبب سے کہ قول زید بن ارقم میں  
 جو تعبیر کی نظر ہے وہ ان دونوں باتوں پر دلالت کرتی ہے سو ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہاں کی روایت میں جو حضرت امام  
 محمد باقرؑ نے منقول ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا کہ اوسکو حکم دیا کہ لوگوں کو نماز جماعت کر لیے بلاتے وہ قول  
 زید بن ارقم سے بھی ثابت ہو گیا و نیز اسی مسند کے اسی مجدد کے ص ۵۳ میں یہ حدیث منقول ہے **حدیث**  
 عبد اللہ حدیثی ابی ثنا حسین بن محمد وابو نعیم المغنی قال انشا فطر عن ابی الطفیل  
 قال جمع علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ الناس فی الرحبہ ثم قال لهم انشد اللہ اکل امرئ مسلم  
 سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یوم عذیر خیم ما سمع لمتا  
 قام فقام ثلثون من الناس فقال ابو نعیم فقام ناس کثیر فشهدوا  
 حین اخذہ بیدہ فقال للناس اتعلمون انی اولی بالمومنین  
 من انفسہم قالوا نعم یا رسول اللہ قال من کنت مولاه فیذا مولاه

اللہ عز و آل من والاہ وعاد من عاداہ قال فخرت وکان فی نفسہ شیئاً  
فلقی زید بن ارقم فقلت لہ ائی سمعت علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول  
کذا قال فما تنکر لسمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک  
ترجمہ ابو الطفیل سے: بناؤ نہ کہ تین منقول ہے کہ اوسنے کہا کہ حج کیا لوگون کو علی نے مقام حبہ میں حبس  
اوسکے کہا اون لوگون سے کہ میں قسم دلوں تا ہوں اللہ کی ہر دستان کو کہ جسے رسول اکرم نے روزِ غدیر  
کچھ کہتے ہوئے سنا ہو وہ کھڑا ہو جائے پس کھڑے ہوئے پس آدمی اور ابو نعیم نے کہا کہ بہت سے  
آدمی کھڑے ہوئے اور گو اسی دی کہ بسوقت جناب رسول خدا نے علی کا ہاتھ پکڑا تھا تو فرمایا تھا لوگون سے  
کہ آیا جانتے ہو تم اس بات کو کہ میں اوسے ہوں ساتھ بیٹھوں گے لوگوں کی جانوں سے سب سے کہا کہ ہاں  
جانتے ہیں اے رسول خدا فرمایا آپ نے کہ جس شخص کا میں مولی ہوں پس یہی یعنی علی اوسکا مولی ہے بارخدا  
دوست رکھو تو اوس شخص کو کہ جو دوست رکھے اوسکو اور دشمن رکھو تو اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسکو ابو الطفیل نے  
کہا پس میں باہر نکلا اور گویا میرے دل میں کچھ شک تھا پس ملاقات کی میں نے زید بن ارقم سے اور اوس  
کہا کہ میں نے علی کو ایسا ایسا کہتے ہوئے سنا ہے اوسنے جواب دیا کہ پھر تو کیوں انکار کرتا ہے میں نے  
خود رسول خدا کو یہی علی کے باب میں کہتے ہوئے سنا ہے انتہی اس حدیث کے نقل کرنے سے دو فائدے  
حاصل ہوئے اول یہ کہ اکثر صحابہ نے حدیث شریف کو بخوبی جانتے تھے دوم یہ کہ زید بن ارقم نے لفظ اللہ عز و آل  
من والاہ وعاد من عاداہ کے سننے کا اقبال کیا جب یہ معلوم ہو گیا تو اب اون روایتوں کو سنئے کہ میں انھیں  
زید بن ارقم نے حدیث ثقلین اور حدیث غدیر کو ساتھ ہی بیان کیا ہے چنانچہ نصائیر نسائی مطبوعہ مصر  
شمارہ طبع اولی کو ص ۷۰ میں منقول ہے (بخاری، احمد بن المشنی قال حدثنی یحیی بن  
معاذ قال اخبرنا ابو عوانہ عن سلیمان قال حدثنی اجیب بن ابی ثابت  
عن الطفیل عن زید بن ارقم قال لما دفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
من حجة الوداع ونزل عند یرخام امر بدوحات فقمین ثم قال کائن  
وعیت فاجبت وانی تارک فیہ الثقلین احدهما اکبر من الاخر کتاب اللہ

وعترتی اہل بیتی فانظروا کیف تختلفون فیہما فانہما لکن یفترقا حتی یرد  
 علی الحوض ثم قال ان الله مولای وانا اولی کل مومن ثم انه اخذ بید علی  
 رضی اللہ عنہ فقال من کنت ولیہ فہذا ولیہ اللہم وال من واکلا  
 وعاد من عاد اہ فقلت لزیید سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ  
 واثہ ما کان فی الدوحات احدا لاراء بعینہ وسمعہ باذنیہ  
 ترجمہ ابو الطفیل نے زید بن اقرع سے ہارسناد مذکور میں روایت کی ہے کہ جب جہت کی خباب رسول خدا نے  
 حج و طے سے ورازل ہوئے غزیرہ میں سکم دیا پس دھتوں کے نیچے صاف کیا گیا بعد اسکے فرمایا  
 اے گویا میں بلایا گیا ہوں پس میں نے جانا بقول کیا ہے اور میں تم میں دو خیرین گران قدر چھوڑنے والا ہوں  
 ایک انہیں کی بڑی ہر دوسری سے کتاب خدا کی اور عترت میری کہ جو میرے اہلبیت میں پس دیکھو تم  
 کیا کرو گے تم میرے بعد اوں دونوں کے حق میں پس تحقیق وہ دونوں سرگز نہ جہاد ہونگے ایک دوسرے سے  
 یہاں تک کہ وارد ہوں میرے پاس جو ص کو نثر پر بعد اسکے فرمایا کہ تحقیق اللہ میرا ولی ہے اور میں ہر مومن کا ولی ہوں  
 بعد اسکے علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ جسکامین ولی ہوں اوسکایہ ولی ہے بارخدا یادوست رکھو تو اوس شخص کو کہ  
 جو دوست رکھو علی کو اور دشمن رکھو تو اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسکو ابو الطفیل کہتا ہے کہ میں نے زید سے کہا  
 کہ تو نے رسول خدا سے سنا ہے اسے جواب دیا کہ ہاں اور کوئی شخص دھتوں میں ایسا نہیں تھا کہ جس نے اپنی  
 آنکھ سے نہ دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے نہ سنا ہو انتہی اس عبارت میں مجھ کو خیر غلطیان کا تب کی معلوم  
 ہو میں چونکہ تصانیف افضل المتکلمین خباب مولوی حامد حسین صاحب طب راہ جامع ہوتی ہیں لہذا کتاب  
 عبقات الانوار مجلد حدیث الثقلین کہ جو مجلد ثانی عشر ہے منہج ثانی کا اور مطبع مطلع الانوار میں چھپا ہوا و سکی  
 طرقت میں نے رجوع کی اور اوسکے ص ۱۴۲ سے ۱۴۳ تک یہ حدیث نقلی معلوم ہوا کہ امین جو یحییٰ بن عساذ  
 لکھا ہے یہ وہ یحییٰ بن عساذ ہے اور جو ابو الطفیل لکھا ہے وہ ابی الطفیل ہے اور دفعہ جو امین لکھا ہے وہ رجیع ہے اور  
 سمعہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد لفظ قال نعم سہو کا تب سے رہ گئی ہے چونکہ نقل مطابق اصل کے  
 ہونا چاہیے لہذا میں نے متن میں تو ان الفاظ کی تصحیح نہیں کی لیکن ترجمہ صحیح لکھا ہے اسکے سوا اور بھی بعض

الفاظ میں اختلاف تھا لیکن چونکہ ان کے سبب ترجیح میں کچھ حرج تصور نہ تھا لہذا میں نے اس سے کچھ تعرض نہیں کیا  
 خیر یہ تو مجھے تعرض تھا اب جاننا چاہیے کہ اس حدیث کی نقل کرنے سے چند فوائد حاصل ہوں گے فائدہ اول  
 یہ ہے کہ زید بن ارقم نے حدیث نقلین اور حدیث غدیر کو ساتھ ہی بیان کیا ہے فائدہ ثانیہ یہ ہے کہ جناب رسول خدا  
 نے اپنے بھائی جعفر بن ابی طالب کے باب میں وصیت کی ہے اسی طرح اپنی عورت کے باب میں بھی وصیت کی  
 ہے ایک دوسرے میں کچھ فرق نہیں کیا فائدہ ثالثہ یہ ہے کہ عبارت حدیث سے معلوم ہوا کہ مولیٰ اور ولی کی  
 حدیث میں ایک ہی معنی ہیں جن معنوں میں کہ اللہ جل شانہ جناب رسول خدا کا مولیٰ ہے اور ان معنوں میں جناب رسول خدا  
 ہر مومن کے ولی ہیں اور جن معنوں میں کہ جناب رسول خدا ہر مومن کے ولی ہیں ان معنوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ  
 کے ولی ہیں اس سبب کہ لفظ حدیث میں کوئی فارق نہیں ہے پس اس بات سے ثابت ہو گیا کہ سوائے مولیٰ اور ولی  
 کے اور کوئی معنی لفظ مولیٰ اور ولی کے اس حدیث میں مراد نہیں ہو سکتی پس حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب جو اس  
 لفظ کی نسبت ہے اور اس سے مراد الوہیت ہے اور جناب رسول خدا کو اور جو اس لفظ کا اطلاق ہے اس سے مراد نبوت  
 ہے اور حضرت علی کے اور جو اس لفظ کا اطلاق ہے اس سے مراد امامت ہے اس سبب کہ سوائے اللہ اور اس کے رسول  
 اور امام کے کہ جناب رسول خدا کو کوئی شخص مومن کے لیے ولی یا تصرف نہیں ہو سکتا فائدہ چہارم یہ ہے کہ  
 فائدہ رابعہ یہ ہے کہ اس حدیث میں لفظ مولیٰ کی جگہ لفظ ولی ہے اور ہمارے یہاں خطبہ میں لفظ مولیٰ و  
 ولی دونوں موجود ہیں پس اس حدیث سے ایک لفظ اس خطبہ مبارکہ کی اور ثابت ہوا فائدہ خامسہ  
 یہ ہے کہ زید بن ارقم نے جو روایت عطیہ بنی میں لفظ اللہ وال بنی اللہ و عوامین عوامہ کیسے کا اقبال نہیں  
 کیا تھا اس حدیث میں اس کو خود اپنے منہ سے بیان کر دیا فائدہ ششم یہ ہے کہ خود زید بن ارقم کی قول  
 سے معلوم ہوا کہ مقام غدیر میں جب قدر لوگ موجود تھے سب جناب رسول خدا اور جناب امیر کو اپنی آنکھ  
 سے دیکھا اور اس حدیث مبارکہ کو اپنے کانوں سے سنا اور ظاہر ہے کہ جب جناب رسول خدا حج و عمرہ سے  
 فارغ ہوئے ہیں تو ہزاروں آدمی آپ کے ساتھ تھے اور بعض کتب مشیرہ اہل سنت و جماعت سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ اول لوگوں کی تعداد لاکھ آدمیوں سے زیادہ کی تھی اور یہ کثرت محل اختلاف فریقین نہیں ہے  
 پس اس سے زیادہ شہرت کسی حدیث کی کیا ہو سکتی ہے کہ لاکھ سے زیادہ ہزاروں آدمیوں نے اس کو

اپنے کان سے سنا ہے و نیز اسی کتاب خاص میں نسائی کی صفحہ ۱۶ میں ہے (انجربا) قتیبہ عن  
 سعید قال حدثنا ابن عدی عن عوف عن میمون انہ عبد اللہ قال لیس  
 بن ارقم قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحمد اللہ واثن علیہ ثم  
 قال السعة تعلمون انی اولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلی نشہد لانت اولی  
 بكل مؤمن من نفسه قال فانی من کنت مولاہ فہذا مولاہ  
 واخذ بید علیؑ ترجمہ زید بن ارقم سے باسناد کوثر بن منقول ہے کہ کھڑے ہوئے خباب  
 رسول خداؐ پس حمد و ثناء آئی بجالاے بعد اؤ کر فرمایا کہ تم لوگ نہیں جانتے ہو کہ میں اولی ہوں ساتھ  
 ہر مومن کے اس کے نفس سے سب کے کہا کہ ہاں ہم گواہی دیتے ہیں کہ تحقیق آپ اولی ہیں ساتھ ہر مومن کے  
 اس کے نفس سے فرمایا کہ پس تحقیق جس شخص کا کہ میں مولى ہوں پس یہ بھی اس کا مولى ہے اور ساتھ علیؑ کا پکڑ لیا  
 انتہی و نیز کتاب کنز العمال جلد ۱۸ میں کتاب الفضائل مطبوع نظامیہ حیدرآباد کے ص ۱۳۹۰  
 میں یہ حدیث ہے (مسند زید بن ارقم) عن ابی الطفیل عامر بن واثلہ قال لما رجع رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم من حجۃ الوداع فنزل غدیر خم امر بید و حات  
 فقام ثم قال کان قد دعیت فاجبت انی قد رکت فیکم الثقلین  
 احدهما اکبر من الاخر کتاب اللہ جل مدد و من السماء الی الارض و  
 عذرتی اہل بیتی فانظروا کیف تخلفونی فیہما فانہما لکن یتفرقا حتی یردوا  
 علی الحوض ثم قال ان اللہ مولاہ انما اولی کل مؤمن ثم اخذ بید  
 علیؑ فقال مکبت ولیفعلی ولیہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکاہ وعاذ من عاذاہ  
 فقلت لرید انت سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما کان فی  
 الدوحۃ احد الا قد راہ بعینہ وسمعتہ باذنیہ (ابن جریر) ترجمہ ابو الطفیل عامر بن واثلہ نے زید  
 بن ارقم سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ جب مہبت کی رسول خداؐ نے حج و عمرہ سے واپس  
 نازل ہوئے غدیر خم میں تو حکم دیا پس دونوں کے نیچے صاف کیا گیا بعد اؤ اس کے کھڑے ہوئے اور فرمایا

اگر گویا میں بتایا گیا ہوں پس میں نے جانا قبول کیا ہے تحقیق میں نے چھوڑا ہے تم لوگوں میں دو گران قدر پیروں کو  
 کیا ایک دن میں سے بڑی ہے دوسری سے کتاب خدا کی ہے کہ چاہک رسی ہے لٹکی ہوئی آسمان سے  
 زمین تک اور عزت میری کہ جو میرے اہلبیت میں پس دیکھو کہ کیا کر کے تم لوگ میرے بھائیوں و دونوں کے  
 حق میں پس تحقیق میں دونوں ہرگز نہ جدا ہوں گا ایک دوسرے سے یہاں تک کہ وار دہوں میرے باطن کو تو میرے  
 بھائیوں کے فرمایا کہ تحقیق اللہ میرا مولیٰ ہے اور میں ہر مومن کا ولی ہوں بھائیوں کے علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ جس کا  
 میں ولی ہوں پس علی اور کا ولی ہے یا رضا یا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ جو دوست رکھو علی کو اور دشمن رکھو تو اس  
 شخص کو کہ جو دشمن رکھے علی کو ابو اطفیل کہتا ہے کہ پس میں نے زید سے کہا کہ تو نے رسول خدا سے سنا ہے  
 جواب دیا کہ کوئی شخص دشمنوں میں لیا نہیں تھا کہ جس نے اپنی آنکھوں سے نہ دیکھا ہوا اور اپنے کانوں سے نہ سنا  
 انتہی یہ حدیث بہم وجوہ مطابق ہے اس حدیث کے جو میں نے خصائص شامی مطبوع مصر کے صفحہ ۴  
 نقل کی ہے بعض ایسے الفاظ کا التباس فرق ہے کہ اوٹنے معنی و مطلب میں کچھ فرق نہیں ہو سکتا نہ ابو جعفر نہ ابوالکاس  
 حدیث کی نقل کرنے سے حاصل ہوئے تھے اور میں نے بیان کیے تھے وہ اس سے بھی حاصل میں فلاخیز  
 و نیز اسی کتاب کے اسی صفحہ میں ایک سطر کے فاصلے کے حدیث مذکور سے مرقوم ہے (ایضاً) عن  
 میمون ابی عبد اللہ قال کنت عند زید بن ارقم فجاء رجل فقال عن علی فقال  
 کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر بدین مکہ والمدینۃ فنزلنا  
 مکاناً یقال لہ عند یرخم فاذا فی الصلوة جامعہ فاجتمع الناس فحمد اللہ  
 واثی علیہ ثم قال یا ایہا الناس الت اولی بکل مومن من نفسه قلنا بیل  
 یا رسول اللہ نحن نشہد انک اولی بکل مومن من نفسه قال فانی من  
 کنت مولیہ فخذ اموالا واخذ بید علی ولا اعلمہ الا قال اللہم  
 وال من الہ وعاد من عاد (بن جریر) ترجمہ میمون ابو عبد اللہ سے منقول ہے کہ اوٹنے کے کہنا کہ میں زید  
 بن ارقم کے پاس تھا کہ ایک شخص آیا اور اوٹنے علی کے باب میں سوال کیا پس زید نے کہا کہ ہم رسول خدا  
 کے ساتھ سفر میں تھے درمیان مکہ اور مدینہ کے پس وترے ہم ایسے مقام میں کہ وہ غریب تھا تو اس نے

کی گئی کہ الصلوٰۃ جامعۃ پس جمع ہو کر لوگ پر جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس کے فرمایا کہ اے  
 گروہ مردم کیا میں نہیں ہوں اولیٰ ساتھ ہر مومن کو اس کے نفس سے سب نے کہا کہ ہاں ای رسول خدا ہم کو اسی دیتے  
 ہیں اس بات کی کہ آپ اولیٰ ہیں ساتھ ہر مومن کو اس کے نفس سے فرمایا رسول خدا نے کہ پس جس شخص کا میں لا ہوں  
 پس یہ بھی اس کا مولیٰ ہو اور پھر لیا ہاتھ علی کا زید بن ارقم کہتے ہیں کہ اور میں نہیں جانتا کہ جناب رسول خدا نے کیا کیا  
 کہا مگر کہا کہ بار خدایا دوست رکھ اور شخص کو کہ جو دوست رکھو اس کو یعنی علی کو اور دشمن رکھو اس شخص کو کہ دشمن  
 رکھو اس کو یعنی علی کو انتہی اس روایت کو نقل کرنے سے بھی چند فوائد حاصل ہوئے اول یہ کہ ہماری بیان  
 جو روایت حضرت امام محمد باقر سے منقول ہو اور میں نے اس بحث کو شروع میں نقل کی ہے اس میں یہ ہے کہ جناب  
 رسول خدا کو حکم سے منادی نے ندا کی کہ الصلوٰۃ جامعۃ ہی لفظ بعینہ اس میں بھی آئی دوم یہ کہ زید بن ارقم نے  
 جو کہا کہ لا اعلیٰ الا قال اللہم وال من واکلا لہ اس سے ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 کچھ فرمایا تھا کہ زید بن ارقم نے فقط اس قدر بیان کیا اور یہ تہ اور نشان ہے ہمارے بیان کو خطبہ جمعہ مبارکہ کا اور  
 دلیل ہے اس بات پر کہ بعض صحابہ شہل زید بن ارقم خوف حکام جو یا بطبع یا بسبب عداوت یا بسبب قات  
 یحتمل حق امیر المؤمنین کرتے تھے اور پوری حدیث غدیر خم کی نہیں بیان کرتے تھے اور یہی سبب ہے کہ ان کو بیان میں  
 اختلاف ہوتا تھا کبھی اس خطبہ مبارکہ کی کچھ الفاظ بیان کرتے تھے اور کبھی کچھ چنانچہ چند حدیثیں جو میں نے بیان  
 زید بن ارقم سے نقل کی ہیں دیکھ لیجیے کہ اس میں کس قدر اختلاف موجود ہے اب اس سے زیادہ اس مختصر میں تجاویز  
 نہیں ہے جس کا زیادہ تفصیل کو ملاحظہ کریں گویا جی چاہے وہ کتاب تطاب عقاب الانوار کی مجلد اول کی طرف  
 کہ جو مجلد حدیث غدیر ہے اور اس کا بیان مختصر میں کر چکا ہوں اور مجلد ثانی عشر کتاب مذکور کی طرف کہ جو مجلد حدیث  
 ثقلین ہے اور ابھی تھوڑے دن ہوئے یعنی سنہ ۱۳۰۲ ہجری میں مطبع مطاع الانوار لکھنؤ میں چھپ کر شائع ہوا ہے رجوع  
 کرے اس میں بہت سی حدیثیں ان میں زید بن ارقم سے اسی مضمون کی تکلیف کی اور کچھ زید بن ارقم پر موقوف اور مختصر میں ہے  
 اکثر صحابہ نے ان دونوں حدیثوں کی روایت کی ہے اور ان دونوں جلدوں میں یہ دونوں حدیثیں جس تفصیل کے  
 ساتھ لکھی گئی ہیں اب اس نے میں ممکن نہیں ہے کہ کوئی شخص اس سے زیادہ کلمہ کے سوال سوچ یہ ہم پر بھی  
 کہ چھپے ہیں کہ جناب رسول خدا نے حدیث ثقلین کو بہت سی مقامات میں ارشاد فرمایا ہے اور خطبہ غدیر میں بھی ارشاد



گھبراہٹ میں جس صحابہ نے اور کسی مقام میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث نقل کیا اور اس کا بیان کیا اور علماء اہلسنت وجماعت نے اس کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے اس پر تو کو کچھ اعتراض نہیں ہے اعتراض تو اس پر ہے کہ جن صحابہ نے حدیث نقل کی ان کا غیریہ میں فرمایا بیان کیا اور بخون نے حدیث خم غیریہ کا ذکر کیا ہے کہ جس کے بیان کے لیے یہ تھا تمام کیا گیا تھا اور بنی علماء و محدثین نے اس طرح کی روایتوں کو اپنی کتابوں میں نقل کیا اور انھوں نے ان روایتوں کو نقل کیا کہ جس میں حدیث غیریہ کا بیان یا یہ حدیث اور حدیث ثقیلین دونوں ساتھ ہی مذکور ہیں لہذا اب ہم سنیوں سے پوچھتے ہیں کہ آپ کو جن علماء و محدثین نے حدیث غیریہ کو نقل کیا حدیث ثقیلین کے ساتھ اپنی کتابوں میں لکھا ہے وہ لوگ یا وہ صحابہ کہ جن سے اس طرح کی روایتیں کی ہیں یہ سب صادقین یا کاذب اگر کہیں گے صادق تو یا مسلم بن الحجاج شیری کی تکذیب لازم ہوگی اور یا دہلی مٹھبیت و عدوت کا سبب ہے اس کے ساتھ قائل ہونا چاہیے کہ دین و دانت و بخون نے اس طرح کی حدیثیں اپنے صحیح میں درج نہیں کیں اور یا اس بات کو تسلیم نہ کرنا ہوگا کہ وہ ایسے جاہل و زنا واقف تھے کہ ان احادیث پر مطلع نہ تھے اور اگر کہیں گے کہ کاذب تھے تو پھر قضا نے مسلم و بخاری اور نوکیل امثال کر لیکے دیکھے اور باقی اپنے عرب علماء و محدثین مفسرین سے ابراہیم و تبراہیم تمام کرنا چاہیے علماء وہ اسکے کسی جو کوئی ایک حدیث یا روایت ضعیف بھی شیعوں کی کتابوں سے اپنے مطالب کے موافق پاتے ہیں تو اس پر گھبراہٹ کرتے ہیں اور اسے خوشی کے بجولے نہیں سماتے اور جیسے ہی باہر ہو جاتے ہیں اور زمین پر پانوں نہیں رکھتے حالانکہ عند تحقیق وہ بھی ان کو مطلب کے موافق نہیں ٹھہرتی اور ان کی نقل میں کچھ سنی کرتے ہیں انواع اور اقسام کی تلخیص و تفسیر لفظی و معنوی ثابت ہوتی ہے پھر خود ہی بتائیں کہ جب جیم صدر یا خدشہ ان کی کتب معتبرہ سے اپنے مذہب حق کی اثبات میں نقل کریں گے اور نقل اور منقول عنہما میں ایک لفظ اور لفظ کا بھی فرق نہ ہوگا تو کیونکر ان کی محبت تمام ہوگی اور اس طرح ان کا مذہب حق ثابت نہ ہو جائیگا اور بعض مستحبین و جانبدار و جاحدین نامیہ میں کا ایسی احادیث کا نقل نہ کرنا کیونکر ان کے استدلال کا ناقض اور ان کی محبت کا قانع ہوگا اس پر ہم اہل عدل و انصاف سے کہہ سکتے ہیں انھوں نے تعصب و اعتساف کو بردے نہ پڑے ہوں انصاف طلب ہیں کہ مسلم صاحب نے جو حدیث اپنے صحیح میں زید بن رقم سے نکالی ہے خود اس میں ان کا قول موجود ہے کہ واللہ میں بہت بڑھا ہوا ہوں اور زمانہ مفارقت جناب رسول خدا مجھے بہت گزر گیا ہے اور جو کچھ میں یاد رکھتا تھا اس میں سے بعض باتیں

جھول گیا ہوں اور مجھے جو حدیثیں کہ سینہ کی کتب معتبرہ سے بخین زید بن رقم کی روایت سے لکھی ہیں اور جو سینہ کی کتب معتبرہ میں موجود ہیں اور جنہیں بطور اہمیت کے انکو بخین لکھا اور انہیں زید بن رقم نے کہیں اپنے کبریاں و سہو و نسیان کا غرض نہیں پیش کیا تو یہ زیادہ معتبر بھی جائیگی یا وہ کہ جو حدیث مسلم و نقل کی ہے آدمی کا کلام حال صحت حواس و ثبات عقل میں زیادہ معتبر ہوتا ہے یا حالت اشتغال حواس میں علاوہ اسکے ایک دلیل غنا و عبادت اہلیت رسالت علیہم السلام کی بھی اس حدیث مسلم میں موجود ہے اور وہ یہ ہے کہ زید بن رقم نے بعد لفظ الثقلین کے کتاب اللہ کا ذکر کیا ہے اور بعد اسکے و اتمسکوا بہ کہا ہے اور پھر بعد ذکر حدیث و غیب کر اہلیت کا علیحدہ ذکر کیا ہے اور مسلم نے فقط اسی حدیث کو اسو اسطریٰ بنی صحیح میں لکھا ہے تاکہ شبہ ہو کہ استمساک فقط کتاب اللہ کو ساتھ مخصوص ہے اہلیت کو ساتھ تمسک کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہر چند کہ عنوان حدیث کہ انما رک فیکم الثقلین دونوں کو ساتھ تمسک کرنا معائنات کتاب ہے لیکن مسلم صاحب ذوالنسب نے نزدیک وہ حدیث لکھی کہ جس سے ثقلین کے اوسمیں جذباتی لازم آئی اگرچہ یہ معنی وکی ناشکور و مقبول ہو چنانچہ اس حدیث میں یہ فقرہ بھی نہیں فاما انما یفرق قاضی بر دالی الخوض و نیز اس حدیث میں لفظ عسرت نہیں ہے فقط لفظ اہلیت ہے حالانکہ انہیں زید بن رقم سے بہت سی ایسی حدیثیں منقول ہیں کہ جن میں ذکر کتاب اللہ و اہلیت علیہم السلام ساتھ ہی ہو اور دونوں کی بابت میں ایک طرح کی وصیت ہو اور عسرت کا فقط او فقرہ فاما انما یفرق الخ بھی موجود ہو دیکھو اس حدیث کو کہ جو میں نے اسی شجاع چہارم میں خصایص نسانی مطبوع مصر کے ص ۷۷ سے نقل کی ہے و نیز اس حدیث کو کہ جو میں نے ابھی کفر الحال جلد سادس مطبوع نظامیہ کر ص ۷۷ سے نقل کی ہے اور اگر اس قدر کافی نہ ہو تو مخدنا عشرتیکہ کو ملاحظہ کرو کہ اس میں شاہ عبدالغیر صاحب نے اس حدیث کو اس طرح نقل کیا ہے حدیث دوازوہم روایت زید بن رقم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی تارک فیکم الثقلین ما ان تمسکتم بہما لن تضلوا بعدی احدہما اعظم من الاخر کتاب اللہ وعدتی و نیز خود واعظ صاحب نے اسی کتاب جامع الاوصاف کو صفحہ ۷ میں پہلے تو اسی حدیث صحیح مسلم کو نقل کیا ہے اور اسکی نقل میں بھی دو چیزیں کی ہیں ایک یہ کہ اول حدیث کو اوڑا دیا ہے تاکہ یہ ثابت ہو کہ جناب رسول خدا از مقام خم غدير میں یہ حدیث فرمائی تھی اور زید بن رقم کے اشتغال حواس کی کیفیت بھی لوگوں کو معلوم نہوا و اس امر پر بھی کوئی مطلق نہ کہ جناب رسول خدا فرمائی آفرین میں جب کہ آپ کو دنیا سے رحلت کرنے کا یقین ہو چکا تھا یہ وصیت فرمائی تھی دوسرے یہ کہ لفظ انما کہ

فی اہل ثقیل آخر صیحت میں تین مرتبہ ہر اور و اعط صاحب ایک ہی مرتبہ لکھا ہے تاکہ اس باب میں تکرار و تاکید ثابت  
 نہ ہو بعد اسکے اسی حدیث ثقلین کو دوسری روایت میں صفحہ ۸۰ میں طرح نقل کیا ہے کہ ان تارک فیکم الثقلین  
 ما ان تمسکتہ یمالان تضلوا بعدی احدہما اعظم من الآخر کتاب اللہ و حدیثی  
 اہلبیتہ لن یتفردا حق یرد علی الخضر ہر خبر کہ اسی قرائت ثناء و قدوات شاہ و لایت و لایت  
 رسالت میں کافی و وافی ہے لیکن چونکہ ہر طرح تمام محبت و اسکات الہیہ نام منظور ہے لہذا اب لایا گیا  
 ہم اس بات کو سنیں کہ بعض کتب متبرکات میں ہے کہ شیخ مسلم صاحب نے دیر و دراستہ  
 اون روایتوں کو نقل نہیں کیا کہ جن میں مولائیت شاہ و لایت و حدیث ثقلین ساتھ ہی مذکور تھی چنانچہ ہمارے  
 نے کتاب تدریس علی الصحیحین میں مناقب جناب امیر میں لکھا ہے حدیثنا ابو الحسین محمد بن احمد بن  
 تمیم الحنفی ببغداد ثنا ابو قلابہ عبد الملک بن محمد الرقاشی ثنا یحییٰ بن  
 حماد و حدیثی ابو بکر محمد بن احمد بن بابویہ و ابو بکر احمد بن جعفر البراء قال قال اللہ  
 بن جمد بن حنبل حدیثی ابی ثنائیح بن حماد و ثنا ابو نصر احمد بن سہیل  
 الفقیہ بخارے ثنا صالح بن محمد الحافظ البغدادی ثنا خلف بن سالم  
 الحمری ثنا یحییٰ بن حماد ثنا ابو عوانہ عن سلیمان الاعمش قال ثنا  
 حبیب بن ابی ثابت عن ابی الطغیل عن زید بن ارقم رضی اللہ عنہ قال لما رجع  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حجة الوداع و نزل غدیر خم امر بدوحات  
 فقبض قال کانت قد دعیت فاجبت انی ترکت فیکم الثقلین احدہما اکبر من الآخر  
 کتاب اللہ تعالیٰ و حدیثی فانظر و کیف تخلفونی فیہما فانما لن یتفردا حق  
 یرد علی الخضر ثم قال اللہ عز و جل مولای و انا ولیکم کل مومن ثم اخذ بید  
 علی رضی اللہ عنہ فقال من کنت ولیہ فهذا ولیہ اللہم وال من واکلہ و عاد  
 من عادہ و ذکر الحدیث بطولہ ہذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین و لم یخرجا  
 بطولہ شاہد حدیث سلمۃ بن کھیل عن اے الطغیل ایضا صحیح

علی شہر طہما حد ثناہ ابو بکر بن اسحاق و دعلج بن احمد السنجوی  
 قالا انہما محمد بن ایوب ثنا الازرق بن علی ثنا احسان بن ابراہیم الکرمانی  
 ثنا محمد بن سلمۃ بن کھیل عن امیہ عن ابی الطفیل عامر بن واثلہ انہ  
 سمع زید بن ارقم رضی اللہ عنہ قال نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 بین مکہ والمدینۃ عند سمرات خمس دوحات عظام فکنس الناس ما تحت  
 السمات ثم باح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشیۃ فصلی ثم قام خطیباً  
 فحمد اللہ واثنہ علیہ و ذکر ووعظ فقال ما شاء اللہ ان یقول ثم قال  
 ایھا الناس اتی تارک فیکم امرین ان تضلوا ان اتبعتموہما وہما کتاب  
 اللہ واهل بیتہ عترتی ثم قال العلمون انی اولی بالمؤمنین من  
 انفسہم ثلاث مرات قالوا نعم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من  
 کنت مولاه فاعلم مولاه ۱۱ چونکہ یہ کتاب بنی مستدرک حاکم میرے علم میں کسی مطبعہ میں نہیں  
 نہیں ہے اور اس وقت میرے پاس موجود بھی نہیں ہے لہذا میں نے مجلد حدیث الثقلین مطبوعہ مطبعہ الانوار کہ جو مجلد  
 ثانی عشر ہے کتاب عقاب الانوار کا اس کے ص ۱۹۹ سے یہ حدیث نقل کی ہے اور موافق اور مخالف حسب اس  
 بات کو قائل ہیں کہ جناب فردوس تاب مولوی سید حامد حسین صاحب طبائیر شاہ کی نقل میں منقول حدیث سے  
 ایک حرف اور نقطہ کا فرق نہیں ہوتا اب میں ترجمہ لغت ابون ترجمہ عبارت مستدرک ابو عبد اللہ محمد بن  
 عبد اللہ الحاکم الیسا پوری نے اپنی اسناد سے جو کئی طریق سے متن میں مذکور ہیں خریدیں ارقم سے روایت  
 کی ہے کہ حسب وقت رسول خدا فی حجة الوداع سے محبت فوائی اور غدیر خم میں نازل ہوئے تو حکم دیا پس  
 وختون کی نیچے صاف کیا گیا تو پایا کہ گویا میں بلایا گیا ہوں پس میں نے جانا قبول کیا جو تحقیق میں نے تم میں  
 چیزیں گر اللہ چھوڑی ہیں ایک اون میں کی بڑی ہے دوسری سے کتاب خدا کی اور عترت میری پس دیکھو کہ کیا  
 کرو گے تم سیکر بھلوؤں و نون کے حق میں پس تحقیق وہ دونوں ہرگز نہ جدا ہوں گی ایک دوسری ہانگ کہ  
 وار دہوں میرے پاس محض کوثر پر ہر ہلکے فرمایا کہ اللہ عزوجل میرا مولی ہے اور میں ولی ہوں ہر مومن کا

بعد اسے علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ میں جسکا ولی ہوں پس بھی اسکا ولی ہو یا رضایا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ جو دوست رکھ علی کو اور ذکر کیا حدیث کا راوی نے ساتھ طول اس کے کے حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے شش شخصین (یعنی مسلم و بخاری) پر روایتیں نکالا ہوا بخین و دونوں نے اس حدیث کو روایت کیا مسلم و بخاری نے اس حدیث کی روایت نہیں کی انہی اپنی صحیح میں روایت نہیں کیا ساتھ اسکا طول شاذ اسکی حدیث سلمہ بن کہیل کی ہے کہ اسنے بھی ابو الطفیل سے روایت کی ہے اور وہ بھی صحیح ہے شش شخصین پر بعد اسکے حاکم نے اس حدیث کی کہ جو شہادت میں لایا ہے استناد بیان کی ہے شش شخصین پر ابو الطفیل سے کہ جسکا نام عامر بن وائل تھا اسنے زید بن ارقم سے سنا کہ اسنے کہا کہ نازل ہوا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ اور مینہ کے کیلے کے درختوں کے پاس کہ جو پانچ بڑے بڑے درخت تھے پس ان کو گنا جھاڑ دی کیلے کے درختوں کے نیچے چھپ گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور نماز پڑھی بعد اسکی کھڑے ہوئے آپ در انکا ایک خطبہ ارشاد فرماتے تھے پس حمد و ثناء اُتتی بجا لائے اور نصیحت کی اور غلطی اور گناہ کو جو کچھ کہ خدا نے چاہا کہ آپ کہیں بعد اسکی فرمایا کہ ای گر وہ مردم میں تم میں چھوڑنے والا ہوں دو امر کہ اگر نہ گمراہ ہو گے تم اگر پیروی کر گے اون دونوں کی اور وہ دونوں کتاب خدا اور میرے اُتیت ہیں کہ نبوی عترت ہیں بعد اس کے میں مرتبہ فرمایا کہ آیا جانتے ہو تم لوگ کہ تحقیق میں ولی ہوں ساتھ دونوں کے اسنے نفوسوں سے سب نے کہا کہ ہاں جانتے ہیں پس فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں ولی ہوں پس علی بھی اسکا مولیٰ ہے انتہی اس عبارت منقولہ میں جو پہلی روایت ہے وہ ہمہ وجہ موافق ہے اس روایت کے جو میں نے خصائص نہائی کے صفحہ ۱۷۰ سے نقل کی ہے یہاں تک کہ روایت علی کے اور اسکے ایک ہیں و نیز اس روایت سے کہ جو جلد سادس کنز العمال کے صفحہ ۳۹۰ سے نقل کی ہے البتہ بعض الفاظ حدیث میں تھوڑا سا اختلاف ہے لیکن یہ بھی ایسا ہے کہ مطلب و مقصود میں اس سے کچھ فرق نہیں ہو سکتا پس چونکہ اس حدیث کی نقل کے بعد میں نے لکھے ہیں وہی اس سے بھی حاصل میں اور اس کے علاوہ چند فوائد اور اسکی نقل سے حاصل ہوئے

اول یہ کہ اس روایت کی اس روایت تاکید و تشدید ہو گئی اور یہ دونوں ایک دوسرے کی تفسیر کی شایہیں دوم یہ کہ بعد اس حدیث کی جو حاکم کی عبارت ہے اس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ یہ حدیث صحیح ہے

اور جو شرط رکھ کر مسلم و بخاری نے استخراج حدیث کی مقرر کی ہیں وہ سب اس میں موجود ہیں پس اس پر اس خطبہ کی سند  
 و جماعت ہکو بتائیں کہ اس کے شیخین نے اس حدیث کی کیوں نہیں روایت کی اور اپنی اپنی صحیح میں اس کو کیوں نہیں  
 درج کیا پس ثابت ہو گا کہ سوا عماد و عداوت شاہ ولایت اور کوئی و شیخین کی حدیث غدیر نقل نہ کرنے کی نہیں  
 ہر سو ہم یہ عجیب لطیفہ ہر کہ حاکم نے اس حدیث کو طول کا تو ذکر کیا مگر کچھ عبارت طویل نقل کی بلکہ چند الفاظ  
 حدیث پر لکھا کہ پس اہل انصاف بغور و تامل ملاحظہ فرمائیں کہ وہ کونسی عبارت اس حدیث کی ہے کہ کہنی  
 اپنی کتاب میں اس کو درج کرتے ہوئے دے رہا ہے اور فقط طول کا ذکر کر کے رہا ہے پس اس سے صاف ثابت  
 ہوتا ہے کہ یہ وہی خطبہ مبارکہ طویلہ عدد ہجتم ہے جو جناب رسالت بناہ ذابنی زبان معجز بیان سے ارشاد فرمایا تھا  
 حضرات سنیہ دیدہ و دانستہ اپنے مذہب کے باطل ہوجانے کے خوف سے اپنی کتابوں میں درج نہیں کرتے اور  
 کچھ محدثین سنیہ پر موقوف نہیں ہے بلکہ بعض صحابہ خصوصاً زید بن ارقم کا بھی یہی حال ہے چنانچہ عنقریب معلوم  
 ہو گا چہاں ہم حاکم نے فقط اس حدیث شریفہ کی تصحیح پر اکتفا نہیں کی بلکہ اسکی صحت پر ایک دو شخص بھی  
 شاہد بھی لائے ہیں اور اس کو بھی کہا ہے کہ یہ بھی صحیح ہے بشرط شیخین پر چہاں زید بن ارقم کا یہ قول کہ  
 قتال ما شاء اللہ ان یقول اس بات پر شاہد ہے کہ جناب رسول خدا نے بہت کچھ فرمایا تھا مگر انہوں نے  
 بسبب عداوت و عناد شاہ ولایت یا خوف حکام جو اس کو بیان نہیں کیا اور یہ زید بن ارقم بھی جناب امیر المؤمنین  
 کو ایذا دینے میں کچھ سائب کر سچے سے کہ نہ تھے چنانچہ انکی ایک حکایت جو ملا عبد الرحمن جامی نے کتاب التنبؤ  
 میں لکھی ہے وہ قابل دیدہ ہے رکن سادس کتاب شواہد النبوة مطبوع مطبع فتح الکرمیم  
 واقع بمبئی سنۃ ۱۲۸۵ ہجری در ذیل معجزات امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام  
 صفحہ ۲۰۸ و از باب آیت کہ روزے پر حاضران مجلس ہو گند واد کہ ہر کہ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 شنیدہ است کہ گفتہ من کنت مولاه فعلی مولاه گواہی دہد و از وہ تن از انصار حاضر بود گواہی داند کہ  
 دیگر کہ تن از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شنیدہ بود حاضر بود اما گواہی نہاد حضرت امیر کرم اللہ وجہہ  
 فرمود کہ ای فلان تو گواہی نہادی یا انکہ تو ہم شنیدہ گفتہ من میرشدہ ام و فراموش کردہ ام امیر گفت  
 خداوند اگر این شخص دروغ می گوید سفیدی بر شمرہ وی ظاہر گردان کہ عمامہ آن را بنہو شد راوی گوید کہ خداوند

من آن شخص را دیدم کہ سفیدی بر میان دو چشم وی در انصاف آئندہ بود و از انجملہ آنست کہ زید بن ارقم رضی اللہ عنہ گفتہ است کہ من در ہمان مجلس یا مثل آن حاضر بودم و من نیز از انجملہ بودم کہ شنیدہ بودم انا گواہی ندادم و آن را پیمان دادم خدای تعالی روشنائی چشم مرا بر دو گوہر کہ ہمیشہ بر قوت آن شہادت اظہار نہایت میکرد و از خدائی تعالی امرش منجبت انتہی اس عبارت را جامی کی نقل کرنے سے چند فوائد حاصل ہونے آوے کہ سنوین کا نیا یا ہو گیا کہ الصحابہ کلمہ عدول یا تکلیف ٹیٹ کیا اس جگہ کہ کیا یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی شخص کتمان شہادت تھکرے اور تخریر آید لا تکتھموا الشہادۃ سے مطلب نہ ہے اور اس کا عظیم کرم ہے عذاب خدائیں بھی مبتلا ہو جائے یعنی کوڑھی یا اندھا ہو جائے اور پھر اس کی عدالت قائم رہے اور پھر یہ بھی خیال کرنا چاہیے کہ یہ کونسا کتمان ہے یہ کتمان ہے حدیث جناب رسالت مآب کا کہ تنگی شان میں آیہ کے مابین طوق عن الہوی ان ہوا لا وحی یوحی پس ظاہر ہے کہ جو حکم کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نازل فرماتا تھا اوسی کی آپ تبلیغ کرتے تھے پس جو شخص کہ اسکو چھپاے وہ لامحالہ اس آیہ وافی ہدایہ کا مصداق ہوگا الذین یکتھبون ما انزلنا من البینات والہدی من بعد ما بینا للناس فی الکتاب اولئک یلعنہم اللہ ویلعنہم اللہ الاعنون

پھر جو تحقیق جو لوگ کہ چھپاتے ہیں اسکو کہ نازل کیا ہے ہم نے روشن دلیلوں سے اور ہدایت سے بعد اس کے کہ بیان کر دیا ہے ہم نے اسکو واسطے لوگوں کے کتاب میں یہ لوگ ایسے ہیں کہ لعنت کرتا ہے انکو اللہ اور لعنت کرتے ہیں انکو لعنت کرنے والے انتہی اور شاہ عبدالقادر دہلوی نے تفسیر موضح القرآن میں اس آیت کی ترجمہ کے بعد یہ فائدہ لکھا ہے ف یہ اونکے حق میں ہے جنکو حکم خدا کا پہنچا اور غرض دنیا کے واسطے چھپا رکھا انتہی اب ہم سے کوئی سنی صاحب تبیین کہ زید بن ارقم اور دوسرے صحابی نے حکم رسول کو کہ جو عین حکم خدا ہے کسی غرض دنیا کے واسطے چھپا یا تھا یا غرض آخرت کے لیے شاید کوئی سنی صاحب ازراہ کما برہ کہیں کہ یہ آیت اون لوگوں کے باب میں نازل ہوئی ہے کہ جو لوگ ایسے کسی امر اور حکم کو چھپائیں کہ جسکی تصریح و تبیین کتاب خدا میں موجود ہو اور مضمون حدیث میں کنت لاہ



ان میں کوئی غلطی نہ ہو کہ کلام ہے تو ہم کہیں گے کہ اول تو یہ سنو گا ہی تم ہے کہ حکم خدا و رسول میں فرق  
 کریں اور پسند ہے میں مسئلہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے کلام مجید میں فرماتا ہے ان الذین یقولون  
 یا اللہ ورسولہ ویریدون ان یفترقوا بین اللہ ورسولہ و یقولون انھو من  
 ببعض وندکفر بہ بعض ویریدون ان یفترقوا بین ذلک سبیلہ  
 اولئک ہم الذین فزعنا و اعتدنا لکافرین عذابا مہینا  
 ترجمہ تحقیق جو لوگ کہنا دیتے ہیں ساتھ اللہ کے اور اس کے رسول کے اور ارادہ کرتے ہیں اس بات کا کہ فرق کریں  
 درمیان اللہ کے اور اس کے رسول کے اور کہتے ہیں کہ ایمان لائے ہم ساتھ بعض کے اور کافر ہوئے ہم ساتھ  
 بعض کے اور ارادہ کرتے ہیں اس بات کا کہ انھیں کریں درمیان اس کے کوئی راہ یہ وہ لوگ ہیں کہ کافر ہیں بیشک  
 اور یہاں ہے جہنم واسطے کافروں کے خدا پر سو کرنے والا انتہی شاہ عبدالقادر صاحب تفسیر موضع القرآن  
 میں اس آیت کے ترجمے کے بعد یہ فائدہ لکھتے ہیں کہ یہاں سے ذکر ہے ہو کہ قرآن میں اکثر اوصاف و صفات  
 ذکر کی گئی ہیں خواہ اسے کلام کا نام نہیں ہے کہ زمانے کے پیغمبر کا حکم مانے اس بغیر اللہ کا حکم ماننا غلط ہے و وہم  
 یہ کہ ہم اس صیغہ کی تعلق اقل میں سنو کی تفسیر میں سے ثابت کر چکے ہیں کہ آیت یا ایھا الرسول  
 بلغ ما انزل الیک اللہ واقعہ تفسیر کی بابت نازل ہوئی ہے اور اس میں لفظ ان علیہما  
 المؤمنین و یہ وہی صیغہ ہے کہ اس سے کہہ کر لوگوں نے اس حکم کا انھما کیا اور اس لفظ کو قرآن سے  
 نکال ڈالا اور لوگوں کو بتایا کہ ان الذین یفترقون ما انزلنا اللہ کو تحت میں نہ داخل ہونگے اور  
 اولئک یعنی انہم یعنی انہوں کے سطر خارج ہو جائیگے فائدہ وہم یہ کہ ثابت ہو گیا کہ بعض صحابہ  
 حق بناب امیر المؤمنین کا انھما کہتے تھے اور اس باب میں مطلق خدا سے کہیں دیتے تھے فائدہ وہم  
 نظر ہے کہ یہ صیغہ امیر نے لوگوں سے پہنچنے کی کو اسی طلب کی تھی اور قسم دلائی تھی تو اس وقت اس  
 شہادت تھی کہ چہاں میں کسی طرح کی طرح اور اس کے بیان کرنے میں کسی کا کچھ خوف نہ تھا بس حلیہ حالت  
 میں نہ رہا قسم اور ایک دو سے صحابی نے اس کا انھما کیا تو زمانے کے وانیہ و نالائے میں کہ جب



کلام زید بن ارقم کا جناب میر کی فضیلت میں اور بیان حدیث فقیر میں پایا جائے اور ہمیں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہو سکتا اس سبب کہ افضل شہادت بہ الاعداء کوئی سنی صاحب یہ نہیں کہہ سکتے کہ جب کلام میں تناقض و اختلاف ہو وہ قابل استبانت رہتا پس زید بن ارقم سے جو احادیث فقیر میں منقول ہیں ان کی صحت کا یقین نہیں ہو سکتا اس سبب کہ ہر دعویٰ میں اس کے مثبت کا اختلاف ضرور ہوگا نہ شکر کا اور زید بن ارقم کو ہم شکرین جہادین خلافت حصہ بلا فاصلہ جناب سید المومنین میں سے سمجھتے ہیں اور یہ امر کو اختلاف حق سے بخوبی ثابت ہو گیا پس بقدر اوکا کلام کہ ہمارے دعویٰ کی ثبوت میں مل گیا اس سے ہمارا استدلال کامل و تمام ہو گا نہ انھیں و تا تمام گو وہ فی نفسہ کیسا ہی مختلف و متناقض ہو پس اس کا اختلاف مطلق انکار ہو گا نہ ضرور اس کے اہل حق علاوہ اسکے چند حدیثیں ہنر زید بن ارقم کی روایت سے فقط اس واسطے بیان لکھی ہیں کہ عصبیت و عناد شیخ مسلم صاحب ثابت ہو جائے کہ باوصف اس کے کہ زید بن ارقم سے احادیث متعددہ طرق کثیرہ سے منقول ہیں مگر شیخ صاحب نے سوائے ایک حدیث ناقص و ناتمام کے جس میں باوصف ذکر خم فقیر مولائیت و ولایت علی بن ابی طالب کا ذکر نہیں ہے اور زید بن ارقم کا اختلاف جو اس اسی روایت کے الفاظ سے ثابت ہوا کوئی حدیث اپنی صحیح میں موج نہیں مانی ورنہ کچھ زید بن ارقم پر موقوف نہیں ہے صدیاحجابہ سے حدیث فقیر اور حدیث ثقلین منقول ہے اور جو شخص کہ مجملات حدیث فقیر و مجملات حدیث ثقلین کتاب عقبات الانوار ملاحظہ کرے اس پر یہ بات پوشیدہ نہیں رہ سکتی اور اسکا انکار نہیں کر سکتا اس مختصر میں اسی قدر بہت ہی جو کھا گیا زیادہ گنجائش کہاں اب ہر کو ضرور ہو کہ بطور مختصر کچھ حال شیخ بخاری صاحب کا بھی بیان کریں واضح ہو کہ اوکو خاندان نبوت و ولایت رسالت ہی جو انھیں و عناد تھا اس کے اثبات کے لیے فقط اسی قدر اس مختصر میں کافی دیا ہے کہ شیخ صاحب امام حق ناطق حضرت جعفر صادق کی روایت کا اعتبار نہیں کرتے تھے اور معاذ اللہ ان حضرت سے شک و شبہ رکھتے تھے چنانچہ اپنی کل صحیح غیر صحیح میں اس جناب سے ایک روایت بھی نقل نہیں کی ہے اور اسکا کوئی سنی صاحب انکار نہیں کر سکتے کہ صحیح بخاری موجود و متداول ہے لہذا اس امر کی بابت کچھ ثبوت پیش کر نیکی ضرورت نہیں لیکن اتنا ملحق ہم جلد ثانی حدیث فقیر حصہ اول



جطرح کہ کھجالتا تو تیر کران سے چنانچہ اسی بخاری کے شیوخ میں سے ایک عمران بن حطان ملعون ہے  
 کہ رؤساء خراج میں سے تھا اور بن محمد لعین کی مع کرتا تھا کہ جسے جناب امیر المؤمنین کے فرق مبارک پر  
 ماہ مبارک میں نماز پڑھنے کی حالت میں تلوار باری اور اسی ضرب سے آپ شہید ہوئے چنانچہ اسی ملعون  
 قصیدے کے دو شعر ابن طحیم شقی کی مع میں سینوں کی کتابوں میں شہور میں ہر چند کہ یہ امر محتاج بیان  
 ہو اور کوئی سنی اسکا انکار نہیں کر سکتا مگر جانوں پر تمام حجت کے لیے اسکا ثبوت مختصر بھی لکھے دیوین  
 اصحابہ ابن حجر مطبوعہ مطبع مدرسہ الاسقف ملکہ کے جلد ثالث ص ۴۷ میں  
 یہ عبارت ہے کہ عمران بن حطان بن ظہیر بن نذوان بن الحارث بن سدوس السدوسی و یقال لہ الذلی  
 یکتبی بالاشہاب تابعی مشہور و کان من رؤس الخوارج ترجمہ عمران بن حطان جسکی آبا و اجداد کا نام تن میں ہر  
 اسکی کنیت ابو شہاب تھی وہ تابعی ہے اور رؤساء خراج میں تھا انتہی اس عبارت سے ثابت ہو گیا  
 کہ یہ ملعون رؤساء خراج میں سے تھا اب اسکی قصیدے کے شعر دیکھو کہ جو اس مردود نے ابن طحیم ملعون  
 کی تعریف میں کہے ہیں اسی کتاب کے ص ۴۷ میں یہ عبارت ہے کہ لم يذكره احد في الصحابة الا ما وقع في حقيقته انما  
 حسین بن محمد الشافعی شیخ المروزی فانه ذكر ابیات عمران بن الحارث بن عبد الرحمن بن طحیم قاتل علی یقول فیما شعر  
 باضرته من نفي ما زاد بهاءه الا يبلغ من ذی العرش رضوانا انی لا ذکره يوما فاحسبه من اوفى البرية عند الله  
 یہ لانا قال فخر رضى الامام ابو الطيب الطبري فقال شعر انی لا برار مانت تذكره من ابن طحیم ملعون ہوتا  
 انی لا ذکره يوما قاله من دنيا و الحسن عمران بن حطانا قال القاضی حسین بن الندی قال القاضی ابو الطیب  
 خطافان عمران صحابی لا یجوز لغيره مکر اقرأت خط القاضی تاج الدین جسکی ترجمہ نہیں ذکر کیا ہے اسے  
 عمران بن حطان کو کسی شخص نے کہ وہ صحابی میں اگر جو کچھ لکھا گیا ہے تعلیقہ قاضی حسین بن محمد شافعی شیخ المروزی  
 میں اور وہ یہ ہے کہ اسنے ذکر کیے ہیں اشعار عمران کے کہ جو اسے عبد الرحمن بن طحیم قاتل علی کے مرثیے  
 میں کہے ہیں او سمین وہ ملعون کہتا ہے کہ کیا اچھی ضرب تھی اس شخص کی کہ جو ہرگز گارتھا (یعنی ابن طحیم) اور  
 نہیں ارادہ کیا تھا اسنے اس ضرب سے لگرا س بات کا کہ صاحب عرش (یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ) کی نحو  
 کو پہنچے تحقیق میں کسی روز اسکو یاد کرتا ہوں تو سمجھتا ہوں کہ اس شخص کی ترازو سے اعمال تمام خلق سے

زیادہ پوری ہے حد کو نزدیک (یعنی اسکے اعمال نیک تمام خلق سے افضل ہیں) کہا ہے اسی فاضل حسین نے  
 کہ میں معاف نہ کیا اور کا امام ابو الطیب طبری نے لکھا کہ تحقیق میں بری ہیں اور اس سے کہ تو یاد کرتا ہے ابن نجیم  
 ملعون کو از روئے ہستان کہ تحقیق میں یاد کرتا ہوں اور کو کسی دن تو سنت کرتا ہوں اور سپردین کی راہ سے اور  
 لعنت کرتا ہوں عمران بن حطان پر کہ ہے فاضل حسین نے کہ یہ جو کچھ فاضل ابو الطیب نے کہا ہے خطا ہے اس سے بچے  
 کہ عمران صحابی ہے اور اسکو لعنت کرنا جائز نہیں اسی طرح پڑھا ہے میں نے اس میں جو فاضل طبع الدین کی کو خطا ہے  
 لکھا ہے اتنا انتہائی پہلے تو اس عمران کا ایسی ہونا ثابت ہوا تھا کہ فاضل حسین شافعی کے قول سے ثابت ہوا کہ یہ  
 صحابہ میں داخل ہے اور یہ چارے طبری کو جو کچھ حجت اسلام ہوئی اور اس ملعون پر ملعونوں نے لعنت کی تو فاضل  
 صاحب موصوف نے لکھا کہ اس آڑے ملعون لیا سجان اللہ کیا تابعت ہے اور کیا صحبت اب بخاری کا اسی  
 خارجی سے روایت کرنا محال نہیں کہ اسی کتاب کے ص ۷۶ میں لکھا ہے وقدر الخ بخاری و ابو داؤد و عمران بن  
 حطان الخ ترجمہ اور تحقیق روایت کی ہے بخاری اور ابو داؤد و واسطے سے عمران بن حطان کے انتہائی  
 ایس ملعون کے فوق و صدق و اعتبار کا حال نہیں کہ کسی ایسی اسکی تعریفیں کرتے ہیں اسی کتاب کے اسی صفحہ  
 ۷۶ میں لکھا ہے واعند ابو داؤد و عن القسجہ ابان الخ و ابان ص ۱۱۱ الامور حدیثا ثم ذکر عمران و انظارہ ترجمہ اور مفید  
 کیا ہے ابو داؤد نے نہ ماننے سے حدیث کو اسی ملعون کے واسطے سے ساتھ اس طرح کی کہ خوارج سب اہل مذاہب باطلہ سے  
 زیادہ صحیح حدیث بیان کرتے ہیں بعد اس کے ذکر کیا ہے عمران کا اوائل اسکے اور خارجیوں کا انتہائی سجان اللہ غدر بدتر  
 اور گناہ اسی کو کہی ہیں و نیز ہی صفحہ میں بلا فاصلہ یہ عبارت ہے و روی عن التبوذکی عن ابان الخ  
 قال سمعت قتادہ یقول کان عمران لایثم فی الحدیث و قال  
 العجلے بصری تابعی ثقہ ترجمہ اور روایت کی ہے اسی ابو داؤد نے تبوذکی سے اس نے  
 ابان عطار سے کہا میں نے قتادہ کو کہی ہوئے سنا ہے کہ عمران ایسا تھا کہ کوئی اس پر حدیث کر باہر میں اتلم  
 نہیں کر سکتا اور عجل نے کہا ہے کہ وہی عمران بصری تھا تاہی تھا ثقہ تھا انتہائی واہری تابعت و تھا بہت کہ  
 ابن نجیم عین قاتل سیر المؤمنین کو افضل خلق سمجھے مگر لیکن اس پر کیا موقوف ہے ابو داؤد و فی تفسیر جیمی  
 تفسیر کی ہے اور یہ تو نہ کر کہ کہیں امرا کہ یہ لوگ انھا کرتے ہیں اور کھا خارجی اظہار کرتے ہیں یعنی حدیث علی بن ابی طالب

و نیز میران الاعدال دہمی جلد دوم مطبوع مطبع انوار کج لکھنؤ کھفہ ۲۴۸ میں ہے  
 فان عمران صدوق فی نفسه قد روی عنه یحیی بن کثیر وقتادة و محارب  
 بن دثار قال العجلی تابعی ثقة وقال ابو داود و لیس فی اهل الاھواء صحیح  
 حدیثا من الخوارج فذكر عمران بن حطان و اباحسان الاعرج و قال قتادة  
 كان لا یتھم فی الحدیث ترجمہ کہ تحقیق عمران سچا ہی فی نفسہ تحقیق روایت کی ہر اس سے  
 یحیی بن ابی کثیر اور قتادہ نے اور محارب بن دثار نے عجل نے کہا ہے کہ وہ تابعی تھا ثقہ تھا اور ابو داود نے کہا ہے کہ اہل  
 باطلہ میں کوئی خراج سے زیادہ صحیح حدیث نہیں بیان کرتا بعد اس کے ذکر کیا ہے عمران بن حطان اور ابوحسان اعرج  
 کا اور قتادہ نے کہا ہے کہ وہی عمران ایسا تھا کہ کوئی اوپر حدیث میں تمام نہیں کر سکتا انتہی و نیز مفید شرح للہابی  
 شرح صحیح بخاری الملیف ابن حجر عسقلانی مطبوع مطبع فاروقی واقع دہلی کے صفحہ ۵۰۶  
 میں یہ عبارت ہے و کان عمران داعیہ الی مذہبہ و هو الذی روی عبد الرحمن  
 بن ملجم قاتل علی رضی اللہ عنہ بتلك الابیات السائرة و قد وثق العجلی و قال  
 قتادة كان لا یتھم فی الحدیث و قال ابو داود و لیس فی اهل الاھواء  
 اصح حدیثا من الخوارج ثم ذکر عمران ہذا وغیرہ ترجمہ اور عمران دعوت کرنے والا تھا لوگوں کی  
 طرف اپنے مذہب کی اور وہ ایسا ہی کہ مرثیہ کہا ہے اس نے عبد الرحمن بن ملجم قاتل علی کا ساتھ اور ان شعاع کے  
 کہ جو مشہور ہیں اور تحقیق توثیق کی ہے اس کی علی نے اور کہا ہے قتادہ نے کہ اوپر کوئی شخص حدیث کے  
 باب میں تمام نہیں کر سکتا اور کہا ہے ابو داود نے کہ اہل مذہب باطلہ میں کوئی خراج سے زیادہ صحیح حدیث  
 نہیں بیان کرتا بعد اس کے اس عمران وغیرہ کا ذکر کیا ہے انتہی و نیز ترجمہ مشکوٰۃ جلد ۱۲ مطبوع  
 مطبع نو کشتور میں ۱۴۸ میں یہ عبارت ہے و عن عمران بن حطان بکسر عا و تشدید طار مملکتین کنیت و لو نہ باب  
 است تابعی ثقہ بصری است و گوئید کہ و سے خارجی بود کہ مرح ابن ملجم میکرد و ابو داود گفت در اہل ابو اہکبیس  
 صحیح تر حدیث از خوارج نبود و قتادہ گفتہ و سے مترجم حدیث و ابن حبان اور در ثقات ذکر کردہ  
 روایت میکنند از عمروانی موسی و ابی ذر و روایت میکنند از و سے قتادہ و محارب بن دثار و جمیع روایت



کردہ اندر اور بخاری و ابوداؤد و نسائی انتہی اسی مسلمانوں پر اسے خدا انصاف کر و کہ اسلام کسی کام میں کہ حضرت  
 امام جعفر صادق کو جو ثمرہ فواد رسول و قرة العین ملی و قبول ہیں و مکی روایت غیر معتبر سمجھی جائے اور صحیح میں درج  
 کیا جائے اور اس خیاب کے اوپر خارجیوں کو عموماً اور ایسے شخص کو خصوصاً ترجیح دیکھ کر کہ جو قاتل میر المؤمنین کو فضل علق  
 سمجھے اور اسکی ضرب کی کہ جو اسنے فرق مبارک پر لگائی تھی اس قدر مع کرے انہما شکوہ منی و منی الی اللہ شاہ کوئی سنی  
 صاحب کہیں کہ ہمارے یہاں کے اور محدثین بھی خارج سے روایت کرتے ہیں اور انکو ثقہ و معتبر سمجھتے ہیں یہی سمجھتے ہیں  
 شیخ بخاری کی کیا ہے تو ہم کہیں گے کہ سنا سنھی سنی ایک سے میں تشابہت قلوبم لیکن آپ کے شیخ بخاری زیادہ تر  
 محل تخریض ہیں کہ وہ حضرت امام جعفر صادق سے شک و شبہ کھینچتے ہیں اور ان سے روایت  
 نہیں کرتے اور غلطیوں کو اوپر ترجیح دیتے ہیں آپ ہی فرمائیے کہ جس شخص کا مقصد غما و اس پر ہر گاہ وہ شخص  
 اگر حدیث غدیر کو کہ صاحب علماء و محدثین سنیہ فراموشی کی روایت کی ہے اکثر صحابہ سے اپنی صحیح میں منکر کیا گیا  
 تو اسکا کیا تعجب ہے اور سنی اس بات پر فخر و اتکرم کہ بخاری کی کسی عالم یا محدث ذوق نہیں کی اس سب سے  
 کہ بہت سی ایسے محدثین اہل سنت و جماعت ہیں کہ جنہوں نے بخاری کی توجیح کی ہے خیابانہ اصحاب ہیں  
 مذکور کے ص ۲۰۰ میں یہ عبارت ہے و متن عاب علی البخاری اخراج حدیث الدار فطنی  
 فقال عمران مذروک لسوء اعتقادہ و خبت مذہبہ ترجمہ اور ان لوگوں میں سے کہ جنہوں نے  
 عیب کہا ہے بخاری پر اسی عمران سے اخراج حدیث کرنا ایک دافطنی ہے پس سن کر کہا ہے کہ عمران  
 متروک ہے بسبب اسکا اعتقاد اور خباثت مذہب کے انتہی جس شخص سے زیادہ تفصیل دیکھنے کو جی چاہے وہ جمع  
 کرے مجلدات حدیث غدیر عنقات الانوار کی طرف خصوصاً مجلد اول مطبوع مطبع مجمع البحرین لودھیانہ کی طرف  
 خصوصاً اسکی ص ۱۰۰ اسے ملاحظہ کرنا شروع کرے پھر دیکھے کہ کیسی رد و قدح مسلم و بخاری دونوں کی کلام  
 اعلام و محدثین عظام پسنت و جماعت سے اور ان دونوں کی قادیان کی روح و ثناء و تحنین کی کتب معتبرہ  
 موجود ہے شعلہ چہم بیان سے ذکر بعض ایات بقیات کا شروع ہوتا ہے کہ جبناشان علی ابن  
 میں نازل ہونا جناب رسول خدا نے اس خطبہ مبارک میں بیان فرمایا ہے اور وہ بھی بہت ہیں اور آپ کے  
 بیان کے لیے ایک کتاب ضخیم چاہیے لہذا بعض کامیں اس مختصر میں ذکر کرتا ہوں اور چہ کہ او نہیں ہے

آیہ تبلیغ کا بیان شجاع اول بن ہو چکا ہے لہذا اس شعل میں آیہ ولایت کا ذکر کرتا ہوں یعنی ائمتا ولایتکم  
 اللہ ورسولہ والذین امنوا الذین یتیمون الصلوٰۃ ویؤتون الزکوٰۃ وہم راکعون  
 ترجمہ سوا اللہ کے نہیں ہے کہ ولی تھا را اللہ ہے اور اسکا رسول اور وہ مومن کہ جو قائم رکھتے ہیں نماز کو اور  
 دیتے ہیں زکوٰۃ کو حالت رکوع میں انتہی یہ آیہ وافی ہدایہ دلیل میں و بیان واضح ہے امامت و خلافت  
 بلافاصلہ اسیہ المؤمنین والامؤمنین پر اور بیان اسکا دو اور موقوف ہے اول نازل ہونا اسکا شان  
 فیج خباب امیر میں و دوم وجہ استدلال ابو حضرت کی خلافت و وصایت پر بیان امر اول کے لیے  
 میں چند کتب معتبرہ مخالفین کی عبارت نقل کرتا ہوں تفسیر و فتوٰی خزائن فی مطبوعہ مطبعہ مصر  
 کے ص ۲۹۳ سے ۲۹۴ تک بہت سی روایتیں منقول ہیں کہ یہ آیت شان علی بن ابیطالب میں  
 نازل ہوئی ہے بسبب طلوت اوئین سے بعض کو ص ۲۹۳ میں بیان نقل کرتا ہوں اخرج  
 الخطیب فی المتفق عن ابن عباس قال تصدق علی بنی خاتمہ وھو راکع فقال النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم للسائل مر اعطاک هذا الخاتمہ قال ذاک الرکع فانزل اللہ انجاء  
 ولیکم اللہ ورسولہ واخرج عبدالرزاق وعبد بن حمید وابن جریر وابو الشیخ وابن  
 مردیہ عن ابن عباس فی قولہ ائمتا ولیکم اللہ ورسولہ لایہ قال نزلت فی علی بن  
 ابیطالب واخرج الطبرانی فی الاوسط وابن مردیہ عن عثمان بن یاسر قال فوقف بعلی  
 سائل وھو راکع فی صلوٰۃ تطويع فذبح خاتمہ فاعطاه السائل فاتی رسول اللہ ص  
 صلی اللہ علیہ وسلم فاعلمہ ذاک فنزلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 ھذا لایۃ ائمتا ولیکم اللہ ورسولہ والذین امنوا الذین یتیمون الصلوٰۃ  
 ویؤتون الزکوٰۃ وہم راکعون فقراھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علی اصحابہ ثم قال من کنت مولا فغلی مولا اللهم وال من مولا  
 وعاد من اعادہ واخرج ابو الشیخ وابن مردیہ عن علی بن ابیطالب قال  
 نزلت ھذا لایۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

بیتہ انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین امنوا الیٰ خدا لا یرحج  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدخل المسجد وجاء الناس یصلون بہن راکع و  
ساجد وقائم یصلی فاذا سائل فقال یا سائل هل اعطاک احد شیئاً قال لا  
ذالک الراکع لعن بن ابیطالب اعطانی خاتمہ واخرج ابن ابی حاتمہ وابوالشیمہ و  
ابن عساکر عن سلمۃ بن کھیل قال تصدق علی نجاتہ وهو راکع  
فنزلت انما ولیکم اللہ الایۃ واخرج ابن جریر عن مجاہد فی قوله انما  
ولیکم اللہ ورسولہ الایۃ نزلت فی علی بن ابیطالب تصدق وهو  
راکع فاخرج ابن جریر عن السدی وعتبۃ بن حکم مثله  
ترجمہ روایت کی ہر خطیب نے متفق میں عبد اللہ بن عباس سے کہا کہ انھوں نے کہا کہ صدقہ دیا علی نے  
ساتھ اپنی انگلیوں کے حالت رکوع میں پس پوچھا رسول خدا نے سائل کو کچھ دیا تو انھوں نے کہی ہے  
اوسنے جواب دیا کہ اس رکوع کرنے والے نے پس نازل کی اللہ نے آیت انما ولیکم اللہ ورسولہ  
اور روایت کی ہر عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابو الشیخ نے اور ابن مردویہ نے عبد اللہ  
عباس سے قول اللہ تعالیٰ انما ولیکم اللہ ورسولہ الایۃ میں کہ کہا ابن عباس نے کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت  
شان میں علی بن ابیطالب کے اور روایت کی ہے طبرانی نے اوسط میں اور ابن مردویہ نے عمار بن یسار  
کہ انھوں نے کہا کہ ایک سائل علی کے پاس آکر کھڑا ہوا جب کہ آپ رکوع میں تھے نماز نافلہ کے پس اپنے  
اپنی انگلیوں اور ہاتھ کو اوس سائل کو دیدی پس رسول خدا کی پاس آیا اور اس امر سے آپ کو آگاہ کیا پس نازل  
ہوئی اہل نبی کے یہ آیت انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین امنوا الذین یقیمون الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ ویتقون  
پس پڑھا اوس کو رسول خدا نے اپنے صحابہ پر عطا ہو سکے فرمایا کہ من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من والہ  
وعاد من عادہ (یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ اس روایت سے ثابت ہوا کہ یہ حدیث جناب رسول خدا نے  
قبل معرکہ غدیر خم بھی ارشاد فرمائی تھی پھر اس کی ہی تائید میں اس حدیث کو دوبارہ سناتے  
کر لیے اس قدر اہتمام و محنت کر لی کہ کیا ضرورت تھی کہ ایک کوئی حکم جدید کہ جو اہم و ضروری نہ ہوتا پس

ثابت ہو گیا کہ وہ امر خلافت و امامت علی بن ابیطالب تھا کہ اور مقامات سے وہ ان کی تصریح اپنے زیادہ فرمائی اور تمام محبت باطلیہ و جوہ عمل میں لائے اس سبب کہ اور کسی حکم تازہ و امر جدید کے اس مقام میں بیان فرمایا کوئی نئی بھی قابل نہیں ہے اور روایت کی بولشیخ نے اور ابن مردودہ نے علی بن ابیطالب سے کہ آئینے فرمایا کہ نازل ہوئی یہ آیت خباب رسول خدا پر آپ کے گھر میں نماز و سکون و رسولہ والذین امنوا آخرتک لیسبب آپ باہر تشریف لائے اور مسجد میں داخل ہوئے اور لوگ آگے نماز پڑھنے لگے کوئی شخص رکوع کرتا تھا اور کوئی سجدہ کرتا تھا اور کوئی کھڑا ہوا نماز پڑھتا تھا پس ناگاہ ایک سائل آیا پس رسول خدا نے پوچھا کہ امیر سائل کیا تجھ کو کسی شخص نے کوئی چیز دی ہے اس نے کہا کہ مجھ کو کسی نے کچھ نہیں دیا البتہ اس رکوع کرنا لے لے کہ جو علی بن ابیطالب سے اپنی انگوٹھی مجھ کو دی ہے وہ اور وہاں کی ہو ان کی حاتم نے اور ابولشیخ نے اور ابن عساکر نے سلم بن کھیل سے کہ انھوں نے کہا کہ صدقہ دیا علی نے ساتھ اپنی انگوٹھی کے حالت رکوع میں پس نازل ہوئی آیت انما ولیکم اللہ الایہ و اور روایت کی ہے ابن جریر مجاہد سے قول اللہ تعالیٰ انما ولیکم اللہ و رسولہ الایہ میں کہ نازل ہوئی یہ آیت شان میں علی بن ابیطالب کہ کہ اپنے حالت رکوع میں صدقہ دیا وہ اور روایت کی ہے ابن جریر بخاری سے اور عتبہ بن حکیم سے مثل ہی روایت کہ و غیر تفسیر کبیر خزائن المطبوع مطبع حوالیہ مصر سنہ ۱۳۸۵ ہجری کے ص ۱۳۸ میں لکھا ہے روئے عن عطاء عن ابن عباس انما نزلت فی علی بن ابیطالب روی ان عبد اللہ بن سلام قال لما نزلت هذه الآية قلت یا رسول اللہ ان اریت علیاً تصدق بجامعہ علی محتاج و هو راكع فخصن تنوكة و روی عن ابی ذر رضی اللہ عنہ قال قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یأملون الظلمة فقال سائل فی المسجد فلم یعط له احد فرفع السائل یدہ الی السماء وقال اللہم اشہد انی سئلت فی مسجد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فما اعطی لہ احد شیئاً و علی علیہ السلام کان راكعاً فاولما الیہ فتنفضت الیمین و کان فیما خاتمہ فاقبل السائل حتی اخذ

الحاقہ بمرای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اللهم انی اخی موسیٰ سالک  
فقال رب اشرح لی صدری الی قوله واشکر فی امری فانزلت قرآنًا طقاً۔  
سنتشد عضدک باخیک ومجعل لکما سلطانا الیہم وانا معک نبیک وصفیک  
فاشرح لی صدری وسیر لی امری واجعل لی وزیراً من اہلی علی الشدید یسل  
ظہر منی قال ابو ذر نعم فواللہ ما اتکم رسول اللہ هذه الکلمۃ حتی نزل جبریل فقا  
یا محمد اقراء انما ولیکم اللہ ورسولہ الی اخرہا ترجمہ روایت کی ہر عبارت نے  
عبداللہ بن عباس سے کہ تحقیق نازل ہوئی یہ آیت شان میں علی بن ابیطالب علیہ السلام کو روایت کی گئی  
ہی اس طرح ہے کہ عبداللہ بن سلام نے کہا کہ جسوقت یہ آیت نازل ہوئی تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ  
میں نے دیکھا ہے علی کو کہ اوغون نے اپنی انگوٹھی ایک محتاج کو حالت رکوع میں صدقہ دی ہے  
پس ہم لوگ اونسی تو لا کرتے ہیں اور مروی ہے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہ اوغون نے کہا کہ میں نے ایک دن  
رسول خدا کے ساتھ نماز پڑھی پس ایک سائل نے مسجد میں آکر سوال کیا اور اسکو کسی نے کچھ نہ دیا پس  
سائل نے اپنا ماتہ آسمان کی طرف اٹھایا اور کہا کہ بارخدا یا تو گواہ رہ کہ میں نے مسجد رسول میں سوال کیا  
اور مجھکو کسی نے کچھ نہ دیا اور علی علیہ السلام رکوع میں تھے پس اپنے اوس سائل کی طرف انہی جھٹکتے  
اشارہ کیا اور اوسمین ایک انگوٹھی تھی پس سائل آگے آیا اور وہ انگوٹھی ایللی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سامنے  
یعنی آپ دیکھ رہے تھے پس اپنے فرمایا کہ بارخدا یا تحقیق میرے بھائی موسیٰ نے مجھے سوال کیا اور کہا کہ  
ای رب میرے کشادہ کر تو میرے لیے میرے سینے کو دے کہ الفاظ آیت کی فخر رازی صاحب نے نہیں لکھے  
اور یہ کہا کہ الی قولہ واشکر فی امری اور شکر کیا کرتو ہارون کو میرے کام میں پس نازل کیا تو نے قرآن  
کہ غفر لک سب تکرم کثرت ہرے بازو کو ساتھ تیرے بھائی کے اور گردانے تم واسطے تم دونوں کے غلبہ بخدا  
اور میں تجھ تیرا نبی ہوں اور تیرا بگزیدہ ہوں پس کشادہ کرتو واسطے میرے سینے کو اور آسان کرتو  
میرے لیے میرے کام کو اور گردان تو میرے واسطے ایک وزیر میرے اہل میں سے کہ وہ علی ہی ہر مشکل کو  
تو ساتھ اوسکے میری پشت کو کہا ابو ذر نے کہ پس اللہ نہیں تمام کیا رسول خدا فرما کہ کلمہ کو بیان تک کہ

نازل ہوئے جبریل اور کہا کہ اے محمدؐ یہ تو امانا و لکیم اللہ و رسولہ آخر آیت تک انتہی ہو کہ سنو کہ  
امام سرائی صاحب نے اس روایت کی عبارت میں کہ جو ابوذر رضی اللہ عنہ سے لکھی ہے کمی کی ہے  
لہذا میں اس روایت کو کتاب مطالب الرسول فی مناقب آل رسول تالیف شیخ کمال الدین محمد بن طلحہ  
قرشی شافعی مطبوعہ مطبعہ جعفری واقعہ کھڑو محلہ نخاس جدید کے ص ۱۰۵ و ۱۰۶ سے نقل کرتا ہوں  
رواہ الامام ابو اسحاق احمد بن محمد بن محمد بن النخعی فی تفسیرہ یرفعہ فی  
سندہ فقال بینا عبد اللہ بن عباس جالس علی سفیر زمزم یقول قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قبل رجل متعمم بجمامة فحجل ابن عباس لا یقول  
قال رسول اللہ الا قال الرجل قال رسول اللہ فقال ابن عباس سالتک باللہ مراتب قال فکشف العما  
عن وجهہ وقال یا ایہا الناس من عرفنی فقد عرفنی انا جند ب بر جنادہ  
البدری ابوذر الغفاری سمعت النبی یمین والافصمنا ورائتہ بھاتین والا  
فعمیتا یقول عن علی انة قائد البرۃ وقاتل الکفر منصور من نصیہ مخذول  
مخذولہ اما اتے صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما من الايام  
الظہر منال سائل فی المسجد فلم یعطہ احد شیئا فرفع السائل یدہ الی السماء و  
قال اللہم اشہد انی سالت فی مسجد رسول اللہ فلم یعطینی احد شیئا وکان  
علی فی الصلوۃ رکعافا وادی الیہ بخضرة الیمنی وکان متخما فیہا فاقبل السائل  
فلخذ الخاتم من خضرة وذلک جمای من النبی وھو یصلی فلما فرغ النبی من صلوۃ  
رفع راسہ الی السماء وقال اللہم ارجی موسی سئلك فقال رب اشی علی صدری  
ولیسر لی امری واحلل عقدہ من لسانی یفہموا قولی واجعل لی وزیرا  
من اھل ہارون اخي اشد دہ اندی و اشركہ فی امری فانزلت علیہ قرانا  
ناطقا سنشد عندک یا خیک و تخجل لکما سلطانا فلا یصلون  
الیکما یا یاتنا اللہم وانا محمد بنیک و صفیك اللہم فاشرح لی صدری

ولیسدلی امری واجعل لی وزیراً من اہلی علیاً شداد بنہ طہری قال ابوذر فمنا  
استتم رسول اللہ کلامہ حتی نزل علیہ جبریل من عند اللہ فقال یا  
محمد اقراء فقال وما اقراء فانزل اللہ علیہ اما ولیکم اللہ ورسولہ  
والذین امتنوا الذین یمون الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ وہم  
راکعون ۵ ترجمہ روایت کی ہے اوسے نزول آیا و لیکم اللہ کی امام ابوہریرہؓ  
بن علیؓ نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ اوسے اپنی زمین کہا ہے کہ اسی میں میں کہ عبداللہ بن عباسؓ فرم کرنا کہ  
نہیے ہوئے کہ رہے تھے کہ قال رسول اللہؐ معنی حدیث بیان کر رہے تھے ناگاہ ایک شخص آیا کہ عمارہ بنے  
ہوئے تھا پس جب ابن عباسؓ قال رسول اللہؐ کہتے تھے وہ شخص بھی قال رسول اللہؐ کہ تھا پس ابن عباسؓ  
کہا کہ خدا کے لیے مجھے تباد دے کہ تو کون ہے راوی کہتا ہے کہ پس کھول دیا اور شخص نے عمارہ کو اپنی منہ سے  
اور کہا کہ اگر وہ مردم شخص مجھ کو بچاتا ہے وہ بچاتا ہی ہے میں خند بن جادہ بدری ابوذر غفاریؓ ہوں  
میں نے سننا ہی نہی سے ساتھ ان دونوں کا نون کے اور اگر نہ سننا ہو تو بے ہو جائیں اور دیکھا ہے  
اون حضرت کو ساتھ ان دونوں آنکھوں کے اور اگر نہ کیا ہو تو بھٹ جائیں فرماتے تھے وہ حضرت علیؓ ہے  
کہ وہ جنت کی طرف کھینچنے والا ہے نیکوں کا اور قتل کرنے والا ہے کافروں کا نصرت دیا جاسکا وہ شخص کہ اوکی  
نصرت کرے اور نہ مدد کیا جاسکا وہ شخص کہ اوکی مدد نہ کرے آگاہ ہو کہ میں نے نماز پڑھی ساتھ رسول خداؐ  
اکیدن طہر کی پس سوال کیا ایک سائل نے مسجد میں پس کسی شخص نے اوکو کچھ ندیا پس بلند کیا سائل نے اپنا  
ہاتھ آسمان کی طرف اور کہا کہ بار خدا یا گواہ رہ کہ میں نے سوال کیا مسجد رسول اللہؐ میں اور مجھ کو کسی نے کچھ  
ندیا اور علیؓ نماز میں تھے حالت رکوع میں پس اشارہ کیا اپنے اوکی طرف اپنی دہنی چھٹکلیا سے کہ اوہیں اگلوٹھی  
پہنے ہوئے تھے پس آگے بڑھا سائل اور لیلی اوسنے اگلوٹھی آؤکی چھٹکلیا سے اور یہ بات نبیؐ کے سامنے ہوئی  
جبکہ آپ نماز پڑھ رہے تھے پس بوقت کہ فارغ ہوئے نبیؐ اپنی نماز سے تو اپنے اپنے سر پہاڑ کو تسمان  
کی طرف اٹھایا اور کہا کہ بار خدا یا تعقیق میرے بجائی ہوئی نے مجھے سوال کیا اور کہا کہ ایسا میرے کشادہ  
کر تو میرے لیے میرے سینے کو اور آسان کر تو میرے لیے میرے کام کو اور کھول دے تو گھر کو میری زبان سے



کہ لوگ میری بات سمجھیں اور مقرر کر تو میرے واسطے ایک وزیر میرے اہل میں سے کہ وہ ہارون میرے بھائی ہے  
 مستحق کہ تو ساتھ اسکے میری پشت کو اور شریک کر تو اسکو میرے کام میں پس نازل کیا تو نے اوس پر قرآن  
 کہ غفر رب حکم کر نیکی تم میرے بازو کو ساتھ کر بھائی کے اور گردن لگے ہم واسطے تم دونوں کے علیہ پس  
 نہ ہو چکا فزعون اور اسکا لشکر طرف تم دونوں کے بہ سبب میرے معجز و کور یعنی وہ لوگ تم دونوں کو کچھ ضرر  
 پہونچا سکیں گے بار خدا یا میں بھی ستمگیرانی ہوں اور تیرا گریہ ہوں بار خدا یا میں کشادہ کر تو میرے لیے میرے  
 سینے کو اور آسان کر میرے لیے میرے کام کو اور مقرر کر تو میرے لیے ایک وزیر میرے اہل میں سے علی  
 مستحق کہ تو ساتھ اسکے میری پشت کو کما ابو ذر نے کہ پس نہیں تمام کیا رسول خدا نے اپنے کلام کو بھانٹا کہ نازل  
 ہوئی اولیٰ حضرت جبریل علیہ السلام کی طرف سے اور کہا کہ اے محمد پڑھ تو پس اپنے کہہ کہ کیا بیٹھوں پس نازل کیا اللہ  
 اوپر لہذا ویکم رسولہ الایہ انتہی اب اہل انصاف ملاحظہ کریں کہ سنی جو دوستی دوستی بچا کرتے ہیں اور  
 کہتے ہیں کہ اس آیت میں ولی کے معنی دوست کو ہیں تو جناب رسول خدا نے یہ دعا فرمائی تھی کہ بار خدا یا علی  
 کو میرا وزیر مقرر کر پس کیا وزیر کے معنی بھی دوست کے ہیں یا وزیر یا یہ ہوتا ہے بادشاہ کا پس ثابت ہو گیا  
 کہ جناب امیر موجب اس آیت کہ میرے جناب رسول خدا کے نائب مقرر ہوئے ورنہ کون عاقل و منصف و دیندار  
 اس بات کو تسلیم کر لے گا کہ جناب رسول خدا نے تو حضرت علی کی وزارت کی استدعا کی اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے  
 یہاں سے یہ جواب کہ آیا کہ علی فقط سب دوست ہو کسی کا دشمن نہیں پس ثابت ہو گیا امر اول یعنی اس بات کے  
 ثبوت میں کہ یہ آیت شان جناب امیر میں نازل ہوئی ہے اور دوم بھی یعنی نازل ہونا اس آیت کا دلالت  
 کرتا ہے امامت و خلافت علی بن ابیطالب پر اس سبب سے کہ گو لفظ ولی مشترک ہے اور کئی معنوں پر دلالت  
 کرتی ہے مثل باور و دوست و صاحب اختیار و ولی بالتصرف کی لیکن بقریہ دعا میں جناب رسول خدا ثابت  
 ہو گیا کہ اس آیت میں ولی سے دونوں اخیر معنی مراد ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ باری سولہ امام کو اور کوئی امور امت  
 میں صاحب اختیار و ولی بالتصرف نہیں ہو سکتا اور سنی اپنے دعویٰ میں بھی صادق نہیں ہیں کیا دوستی  
 علی بن ابیطالب کے ہی معنی ہیں کہ اوکو دشمن و قاتل ابن طہم ملعون کی جو شخص کہ اس قدر روح کرے کہ اس کے  
 اعمال کو تمام خلق سے افضل سمجھے اسکو قتلہ اور صادق قرار دین اور وہی روا تہوں کو اپنی صحاح میں

اور صادق آل محمد کو جو فرزند دلبند علی و رسول و نخت جگر قبول تھے اونکے کلام کو غیر معتبر قرار دین اور  
 اونکی کسی روایت کو اپنی صحیح میں درج نہ کرنا جیسا کہ ہم شعل چارم کے آخر میں بیان کر چکے ہیں  
 تفسیر نیشاپوری میں بھی یہ روایت حضرت ابو ذر کی منقول ہے مگر چونکہ اس مفسر نے فخر رازی کی نقل کی ہے  
 اور ذہبی کی عبارت تفسیر کبیرہ لکھ چکا ہوں لہذا میں نے اس تفسیر نیشاپوری کی عبارت عبث و بکا سے بچنے کے لئے  
 نہیں کی و نیز تفسیر فتح البیان جز ثمانیہ مطبوع مطبع بولاق مصر سنہ ۱۲۸۵ھ  
 کی ص ۲۰۰ میں بعد آیہ انما ویکم اللہ الایہ کے لکھا ہے عن ابن عباس قال تصدق علی بخاتم  
 وهو راکع فانزل اللہ فیہ هذه الایة وعن علی بن خنصہ اخذہ ابو الشیخ  
 وابن عساکر ترجمہ ابن عباس سے منقول ہے کہ صدقہ دیا علی نے ساتھ انگوٹھی کے لٹ  
 رکوع میں پس نازل کی اللہ نے اونکی شان میں یہ آیت اور منقول ہے علی سے بھی نقل اور مکر روایت کی ہے  
 اسکی ابو الشیخ اور ابن عساکر نے نیز تفسیر معالم التنزیل مطبوع بمبئی کی ص ۲۹۰ میں  
 بعد اس ایہ کریمہ لکھا ہے کہ ارادہ علی بن ابیطالب مرتبہ سائل و هو راکع نے  
 المسجید فاعطاه خاتمہ ترجمہ ارادہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ساتھ اسکے علی بن ابیطالب کا کہ آیا آپ کے پاس  
 ایک سائل درخوا کیا آپ رکوع میں تھے مسجد میں پس عطا کی آپ نے اوس سائل کو اپنی انگوٹھی و نیز تفسیر  
 بیضاوی مطبوع مطبع نوکشور کے ص ۲۳۲ میں لکھا ہے اتمازلت فی علی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ حین سالہ سائل و هو راکع فی صلوٰۃ و ظہر لہ خاتمہ ترجمہ  
 تحقیق یہی آیت نازل ہوئی ہے شان میں علی کریم بقوت کہ سوال کیا اوں پر ایک سائل نے درخوا لیکہ  
 وہ رکوع کر رہے تھے اپنی نماز میں پس عطا کی آپ نے اوس سائل کے لیے اپنی انگوٹھی و نیز تفسیر  
 کشف جزا وول مطبوع مطبع محمد افندی کے ص ۲۲۲ میں یہ عبارت ہے انھا  
 نزلت فی علی کریم اللہ وجہ حین سالہ سائل و هو راکع فی صلوٰۃ  
 فطرح لہ خاتمہ کاتہ کان مر جانے خصرہ فلم یتکلف بخاتمہ  
 کثیر عمل تفسد بمثلہ صلوٰۃ (فان قلت) کیف صح ان یکون لعلی رضی

اللہ عنہ واللفظ لفظ جماعہ (قلت) حجتی بہ علی لفظ الجمع وان كان السبب فيه رجلا واحدا ليرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل ثوابه ولينبه على ان سجية المؤمنين يجب ان تكون على هذه الغاية من الحرص على السداد والامعان وتفقد الفسار حتى ان لهم ان لا يقبل التأخير وهم للصلوات لم يوجزوه الى الفراغ منها كتحريمه وتحقيقه في آیت نازل ہوئی شان میں علی کرم اللہ وجہہ کی جسوقت کہ سوال کیا اونسے ایک سائل نے دریافت کیا کہ وہ اپنی نماز کے رکوع میں تھے پس بھینک دی وہ خون نے واسطے اس سائل کے ایسی آگوشی گو یا کہ وہ ڈھیل تھی اوکلی چٹکیا میں کہ اسکا دتارنے میں ایسے عمل کی کثرت نہ کرنا پڑی کہ اونکو سب سے نماز فاسد ہو جاتی (پس اگر اعتراض کر گاتو کہ کیونکر صحیح ہوگی یہ بات کہ یہ آیت علی کے لیے ہو حالانکہ اس میں لفظ جمع ہے بعض ضیعہ جمع کا اطلاق واحد پر کر سکتا ہے زمین میں جو ب دو ٹکڑے اگرچہ یہ آیت ایک ہی شخص کے سب سے نازل ہوئی ہے مگر لفظ جمع اس واسطے لائی گئی ہے کہ لوگ غبت کریں اصل اوکے فعل کے تاکہ مثل اوکے ثواب پائیں و نیز واسطے تنبیہ کرادیں بات کی کہ خصلت منوکی واجب ہے کہ اسدرجہ پر ہو سکی اور احسان کی حرص سے اور محتاج کی جست و جہ سے یہاں تک کہ اگر لاحق ہو تو کو کوئی ایسا کر کہ وہ قابلِ تاخیر نہ ہو اور وہ حالت نماز میں ہوں تو فارغ ہوئے تک و سمن تاخیر نہ کریں یعنی اسکا نماز میں پیش علی کے اتفاق کریں ائمہ علامہ مجتہدی صاحب کثافت نے موافق اپنے فہم کے بعض معاذیر کی اعتراض کا یہ جواب دیا ہے ع عمرت دراز باد کہ انہم غنیمت است ہا لیکن ہم اسکے دو جواب لکھتے ہیں کہ ایک موجب بصیرت منوہین اور دوسرا باعث ہدایت مخالفین ہے بیان جواب اول کا یہ ہے کہ چونکہ کلام الہی جامع ہوتا ہے کہ علماء ربانی ہر ہر آیت قرآن سے انواع و اقسام کے علوم و معارف کا انحد و استنباط کرتے ہیں لہذا اس آیت کریمہ میں لفظ جمع اس واسطے ارشاد فرمایا ہے کہ سب ائمہ معصومین علیہم السلام اس آیت کی تحت میں داخل ہوں اور ہمارے یہاں کی روایات صحیحہ سے ثابت ہے کہ ائمہ اثنا عشر علیہم السلام میں سے ہر امام معصوم نے جیسا کہ جناب امیر المؤمنینؑ حالت رکوع میں صدقہ دیا ہے پس یہ اعتراض برابر ہمارے مذہب کے کسی طرح وارد ہی نہیں ہو سکتا کہ ہم اس آیت میں اپنے ائمہ اثنا عشر کو داخل

سمجھتے ہیں اگر کوئی شی صاحب کہیں کہ نزول آیت کر وقت بارہ امام کہاں موجود تھو کہ جو اس میں داخل ہو کر تو ہم کہیں کہ اول تو اس آیت میں والدین امنوا سے آخر تک کوئی صیغہ حاضر کا نہیں ہے دوم یہ کہ ہم ٹھوڑی دیر میں تمکو اسکا جواب ثانی دیتے ہیں ذرا ٹھہر جاؤ فاصبروا والا تبصروا ایمان جواب دوم یہ کہ جس شخص نے تتبع کلام عرب کیا ہو وہ اس بات کو خوب جانتا ہو کہ اون کی زبان میں لفظ اجتماع کا اطلاق واحد پر تنظیم و تکریم یا اور کسی سبب سے تلح ہو اور کچھ زبان عرب پر وقت نہیں ہے فارسی اور اردو میں بھی ایسا ہی ہے اور قرآن ہیئت جگہ لفظ جمع کا اطلاق واحد پر موجود ہے پس آیت کی تخصیص نہیں ہے بلکہ خوف طوالت میں بیان فقط ایک آیت پر کثرت کرنا ہوں سورہ مؤمنون میں ہے وجعلنا ابن مریم وامرأته ایہ ولوینہما الی ربوۃ ذات قرار ومعین یا ایتھا المرسل کلوا من الطیبات واعملوا صالحا الی ساءتعملون علیہم

ترجمہ اور گردانہ منے ابن مریم (یعنی عیسیٰ) اور اسکی انکو منجھہ اور جگہ دی منے اون دونوں کو طرٹ ایسی زمین بلند کی کہ جہاں تھرنے کی جگہ اور نیمہ صاف تھا کہا منے کہ ایزر سو لو کھاؤ تم پاکیزہ چیزوں کو اور عمل کرو تم نیک تحقیق میں ساتھ اوس کے کہ کرتے ہو تم عالم ہوں انتہی پس یہ کریمہ میں مفسرین نے کیا اضطراب اور اس عبد ذلیل کا مواخذہ لون لوگون سے بلکہ سب بیوں سے قابل دیکھ ہے الحق یعلو ولا یصلی ثانی صاحب تفسیر ضیاء دی میں فرماتے ہیں مطبوع مطبع نوکشتور مجذباتی ص ۷۰ یا ایتھا المرسل کلوا من الطیبات نداء و خطاب بحجیم الانبیاء لا علی انہم خطبوا بذلک دفعۃ لا انہم ارسلوا فی ازمۃ مختلفہ بل علی ان معنی ان کلامہم خطب بہ فی زمانہ فیدخل تحتہ عیسے دخولاً اولیاً ترجمہ یعنی آیت میں ندا اور خطاب ہے واسطے کل نبیا علیہم السلام کے نہ نابرا کے خطاب کیے گئے ہوں وہ لوگ ساتھ اسکے ایک مرتبہ اس سبب کہ وہ لوگ بھیج گئے ہیں ازمۃ مختلفہ میں بلکہ نابرا ان معنوں کے کہ تحقیق ہر رسول اون میں سے مخاطب ہے ساتھ اوسکے اپنی زبانے میں پس اصل یہ ہے اس آیت کرمت میں عیسیٰ بھی پہلا داخل ہونا کر کے انتہی پس دفع ہو گیا وہ اعتراف کہ جو ہمارے جواب اول پر وارد ہوا تھا اس سبب کہ ہم بھی ہی کہتے ہیں کہ اس کی پہلی انما ویکم اللہ میں ہمارے سب

اسمہ معصومین ایک زمانہ میں مراد نہیں ہیں اس سبب کہ وہ لوگ ازمنہ مختلفہ میں منصوب ہوئے ہیں بلکہ نابار  
 ان محنوں کو مراد ہیں کہ ہر امام اپنے زمانے میں اس صفت کے ساتھ موصوف ہو کہ جو اس آیت میں ہے پس اعلیٰ میں اس آیت کے  
 تحت میں جناب امیر المؤمنین پہلا داخل ہوتا کہ اس کے اور بظاہر ہے کہ حبیبی ولایت جناب امیر کی نسبت اسمہ معصومین  
 ثابت ہو سہمی اولیت حضرت عیسیٰ کی نسبت انبیاء علیہم السلام نہیں ثابت ہو سکتی کہ جناب امیر پہلے امام اور سب  
 اماموں کو والدین اور حضرت عیسیٰ اکثر انبیاء سے موخر و نیز ہی قاضی صاحب اس تفسیر مذکور کے ص ۶۶ میں اسی  
 آیت کو خطاب کے باب میں فرماتے ہیں وقیل المنداء لفظ الجمع للتعظیم یعنی اور کہا گیا ہے کہ خطاب  
 اس آیت میں اسطے اور نہیں حضرت عیسیٰ کے ہے اور لفظ جمع واسطے تعظیم کے ہے انتہی میں ثابت ہو گیا  
 اس تفسیر کے کہ ہمارے دو سر جواب کہ جو سینوں کی ہدایت کے لیے تھا بلاشبہ وہ ایک صحیح ہے اور یہ تفسیر  
 معالم التنزیل مطبوع مطبع بمبئی جلد دوم کے ص ۱۷ میں یا ایہا الرسول کی تفسیر میں یہ عبارت  
 کہیں ہے قال الحسن ومجاهد وقتادة والسدي والكلبي وجماعة اراد به محمدا  
 وحده على مذهب العرب في مخاطبة الواحد بلفظ الجماعة وقال  
 بعضهم اراد به عيسى وقيل اراد به جميع الرسل عليهم السلام ترجمہ کیا کہ احسن اور  
 مجاہد اور قتادہ اور سدی اور کلبی اور ایک جماعت نے کہ ارادہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ساتھ ایسی نذر کہ فقط محمد کا  
 اور پند مذهب عرب کے خطاب کے نہیں واحد کے ساتھ لفظ جمع کر اور کہا ہے بعض نے اور نہیں مفسرین میں سے  
 کہ ارادہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ساتھ اسی نذر کہ عیسیٰ کا اور کہا گیا ہے کہ ارادہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ساتھ  
 اسی نذر کہ سب رسولوں کا انتہی لیجئے اس عبارت سے تو تین احتمال پیدا ہوئے اور پہلے احتمال کو تو نہایت  
 قوت سے بیان کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ عرب کا مذہب یہی ہے کہ وہ لوگ واحد سے ساتھ لفظ جمع کو خطاب کرتے ہیں  
 پس ظاہر ہے کہ ہمارے دو سر جواب کی اس سے کیسی تصحیح کامل ہو گئی کہ زبان عرب میں واحد لفظ جمع کا  
 مطلق کرنا شائع ہے اور وہ امر احتمال بھی اسی کا معین ہے اور تیسرے احتمال سے ہمارے پہلے جواب پر جو  
 اعترض ہوا تھا وہ کیسا منفع و مرفع ہو گیا اور تفسیر نشیا پوری میں بھی یہی تینوں احتمال لکھے ہیں لیکن  
 چونکہ عبارت میں طول است تھا اندامین نے کل نقل نہیں کی فقط اس قدر لکھا ہوں کہ پہلے احتمال میں مفسر نے

یہ لکھا ہے کہ احدها الاعلام بان كل رسول في زمانه نود مائة وثلثمائة  
 ایک ان بیون جہون میں سے آگاہ کرنا ہر ساتھ اس لئے کہ ہر رسول اپنے زمانے میں نہ لکھا گیا ہے ساتھ اس لئے  
 اٹھتی اور دوسرا احتمال میں یہ لکھا ہے وثانیہا کہ وہ قول محمد بن جریر ان المراد عیسیٰ  
 بن مریم وقد خاطب الواحد خطاب الجمع لشرفه وكقوله الذين قال لهم  
 الناس المراد نعيم بن مسعود ترجمہ دوسری وجہ اور وہ قول ہے محمد بن جریر کہ  
 یہ ہے کہ تحقیق مراد ساتھ اسی آیت کر عیسیٰ بن مریم ہیں اور تحقیق خطاب کیا ہے اللہ نے واحد کو خطاب کرنا  
 ان کے شرف کو اور مانند قول اللہ تعالیٰ الذين قال لهم الناس کے مراد نعيم بن مسعود ہی یعنی اس آیت میں نعيم بن مسعود  
 صلی علیہ وسلم کا اطلاق ہوا ہے اٹھتی اور تیسرے احتمال میں یہ لکھا ہے وثالثہا کہ وہ الاظهر عندی ان المراد  
 نبینا ترجمہ اٹھتی اور تیسری وجہ کہ وہی اظہر ہے نزدیک ہے کہ یہ ہے کہ تحقیق مراد وہی ہمارے ہیں اٹھتی اور اس  
 اس قول مفسر اس آیت کو شاید لایا ہے یا ایہا النبی انزلناک من السماء فی جناب رسول خدا کو فقط مطلقہ کہ جو جمع مذکر  
 حاضر ہے خطاب ہوا ہے اس تفسیر فرشتہ پوری کی عبارت سے یہی ثابت ہو گیا کہ پہلے احتمال سے ہمارے پہلے  
 جواب پر جو اعتراض وارد ہوا تھا وہ بالکل مندرج ہے اور دوسرا اور تیسرے احتمال سے ہمارے دوسرے جواب  
 صحیح ہونا ثابت ہے کہ واحد پر لفظ جمع کا اطلاق ہوا ہے اور اسی مفسر نے دو آئینوں اور بھی اسکی شہادت میں لکھی ہیں  
 مجھ کو نہایت تعجب ہوتا ہے کہ خوشی سے علامہ نے کیوں فقط ایک جواب ضعیف پر گفتگو کی اور یہ کیوں کہ ان کا کلام  
 عرب میں واحد پر جمع کا اطلاق شائع ہے واضح ہو کہ جس قدر کتب معتبرہ السنن و جماعت میں نے  
 یہاں ثابت کر دیا کہ آیت انما ولیکم اللہ ورسولہ جناب امیرین نازل ہوئی ہے کچھ انھیں پر موقوف نہیں ہے  
 بلکہ اور بت سے انکی کتابوں سے یہ ثابت ہے لیکن میں نے خوف طوالت فقط اسی قدر پر گفتگو کی اور یہ بھی کچھ  
 کم نہیں اب اگر آپ بھی حضرات عینیہ کو یقین نہ آوے تو یہ مرض نفسانی لا علاج ہے خدا ہی اللہ مرصا اب دوسرا  
 امر یعنی اس آیت سے وجہ استدلال و حضرت کی خلافت و امامت پر پس ہونا مشتبہ لوم ہو کہ واضعاً  
 فی جمیع الاوصاف کمال اگر حاشیہ پر جو اس آیت سے تفسیر کیا ہے اسکو بیان نقل کر کے اسکا جواب لکھیں  
 تاکہ ہماری تفسیر پر نشان نہ ہو اور وہ قول اسکا ہے علاوہ اسکے شیعہ خلافت مولائی پر آیت انما

و لیکم اللہ و رسولہ الدین منو اسے بھی استدلال کرتے ہیں جو بارہ ششم سورہ مائدہ میں ہے اور اتفاق  
 و تظہیر جناب علی کی شان میں نازل ہوئی ہے جو ان کی امامت پر مصر ہے لیکن میں کہتا ہوں کہ شیعہ کی  
 معتبر کتاب چہ گنجۃ احمدیہ مطبوعہ مطبعہ لبنان مرقضوی کی جلد ۵ صفحہ ۳۳۷ میں لکھا ہے کہ ولی نعمت میں چند  
 معنی پر متعمل ہے یا درود دوست اور صاحب اختیار اور ولی نعمت انتہی جب یہ حالت ہو تو مخصوص  
 کرنا بعض معنی کا معانی مشترک ہے بغیر دلیل و قرینہ کی غیر مستحکم کما مر فی المتن ۱۲ احمد الدین عفی عنہ عن  
 والدہ الاول عجب لطیف ہے کہ واعظ صاحب نے جس عبارت تحفہ احمدیہ کا حوالہ دیا ہے اسی میں ان کے  
 قول کا جواب موجود ہے اگر انہوں نے سبب اپنی حماقت مستمرہ کی خیانت کر کے فقط ایک فقرہ اسکا  
 نقل کر دیا ہے اور وہ پوری عبارت بقدر حاجت یہ ہے اور وجہ اس یہ کی دلیل ہونے کی امامت  
 امیر المومنین علیہ السلام پر ہے کہ فقط ولی نعمت میں چند معنی پر متعمل ہے یا درود دوست اور صاحب  
 اختیار اور ولی نعمت اور دو معنی اخیر کے معانی میں ایک دوسرے سے قریب ہیں اور دو معنی اول کے  
 بظاہر ہے کہ اس آیت میں مراد نہیں ہیں سو سطر کہ یا درود دوست مومنوں کی مخصوص خدا اور رسول اور  
 بعض مومن کہ موصوف ساتھ اس صفت کی ہوں انہیں میں بلکہ سب مومن یا درود دوست ایک دوسرے  
 کو ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض انتہی یہ  
 عین صیغہ کہتا ہے کہ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ دونوں پہلے معنی اس آیت میں مراد نہیں ہو سکتے پس دوسرے  
 دونوں معنی معین ہو گئے اس سے زیادہ دلیل و قرینہ یہ ہو گیا کہ امامت میں صاحب اختیار اور ولی  
 نعمت ہو یا مخصوص ہے نبی کے ساتھ اور اس کے بعد امام کے ساتھ بت ثابت ہو گئی امامت علی بن ابی طالب  
 آیہ افما و لیکم اللہ سے اب بعد اس عبارت تحفہ احمدیہ کی ملاحظہ کرنے کی واعظ صاحب کی خیانت نقل ایسی  
 حماقت کہ ساتھ اہل نصاب سے واد طلب ہے اور حقیقت یہ ہے کہ نبی چونکہ اپنے مذہب کے ثابت کرنے سے  
 میں جمیع الوجہ عاجز ہیں لہذا یہ سبب جو بجا رگی کے سطح کے حرکات سخیفہ اون سے سرزد ہوئی ہیں  
 لان الغریب قشیت بکل شیش چونکہ واعظ صاحب دلیل اور قرینہ بہت طلب کیا کرتے ہیں اور صاحب



تخفہ احمدیہ کی رعایت اختصار فقط ایک ہی دلیل لکھی ہے اس سبب کہ وہ کتاب مظاہرہ کی نہیں ہے بلکہ  
 موضوع اور سکا اور ہی کچھ ہی لہذا مناسب معلوم ہوا کہ میں بیان چند اولہ قطعیہ و اضحیہ بیان کروں کہ اور  
 کا شمس فی انہما ثابت ہو جائے کہ اس آیت وافی ہذا میں لفظ ولی سے سوال امام کو اور کوئی معنی مراد نہیں  
 ہو سکتا دلیل اول ہمیں جو عبارت تفسیر کبیر اور منہج سہولت نقل کی ہے اور میں صاف لکھا ہوا ہے کہ جناب  
 رسول خدا نے یہ دعا فرمائی تھی کہ بار خدایا علیٰ لومیلور میرے کر اور آپ کی اس امتدعا پر یہ آیت نازل  
 ہوئی پس ثابت ہو گیا کہ موجب اس آیت کے جناب امیر جناب رسول خدا کو زیر تقرر ہوئے اور فرمایا  
 رسول و خلافت و امامت ایک ہی چیز ہے پس ثابت ہو گیا کہ اس آیت میں ولی کو فقہی و دست  
 اور یا و کر نہیں ہو سکتا اور میں ہو گیا کہ ایسے معنی مراد میں کہ جو امامت و خلافت پر دلالت کریں یہی صحیح  
 اختیار اور ولی بالتصرف اور ظاہر ہے کہ بعد نبی سوال امام کو اور کوئی امور امامت میں صاحب اختیار اور ولی  
 بالتصرف نہیں ہو سکتا اور اس دلیل کو ہم بعد نقل عبارت تفسیر کبیر و مطلب سہولت تفصیل بیان کر چکے  
 ہیں دلیل دوم لفظ انما جو اس آیت میں ہے وہ باتفاق اہل عربیت کلمہ حصہ ہے پس خواہ مخواہ اس  
 آیت میں ولی کو وہ معنی مراد ہو کہ جو منحصر ہوں اللہ اور اس کو رسول اور علی بن ابیطالب میں اور ہم معنی  
 سوا صاحب اختیار اور ولی بالتصرف کو اور کوئی نہیں ہو سکتا پس ثابت ہو گیا کہ یا و اور دوست یعنی ان  
 مراد نہیں ہیں اس سبب کہ سب مومن ایسے ایک دوسرے کو یا و اور دوست ہیں بدلیل قول حق سبحانہ  
 و تعالیٰ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض یعنی اور مومنین اور مومنات  
 بعض اور دیگر دوست ہیں بعض کے انتہی اور یہ دلیل موافق ہے عبارت تخفہ احمدیہ کو دلیل سوم  
 یہ ہے کہ سوا علی بن ابیطالب کو اور کسی کا صدقہ دینا حالت رکوع میں ثابت نہیں ہے پس یہ عمل  
 صالح آپ کے لیے مخصوص ہوا لہذا جو آیت کہ اس کا ثابت نازل ہوئی ہے وہ بھی آپ کے لیے مخصوص ہو گئی  
 اور جب وہ آیت مخصوص ہوئی تو اس میں جو لفظ ولی ہے اور کو بھی وہی معنی مراد ہو کہ جو ایک شخص کے لیے مخصوص  
 ہو سکتا اور دوست اور یا و مراد عام ہے ایک مومن کو ساتھ مخصوص نہیں ہو سکتا ایسے کہ سب مومن  
 ایک دوسرے کو دوست و یا و میں پس ثابت ہو گیا کہ یہ معنی ولی کو اس آیت میں مراد نہیں ہیں پس ہو گئے

معنی آخر یعنی صاحب تبار و اولیٰ بالتصرف کہ وہ ایک ہی شخص کے ساتھ بعد خدا و رسول مخصوص ہیں اور وہ  
 امام اور حاکم اور سر امت کا ہے وہ المطلب و دلیل ہمارے ہم مینوں سے چوتھے ہیں کہ اس آیت میں  
 جو لفظ و لکیم ہے اس میں ضمیر مضاف الیہ سے کل مؤمنین مراد ہیں یا بعض اگر کہیں کہ بعض تو بعض دیگر جو مراد ہو  
 اور نکاح ثابت ہو جائیگا اس سبب کہ اللہ و رسول جس کا ولی نہ ہو وہ یقیناً کافر ہے اور یہ جتنی نفی ہے  
 کہ جو محال ہے یعنی یہ کیونکر ممکن ہے کہ جو مومن ہوں وہی کافر بھی ہوں اور اگر کہیں گے کہ کل مؤمنین مراد ہیں  
 تو ہم سوال کریں گے کہ والدین انہو سے آخر آیت تک کل مؤمنین مراد ہیں یا بعض اگر کہیں گے کہ کل تو معنی آیت کی تقسیم  
 نہ ہوگی اس سبب کہ مضاف اور مضاف الیہ دونوں ایک ہو جائیں گے یعنی یہ معنی ہو جائیگا کہ بعد خدا و رسول کے  
 تم جو اپنے دوست ہو اور یہ معنی کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی اور اگر کہیں گے کہ بعض تو ہم پوچھیں گے کہ وہ کون ہیں اگر  
 کسی اور کا نام لینگے تو ہم ثابت کر چکے ہیں کہ یہ آیت جناب امیر کے باب میں نازل ہوئی ہے اور واعظ  
 صاحب نے بھی اوس عبارت میں کہ جو ہم نے اس سے نقل کی ہے اس کو تسلیم کر لیا ہے اور اگر آپ ہی کا نام لینگے  
 تو ہم کہیں گے کہ فقط آپ ہی سب مومن کر دوست و یاور تھے یا ہر مومن آپ میں ایک دوست کا دوست و یاور  
 اگر شق اول کو اختیار کریں گے تو فساد عظیم پیدا ہوگا یعنی ثابت ہو جائیگا کہ فقط علی بن ابیطالب مؤمنین کے  
 دوست و یاور تھے اور باقی سب آپ میں ایک دوست کر دشمن تھے اور اگر شق اخیر کو اختیار کریں گے یعنی  
 ہر مومن آپ میں ایک دوست کر دشمن تھے تو کچھ تخصیص علی بن ابیطالب کے نہ جائیگی اور ثابت ہو جائیگا  
 کہ یہ آیت سب مؤمنوں کے باب میں نازل ہوئی ہے اور یہ خلاف ہے اس سبب کہ ثابت ہو چکا ہے  
 کہ فقط آپ ہی کو باب میں نازل ہوئی ہے علاوہ اسکے پھر وہی محذور لازم آئیگا کہ مضاف اور مضاف الیہ  
 دونوں ایک ہو جائیں گے پس ثابت ہو گیا کہ ولی کے معنی دوست اور یاور یہاں مراد نہیں ہو سکتی پس معین  
 ہو گئے معنی آخر یعنی صاحب تبار و اولیٰ بالتصرف و الملقود و دلیل ہم پر ہم مینوں سے سوال  
 کرتے ہیں کہ تم اللہ تعالیٰ کو فقط اپنا دوست و یاور سمجھتے ہو یا اپنے امور میں صاحب تبار و اولیٰ بالتصرف  
 بھی جانتے ہو اگر شق اول کو اختیار کریں گے تو یقیناً کافر ہو جائیں گے اور اگر شق ثانی کو اختیار کریں گے تو  
 پھر ہم پوچھیں گے کہ اوس کے رسول کو باب میں کیا کہتے ہو اگر شق اول کو اختیار کریں گے تو یہاں بھی کافر

ہو جائیگے اسلئے کہ جو رسول کو اپنے امور میں صاحب اختیار اور اولیٰ بالتصرف سمجھے وہ بھی بالیقین کاوتہ  
 بدلیل النبیؐ اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم اور اگر شق اخیر کو اختیار کریں گے تو پھر ہم سوال کریں گے کہ تم علی بن  
 ابیطالب کو کہ جو اس آیت میں والذین آمنوا سے آخر تک مراد ہیں فقط اپنا دوست سمجھتے ہو یا اپنے امور میں صاحب  
 اختیار اور اولیٰ بالتصرف بھی جانتے ہو اگر شق اول کو اختیار کرو گے تو ہم کہیں گے کہ آیت میں جس طرح ولی کا اطلاق  
 اللہ تعالیٰ پر اسی طرح بلافاصلہ اسکے رسول پر ہے اور اسی طرح بلافاصلہ علی بن ابیطالب پر بھی ہے یہی فصل  
 معنی میں تھے کہ ان سے نکالا آیت میں تو کوئی فصل نہیں ہے بلکہ سیاق آیت اس پر شاہد ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ  
 بنا بر الوہیت کی سب مومنوں کو امور میں صاحب اختیار اور اولیٰ بالتصرف ہے اور اس طرح ہی اس کا رسول بنا بر الوہیت  
 کے ہے اور اسی طرح بعد رسول کو اس کا نائب جسکی وزارت کر لے اور حضرت فاطمہ علیاؑ تھی بنا بر امامت کی جو اور اگر  
 شق اخیر کو اختیار کرو گے تو ہمارا مقصود ثابت ہو جائیگا اور تم کو سوا شق اخیر کے اختیار کرنے کے اور کچھ چارہ نہیں  
 باقی رہے گا۔ **ششم** تفسیر دشواری ثانی مطبوع مطبع مہمدیہ مصر کے ص ۹۴ پر یہ حدیث گھسی ہے  
 اخرج الطبرانی وابن مردويه وابو نعیم عن ابی رافع قال دخلت علی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم وهو نائم یوحی الیہ فاذا حیۃ فی جانب  
 البیت فکرت ان اقب علیہا فاوقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم و  
 خفت ان یكون یوحی الیہ فاصطحبت بین الحیۃ و بین النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم لئن کان منہا سوء کان فی دونہ فمکث فاستیقظ النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم وهو یقول انما اولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا  
 الذین یمون الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ وہم راکعون الحمد للہ الذی  
 انتم لعلہ نعمہ وھنیئاً لعلہ بفضل اللہ آیاتہ ترجمہ یہ تھا لاہی اس حدیث کو طبرانی نے اور ابن ابی شیبہ  
 اور ابو نعیم نے ابورافع سے کہ اس نے کہا کہ میں ایک دن رسول خداؐ کی پاس آیا ایسی حالت میں کہ وہ سو رہے  
 اور وحی ان کے اوپر نازل ہوتی تھی پس ناگاہ میں نے مکان کے کونے میں دیکھا کہ ایک سانپ اس کے پیچھے  
 اس بات سے کہ ہمت معلوم ہوئی کہ میں اس سانپ کو ماروں اور اسکے سبب نبی جاگ اٹھیں اور اس کی

بھگو خوف تھا کہ شاید آپ کے اور وحی نازل ہوتی ہو لہذا میں سانپ کے اور بی کے درمیان میں لیٹ رہا کہ اگر وہ کاٹے  
تو بھی کو کاٹے اور آپ تک نہ پہنچ سکے پس چوڑی دیر کے بعد بی بیدار ہوئے اور اس آیت کو پڑھتے تھے انا و لیکن  
و رسولہ والذین آمنوا الایا و فرماتے تھے کہ جمیع جنات میں واسطے اللہ کے کہ اوسنے علی کے واسطے اپنی نعمتوں کو  
تمام کیا اور گوارا ہو واسطے علی کے بسبب فضل خدا کہ یہ تمام نعمت خاص کر کے انتہی انتہی ہی ہوتی ہیں  
کہ جس نعمت کا کہ جناب امیر تمام ہوا اور جناب رسول خدا و سید خدا کی سجالات اور آپ کو نعمت دی وہ کوئی  
نعمت تھی کیا فقط اتنی ہی بات کہ علی سب مومنوں کے دوست ہیں کسی کے دشمن نہیں جاشا و کلا کوئی عاقل و ہند  
اسکو تسلیم کرے گا اور یقین کرے گا کہ یہ نعمت عظمیٰ و مہربت کبرے سوا ماہست و خلافت کر اور کوئی دوسری چیز  
نہیں پس ثابت ہو گیا کہ ولی کر معانی مشترک میں سے اس آیت میں یا اور اور دوست مراد نہیں ہیں بلکہ صاحب اختیار  
اور ولی بالتصرف مراد ہے کہ جو خدا و رسول کے شان پر امام و خلیفہ کی فائدہ چلیا یہ بندہ ضعیف کہتا ہے  
کہ ہر چیز نعمت اتنی عام ہیں اور کوئی ایسا بندہ نہیں ہے کہ جس پر لا تعد ولا تحصى نہ ہوں لیکن جبقدر دنیا اور اوصیاء  
ہیں اور قدر دوسرے پر نہیں ہو سکتیں اس لیے کہ حضرات اکمل زاد انسان ہیں پس نعمت حق سبحانہ و تعالیٰ بھی ان کے  
اور پر کمال اور تمام ہونگی اور اور بندہ کو جو جنہیں عطا ہوئی ہیں وہ سب ان کی تقاضے میں ناقص و ناقص اور یہ کمال تمام  
نعمت و طرح پر ہے اول خود دنیا اور وحیاء علیہم سلام پر اور دوم ان کے ذریعے تمام خلق پر لہذا حق سبحانہ  
و تعالیٰ نے اپنے کلام مجید میں جہاں کہیں تمام نعمت کا اطلاق فرمایا ہے اوس سے مراد نبوت ہی بالماہست جہاں چاہے  
یوسف میں ہو و کذلک یشیتیک ربک و یعلمک من تاویل الاحادیث و یتلم نعمتہ  
علیک و علی آل یعقوب کما اتہم علی ابویک من قبل ابراہیم واسحق  
اقتدیک علیہم حکیم ۰ یعنی حضرت یعقوب نے حضرت یوسف سے فرمایا کہ جس طرح تجھ کو یہ خواب  
دکھلایا ہے اسی طرح ہرگز نہ کرے گا تجھ کو تیرا پروردگار اور کھلایگا تجھ کو تاویل باتوں کی (یعنی علم تعبیر خواب) اور  
تمام کرے گا اپنی نعمت کو تجھ پر اور لا یعقوب پر جس طرح کہ تمام کیا اور کو تیرے دو بھراؤ محمد و یحییٰ پر بشیر کہ وہ ابراہیم  
واسحاق میں تحقیق پروردگار تیرا علیم اور حکیم ہے (یعنی بات کو وہی جانتا ہے کہ کون نبوت کر قابل ہے) انتہی  
اللہ ہے کہ اس لیے وافی ہر میں تمام نعمت سے مراد نبوت ہی جو حضرت ابراہیم واسحاق و یعقوب کو عطا ہوئی تھی

اور بعد اسکے موافق انہا حضرت یعقوب حضرت یوسف کو عطا ہوئی اور آل یعقوب اس واسطے فرمایا کہ نبی اسرائیل  
اکثر انبیاء علیہم السلام گذرے ہیں پس حضرت ابراہیم حضرت اسحاق حضرت یعقوب حضرت یوسف و دیگر نبیاء  
نبی اسرائیل پر خود ان کی نبوت کے سببے تمام نعمت ہوا اور باقی نبی اسرائیل پر انکو واسطی اور ذریعہ سے  
پس اس دلیل واضح و بین سے ثابت ہو گیا کہ جناب سید المرسلین علی بن ابیطالب پر جو تمام نعمت ہوا اس سے  
مراودامت و خلافت ہوا اس سببے کہ نبوت جناب رسول خدا پر تمام ہو چکی تھی اور اسی طرح ہر ذریعہ پر تمام  
رسالت جناب رسول خدا و امامت جناب علی مرتضیٰ کے سببے ائمہ اہل بیت و تمام نعمت ہوا اور اسکی  
تفصیل شان نزول آیہ ائمتہ کم و نیکم میں بیان کیا گیا انشاء اللہ تعالیٰ اس بیانون کو لازم نہ کہ یا کلام مجید  
ثابت کر دین کہ تمام نعمت کا اطلاق سوائے نبوت و امامت کے کسی اور چیز پر بھی ہوا ہے اور اس آیت پر  
ایمان لائیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جو علی بن ابیطالب پر انبی نعمتوں کو تمام کیا اس سے مراودامت و خلافت  
ہذا من فضل ربی لیبلو فی عاشر کرام اکھڑ و من شکر فائما شکر لنفسہ و  
من کفر فان ربی غنی کر یہ طویل مضمون آیت ناجد ہے کہ جو آیہ انما ولیکم اللہ سے بلا فاصلہ ہے  
وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ  
ترجمہ اور جو شخص دوست رکھے اللہ کو اور اس کے رسول کو اور مومنوں کو پس تحقیق کر وہ خدا ہی کو غالب ہیں  
انتہی وہہ استبدال یہ ہے کہ ہم مومنوں سے پوچھتے ہیں کہ اس آیت میں من متول سے مراد کافرین یا مومن اگر  
کہیں گے کہ کافر و خود کافر ہو جائینگے اس سببے کہ یہ کیونکر ممکن ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کافروں کو اپنا اور اپنے  
رسول کا دوست قرار دے اور اگر کہیں گے کہ مومن مراد ہیں تو ہم پوچھینگے کہ یہ مومن اور وہ مومن کہ بعد خدا و رسول کے  
نہ کو یہاں ایک ہی ہیں یا انہیں کچھ فرق ہے اگر کہیں گے کہ ایک ہی ہیں تو معنی آیت کہ یہ ہونگے کہ جو مومن خدا و رسول  
اور خود اپنے نفس کو دوست رکھیں وہ کہ وہ خدا ہیں اور غالب یعنی کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتے اس سببے  
کہ جبکہ دوستی کر لینی غریب ہے اور جتنے دوستی کر لینی غریب ہے یہ دونوں ایک ہوئے جاتے ہیں اور اگر کہیں گے  
کہ فرق ہے تو ہم پوچھینگے کہ وہ فرق بھی بتاؤ اور یہ بھی بتاؤ کہ یہ کون سے مومن ہیں کہ بعد خدا و رسول کے جسے دوستی  
رکھنے کی اس قدر حث و ترغیب ہے اگر کسی اور کو بتائینگے تو ہم کہیں گے کہ ہم ابھی ثابت کر چکے ہیں کہ آیت مومنوں کا ہے

باب میں نازل ہوئی ہے پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس آیت میں وہ حضرت مراد ہوں اور حدیث جمع کا جواب پہلے ہی ہو چکا ہے اور اگر اسکو تسلیم کر لینگے کہ جناب امیر مراد ہیں تو ہم پوچھینگے کہ آپ میں اور دوسرے مومنوں میں کہ جگہ آپ سے دوستی رکھنے کی تاکیہ ہے کیا فرق ہے اگر اپنی فطرت اصلی کی طرف رجوع کر کے عقل سلیم کو حکم کرینگے تو خود او کو کفر و فسق و فساد اس بات کی گواہی دینے لگینگے کہ سوا رعیت ہونے اور امام ہونے کے اور کوئی فوق نہیں یعنی میں بتول سے سب مومنین مراد ہیں کہ جو خدا و رسول و امام سے تولا کریں اور اللہ و رسول کو بعد خود الدین آمنوا ہی اور سرور و خبار امیر المؤمنین ہیں کہ جو رسول کے خلیفہ اور سب امت کے امام ہیں اور حدیث جمع یا بنا پر تعلیم ہے یا اس سبب سے کہ ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کو شامل ہو گا مگر شاید کوئی سنی صاحب مقام پر یہ کہیں کہ اس تفسیر سے تو معلوم ہوا کہ ان حزب اللہ ہم الغلبون سے دوستان علی بن ابی طالب مراد ہیں حالانکہ وہ ہمیشہ مغلوب رہے نہایت تو ہم کہینگے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ اور ان کے تابعین کے باب میں آخر سورہ صافات میں ارشاد فرمایا ہے  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَصْوَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنِ انْصَرَفَ  
 إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَىٰ أَرِئُونِمْ انْصَارَ اللَّهِ فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عِدْوِهِمْ فَأَصْحَوْا طَاهِرِينَ  
 ترجمہ یہ مومن ہو جاؤ تم نصرت دینے والے اللہ کے جیسا کہ کہا عیسیٰ بن مریم نے حواریوں کو کہ کون لوگ ہیں نصرت کرنے والے میری و تعالیٰ اللہ کا حواریوں نے کہ ہم ہیں انصار خدا کی پس ایمان لایا ایک گروہ نبی امیر علیؑ اور کافر یا دوسرے گروہ پس وہ کی جیسے مومنوں کی تو گروہ مومنوں پر پہنچ گئے وہ مومن غالب آتھی تمام تو درجہ اس پر شاہد ہیں کہ حضرت عیسیٰ کے وقت میں فقط بارہ حواری اور چند لوگ اور ایمان لائے تھے اور مخالفین و معاندین کے ہاتھ سے یہ لوگ ہدیہ مغلوب و مہر مہر رہے یہاں تک کہ جب حضرت عیسیٰ کو یہود نے سولی دیئے کے لیے گرفتار کیا تو مومنوں سے اس قدر خوف ہوا کہ اپنے پیغمبر کو دشمنوں کے ہاتھ سے چھڑا سکین اور یہود نے اپنی دہشت میں سولی دے ہی دی مگر حق سبحانہ و تعالیٰ نے ایک دوسرے شخص کو حضرت عیسیٰ سے مشابہ کر دیا کہ وہ وار پھینچا گیا اور حضرت عیسیٰ کو آسمان پر اٹھالیا اب ہم کو سنی تابعین کہ ان مومنوں کو باب میں کہ جو حضرت عیسیٰ پر ایمان لائے تھے حق سبحانہ و تعالیٰ نے جو فرمایا کہ فاصبحوا طاہرین یعنی ہو گئے وہ لوگ



غالب تو اس کے کیا معنی ہیں حالانکہ جناب سداۃ القالب جس لڑائی پر کہ شریعت لیکھی ہیں اور میں آپ اور آپ کے  
 اصحاب ہمیشہ غالب رہے ہیں جناب رسول خدا کو عہد کرست مدد میں بھی اور بعد آپ کے بھی چنانچہ حضرت عیسیٰ بن مریم  
 ام المومنین عائشہ کا شکست کھانا اور طلحہ اور زبیر کا مارا جانا اس سے کون واقف نہیں ہے اور صفین میں بھی جتنی  
 لڑائیاں ہوئیں اور میں بھی آپ اور آپ کے تو لا کر نے والے غالب تھے اور نہروان میں تو خوارج کا استیصال کلی ہو گیا  
 کہ سوا لوگوں کے اور کوئی نہیں بچا اور حضرت عیسیٰ کی بھی کسی سے لڑنے نہ اپنی زندگی میں  
 کسی لشکر کھار پر غالب آئے پس یہاں معلوم نہیں کہ سنی اس کا کیا جواب دینگے سوا اسکے کہ ہمارے کلام حق و صحت  
 کی طرف رجوع کریں کہ جواب ہم بیان کرتے ہیں اور وہ یہ ہے جو واضح ہو کہ سداۃ القالب سب پر لشکر کا شکست  
 کھانا اور آپ کا وہ سپر غالب آتا ہے تو آپ کے مخصوصات میں سے ہے اور فقط اس قدر پر اس پر وفا ہی کا مضمون ہے  
 آسکتا ہو کہ جب لوگوں نے آپ کے تو لا کر کے دشمنوں پر چڑھ کر کیا تو غالب آئے اور اس آیت میں بھی غلبہ کی شرط ہی ہے کہ  
 جو لوگ خدا و رسول اور علی بن ابیطالب سے تو لا کریں وہی غالب ہیں لیکن ان لوگوں میں کہ جو حضرت عیسیٰ پر  
 ایمان لائے تھے اور شیعیان علی بن ابیطالب میں مشابہت تائید ہو اور میں اس کو بطور مختصر بیان کرتا ہوں  
 واضح ہو کہ حضرت عیسیٰ کے سامنے جو لوگ ایمان لائے تھے وہ نہایت ضعف کی حالت میں تھے اور کسی  
 طرح کا غلبہ ان کو نہ تھا بعد آپ کے حواریوں نے باوصف خوف شدید و ترقیہ چھپا چھپا کر لوگوں کی دعوت کرنا  
 شروع کی اور روبرو روبرو فکلی کوششوں سے اس میں کو ترقی ہوتی گئی اور آخر کو رفتہ رفتہ اس قدر ترقی ہوئی  
 کہ قیصر روم دین حضرت عیسیٰ میں آگیا انصاری ہو و پر غالب ہو گئے اور یہ آریہ کریمہ میں جمیع الوجہ صادق ہوا  
 فالتیذنا الذین انصف اعلیٰ عدو ہم فاصبحوا ظاہرین اور ایک  
 زمانہ ایسا آیا چاہتا ہے کہ تمام روئے زمین پر کوئی شخص ایسا نہ ہو کہ جو حضرت عیسیٰ کی نبوت پر ایمان نہ لائے  
 اور اس وقت میں یہ آیت صادق ہوگی وان من اهل الكتاب الا لیومنتن بہ قبل موتہ  
 صحیحہ اور نہیں ہے کوئی شخص اہل کتاب میں سے مگر یہ کہ البتہ ایمان لائیگا ساتھ اسی عیسیٰ کی قبل اس کو مرنے کے  
 اور اسی طرح شیعیان علی بن ابیطالب پہلے نہایت ضعیف تھے لیکن انہم معصومین علیہم السلام نے کہ جو حواری پر حضرت



عیسیٰ سے ہم دین خود شریعت و تقیہ کی حالت میں چھپا چھپا کر لوگوں کی دین حق کی طرف دعوت کرنا شروع  
کی اور روز بروز شیعوں کی ترقی ہوتا شروع ہوئی یہاں تک کہ خود حضرت امام جعفر صادق کے وقت میں لوگوں  
آدمیوں نے اس مذہب حق کو اختیار کیا اور سب اس کے آپ کے وقت میں اس مذہب کا شیعہ بن گئے۔ یہ مذہب آپ کی  
طرف منسوب ہوا اور جعفری کہلایا اور روز بروز اس کی ترقی ہوئی گئی یہاں تک کہ لاکھوں سرکردہ روکی فوسٹ  
آئی اور سلطان الجایتو خدا بندہ نے مذہب حق اختیار کیا اور بعد ازاں خاندان صفویہ میں کہ جو سب داعی و  
سفیدان عالی مرتبتی سلطنت قائم ہو گئی اور مدت و تقیہ پر طرف ہو گیا اور محبت اور برائی کی راہ سے شیعہ  
امامیہ اثنا عشریہ اپنے مخالفین پر ہمیشہ غالب و اس آیت کے مصداق ہیں کہ **لَا يَغْلِبُ اللَّهُ الْغَالِبِينَ**  
چنانچہ ظاہر ہے کہ جب شیعہ اور سنیوں سے مباحثہ و مناظرہ ہوا ہے تو شیعہ ہی غالب آئے ہیں چنانچہ سنیوں کی  
کوئی کتاب مناظرہ میں ایسی نہیں ہے کہ شیعوں نے جس کا مکر و رسد کر جواب نہ لکھا ہو اور شیعوں کی صد کتابیں  
ایسی ہیں کہ صد بار اس سے شائع ہیں اور آج تک کسی نے صاحب کو ان کا جواب لکھنے کی جرأت نہ ہوئی اور وہ  
ایسا زمانہ آیا چاہتا ہے کہ تمام روسے زمین پر شیعیان علی بن ابی طالب کے اور کوئی نہ ہوگا اور یہ بیت میں  
جمع الوجہ صادق آئینگی کہ **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ**  
**عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ** ترجمہ وہ اللہ ایسا ہے کہ بھیجا اوستے اپنے رسول کو  
ساتھ ہدایت کر اور دین حق کو تاکہ غالب کر دے اوس دین کو سب دینوں پر اگرچہ ناخوش ہوں مشرکین  
انتہی اب ملاحظہ کرنا چاہیے کہ وہ زمانہ کہ جب روسے زمین پر کوئی نبوت حضرت عیسیٰ کا نہ ہوگا  
اور وہ زمانہ کہ سوائے شیعیان علی بن ابی طالب کے اور کوئی ہفت اقلیم میں نظر نہ آئے گا یہ دونوں زمانہ کو نشو  
وہوا اہل بصیرت یہ دونوں زمانے ایک ہی ہیں یعنی یہ وہ زمانہ ہے کہ جب قرۃ العین خاتم النبیین حضرت  
امام مہدی دین ظہور فرمائیں اور حضرت عیسیٰ آسمان پر سے زمین پر تشریف لائیں گے اور آپ کے پیچھے  
نماز پڑھیں گے اوس وقت تمام اہل زمین میں سے کوئی ایسا نہ باقی رہے گا کہ جو نبوت عیسیٰ کا اقرار کرتا ہو اس  
سبب کہ یہ امر ضروری دین اسلام ہے اور شیعیان علی بن ابی طالب میں داخل ہوا تمام دین و دنیا

و نواف قد ریا سبحان اللہ کیا ملاقات ہی اس امت کی اہم سابقہ کے ساتھ بمصادق کلام مجہر صادق  
طابق النعل بالنعل والقدۃ بالقدۃ کو اور انہیں منوکی کئی حدیثیں ہم کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت سے بحث  
ازداد صحابہ میں کچھ مسکے ہیں خلاصہ یا کیوں واعط صاحب اہلب کتب بعضی شیعوں سے دلیل اور قرینہ طلب کیجیے گا  
تنبیہ یہ کہ اس آیت سرنا پادایت اور حدیث میں کنت مولاہ فعلی مولاہ کا ایک ہی مضمون اور طرک کے لفظ مولاہ  
ولفظ ولی دونوں کا ایک ہی مادہ ہے اور ایک ہی معنی ہو سکتے ہیں نیز اس حدیث غدر میں اکثر طرق سے کتب معتبرہ  
اہل سنت و جماعت میں لفظ ولی ہی موجود ہے لہذا اس آیت کریمہ کے بیان میں سبب مناسبت مقام کفیدہ رطل ہو گیا  
شعل ششم قول جناب رسول خدا کا اس خطبہ مبارکہ میں الا اتی منذر علی ہدی یعنی آگاہ ہو گیا ہے  
والاہون اور علی ہدایت کرنے والا ہے انتہی صریح ہے اس باب میں کہ آیت انما انت منذر وکل قوم ہادئ  
سوا اسکے نہیں ہے کہ تو امیر محمدؐ دینے والا ہے اور واسطے کل قوم کے ایک ہادی ہے انتہی جناب رسول خدا  
علی رضی دونوں بھائیوں کی شان میں نازل ہوئی ہے اور یہ شان نزول خود اہل سنت و جماعت کی تفاسیر معتبرہ  
میں لکھی ہوئی ہے وکنتم لایشرعن وچنانچہ تفسیر منشور علامہ سیوطی جزرابع مطبوع مطبعہ مصر سنہ ۱۲۸۰ کے  
ص ۵۸ میں یہ عبارت ہے واخرج ابن جریر وابن مردویہ وابو نعیم فی المعرفة والدلیلی  
وابن عساکر وابن الخباز قال لما نزلت انما انت منذر وکل قوم  
ہاد و وضع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ید علی صدرہ فقال انا المنذر  
واو می پیدا الی منکب علی رضی اللہ عنہ فقال انت الہادی یا علیؑ بک  
یہتدی المہتدون من بعدک واخرج ابن مردویہ عن ابی ہریرۃ الاسلمی رضی اللہ  
عنہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انما انت منذر و وضع  
یدہ علی صدرہ فہنہ شتم وضعہا علی صدر علیؑ ویقول لکل قوم ہاد  
واخرج ابن مردویہ وایضاً فی المختار عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی الآیۃ قال رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم انا المنذر والہادی علیؑ رابط الی اللہ عنہ واخرج عبد اللہ بن احمد  
فی زوائد المستدرکات وابن ابی شامہ والطبرانی فی الاوسط والحاکم

وصحیہ ابن مردویہ وابن عساکر عن علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ سق  
 قوله انما انت منذر وکل قوم ہاد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم المنذر وانا الہادی وفي لفظ والہادی رجل من بنی ہاشم یعنی نفسه  
 ترجمہ اور نکالا ہے اس حدیث کو ابن جریر نے اور ابن مردویہ نے اور ابو نعیم نے معرفین اور ڈی بنے اور ابن  
 عساکر نے اور ابن نجار نے کہا ہے اوسنے کہ جسوقت نازل ہوئی آیت انما انت منذر وکل قوم ہاد رکھا  
 رسول خدا نے اپنے ہاتھ کو اپنے سینے پر اور فرمایا کہ میں منذر ہوں یعنی ڈرانے والا اور اشارہ کیا اپنے ہاتھ سے  
 جن شایہ علی کے اور کہا کہ تو ہادی ہے اے علی ساتھ تیرے ہایت پائینگے ہایت پانے والے سیکر  
 بعد اور نکالا ہے اس حدیث کو ابن مردویہ نے ابو ہریرہ اسلمی سے اوسنے کہا کہ میں نے خود سنا ہے کہ  
 رسول خدا فرماتے تھے کہ انما انت منذر اور ہاتھ اپنا اپنے سینے پر رکھتے تھے بعد اوسکے اپنے ہاتھ کو علی کے سینے  
 پر رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ کل قوم ہاد مطلب اسکا واضح ہے کہ جناب رسول خدا اپنے تین منذر قرار  
 دیتے تھے اور علی کو ہادی اور نکالا ہے اس حدیث کو ابن مردویہ نے اور ضیاء نے شمارہ میں عبد اللہ بن عباس  
 سے اس حدیث کی تفسیر میں کہ فرمایا رسول خدا نے کہ میں منذر ہوں اور ہادی علی بن ابیطالب ہیں اور نکالا ہے  
 عبد اللہ بن احمد نے زوائد مسندین اور ابن ابی حاتم نے اور طبرانی نے اوسطین اور حاکم نے یہ حدیث بھی لکھی  
 ہے اور اوسکی تصحیح بھی کی ہے اور ابن مردویہ نے اور ابن عساکر نے علی بن ابیطالب سے قول اللہ تعالیٰ انما انت  
 منذر وکل قوم ہاد میں کہا آپ کہ رسول خدا منذر ہیں اور میں ہادی ہوں اور ایک روایت میں لفظ  
 کہ اور ہادی ایک شخص ہے بنی ہاشم میں سے مراد لیتے تھے علی بن ابیطالب اپنے نفس کو انتہی و غیر تفسیر  
 نیشاپوری جز ثانی مطبوعہ ۱۳۵۷ھ ہجری کے ص ۳۶ میں اسی آیت کریمہ کی ذیل  
 تفسیر میں لکھا ہے روى عن ابن عباس ان رسول الله وضع يده على صدره فقال  
 انا المنذر وادعوا منكم على فقال ما انت الهادي يا علي يستدعي  
 المهتدون بعدد من قاله في التفسير الكبير ترجمہ مروی ہے  
 عبد اللہ بن عباس سے کہ تحقیق رسول خدا نے اپنا ہاتھ اپنے سینے پر رکھا اور فرمایا کہ میں منذر ہوں یعنی ڈرانے والا ہوں

اور اشارہ کیا تا کہ علی کی طرف اور فرمایا کہ تو مادی اپنی ہدایت کر لیا لا ہے علی ساتھ تیس ہدایت پانچ کے ہوتے  
پانے والے تیس کے بعد بیان کیا ہے اس حدیث کو مخبر از میں نے تفسیر کبیر میں انتہی اس عبارت میں لکھا ہے اور یہ ہے  
معلوم ہو کہ یہ حدیث تفسیر کبیر میں بھی موجود ہے لہذا اس کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہیں ہوئی اب ہم  
و اعطھا صاحب سے پوچھتے ہیں کہ کیا اس آیت اور حدیث میں بھی مادی کے معنی آتے ہیں؟ دوست کہہ گئے کہ اب کوئی دشمن  
صنا ہے کہ جواب دیں کہ اس سے زیادہ صریح ثبوت ماننا ہے و خدا شہادت علی بن ابیطالب کا اور کیا ہو گا کہ یہاں  
رسول خدا نے فرمایا کہ یا علی تو مادی ہے اور یہ کہ تیس سے بھی لوگ ہدایت پانچ کے پس بعد رسول خدا کے  
سوا امام و خلیفہ کے اور کوئی نہیں لیا ہو سکتا ہے کہ جو مادی تو مادی ہو اور اس کے سبب لوگ ہدایت پانچ اور یہ مادی ہے  
کمال طور پر کوئی ضرورت دلیل و برهان قائم کرنے کی اسپر نہیں ہے شعلہ معنی ہفتہم قول جناب رسول خدا کا  
اس خطبہ مبارک میں و لا شہد الا اللہ بالجنة نے ہل اتی علی الا انسان الا لہ و لا  
انزلھا فی سواہ و لا ملاح بھا غیثہ یعنی اور نہیں گواہی دی ہے اللہ کے ساتھ جنت کے بیچ سورہ ہل نے  
علی الا انسان کو مگر واسطے علی کے اور نہیں نازل کیا اللہ نے اس سورہ کو او کو سوا اور کسی کی شان میں اور  
نہیں معنی کی ہے اللہ نے ساتھ اس سورہ کو اس کے غوی کی انتہی صریح ہے اس امر میں کہ یہ سورہ مبارک شان میں  
جناب امیر کے نازل ہوئے اب ہم سنیں کی تھا سیر تہرہ سے اسکا ثبوت لکھتے ہیں تفسیر و مشورہ جہاں  
سادس مطبوع میٹیم مصر کے ص ۹۹ میں یہ حدیث ہے و اخراج بن مردویہ عن  
ابن عباس فی قوله و یطعمون الطعام علی حبہ اذیہ قال نزلت ہذا  
الا ین فی علی بن ابیطالب و فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
تہریمہ اور کہانی ہے یہ حدیث ابن مردویہ نے عبد اللہ بن عباس سے تفسیر قول اللہ تعالیٰ و یطعمون الطعام علی حبہ  
الایہ میں لکھا اور نہیں ابن عباس نے کہ نازل ہوئی یہ آیت شان میں علی بن ابیطالب اور فاطمہ و تہر رسول خدا کے  
و تہر تفسیر مع عالم التشریل مطبوع مطبوع فتح الکیرم واقعہ بختی چلہ رابع کے ص ۹۹ میں یہ  
عبارت ہے روی عن مجاہد و عطاء عن ابن عباس انما نزلت فی علی بن  
ابی طالب و ذلک انہ عمل لیہودی بشی من شعیر فقبض الشعیر فطعن

ثلثہ فجعلوا منہ نشیئاً لیا کون فلما تم انضاجہ ائی مسکین فمال فاجعلوا  
 الیہ الطعام ثم عمل الثلث الثانی فلما تم انضاجہ ائی یتیم فمال فاطمہ و ثلثہ  
 عمل الثلث الباقی فلما تم انضاجہ ائی اسیر من المشرکین فمال فاطمہ و  
 طوا و الیوم ہم ذلک و هذا قول الحسن و قضاة ترجمہ مروی ہر محابہ و عطاء سے کہ انہوں نے عبد اللہ  
 بن عباس سے روایت کی جو کہ نازل ہوئی ہے کہ ایت شان میں علی بن ابی طالب کے اور یس سب سے ہوا کہ آپ نے  
 ایک یہودی کا کچھ کام کیا عوض میں جو کی اور اوس سے جو لیے اور اوس کے ٹکٹ کو پسیا اور اوس سے کچھ پکایا انا  
 کھائیں پس وقت کہ ایک چکا ایک مسکین نے اس کے سوال کیا پس سنے وہ کھانا اور سکو دیا بعد اوس کے دوسرا  
 ٹکٹ پکایا اور جب ایک چکا تو ایک یتیم نے اس کے سوال کیا پس وہ اوس کو کھلا دیا بعد اوس کے جو ٹکٹ کہ باقی رہ گیا تھا  
 اوس کو پکایا پس جب ایک چکا تو ایک اسیر نے اس کے سوال کیا پس اوس کو دے کھلا دیا اور اوس نے  
 خود کچھ نہیں کھایا اور یہی قول ہے حسن و قضاہ کا بھی اسٹی و نیز تفسیر فقہی و می مطبوعہ مطبعہ  
 مجلہ ثانی کے ص ۳۰۵ میں ہر عبارت ہے عن ابن عباس ان الحسن والحسین  
 مرضا فسادہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ناس فقالوا یا ابا الحسن لو  
 لذرت علی ولد لک فذرت علی فاطمہ و فضہ جاریہ لهما و ثلث ان براء  
 فشفیاً و ما معہم شیء فاستقرض علی رضی اللہ عنہم ثلث اصوع من شعیر فطخت فاطمہ صاعاً و اختبرت خمسة اقراص فوضعوا  
 بین ایدیہم لیفطر و افاقف علیہ مسکین فاثرون و باقوا المیز و قوا الا الماک  
 و اصبحوا صیاماً فلما امسوا و وضعوا الطعام وقف علیہم یتیم فاشروہ ثم  
 وقف علیہم فی الثالثة اسیر ففعلوا مثل ذلک فتنل جبرئیل بھذہ  
 السورۃ و قال خذ یا محمد ہناک اللہ فی اہل بیتک ترجمہ عبد اللہ بن عباس سے  
 مروی ہے کہ حسن و حسین دونوں صاغر ہوئے بیمار ہوئے پس انکی عیادت کیلئے خباب رسول خدا چند  
 آدمیوں کے ساتھ شہدین لائے پس لوگوں نے کہا کہ ایسا برا کس اگر آپ نے صاغر و فقی کو کئے

کچھ نذر کرتے تو ہتر تھا پس نذر کی علی اور فاطمہ اور فضہ فی جو انکی لونڈی تھیں کہ اگر یہ دونوں لڑکیاں  
 ہو جائیں تو تین روزے رکھیں گے پس دونوں صاحبزادے اچھے ہو گئے اور ان حضرات کو پاس کچھ خرچ  
 تھا پس علی نے شمعون خیری سے تین صاع جو قرض لیے اور حضرت فاطمہ نے ایک صاع اور مہین سے  
 پیسا اور پانچ روٹیاں پکائیں اور اپنے سامنے سب لیکے بیٹھے کہ افطار کریں پس ناگاہ ایک مسکین کے  
 گھر آہوا پس پانچ آدمیوں نے اپنی اپنی روٹی اوکو دیدی اور آپ سب فاتحہ کر کے سو رہی اور ہوا  
 پانچ کے کسی چیز کا مزہ نہیں چکھا اور صبح کو اوٹھکے پھر روزہ رکھا پھر چوبیس شام ہوئی اور کھانا اپنے  
 آگے لیکے بیٹھے تو ایک یتیم آگے کھڑا ہوا پس اوس دن بھی سب روٹیاں اوکو دیدیں بعد وکر  
 تیسرے دن ایک سیر کے کھڑا ہوا اور سب ایسا ہی کیا کہ آپ کچھ نہ کھایا اور سب روٹیاں اوکو  
 دیدیں پس حضرت جبریل یہورہ لیے نازل ہوئے اور کہا لیجئے اے محمد مبارک باد وہی ہے اے محمد  
 آپ کے اہل بیت کو بابین و نیز فیکر شرافت و ثمانی مطبوع مطبع محمد مصطفیٰ قندی کر ص ۱۱۵  
 ص ۱۱۵ تک یہ عبارت ہے عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان الحسن والحسین  
 مرضا فغادھما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ناس معہ فقالوا یا ابا الحسن  
 اوند رت علی ولدک فنذر علی و فاطمہ و فضہ جاریۃ لہما ان یوما کھما  
 ان یصوموا ثلاثۃ ایام فشیفا و ما معہم شیء فاستقرض علی من شمعون  
 النخیری الیہودی ثلاث اصوع من شعیر فطخت فاطمہ صاعاً فاخترت خمسۃ  
 اقراص علی عددہم فوضعوا بین ایدیہم لیفطر و افوق علیہم سائل فقال  
 السلام علیکم اهل بیت محمد مسکین من مساکین المسلمین اطعموئے  
 اطعمکم اللہ من موائد الجنة فاثروه و یا تو اولم یدوقوا الا الماء و اصبحوا  
 صیاماً فلما امسول و وضعوا الطعام بین ایدیہم وقف علیہم یتیم فاثروه  
 و وقف علیہم اسیر فی الثالثۃ ففعلوا مثل ذلک فلما اصبحوا اخذ  
 علی رضی اللہ عنہ بید الحسن والحسین و قبلوا الی رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فلما ابصرهم وهم يرتشون كالفراخ من بشدة الجمع قال  
ما اشد ما يسوعني ما اري بكم وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة  
في محرابها قد التصق ظهرها بطنها وغارت عيناها فساعت ذاك فقل  
جبرئیل وقال خذها يا محمد هناك الله في اهل بيتك وكقصة السواق  
مترجمہ عبداللہ بن عباس سے منقول ہے کہ حسین و حنین دونوں صاحبزادی بیمار ہوئے اور جناب رسول خدا چند ہونے کو  
بمراہم لکھراؤ کی عیادت کر لے تشریف لے گئے تو لوگوں نے کہا کہ ایسا تو کس کے لئے ہے صاحبزادوں کی صحت کے  
لیو کچھ نذر کرتے تو بہتر تھا پس نذر کی علی نے اور فاطمہ نے اور فضہ نے کہ جو ان کی لونڈی تھیں کہ اگر یہ دونوں  
بچے اپنی مرض سے صحت پائیں گے تو ہم عین روز سے رکھیں گے پس دونوں صاحبزادوں نے شفا پائی اور ان  
حضرات کو باپ کچھ خرچ تھا پس قرض لیے علی علیہ السلام نے شمعون خیبری سے کہ جو یہودی تھا تین صاع  
جو اور فاطمہ نے ایک صاع جو پس کے بائج روٹیاں پچائیں موافق اون لوگوں کی تعداد کے پس باغداد میں  
وہ روٹیاں اپنے سامنے رکھیں کہ روزہ افطار کریں پس ایک سائل آکر کھڑا ہوا اور کہا کہ السلام علیکم ابے  
الہیت محمد بن ابی سکین ہوں مسلمانوں کے مسکینوں میں سے مجھ کو تم لوگ کھا اکلھا واللہ تعالیٰ مکنونات  
شیت کے کھا انصیب کرے پس بے اپنے نفس پر اس مسکین کو اختیار کیا یعنی اپنے آگے کی سب ٹیان  
اوسکو دیدین اور جو کے سور ہے کہ سو پانی کے کسی چیز کا فرہ نہیں چکا اور صبح کو پھر روزہ رکھا پس جب  
شاہم ہوئی اور کھا اپنے سامنے لیکے بیٹھے تو ایک یتیم آکر کھڑا ہوا پس اوسکو بھی بے اپنے نفس پر اختیار  
کیا یعنی سب کھا دیدیا اور تیسرے دن لیکھا سیر آکر کھڑا ہوا پس بے ایسا ہی کیا یعنی آپ بھوکے سور ہے  
اور اپنے سامنے کاکھانا اوسکو دیدیا پس جب چوتھ روز صبح کو اٹھے تو علی نے حسین و حنین کا ہاتھ بکراؤ  
رسول خدا کے پاس آئے پس حنین اپنے اون لوگوں کو دیکھا کہ بھوک کی شدت سے مانند بچہ پٹا ہے  
کاتب ہر من تو فرمایا کھارا اس حالت میں دیکھنا مجھ کو کس قدر ناگوار ہے اور کھڑے ہو گئے اور ان کی ہمراہ  
تشریف لے گئے پس فاطمہ کو دیکھا کہ اپنی محراب عیادت میں تھیں اور پیٹ اونکا پیٹھ سے لگ گیا تھا اونکھوں میں  
کڑھے پڑ گئے تھے پس پوچھا کہ آپ کو کمال بیخ و ملال ہوا پس حضرت جبرئیل نازل ہوئے اور کہا کہ بھئی



اسکو اگر توفیق دی جو آپ کو اللہ نے آپ کے اہلیت کی بابت میں اور یہ سورہ پڑھا یعنی اہل قی علی الانسان  
 انتہی میں نے خوف طوالت اسی قدر شواہد پر اکتفا کی ورنہ سفینوں کی اور بہت سی کتب مشہور میں اس سورہ  
 مبارکہ کی یہ شان نزول لکھی ہوئی ہے مثل تفسیر کبیر اور تفسیر خبیب اور دیگر کتب پر نظام ہے کہ ایسا عمل خیر  
 اور اس طرح کی حالت و صلیح میں اپنے نفس پر ایثار غیر واجب ہے مگر یہ حضرت معصومین کی اور کسی فرد بشر  
 ممکن نہیں اس سبب سے کہ جو شخص معاصی کا مرتکب ہو گا وہ ایسا نفس نہ کہ وہ قلب سلیم کہاں پایگا کہ اس طرح کے اعمال خیر  
 بجا لایا گیا شاید کوئی مترفع صاحب کہیں کہ فضیلت اس طعام و ایثار میں شریک نہیں ہے پس کیا وہ بھی معصوم نہیں  
 ہم کہیں گے کہ حضرت معصوم کا اس عمل خیر کو بجا لانا بسبب برکت صحبت و ملازمت و دوستی اہلیت رسالت ہے  
 حالانکہ بالاصالہ اور تابع و متبع و خادم و مخدوم و حاکم و محکوم میں زمین و آسمان کا فرق ہے مثلاً اگر کہ احقرین  
 بہت سی مؤمنین کا ملین و مخلصین درجہ رفیعہ شہادت پر فائز ہوئے مگر سب بالشہادۃ کا خطاب حضرت حمزہ  
 عم رسول خداؐ انہی پایا پس کیونکر ممکن ہے کہ کوئی دوسرا شہید حضرت حمزہؓ کی مرتبہ کو پہنچ سکے اور سبط  
 مصطفیٰ خامس آل عباؑ کے ساتھ کہ بلا سے محلے میں بہت سی آدمی شہید ہوئے لیکن کوئی دوسرا شہید مرتبہ  
 رفیعہ جناب ید الشہداء پر کون فائز ہو سکتا ہے و علیٰ ہذا القیاس جناب رسول خداؐ کے ساتھ اکثر آدمی عموماً نماز پڑھتے  
 تھے اور بعض خلص صحابہ تو آپ کے اکثر عیالات و ریاضات میں شریک رہتے تھے مثل اصحاب صفہ کے پھر  
 کیا ممکن ہے کہ کسی کی نماز و عبادت مثل رسول اللہؐ کے ہو سکے غیر معصوم کے ایسے نفس نہ کہ وہ قلب سلیم  
 و نیت خالص و خضوع و خشوع و رجوع قلب و بصیرت و معرفت کہاں ممکن ہے کہ جو معصوم کو حاصل ہو سکے  
 معصومین کے بھی مراتب و درجات میں فرق ہے حتیٰ کہ حق جل و علیٰ نے رسولوں کے باب میں فرمایا ہے کہ  
 تاک الرسل فضلاً بعضہم علی بعض حالانکہ سب رسولوں کا ایک ہی عہدہ اور ایک ہی کام تھا اس سے زیادہ  
 اس طلب کے شرح و بسط کی بہانہ گنجائش نہیں جو لوگ اہل معرفت و بصیرت ہیں وہ اسی قدر سے سمجھ لینگے اور جو  
 شخص کہ من بعد اللہ علیٰ حسنہ کام صدرا ہو گا وہ کچھ بھی نہیں سمجھ گا شاید کوئی صاحب یہ فرمائے لیکن کہ اس  
 عمل خیر میں حضرت فاطمہؓ کی بھی تعیت ثابت ہو تو ہم کہیں گے کہ سنا لیکن یہ کہاں سے معلوم ہو کہ حضرت زہراؓ  
 بالاصالہ ایسا عمل خیر ممکن نہ تھا اس لیے کہ جناب خیر النساءؑ بھی مراتب و درجات میں جناب علیؑ سے

کچھ کہہ چکے ہیں اور کچھ اس عمل صالح پر جس میں ہر اور سے اعمال صالحہ بالاصالہ آپ ایسی مشقوں کا ثمر  
ہیں کہ انسان کو ان کے ملاحظہ کرنے سے حیرت ہوتی ہے مثال کے کہ ایک دن فضلہ بنی کثیر کو چنگی پیر کا حکم دیا  
تھیں تو وہ دو سو ستر دن خود اپنے ہاتھ سے پستی تھیں یہاں تک کہ آپ کے دست مبارک زخمی ہو جاتے تھے کیا  
دوسری بی بی سے بھی کہ جو غیر معصومہ ہو اپنی اونڈی کے ساتھ ایسی عدالت ممکن ہے حاشا وکلا سوا اللہیت  
عصمت و طہارت کو اور کسی سے یہ ممکن نہیں ہو نہایت تعجب ہوتا ہے اور ان لوگوں سے کہ جو اسلام کو مدعی ہیں اور  
قرآن پر ایمان لانے کا اقرار کرتے ہیں کہ کس طرح وہ لوگ ایسی معصومہ صدیقہ رضیہ عنہا عطفونہ رکیہ رضیہ عنہا فرشتہ راہ  
انبیاء ہرہ مطہرہ پر ان بی بیوں کو ترجیح و تفضیل دیتے ہیں یا آپ کے ساتھ داخل یہ تطہیر سمجھتے ہیں کہ جب کو  
قرآن میں ان تنوہا الی اللہ فقد صنعت قلوبہا کا خطاب ہوا اور اپنی حرکت و جہالت کے سبب سے ان کا ظاہر علانیہ  
کی مصداق قرار پائیں اور حکم قرآن فی بیوتہن کو کچھ دھیان میں لائیں کبھی اونٹ پر سوار ہو کر اپنے بیوتوں کو قتل کا  
بانت ہوئیں اور کبھی چمپر سوار ہو کر نفس سبب اکسب غیر بشر پر باران تیر کیا اچلت تھلت و لوعشتہ تھلت  
شعلع مشتقم ایہ کمالت لکم و تم کی طرہ بھی جناب رسول خدا نے اس خطبہ مبارکہ میں اشارہ فرمایا ہے  
اور اسکی بیان ضمن دلائل میں کیا جائیگا فانظرہ شعلع ہم قول رسول خدا ہے اس خطبہ مبارکہ میں کہ مآ  
خطب اللہ الذین امنوا لا بداعیہ ولا نزلات ایہ مدح فی القرآن الا فنیہ  
ترجمہ نہیں خطاب کیا ہے اللہ نے مومنوں کو اگر ابتدائی ہے ساتھ اس کے یعنی علی کے اور نہیں نازل  
ہوئی ہے کوئی آیت وح کی قرآن میں مگر اوس کی شان میں انتہی اسکے ثبوت میں تو بہت طول ہو کر غرض ہے  
کہ کتاب کثر اعمال جلد سا دس مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد دکن ص ۹۴ میں ہے  
عن ابن عباس قال ما نزل اللہ سورۃ فی القرآن الا کان علی امیرہا و شریعہا  
ولقد عایت اللہ اصحاب محمد و ما قال لعلہ الا حیدرہ (ابو نعیم)  
ترجمہ عبداللہ بن عباس سے منقول ہے کہ ان حضرات نے کہا کہ نہیں نازل کیا ہے اللہ نے کوئی سورہ قرآن میں مگر  
علی اور سکا اس کے اور اوکا شریع ہو (یعنی وح آپ ہی سے شروع ہو) اور اللہ تحقیق خطاب کیا ہے  
اللہ نے ہوا جب تم کو اور علی کی واسطے سوانحیکر اور کچھ نہیں فرمایا انتہی اب میں جو نہ ملتا

بیان آیات کو یہاں ختم کرتا ہوں اور شروع کرتا ہوں بیان احادیث میں شعل و دھم ذکر حدیث  
 نہایت میں کہ او کی طرف بھی جناب رسول خدا نے اس خطبہ مبارکہ میں اشارہ فرمایا ہے اور وہ حدیث  
 کتب اہل سنت و جماعت میں بالفاظ مختلفہ اس طرح منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر سے فرمایا کہ  
 اے امیر رضی ان تکون منی بمنزلہ ہارون من اموی الا انہ لایحیی بعدی <sup>میں سے ہوں</sup> <sup>میں سے ہوں</sup> <sup>میں سے ہوں</sup>  
 کیا تو اس بات سے راضی نہیں ہے کہ جو وہی تو مجھے ہارون کے عہد میں ہے لیکن یہ کہ کوئی ہی میرے بعد نہیں  
 ہو سکتا انتہی چونکہ نبی کی کوئی صحیح اس حدیث سے خالی نہیں ہے یہاں تک کہ بخاری و مسلم بھی اس کو اپنی صحیح  
 میں باوجود ضعف مصیبت و غبار و ج کیا ہے نیز انہی کے منہ سے کہ جو نبی کے بعد نہ ہو سکتا ہے اور جو نہ ہو سکتا ہے  
 سب طالب عقبات انوار کا مطمح مطالع نور کھنڈ ہے کہ جو نبی کے بعد نہ ہو سکتا ہے اور جو نہ ہو سکتا ہے  
 افضل امت علی العالمین مولوی سید حامد حسین صاحب طاب ثراہ فرام حدیث شریف کو  
 جس شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے وہ قابل ملاحظہ اہل بصیرت ہے اور جالیس دلیل عقلی اور نقلی اس بات  
 پر قائم کی ہیں کہ اس سے تلافی بلا فضل علی بن ابیطالب ثابت ہے اور ہر دلیل او میں سے لاجواب ہے  
 لہذا میرا اس مختصر میں اسکے بیان کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتا ہوں جب تک اس سے اس مسئلہ کی طرف رجوع  
 کرے شعل و دھم یا دھم قول جناب رسول خدا ہے اس خطبہ مبارکہ میں کہ ہوا اول من امن باللہ و رسولہ  
 وہو الذی کان مع رسول اللہ ولا احد یصلی اللہ مع رسولہ  
 الزیصال غیر اللہ یعنی وہی علی ہے جو پہلے ایمان لایا ساتھ اللہ کے اور اسکے رسول کے اور وہی ایسا ہے کہ رسول خدا  
 کے ساتھ تھا اور نہیں تھا کوئی شخص کہ عبادت کرتا رہا ہوا اللہ کی اس کے رسول کے ساتھ مردوں میں سے ہوا اسکے  
 انتہی اس کلام جس نظام سے ظاہر ہے کہ جناب امیر المؤمنین امام ائمہ میں سے پہلے ایمان لائے  
 ہیں اور یہ امر ثابت ہے عقل و نقل و دلیل عقلی یہ ہے کہ باتفاق و یقین ثابت ہے کہ جناب رسول خدا نے جناب  
 امیر کو صخرہ میں حضرت ابوطالب کے عہد میں لایا تھا اور خود ہی او کی پرورش فرماتے تھے اور جب وقت کہ  
 آپ کو نبوت ہوئی ہے اس وقت جناب امیر آپ ہی کے پاس آپ ہی کے گھر میں موجود تھے پس کون سی چیز  
 کہ پہلے صخرہ میں ہوئے کے جب آپ گھر میں نہ تھے لائے ہوں تو جناب امیر پر قبل یا بعد حضرت

خدیجہ الکبریٰ کے عرض اسلام کیا ہوا اور یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ فوراً بعد از اسلام جناب امیرؑ آپ کی تصدیق ہو  
 رسولؐ کے کوئی اس بات کا قائل نہیں ہے کہ کبھی جناب امیرؑ تبت پرستی کی یا کوئی کلمہ کہہا پس  
 ثابت ہوگئی سبقت اسلام علی بن ابیطالب سب مردوں پر رہا یہ امر کہ حضرت خدیجہ پہلے ایمان لائیں یا آپ  
 پس اس امر کی تحقیق کرنے کی ہرکوچہ ضرورت نہیں ہے اس سبب کہ یہ ہمارے گھر کی بات ہر سینوں کو کچھ ایمان  
 دخل نہیں ہے نہ اونکا کچھ اجارہ ہے اگر حضرت خدیجہ کے پہلے ایمان لائیں تو چشم مارو شن دل بات نہ  
 اور اگر جناب علیؑ نے پہلے ایمان لائے تو چشم مارو شن دل ماشا داور پڑھا ہر ہے کہ جبر رسول خداؐ نے  
 ان دونوں بزرگوں میں سے پہلے عرض اسلام کیا ہوگا وہی پہلے ایمان لایا ہوگا ایسے کہ ساحت حرمت  
 و جلال قدرت ان دونوں بزرگوں کے ایسے ارفع و اعلیٰ تھے کہ عبارت ہمت انکار کسی طرح و باقی تک نہیں  
 پہنچ سکتا اور کون قائل و دیندار اس بات کو تسلیم کر سکتا ہو جناب رسول خدا جناب میکرو گھر ٹھہر کے پہلے غیر شخص کو  
 دعوت اسلام کرنے کے لیے ترغیب دے کیے ہوں حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے کہ اندر عشرتک الاقرین اور  
 یہ ایسی دلیل میں ہے کہ کوئی معاند و مخالفت اسکا جواب نہیں دے سکتا اور دلیل نقلی یہ ہے کہ اکثر علماء متقدمین  
 اہل سنت و جماعت اس بات کو قائل ہیں کہ مردوں میں پہلے جناب امیر ایمان لائے ہیں اور بعض معاصرین و  
 مخالفین یہ بھی کہتے ہیں کہ پہلے حضرت ابوبکر اسلام لائے ہیں پس مخالفین کا قول تو ہمارے اور حجت ہو سکتا  
 اور اس کے جواب میں کہو اس قدر کہ دینا کافی ہے کہ باطل است اپنے مدعی گوید لیکن جب بنیوں کی صدا  
 کتب معتبرہ میں لکھا ہوا ہے کہ پہلے علی بن ابیطالب ایمان لائے ہیں تو کوئی نکر جاری حجت اور نہ تمام نہیں ہے  
 اور کس طرح وہ لوگ اس سے عدول و انکار کر سکتے ہیں انھیں سر میں استیجاب اقوال کل علماء سنہ کو مان  
 ممکن ہے لیکن بغض کتب معتبرہ سے میں بعون اللہ تعالیٰ اس امر کو ثابت کرتا ہوں (انجام خصائص انسانی  
 مطبوع مصر سنہ ۱۲۸۵ ہجری کے صفحہ ۲۷ سے صفحہ ۲۸ تک یہ عبارت ہے (انجرتا)  
 انجرتا محمد بن عبید بن محمد الکوفی قال حدثنا سعید بن حشیم عن اسد  
 بن وداعہ عن ابی یحییٰ بن عقیف عن ابیہ عن جدہ عقیف بن  
 الجاہلیۃ المکۃ وانا لیدان اتباع لاهل من ثیابا و عطرھا فانیت العباس

وكان رجلا جرافا عنده جالس حيث انظر الى الكعبة وقد خلقت الشمس في السماء  
فارتفعت وذهبت اذ جاء شاب فرمى ببصره الى السماء ثم قام  
مستقبلا الحكمة ثم لم البت الا يسيرا حتى جاء غلام فقام على يمينه  
ثم البت الا يسيرا حتى جاءت امرأة فقامت خلفهما فركب الشاب فركب  
الغلام والمرأة فرفع الشاب فرفع الغلام والمرأة فمسجد الشاب فمسجد الغلام و  
المرأة فقلت يا عباس امر عظيم قال العباس امر عظيم تدري من هذا الشاب  
قلت لا قال هذا محمد بن عبد الله ابن اخي اتدري من هذا الغلام هذا علي بن  
اخي اتدري من هذا المرأة هذه خديجة بنت خويلد زوجته ان بن اخي  
هذا اخبرني ان رب السماء والارض امر بهذا الدين الذي هو عليه ولا والله  
ما على الارض كلها احد على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة  
ثم سمعته نسائي في باستان وندرجه من عفيف سيروايت كي هر كه اوشي كه كه مين ايدن نانه جاليت مين كمين  
آيا اور ميراراده تھا كه مين اپري ايل كړيے وپانكې كړې او عطر مول لون پس مين عباس بن عبد المطلب كې پاس كړه ده  
ايك سر و باصره پس مين دكو پاس تھيا هو كچه كې طرف و كړه راتھا ايسې حالت مين كې آفتاب تھان مين چو كړيا  
تھا پس مين چو كړه چل كړيا كه ناگاهه ايک جوان آيا اور اوشي آسمان كې طرف و كړه او كچه كې طرف منو كړه  
كھڑا هو او تھوړي دېر كے بعد ايک كړا آيا اور اوس جو نكے واپسني طرف كھڑا هو كچه كھڑا تھوړي دېر كے بعد ايک عورت  
آئي اور اون دونون كے بيچھے كھڑي هو گئي پس كوچ كيا جوان نو اور او كساتھ اوس كړو كړو عورت زېمي كوچ كيا  
پھر جوان نو سر او تھيا تو كړه او عورت زېمي سر او تھيا پرجب جوان نے سجدہ كيا تو كړو كړو عورت نو پھر سجدہ  
كيا پس مين نے كہا كه اسي عباس يہ تو ايک امر عظيم هو عباس نے كہا كه ميشيك اعظيم يہ تو جانتا يہ كه يہ جوان كو اس  
مين نے كہا كه انين عباس نے كہا كه محمد بن عبد اللہ مير ي بھائي كا بھيا يہ اور يہي جانتا يہ كه يہ كركو كوچ يہ علي مير  
بھائي كا بھيا يہ اور يہي جانتا يہ كه يہ عورت كون يہ يہ بيچھ بنت خويلد محمد بن زوجه يہ تحقيق ميرے اس تحقيق نے  
مجھ كو خبر دي يہ كه تحقيق پروردگار او كسا پروردگار آسمان وزمين كا پروردگار يہ پروردگار نے اوسكو اس مين

اختیار کرنے کا حکم دیا ہے کہ جس میں پروردہ اور قسم ہے اللہ کی کہ تمام روئے زمین پر سوائے تین آدمیوں کو کوئی شخص اس میں پر نہیں ہے۔ انتہی اس دلیل نقلی کے ساتھ دلیل عقلی بھی ہے یعنی باقی میں سلوم ہو گیا کہ جو حضرت خدیجہ الکبریٰ علیہا السلام کی مرضی کوئی شخص خباب رسول خدا کو ساتھ نہ تھا اور یہ بیان واقعی ہے و نیز اسی کے اسی صفحہ میں عبارت مذکورہ کو بعد یہ عبارت ہے (حدثنا) احمد بن سلیمان الزہادی قال حدثنا عبد اللہ بن موسیٰ قال حدثنا العلاء بن صالح عن المنہال عن عمرو بن عباد بن عبد اللہ قال قال علی رضی اللہ عنہ انا عبد اللہ واخو رسول اللہ وانا الصديق الا کبر یقولہا بعدے الا کاذب امت قبل الناس سبع سنین ترجمہ سنائی نے بائنا و منذ رجعتن عباد بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ اوسنے کہا کہ علی نے فرمایا کہ میں بندہ ہوں خدا کا اور بھائی ہوں رسول خدا کا اور میں صدیق اکبر ہوں کوئی شخص میرے بعد اس بات کو نہیں کہہ سکتا سوا جھوٹے کے ایمان لایا ہوں میں سب آدمیوں سے سات برس پیشتر انتہی کیوں سینوا اب بھی کسی دو کے کو صدیق اکبر کہو اگر و نیز اسی کتاب کے اسی صفحہ میں بعد حدیث ماسبق کے ہے (اخبرنا) علی بن نذر الکوفی قال نا ابن فضل قال اخبرنا الاصلح عن عبد اللہ بن اہذیل عن علی رضی اللہ عنہ قال ما عرف احد من هذه الامة عبد الله بعد نبينا غير عبد الله قبل ان يعبد احد من هذه الامة سبع سنین ترجمہ سنائی نے بائنا و منذ رجعتن عبد اللہ بن ہذیل سے روایت کی ہے کہ علی نے فرمایا کہ میں کسی شخص کو امت میں سے نہیں پہچانتا ہوں کہ جس نے ہمارے نبی کے بعد ہوا ہے کہ خدا کی عبادت کی ہو میں خدا کی عبادت کرتا تھا قبل اسکے کہ عبادت کرتا رہا ہوا کوئی شخص اس امت سے نو برس و نیز اسی کتاب کے صفحہ ۲ میں پہلی حدیث یہ ہے (خبرنا) محمد بن المثنیٰ قال انبا عبد الرحمن اعنی ابن المہدی قال حدثنا شعب عن سلمة بن کھیل قال سمعت حبة العربی قال سمعت علیاً کرم اللہ وجہہ یقول انا اول من صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ سنائی نے



باسناد مندرجہ متن جب سببی سے روایت کی کہ اس نے کہا کہ میں نے علی کرم اللہ وجہہ کو کبھی ہوسے  
 سنا ہے کہ میں پہلا وہ شخص ہوں کہ جس نے رسول خدا کے ساتھ نماز پڑھی ہے و نیز اسی کتاب کے  
 اسی صفحہ میں بعد اس حدیث کی عبارت لکھی ہے (اخبارنا) محمد بن المثنیٰ قال  
 حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا شعبہ عن عمرو بن مرقہ عن ابی عمر عن زید  
 بن ارقم قال اول من صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی رضی اللہ  
 عنہ ترجمہ نسائی نے باسناد مندرجہ متن زید بن ارقم روایت کی ہے کہ اوّل حضور نے کہا  
 کہ پہلے جس شخص نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ نماز پڑھی وہ علی بن ابی طالب  
 اسی ص میں بعد اسکے بلافاصلہ ہے (ذکر اختلاف الفاظ الثاقبین) (اخبارنا)  
 محمد بن المثنیٰ قال اخبرنا محمد بن جعفر عن غندر قال حدثنا شعبہ  
 عن عمرو بن مرقہ عن ابی حمزہ عن زید بن ارقم قال اول من اسلم مع  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ترجمہ نسائی نے اپنی اسناد سے  
 روایت کی ہے کہ زید بن ارقم نے کہا کہ پہلا شخص کہ اسلام لایا ہے رسول خدا کے ساتھ وہ علی بن  
 ابی طالب ہیں و نیز اسی صفحہ میں ایک حدیث اور اسی حدیث کے بعد زید بن  
 ارقم سے اسی مضمون کی منقول ہے یہ عیب ضعیف کہتا ہے کہ یہ وہی زید بن ارقم ہیں  
 کہ پہلی ماہرانی و عداوت علی بن ابی طالب سے ثابت کر چکے ہیں و افضل اشہد بہ الاعداد  
 و نیز تفسیر و منشور خبر رساوس مطبوع مہینہ مصر کے صفحہ ۴۰۰ میں تفسیر و سابقون  
 السابقون میں لکھا ہے اخرج ابن ابی حاتم و ابن مردويه عن ابن ابی عباس عن قولہ  
 و السابقون السابقون قال یوشع بن نون سبق الی موسیٰ و موسیٰ الی یوشع بن نون  
 الی عیسیٰ و علی بن ابی طالب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم ترجمہ نکالا ہے اس حدیث کو ابن ابی حاتم اور ابن مردويه نے عبد اللہ بن عباس سے  
 تفسیر قول حق سبحانہ و تعالیٰ و السابقون السابقون میں کہ اوّل حضور نے کہا کہ یوشع بن نون سے سبق کی



موسیٰ کی طرف اور مومن آل میں نے سبقت کی عیسیٰ کی طرف اور علی بن ابیطالب نے سبقت کی رسول خدا کی طرف  
 و نیز اسی صفحے میں ہے اخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله والسايقون  
 السايقون قال نزلت في حزقيل مومن آل فرعون وجيب النجار الذي  
 ذكر في ليس وعلي بن ابی طالب وكل رجل منهم سابق امته وعلي  
 افضلهم سابقاً <sup>ترجمہ نکلا ہے</sup> اس حدیث کو ابن مردويه نے عبد اللہ بن عباس سے  
 قول حق سنا ہے و تعالیٰ والسايقون السايقون میں کہ کہا او بخون نے کہ نازل ہوئی ہے یہ کیت شان میں  
 حزقيل مومن آل فرعون کے اور جیب بنجار کو کہ جو سورہ میں مذکور ہیں اور علی بن ابیطالب کے اور ہر  
 شخص انہیں سے سابق ہے اپنی امت کا اور علی افضل ہیں ان لوگوں سے سبقت میں <sup>ترجمہ نکلا ہے</sup>  
 سیوطی نے کہ جو صاحب و مشور ہیں تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے مطبوع مطبع محمدی واقع  
 لاہور صفحہ ۱۱۱ و ہوا اول خلیفہ من بنی ہاشم و ابوالسبطین اسلم  
 قدیم قبل قال ابن عباس و انس و زید بن ارقم و سلمان الفارسی و  
 جماعة انہ اول من اسلم و نقل بعضهم الاجماع علیہ و اخرج ابو یعلیٰ  
 من علی قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين اسلمت  
 يوم الثلاثاء و كان عمره حين اسلم عشرين و قيل تسع و قيل ثمان و قيل  
 دور ذلك و قال الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن ابي طالب <sup>ترجمہ نکلا ہے</sup> و قال ابن سعد <sup>ترجمہ نکلا ہے</sup> و روي عن علي بن  
 خليفه بن نبی ہاشم میں سے اور باب بن سبطین کے (یعنی حسنین کے) اسلام لائے پہلے بلکہ کہا ہے  
 ابن عباس نے اور انس نے اور زید بن ارقم نے اور سلمان فارسی نے اور ایک گروہ نے کہ تحقیق وہی  
 حضرت جے پہلے اسلام لائے اور بعض نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے اور نکالی ہے یہ حدیث  
 ابو یعلیٰ علی سے کہ آپ نے فرمایا کہ مبعوث ہوئے رسول خدا دو شنبہ کے دن اور میں اسلام لایا  
 سہ شنبہ کے دن اور جس وقت کہ آپ اسلام لائے او سو ق آ کی عمر دس برس کی تھی اور بعضوں نے  
 کہا ہے کہ نو برس کے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ آٹھ برس کے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس سے

جی کہ تم بھی اور حسن بن زید بن حسن کے کہا ہے کہ آپ نے کبھی ہرگز بت پرستی نہیں کی سبب اپنی صغیر سن کی نکال ہے  
 اس حدیث کو ابن سعد نے اپنی اس نقل میں دلیل عقلی بھی موجود ہے یعنی جناب امیر کے جو فرمایا کہ رسول خدا  
 پر روز و شب مبعوث ہوئے اور میں پروردگار نے نبیہ اسلام لایا یہ کلام موافق عقل کے ہے کہ بعد بعثت جناب رسول خدا  
 بالضرورت پہلے حضرت خدیجہ و جناب امیر پر عرض اسلام کیا ہو گا اور آپ کی انکار کی کوئی وجہ نہ تھی اس لیے کہ کوئی سنی  
 بھی اس کا قائل نہیں ہو سکتا کہ آپ نے کبھی بت پرستی کی ہو اور قول حسن بن زید جو اس روایت میں موجود ہے وہ بھی اس  
 امیر شاہ عادل ہے و نیز کتاب روضۃ الصفا مطبوعہ مطبعہ لوکسٹوری کی جلد دوم صفحہ ۲۷۶  
 میں یہ عبارت ہے اتفاق علماء است اول کسی کہ ثابت قابلیت او بخلعت ایمان شرف گشت خدیجہ بود و جو یہ  
 اہل تحقیق برائند کہ بعد از خدیجہ علی بن ابیطالب تنفیض ایمان است عادیافت انکہ از زید بن حارث کہ آن مولای  
 خواجہ کوثرین بود با جزا ز این موصفت سرفراز شدہ بعد از ان ابو بکر قول نبی را تصدیق نمود و انتہی بلجیہ اس عبارت کے  
 تو معلوم ہو گیا حضرت ابو بکر زید بن حارث کہ بعد اسلام لائے تھے پھر جناب امیر پر ان کو اس باب میں مقدم  
 سمجھا سوا سعادتین کے اور کس کا کام ہے و نیز اسی کتاب کے اسی صفحے میں یہ عبارت ہے  
 انہ اخبار آورده اند کہ نوبتے دریکہ فحطہ عظیم پیدا شد و در میان قریش غلامی غریب روی نمود و دران زمان ابو طالب  
 را اندک سال بود و ابی اعیال ابہرم حضرت مقدس نبوی اعباس کہ بکثرت مال میا ز از اقران داشت  
 و نمود کہ ابو طالب صاحب مال و فقیر حال است مصلحت انت کہ درین فحط مال تجفیف و کو شیم و ہر یک  
 فرزند سے از فرزندان او بخانہ خود آورده نگاہ داریم عباس این سخن موافق اقدارہ درخانہ ابو طالب آمدند و صورت  
 حال خود در باب اخلا و لا د باز نمودند ابو طالب گفت عقلی را من گمراہید و باقی شہادانید چون ایشان درین باب  
 مخص شد حضرت ختمی پناہ علی زہست یا نمودہ بمنزل مقدس برد و عباس جعفر را بخانہ آورد و علی در کف رعایت  
 سید کا ناست نشو و نما یافت تا دہ سالہ شد و چون جبرئیل بران سرور نازل گشت و بادلے صلوہ دو کتی امور  
 شد و خلال این احوال زورے علی مرقضی دید کہ آن حضرت و خدیجہ نماز گزارند و بیچ چیز در بار ایشان در حین سجود  
 ازین معنی متعجب شدہ بعد از فراغ ایشان از اولے صلوہ پرسید کہ اچھا میں چہ کار است کہ میں اپنی حضرت فرمود  
 کہ این دین است کہ اللہ تعالیٰ برائے خود گردیدہ وی خوانم تر از بسوے خدا کے کہ شریک ندارد و تو بے علی و ربان

ایمان آور دو بروایتی گفت من مستحق هیچ امری نمیشوم ما مشورت بابوطالب بنی نایم و بنا بر آنکه حضرت رسالت پناه مکروه و شست که در آن روز این امر فاش شود فرمود یا علی ان لم تسلم فاکتم علی ما مکتبم ذلک لئلا یقال فی قلبه الاسلام و چون محبت اسلام در خاطر قدوہ اہل عرفان جا کرد و روز دیگر علی الصبح با سرور انبیا گفت ما ذاعرضت علی حضرت فرمود که گواهی دلمون با آنکه حدیث است و نیز از جنت از لات و غری و ابرامودن از ازما ذاعرضت علی حضرت مقدس نبوی در روز دوشنبه معجوت شد و علی روز سه شنبه که دیگر روز بعثت بود بدلت ایمان استعاریافت استی اس عبارت روضۃ الصفا سے ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا متکفل پرورش علی رضی تھے اور جب آپ کو نبوت ہوئی تو جناب امیر آپ ہی کے گھوڑے موجود تھے اور صاحب روضۃ الصفا نے ایک روایت یہ جو لکھی ہے کہ بعد عرض اسلام جناب امیر نے مشورت حضرت ابوطالب پر اچال کیا اور ایک روز تامل فرمایا دوسرے روز ایمان لائے یہ شیعوں کے یہاں ستم نہیں تاہم اس سے بھی بعد حضرت حدیث اکبری جناب امیر کا ایمان لانا ثابت ہے یہی طریق اور باقی سب روایات ہی کہ جو صاحب روضۃ الصفا نے لکھی ہیں ہی محقق ہے و نیز اسی کتاب کے ص ۷۷ میں یہ عبارت ہے و روایت چنان است کہ روزے ابوطالب باپہر خویش جعفر و شعبہ آید و دیگر حضرت رسالت پناه و امیر المؤمنین علی نماز می گذارند ابوطالب جعفر گفت کہ بوصل جناح ابن سم خود قیام نماے و جعفر اشارت ابوطالب پر پہلوئے پیغمبر ایستاد و باوے نماز گذارد و حضرت ختمی پناه در بارہ و دعا فرمود صل اللہ علیک جنابین و فیہما فی الجنة لا یمحق جمل و ملا دھاکے حبیب خود را با جابت مقرون گردانید و در غزل سوتہ اور البشہاوت رسانید و وبال با و از زانی و شست تا بدان روز فرمود پس جنان طیران نماید و بواسطہ آنحضرت سعادتمند را جعفر طیار خوانند استی اس روایت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر بعد حضرت جعفر طیار کے بھی اسلام لائے ہیں و نہ پھر اس وقت کہ ان تشریف رکھتے تھے یہ معرکہ احد و جنتین تھا کہ اور کچھ گمان کیا جاوے و نیز اسی صفحہ میں یہ عبارت ہے ذکر اسلام ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ و بعد ازاں ابن جبتہ مال کہ آفتاب عنایت ازلی بر باطن او پر کو افکند اقوال متعددہ بنظر سیدہ از انجلی کے آئست کہ ابن جہان و نایم خویش آورده کہ بعد از اسلام زمین حارث صدیق در راہ پیش رسول اللہ

آمدہ پسید کہ آیا رہت است انجہ از تو بار سائیدہ اند کہ نفی الہ با کردہ و عقلای مارا از سفہا شمرودہ و تکفیر آباد  
 اجداد و اشتغال نمودہ حضرت مقدس نبوی فرمود کہ یا ابابکر من رسول خدا یم و شیہ او صوفی ستادہ تا تبلیغ  
 رسالت کنم من ترا انجہ از ہم بخداے کہ یکیت و شریک نہ دارد و بخدا سوگند کہ این سخن حق است انکاء آیت چند از قرآن  
 بزبان معجز بیان گذرانیدہ صدیق ایمان آورد انتہی اس روایت سوجھی ثابت ہو گیا کہ حضرت ابوبکر بعد ازین  
 عارث کہ مسلمان ہوئے تھے نویسن کتاب کثر اعمال خبر سادس مطبوع مطبع نظامیہ  
 حیدر آباد کے صفحہ ۳۹۲ میں یہ عبارت ہے (ایضاً) عن عبیدۃ قال کتب معاویۃ  
 الی علی بن ابیطالب یا ابالحسن ان لی فضائل کثیرۃ و کان لی سیدۃ فی الخلیفۃ  
 وصوت ملکاف الاسلام وانا صہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خال  
 المؤمنین و کاتب الوحی فقال علی ابابکر الفضائل نقح علی ابن اکثمہ اکباد  
 فقہ قال اکتب یا غلام محمد بن النبی الخی و صہرہ و حمیۃ سید الشہداء عیسیٰ  
 و جعفر بن الذی اسمنی اصفیٰ و یطیر مع الملائکۃ بن اشیٰ و بنت محمد سکنی و عتد  
 منوط لہما کبدی و لحمی و وسطا الحمد و لدای منہما فابکر لہ سهم کسہمی  
 سبقتکم الی الاسلام طرہ و غیرہا بلغت ان سلی فقال معاویۃ لخطو اہذا الکتاب لا یقرہ  
 اہل الشافہم یلو علی بن ابیطالب (کر) ترجمہ عبیدہ سے روایت ہو کہ اس نے کہا کہ معاویہ نے علی بن  
 ابیطالب کو لکھا کہ اے ابوبکر میرے لیے بہتے فضائل ہیں اور میرا پڑنا نہ جاہلیت میں سرور تھا  
 اور میں اسلام میں بادشاہ ہو گیا اور میں سالامون رسول خدا کا اور امون ہون مؤمنوں کا اور کھنے والا ہون  
 وحی کا پس نہر ملا علی نے کہ آیا فضائل کے ساتھ ہندہ بکریو کا ٹیٹا میرے اوپر فخر کرتا ہے بعد اوس کو فرمایا کہ لکھے  
 غلام ترجمہ اشعار محمد بنی میرے بھائی ہیں اور میرے خسر ہیں اور حمزہ سید الشہداء میرے چچا ہیں اور جعفر  
 کہ جو شام و صبح پیر و از کرتے ہیں فرشتوں کے ساتھ میری نان کے بیٹے ہیں (یعنی میرے حقیقی بھائی ہیں) +  
 اور بیٹی محمد کی میرے گھر میں رہنے والی اور میری عروس ہیں + کہ ملا ہوا ہے گوشت اور کھانا میرے خون اور گوشت میں  
 اور دونوں نواسے ہیں + دونوں بیٹے میرے ہیں اور عین کے بطن سے + پس کون شخص ہے کہ اس کا

حصہ ناشد میرے حصے کے ہو یہ سبقت کی میں نے تم سے طواف اسلام کی یہ صغیر میں جبکہ میں ابو نعیم کی زبان سے کہو  
 نہیں ہو چکا تھا یہ پس کہا معاویہ نے کہ پوشیدہ کرو اس خط کو کہ اہل شام نہ پڑھیں ورنہ ابن ابیطالب کی طرف مائل ہو جائے  
 انتہی واہرے اجتہاد پر ہے خدا اہل انصاف کو جواب دین کہ یہ تھا وہ ہے یا صریح حرم پوشی و انحراف کو شہی  
 واللہ بصیر بالعباد و غیر مستند احمد بن حنبل خبر راجع بطریق مطبوع مہینہ ص ۶۸  
 میں ہے حدیثنا عبد اللہ حدیثی ابن شہاب و کعب ثنا شعبہ عن عمر بن مرقہ عن  
 ابی حمزہ مولیٰ الانصاف عن زید بن ارقم قال اول ما سلم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی رضی اللہ  
 ترجمہ احمد بن حنبل نے اپنے استاد کے ساتھ زید بن ارقم سے روایت کی ہے کہ اوہ بخون سے کہا کہ اپنے جو شخص  
 رسول خدا کے ساتھ اسلام لایا وہ علی بن ابی طالب و غیرہ افعال جلد سا دس مذکور کے ص ۶۹  
 میں ہے (مسند عمر) عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب کفوا عن ذکر علی بن  
 ابیطالب فانہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی علی ثلاث  
 خصائل لان یشکون لی واحدة منہن احب الی مما طلعت علیہ الشمس کنت  
 انا و ابو بکر و ابو عبیدہ بن الجراح و نفر من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 و النبی صلی اللہ علیہ وسلم متکے علی علی بن ابیطالب حتی ضرب بیدہ علی منکبہ  
 ثم قال انت یا علی اول المؤمنین ایمانا و اولهم اسلاما ثم قال انت متی بنذرہ  
 ہارون من موسیٰ و کذب علی من زعم انہ یحبہ و یفیضک و یملکک  
 بن بدر خمار و اہل الخلفاء و المحاکم فی الکئی و الشیخارے فی الانقلاب  
 و ابن العبار ترجمہ ابن عباس سے منقول ہے کہ عمر بن الخطاب نے کہا کہ علی بن ابیطالب  
 کا ذکر کرو میں نے رسول خدا سے علی کے باب میں تین حقیقتیں ایسی سنی ہیں کہ اگر میرے واسطے اوہ تین سے ایک  
 ہوتی تو میں اس کو ہر ایسی چیز سے کہ جس پر آفتاب طالع ہوتا ہے زیادہ دوست رکھتا (یعنی تمام دنیا سے) میں تھا  
 اور ابو بکر اور عبیدہ بن الجراح اور چند آدمی اصحاب رسول خدا میں سے تھے اور نبی علی بن ابیطالب پر تکیہ کیے  
 ہوئے تھے کہ اپنے آپنا اتھ علی کے شانے پر مارا اور کہا کہ ای علی تو اول ہے مومنوں کا ایمان میں اور تو ان

او کا اسلام میں بوجہ اس کے فرمایا کہ تو مجھے نہ لہ ماروں گے ہے موسیٰ سے اور جو بوث بازہ حامیر سے اور چوہن شخص نے  
 کہ گمان کیا اس بات کا کہ وہ بھگدوست رہتا ہے اور بھگدوستی نہیں رکھتا ہے (یعنی جو تیرا دوست ہو وہ میرا دوست ہے)  
 اور جو تیرا دشمن ہے وہ میرا دشمن ہے انتہی کیا تعجب کی بات ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 کہو سابق الامان والا سلام تمہیں اور بعض حضرات منیہ حضرت ابوبکر کو و نیز تاسیج ابن ابی اسود رضی اللہ عنہ  
 مطیع مصر کے صفحہ ۱۰۰ میں ہے اول من اسلام خدا یخبر وقیل علی وھو ابن شعیب وقیل  
 عشر وھیل احدی عشرہ وکان قبل الاسلام فی حجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب  
 قریشیا ازمنہ وکان ابوطالب کثیر العیال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لھتمہ  
 العباس ان اخاک اباطالب کثیر العیال فانطلق بنا لئلا نخذ من ینبہہ ما شغف عنہ بہ  
 فانیاہ لذلک فقال ابوطالب اترک العقیلا واضعما مشغتما فاحذر رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم علیا ففتمہ الیہ واخذ العباس جفرا اذہ یزل  
 علیا معہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی بعثہ اللہ فصدقہ ولہ یزید  
 جفرا مع العباس حتی اسلامہ ومن شعر علی فی سبقتہ  
 اکا سلام طرا : خلا ما ببلغت اوان حلی : ترجمہ یہ شخص کہ اسلام لایا  
 وہ حضرت خدیجہ تمیم اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت علیؑ تھے اور وہ نو برس کے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ  
 برس کے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ گیارہ برس کے تھے اور وہ اسلام کے پیشتر سے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی لڑائی  
 میں تھے ایک مرتبہ قریش میں قحط پڑا اور ابوطالب کثیر العیال تھے پس رسول خدا نے اپنے چچا عباس سے کہا کہ خدیجہ کی لڑائی  
 سے فانی ابوطالب کثیر العیال ہیں پس ہمارے ساتھ چلو کہ ہم افکی اولاد میں سے بعض کو لے لیں کہ اس سبب سے ان کو تنہی نہ ہو  
 پس حضرت ابوطالب اس کے پاس اسی واسطے آئے پس ابوطالب نے کہا کہ عقیل کو میرے پاس چھوڑ دو اور جو کچھ تم دونوں  
 آدمی چاہو اور واپس جناب رسول خدا نے علیؑ کو لے لیا اور اپنے ساتھ لایا اور عباس نے جعفر کو لے لیا پس  
 وہ ہمیشہ علیؑ جناب رسول خدا کے ساتھ رہتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مہوٹ کیا پس علیؑ نے آپ کی  
 انصافیت کی اور جعفر ہمیشہ عباس کے ساتھ رہتے تھے یہاں تک کہ اسلام لاسے اور حضرت علیؑ کا ایک شعر ہے جو آپ نے

اپنی ہیبت اسلام کی بابت کہا ہے یہ ترجمہ شیعہ ہیبت کی ہیں بے تم سے کہ طرف اسلام کے لکھ ہیں جب کہ  
 یمن نہ مانے باورغ کو نہیں پہنچا تھا و نیز اسی کتاب کے اسی صفحے میں بلافاصلہ ہے وفي السيرة  
 ان زيد بن حارثة مولی رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلام بعد علي استنار الاعتق  
 ثم اسلام بعد زيد ابو بكر ترجمہ اور سیرت میں ہے کہ تحقیق زید بن حارثہ کہ جو غلام تھے رسول خدا کے  
 اسلام لائے بعد علی کے مول لیا تھا اپنے او میں زید کو اور آزاد کر دیا تھا پھر اسلام لائے بعد زید کو ابو بکر  
 اُمّی اس عبارت کے نقل کرنے سے چند فوائد حاصل ہوئے اول یہ کہ معلوم ہوا کہ حضرت خدیجہ و حضرت  
 علی بن ابیطالب کی سابقیت میں بھی اختلاف ہے یعنی بعض کہتے ہیں کہ حضرت خدیجہ پہلے اسلام لائیں اور بعض کہتے  
 ہیں کہ حضرت علی اور دونوں طرح ہمارا مطلب حاصل ہے جیسا کہ ہم پہلے کہ چکے ہیں دو مہم ثابت ہو گیا  
 کہ حضرت علی کی پرورش جناب رسول خدا نے اپنے متعلق کر لی تھی اور قبل نبوت سے وہ آپ کے پاس رہتے  
 تھے اور بعد بعثت فوراً آپ کی تصدیق کی اور یہ دلیل نقلی دلیل عقلی بھی ہے اس لیے کہ یہ کیونکر ممکن ہے کہ جناب  
 رسول خدا جناب امیر کو اپنے گھر میں چھوڑ کے پہلے حضرت ابو بکر کو دعوت اسلام کرنے کے لیے تشریف لگے  
 ہوں جیسا کہ ہم روشۃ الصفا کی عبارت سے بھی ثابت کر چکے ہیں سو مہم ثابت ہو گیا کہ حضرت ابو بکر بعد زید  
 بن حارثہ کے بھی اسلام لائے تھے بس جناب امیر براؤ کو مقدم کرنا ایک عجیب و غریب بات ہے و نیز جناب  
 اسد الغابہ فی مصرقۃ الصحابة مطبوع مصر کے ص ۱۶ میں علی بن ابیطالب کے ترجمے میں ہے  
 وهو اول الناس اسلاما فی قول کثیر من العلماء اور وہی علی سب آدمیوں سے پہلے ایمان لائے  
 ہیں اکثر علماء کے نزدیک و نیز اسی کتاب کے ص ۱۶ میں ہے علی قال لعلم احد امرئ هذا  
 الامۃ عبد الله قبله لقد عبدته قبل ان يعبد احد منهم خمس سنين او سبع سنين  
 ترجمہ حضرت علی سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا ہوں کسی شخص کو اس امت میں سے کہ اسے مجھ سے  
 پیشتر خدا کی عبادت کی ہو البتہ تحقیق عبادت کی میں نے اس کی قبل اس کے کہ عبادت کی ہو اس کی کسی شخص نے اور نہ  
 لوگوں میں سے پانچ برس اسات برس اُمّی مولف کہتا ہے کہ یہ شک راوی کی طرف سے ہے یعنی اس کو سکوا نہیں  
 رہا کہ آپ نے پانچ برس پیشتر فرمایا تھا اسات برس و نیز اسی کتاب کے ص ۱۶ میں ہے عن



سلمان الفارسی قال هذه الامّة ورد على نبينا اولها اسلاما على  
 ابن ابي طالب . ترجمہ حضرت سلمان فارسی سے منقول ہے کہ اوغھون نے کہا کہ اس امت میں  
 پہلے وہی شخص نبی کے پاس وارد ہوگا کہ جو سب سے پہلے اسلام لایا ہے علی بن ابیطالب انتہی و نیز اسی صفحہ  
 میں ہے عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد  
 صلت اللیلۃ علی و علی علی سبع سنین و ذاک انہ لم یصل معی رجل غیرہ ترجمہ  
 ابو ایوب انصاری سے منقول ہے کہ اوغھون نے کہا کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرشتے درود  
 بھیجتے تھے میرے اوپر اور علی کے اوپر سات برس تک اور یہ بات اس سے بھی کہ میرے ساتھ سوا علی  
 کو کوئی مرد نماز میں پڑھتا تھا و نیز اسی صفحہ میں ہے عن ابن بربیدہ عن عاصیہ قال خدیجہ اول  
 من اسلم مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم علی و قال ابو ذر و المقداد و جناب  
 جابر و ابوسعید الخدری و غیرہم ان علیا اول من اسلم بعد خدیجہ و فضله  
 ھو لاء علی غیرہ قالہ ابو عمر و ر و معمر عن قتادہ عن الحسن  
 و غیرہ قال اول من اسلم علی بعد خدیجہ و ھو ابن جحش خشرۃ سنۃ و سئل محمد  
 بن کعب القرطبی عن اول من اسلم علی او ابوبکر قال سبحان اللہ علی اولھا السلام ترجمہ ابن بربیدہ نے  
 اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ اوکے نے کہا کہ حضرت خدیجہ سے پہلے نبی کے ساتھ اسلام لائی ہیں  
 بعد اوکے علی اور ابوذر اور مقداد اور جناب اور جابر اور ابوسعید خدری وغیرہ نے کہا کہ تحقیق علی سے  
 پہلے اسلام لائے ہیں بعد خدیجہ کے اور فضیلت دی ہے علی کو ان لوگوں نے اونکے غیر پر کہ اسے اسکو پہلے  
 اور ستر قتادہ سے اوکے حسن وغیرہ سے روایت ہے کہ سب سے پہلے علی اسلام لائے ہیں بعد خدیجہ  
 کو درخاک کہ وہ پندرہ برس کے تھے اور سوال کیا گیا محمد بن کعب قرطبی سے کہ پہلے کون اسلام لایا ہے  
 علی یا ابوبکر اوغھون نے کہا کہ سچا انہ علی پہلے اسلام لائے ہیں انتہی کہ نہایت تعجب ہوتا ہے کہ علوم  
 کمال انعام خواص صحابہ سے کہ جنکے نام عبارت ماسبق میں مذکور ہیں کہ نوکر اعلم ہو گئے کہ حضرت ابوبکر کو سوا علی  
 کہتے ہیں کیونکہ حضرت سیدنا اپنے مانتے کیا کہ شیعہ کسطح اپنے مطلب کو آپ ہی کی کتب مقبرہ سے

اثبت کرتے ہیں شماع دوازوہم قول رسول خدا اس خطبہ مبارکہ میں ہے وھو الذی فذہ  
رسولہ بنفسہ یعنی وہ علی ایسا ہو کہ نکالیا اوسنے خدا کے رسول پر اپنی جان کو انتہی یہ کلام مجھ نظام  
اشارہ ہر حکایت شب ہجرت کی طرف کہ جب کفار نے قتل جناب رسول خدا پر جمع کیا تو جناب امیر آپ کی  
جگہ آپ کے بستر خواب پر سوئے اور مطلق اپنی جان کو نہ ڈرے اور یہ قصہ کتاب اسد الغابہ مذکور ہے  
ص ۲۵۷ میں بروایت محمد بن ابراہیم الثعلبی اس طرح منقول ہے ان رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم لما اراد الهجرة خلف علی بن ابیطالب بمكة لقضاء ديونه  
وردد الودائع التي كانت عنده وامره ليلة خرج الى الغار وقد احاط المشركون  
بالدار ان ينالوا علی فراشه وقال له الشهم بدي الخضرى الا خضر فانه لا  
يخلص اليك منهم مكرن ان شاء الله تعالى ففعل ذلك فادعى الله الى جبريل  
وميكايل عليهما السلام اتى اخيت بينكما وجعلت عمر احدكما اطول من عمر  
الاخر فايتكما ابوشراصاحبه بالحياة فاختارا كلاهما الحياة فادعى الله عز وجل  
اليهما افلا كنتم امثل علی بن ابی طالب اخيت بينه وبين بنی محمد فان علی فراشه  
بهذه بنفسه ويؤثره بالحياة اهبط الى الارض فاحفظاه من بعده فنزل فكان جبرئيل  
عند راس علی وميكايل عند رجليه وجبرئيل ينادي بخروج من مثلك يا بنی  
طالب يباهي الله عز وجل بالمملكة فانزل الله عز وجل علی السق وهو متوجها الى المدينة في شأن علي  
وملائكة من جبرائيل فحقق رسول خدا في موت هجرت کا ارادہ کیا تو علی بن ابیطالب کو کہہ میں چھوڑ دیا  
آگے آپ کا فرض اور اگر میں اور جو مانیتین کہ آپ کے پاس تھیں ان کو واپس کر دیں اور جس ات کو کہ آپ غار کی طرف  
تشریف لے گئے اوس رات کو موت آپ کے کہہ کر کہہ گئے ہوئے تھے حضرت علی کو حکم دیا کہ آپ کے بستر پر سوزیں  
اور روئے کر کہ میری روئے خضر کی کہہ بستر ہے اوس کو اور وہ لوہا نکالے اللہ تعالیٰ شہر کوئے کچھ کر وہ یہ پوچھ گیا پس  
علی نے ایسا ہی کیا پس وحی کی اللہ نے طرف جبریل وميكايل عليهما السلام کے کہ میں نے تم دونوں کو ایک دوسرے کا  
بھائی قرار دیا ہے اور ایسی عمر کو دو سو سال کی عمر زیادہ طول عطا فرمایا ہے یعنی دونوں کو عطر طول عطا فرمائی ہے

پس تم دونوں میں سے کون ایسا ہے کہ اپنی بیات کو اپنے صاحب پر خدا کو پس اوں دونوں فرشتوں میں  
 ہر شخص نے اپنی ہی بیات کو اختیار کیا پس وحی کی اللہ عزوجل نے اوں دونوں فرشتوں کی طرف کہ تم دونوں  
 مثل علی بن ابیطالب کیوں نہ ہوئے کہ میں نے او کو اور اپنے نبی محمد کو ایک دو حکم کا بھائی قرار دیا پس سوڑا  
 علی محمد کے ہمشیر و راجا ایک خدا کیا او سپہ نبی جان کو اور اختیار کیا او کی زندگی کو اور تم دونوں میں کی طرف سے  
 حفاظت کرو تم دونوں علی کی او کے دشمنوں سے پس نازل ہوئے دونوں فرشتے پس جبریل علی کے سر پر  
 تھے اور میکائیل او کے پانی اور جبریل ندا کرتے تھے کہ مبارک ہو مبارک ہو کون ہے مثل میرے او ابن ابیطالب  
 کہ مہمات کرے اللہ عزوجل بسبب او کے ملا کہ پورا نازل کی اللہ عزوجل نے اپنے رسول پر جوق کہ آپ  
 مینی کی طرف متوجہ تھے شان میں علی کے یہ آیت ترجمہ آیت اور آدمیوں میں سے بعض ایسے لوگ ہیں کہ بیع  
 کرتے ہیں اپنی جان کو اللہ کی رضا مندی کے لیے **وکتی رب وضمہ الصفا مطبوع مطبع الکوش**  
 جلد دوم کے صفحہ ۲۹ میں طرح لکھا ہے بعد از اتفاق معاندان جبریل امین نازل شدہ صورت  
 قضیہ قرار اشروح با حضرت در میان نهاد و پیغام باری تعالی رسانید کہ شب در محل مہود کہ با شتر حمل  
 پیشد بخوابد و زویر دیگر بہتہ اسباب سفر پر و انتہ متوجہ پیہ گرد و چون شب شد بر دوسرے مصطفیٰ بدستوریکہ قرار داد  
 بود مجمع آمدہ انتظار می بردند کہ آن حضرت در خواب شود و ایشان قبل و ہلاک آن حضرت پر و از مذکورہ سبب گفت  
 امشب اور انکا گاہیہا کہ چون صبح شود در پوشنی اور انقبل رسانیم تاہنی ہاشم را معلوم شود کہ بہ بیات ہما علی  
 کا ساختہ ایم حضرت رسول بہ کیفیت این قضیہ اطلاع یافتہ علی بن ابیطالب را فرمود کہ مشرکان قصہ قتل من و از مذکورہ  
 و بر دہا پوش و در بخواب گاہ من تکیہ کن و دل قوی و اراج کر و بہ بخواب و ہر سید علی مرتضیٰ بہت سہرہ عمل فرمودہ ہر  
 کہ پیغمبر در خواب پوشیدہ بروش خود کشیدہ و در فراش خاص آن حضرت بفرغ بال تکیہ فرمود و من الناس لی رنج نفس  
 انفس خود را فرستہ ذات مقدس ساخت و اہر کہ یہ من یشمری نفسہ ابتغوا ضلۃ اللہ واللہ روف بالصا  
 دالین واقعہ نازل شد گوئید کہ در آن شب کہ علی بن ابیطالب رضائے دلیری نمود و از سر جان شیرین در گذشت باری تعالی  
 جبریل و میکائیل وحی فرستاد کہ من در میان ہر دو شما عقد موافقہ بستم و یکے از شما را بشیر از یکے گردانیم  
 کہ ام یک از شما بیات دیگر بار خود را بچیات خود و یکے از شما بیان و فرشتہ مقررہ گفتند کہ ما بیات خود را دوست

میداریم خستیا زنده گانی دیگر زنده گانی خودی کنیم باز وحی آمد که چرا محمد علی بن ابیطالب نباشد که با او محمد حق  
 موافق است و او جان خود را فدای نفس گزافا محمد ساخت حیات محمد را بر حیات خویش مقدم نموده اکنون ازین  
 طایفه حضرت زین العابدین و یحیی و علی را از شجره عدالت نگاه دارید ایشان بزرگان خدای عزوجل از طایفه لیکلون در پرواز آمده  
 بر صحنه بیخ سکون نازل نمودند و میکائیل میبایست پسر حضرت مرثی را گرفت و جبریل و جالین او شسته فرمودند و  
 کیت مثل توای علی بن ابیطالب که خداست تعالی تو مهابات فرمود بر ملاکه و لشکر درین حال که که دشمنان ختم  
 بپای تو حیات که که میتم سرگردان بپای و گرانتهی یہ عین عین کتابت عبارت روضه الصفایں چندا غلط صریح تب  
 ای این روز ظاهر شد که نوکشو که همان کاچاپا اگر غلط نوشتی لیکن چونکه نقل کامل بود با چایه لہذا میں نے تصحیح میں کی  
 و نیز کتاب روضۃ الاحباب مطبوع مطبع انوار محمدی لکھنؤ سالہ ہجری ۱۲۸۱ جلد اول ہے  
 ص ۵۲۰ میں یہ عبارت می بینم کہ دران شب کہ علی کرم اللہ وجہہ و جامہ خواب آنحضرت میک نمود  
 و نفس خود را فدای دے ساخت حق تعالی و ہی کہ و جبریل و میکائیل کہ میان شما ہر دو عقد موافقہ بستم و عمر کی  
 برایش از عمر آن دیگر گردانیدم کہ ام از شما ایضا حیات دیگرے بر حیات خودی کنید ہر یک از ایشان گفتند ایضا حیات خود  
 بر حیات کسی نمی کنیم نہ کسی خویش دوست می داریم اللہ تعالی وحی کرد ایشان کہ چرا مثل علی بن ابیطالب نیستید کہ موافق  
 بستم میں میان او محمد و نفس خود را فدای محمد ساخت حیات او را بر حیات خویش ایثار نمود بر وید بر زمین و دی را از شجرہ ادا  
 محافظت نمایند ایشان بموجب امر خداوند تعالی بر زمین آمدند جبریل بر بالین علی نشست و میکائیل بر پائین وی جبریل گفت  
 ای علی کیت مثل توای علی بن ابیطالب حق جل جلالہ مهابات کرد و تو بر ملاکہ و لغم باقیلے ہر آنکہ ہر خدا را نفس  
 بر بندد ملک و عرش بفرمان او کر بندد و گویند آیت کہید و من الناس من یشری نفسه ابتغاء لرضاء  
 اللہ واللہ روف بالعباد ۵ دران باب نازل شد ترجمہ آیت اور آدمیوں میں سے بعض ایسے لوگ  
 ہیں کہ بیع کرتے ہیں اپنی جان کو اللہ کی رضا مندی کے لیے اور اللہ مہربان ہے بندوں پر شجاع نہیں وہ ہم  
 قول رسول خدا ہے اس خطبہ مبارک میں قتال الناکثین و النافسین و المارقین یعنی علی قتل  
 کہہ نواسے ہیں بہت توڑنے والوں کے اور ظالموں کے اور دین سے بچنا انہو النون کے انتہی یہ حدیث  
 سنو ان کی حد باتا ہوں میں کہی ہوئی ہے کہ میں خوف طوالت فقط دو کتابوں کی نقل پرکتفا کرتا ہوں کہ کتاب

اسد الغابہ خبر رابع چارپ مذکور کے ص ۳۳ میں ہے عن ابوسعید الخدری قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتال الناکثین والمارقین فقلنا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما یقتال هؤلاء وضع من فقال مع علی بن ابیطالب معہ یقتل عمار بن یاسر ترجمہ ابوسعید خدری سے منقول ہے کہ اونھوں نے کہا کہ حکم کیا ہیکہ رسول خدا نے فرمایا قتال ناکثین اور فاسطین اور مارقین کے پس میں نے پوچھا کہ رسول خدا نے جو حکم ان لوگوں پر لڑنے کا حکم کیا تو ہم کے ہمراہ ہو کر لڑینگے پس آپ فرمایا کہ علی بن ابیطالب کے ہمراہ اور سبکی جہیز پر قتل کیا جائیگا عمار بن یاسر اسی وزیر اسی کتاب کے اسی ص ۳۳ میں ہے عن علی بن ربیعہ قال سمعت علیاً علی منبرکہ هذا یقول عہد الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقامت الناکثین والقاسطین والمارقین ترجمہ علی بن ربیعہ سے منقول ہے کہ اونے کہا کہ میں نے علی کو تمہارے اس منبر پر کہنے ہوئے سنا ہے کہ عہد الی ہے مجھے رسول خدا نے کہ قتل کرو بن ناکثین اور فاسطین اور مارقین کو نویں کتاب کنز العمال خبر سادس مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد کے صفحہ ۳۹۱ میں ہے عن ابن مسعود قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانی فترامہام سلمہ فاجاب علی فقال سل اللہ صلعم یا ام سلمہ هذا والله قاتل القاسطین والناکثین والمارقین من بعدک فی الارض ترجمہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ اونھوں نے کہا کہ ایک دن رسول خدا باہر تشریف لائے بعد اوسکی حضرت ام سلمہ کے گہر میں گئے پس عاتکہؓ فرمایا رسول خداؐ کو لام سلمہ شیخخصؓ نے ذوالابو قاسطین و ناکثین و مارقین کا میرے بعد انتہی تمام دنیا ستمی اس بات کو جانتی ہیں کہ ان عادیث میں ناکثین سے مراد طلحہ و زبیر وغیرہ ہیں کہ ثلث بیعت کر کے بصری میں خیابان میں لڑے اور قاسطین مراد معاویہ اور اہل شام ہیں کہ جو صفین میں لڑے اور قاسطین کے معنی ظالمین کے ہیں اور پھر ان کو اعتقاد کا لہجہ حالانکہ یہی کہتے ہیں خیاب رسول خداؐ نے فرمایا کہ عمارؓ یا مسرورؓ لشکر باغی قتل کریگا تعجب کی بات ہے کیسیا اسلام ہے اوکیسی تصدیق ہو قول مجرصادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کہ خشکی شامین یا یہ مایہ نطق عن اھوی ان هو الاوحی یوحی اور مارقین سے مراد خروج میں کہ جو ہر دین میں لڑے ہی شیعہ چہارہم

قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں سنیں گے باب میں اہل بیت سید اشباہ اہل  
 الجنة ترجمہ یعنی حسن و حسین و زین العابدین و زینب و امیر المومنین کی کتابوں میں  
 معروف و مشہور و پانچ ترجمہ مشکوٰۃ شاہ عبدالغنی محدث دہلوی جلد اول ج ۱ مطبوع مطبعہ لکھنؤ  
 کے صفحہ ۵۰ سے ۵۱ تک یہ عبارت ہے عن عبد اللہ بن مسعود قال قلت لابی عبد اللہ عن ابي عبد اللہ  
 گفت خذ لیما ان کنتم مراد و ان کنتم مراد اولیٰ وہ کہ یہاں غیر راوی پر تم خبرست و سے صلی اللہ علیہ وسلم  
 فاصلىٰ معه المغرب پس گنہارم یا حضرت نماز شام و اسالہ ان یستغفرکم و انکم و طلب کم از و  
 کہ طلب آفرینش کند از خدا بر اسم و بر اسم تو پس از و او را قایت النبی پس ام من غیر اصل اللہ علیہ  
 و اللہ وسلم فضلیت معہ المغرب پس گنہارم یا حضرت نماز مغرب افضلی حتیٰ صلی العشاء  
 پس گنہار حضرت فاضل تا آنکہ اگر از نماز متفق را و درین حدیث فضلیت شغل بامین مغرب و عشاءست نماز  
 افضل و مشایخ این را اخبار بامین العشاءین میگویی فقط القتل پشتر گشت آن حضرت از نماز و باز گشت بجانب  
 خانه متبعہ پس پیروی کروم یا حضرت را و رقم و نبال و سے فصیح صوفی پس شنید یا حضرت آواز را و از  
 پس نکلین مرا و است یا سخنی گفت خذ لی کہ آن حضرت از شنید فقال من هذا حدیثہ پس گفت کیست این  
 حدیثہ است یا تو حدیثہ قل نعم نعم گفت کہ حضرت نعم حدیثہ قال اما حاجتک گفت آن حضرت حاجت  
 تو چه میگویی و چه خواهی غفر لک و کلامک یا امر ز و خدا تو را و مادر ترا ان هذا اهلك لہ یذل الی الارض  
 فقط قبل هذا اللیلۃ بدتیک این تر شستہ است کہ فرد و نیامہ و است بسوسہ زمین ہرگز پیش ازین شب  
 استاد بن ابی سلمہ علی و متوری نو است و سے از پروردگار و سے کہ بیاید و سلام کند بر من و پیشتر  
 ان فاطمۃ سیدۃ نساء اہل الجنة و شہود و ہر را اینکہ فاطمہ تہرو بی بی زنان اہل بہشت است  
 و ان الحسن بن سید اشباہ اہل الجنة و امین کہ حسن و حسین و صاحب جوانان اہل بہشت اند و اتقی  
 اس عبد ضعیف سنہیکہ کا ترجمہ سردار لکھا ہے اور شاہ صاحب عجیب اشباہ و کیا ہے کہ سیدہ کا ترجمہ  
 بہتر از بی بی کہ است او سیدی کے ترجمہ میں بھی دو تفسیریں لکھی ہیں بہتر و صاحب اہل انصاف ملاحظہ  
 فرمایں کہ میں بہتر ترجمہ لکھا ہے وہ بہتر از مناسبت یا شاہ صاحب لکھا ہے بہتر کی جو لفظ ہے اور میں تم

یا احتمال ہو سکتا ہے کہ کاتب نے غلطی کی ہو اور اصل میں قمر ہوا و سید کا ترجمہ مگر کچھ نامناسب نہیں ہے  
 کہ مترادف ہو سردار کا لیکن تاہم سردار اس سے بہتر ہے اور سید کا ترجمہ بی بی جو لکھا ہے معلوم نہیں  
 کہ اس سے شاہ صاحب کا کیا مطلب ہے جب لوٹدی کے مقابلے میں بی بی کہتے ہیں تو زبان اردو کو ملحوظ  
 اوہیں سے سردار اور مالک مراد ہو سکتی ہے اگر یہ مطلب شاہ صاحب کا ہے تو خیر چندان نامناسب نہیں ہے  
 لیکن سید کا ترجمہ ضابطہ نمونہ فی نہیں معلوم کس لغت سے لکھا ہے ہر چند کہ بعض مواقع میں صاحب کے  
 معنی بھی زبان اردو میں سزا کر ہو سکتے ہیں مگر اس طرح کے الفاظ بعیدہ کا لکھنا اوکو کیا ضرورت معلوم نہیں کہ علمائے  
 اہل سنت و جماعت حسب مجبوری کوئی حدیث منجملہ فضائل اہلبیت علیہم السلام لکھتے ہیں تو اس قدر کہ یوں  
 گھبرا جاتے ہیں و نیز کتاب کفر اعمال جز سادس مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد کے  
 صفحہ ۷۲ میں ہے عرض الملک استاذ ان دیستہ علی و بیستہ لخران فاطمہ سیدتی  
 نساء اهل الجنة وان الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة الراویان حب  
 عن جعفر بن محمد بن جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میرے پاس ایک فرشتہ آیا کہ اوسنے اجازت طلب  
 کی تھی جس جگہ وہ تعالیٰ سے اس بات کی کہ سلام کرے میرے اوپر اور بشارت دے مجھ کو یہ بشارت  
 کہ تحقیق فاطمہ سردار ہے زنان اہل بہشت کی اور تحقیق حسن و حسین سردار ہیں جوانان اہل بہشت کے انتہی  
 و نیز اسی کتاب کے ص ۳۸ میں یہ حدیث ہے اربعی ہذا ان الحسن والحسين سيدا  
 شباب اهل الجنة والابوہما حیر منہما (ابن سیرین عن علی بن ابی طالب) ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے  
 کہ حسن و حسین یہ دونوں میرے بیٹے سردار ہیں جوانان اہل بہشت کے اور باب ان دونوں کا ان دونوں سے  
 بہتر ہے انتہی اس حدیث کے ماقبل اور مابعد اس کتاب میں بہت سی حدیثیں اسی مضمون کی ہیں مگر میں نے  
 بخوف طوالت فقط اس قدر پرکتفا کی شعاع پانزدہم بیان قول رسول خدا میں دعا کنند  
 الناس ذریۃ کل نبی من صلبہ یقی صلبہ ترجمہ اگر وہ مردم ذریۃ ہر نبی کی اوسکی پشت سے  
 ہے اور ذریۃ میری علی کی پشت سے ہے انتہی اور یہ ثابت ہے عقلاً و نقلاً دلیل عقلی یہ ہے کہ اول انبیاء  
 علیہم السلام کی اولاد کو ہر نبی بھی لہذا وہ اول حضرت کی ذریۃ کہلاتی تھی اور جناب رسول خدا کے کوئی



اولاد اقسام ذکر روایات سوانح ابیہ کے آپ کی بعد باقی نہیں رہی بلکہ سب کا آپ کے ساتھ انتقال ہو گیا اور ان سب کی اولاد جو جناب سیدہ کے بطن سے تھی آپ کی طرف منسوب ہوئی اور ان حضرات کو آپ نے اپنی اولاد قرار دیا اور ان میں سے آپ کی وصیت قائم ہوئی اور دلیل نقلی یہ ہے کہ سینوں کی صد ہا کتابوں سے ثابت ہے کہ جناب رسول خدا نے اولاد فاطمہ زہرا کو اپنی اولاد فرمایا ہے اور میں بخوف طوالت چند کتابوں کی نقل کرتا ہوں اور اول جو حدیث کہ ابھی میں کتاب کنز العمال کے صفحہ ۲۲۰ سے نقل کر چکا ہوں اس میں مذکور ہے

ووم اوسى کتاب کے ص ۲۱۶ میں ہے ان کل نبی اب عصبۃ ینتمون الیہا الاولاد

یخاطبہ فانما ولیہم واما عصبہم وہم عترتی خلقوا من طینتی و بیل

للمکتبین بفضلہم من احبہم احبہ اللہ ومن ابغضہم ابغضہ اللہ (کہ ابن

عساکر عن جابر) ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ تحقیق واسطے ہر باپ کے اولاد کے ایک گروہ ہوتا ہے

کہ وہ اولاد اوسى کی طرف منسوب ہوتی ہے مگر اولاد فاطمہ کی پس تحقیق میں اور ان کا ولی ہوں اور ان کا گروہ

ہوں اور وہ میری عترت ہیں پیدا کیے گئے ہیں میری طینت سے عذاب ہے واسطے ان لوگوں کے کہ جو

ان کے فضل کی تکذیب کرنے والے ہوں جو شخص کہ ان کو دوست رکھتا ہے اور ان کو اللہ دوست رکھتا ہے اور جو

شخص کہ ان کو دشمن رکھتا ہے اور ان کو اللہ دشمن رکھتا ہے ونیز اسی کتاب کے ص ۲۲۰ میں ہے

کل نبی انکفی عصبۃ ینتمون الیہ الاولاد فاطمۃ فانما ولیہم وعصبہم

(طب عن فاطمۃ الزہراء) ترجمہ واسطے ہر نبی کی اولاد کے ایک گروہ ہوتا ہے (یعنی باپ کی طرف کا)

کہ وہ اولاد اوسى کی طرف منسوب ہے ولی ہے مگر اولاد فاطمہ کی کہ میں ان کا ہوں اور ان کا گروہ ہوں انتہی و

اسی کتاب میں اسی حدیث کے بعد یہ حدیث بلا فاصلہ سے لکلی نبی

ام عصبۃ ینتمون الیہ الا بنی فاطمۃ (عن جابر) ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ واسطے

ہر ان کی اولاد کے ایک گروہ ہوتا ہے (یعنی باپ کی طرف کا) کہ وہ اولاد اوسى کی طرف منسوب ہوتی ہے مگر

وہ لوں بیٹے فاطمہ کے کہ میں ان و ان کا ولی ہوں اور ان کا گروہ ہوں ونیز بلا فاصلہ یہ حدیث

ہی ہذا ان ائمانی وانا ابنتی اللہ ام ایہما فاجتہا و احب من یحبہما (ت



گفتہ است آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علی تفضی رائت منی وانا منک تواضعی من اتوا فی باب سلوٰغ  
 الضیفین ثم : **وہیئت ذالھما لھما خبر سادس** مکرر الصدر کے حصہ ۲۰۰  
 میں یہ حدیث ہے یہ سند رافع بن خدیج مہتمما قتل علی یوم احد اصحاب الالویۃ  
 قال جبریل یا رسول اللہ ارجو انک لعلی المواساة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ائمتی  
 وانا منہ قال جبریل وانا منکم یا رسول اللہ (طب) ترجمہ حبوت کہ قتل کیا علی نے  
 احد کے دن کافروں کے علیہ اور تو کو کہا جبریل نے کہ ای رسول خدا تحقیق یہ مواساة ہے پس فرمایا نبی نے  
 کہ تحقیق وہ علی مجھے ہی اور میں اوس سے ہوں کہا جبریل نے کہ اور میں بھی تم دونوں سے ہوں اے  
 رسول خدا انتھی کیوں حضرات سنیہ کچھ تمھاری سمجھ میں آیا کہ یہ کون سا مرتبہ ذبیحہ تھا کہ حسین حضرت جبریل  
 اپنے تئیں داخل کیا وغیرہ جامع الترمذی مطبوع مطبع مجتبائی واقعہ دہلی جلد ثانی  
 کی صفحہ ۲۱۳ میں یہ حدیث ہے حدیثنا اسمعیل بن موسی ناشریاب عن ابی اسحق  
 عن جثنی بن جنادہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ائمتی وانا من علی ولا  
 یودی عتی الا انا وعلی ترجمہ ترمذی نے باسناد مندرجہ متن روایت کی ہے کہ فرمایا رسول خدا  
 کہ علی مجھے ہے اور میں علی سے ہوں اور نہ اوکا کہ کوئی حکم خدا کو میری طرف سے لیکن میں خود یا علی انتھی  
 یہ عہد ضعیف کہتا ہے کہ جب جناب رسول خدا نے حضرت ابو بکر کو تبلیغ احکام سے مغرول فرمایا تو یہ ارشاد  
 کیا تھا اپنا پچھ اسی صفحہ جامع ترمذی کے حاشیہ پر لفظ یودی پر پانچ کا ہندسہ بنا کے جو کچھ لکھا ہے اوس میں سیکی  
 طرف اشارہ ہے اور دیگر کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں یہ قصہ غزل حضرت ابو بکر و نصب علی بن  
 ابیطالب کا مفصل لکھا ہوا ہے یہاں بخوف طوالت میں نے اسکی بابت کچھ نہیں لکھا اور باقی ثبوت  
 اس شعاع کا شعاع ہندسہ میں قابل ملاحظہ ہے شعاع ہندسہ ہم اثبات قول رسول خدا  
 فعلہ ولیکم وصیتکم الذی نصب اللہ عزوجل بعدکم ترجمہ میں علی ولی تمھارا ہے اور یہاں کہ یودی  
 ہی واسطہ تمھارے احکام دین کو ایسا علی کہ نصب کیا ہے اوس کو اللہ عزوجل نے بعد میرے انتھی  
 اس کلام میں نظام میں سے حضرات سنیہ نے بیج کے الفاظ تو حذف کر دیے ہیں لیکن علی ولیکم جبری

اسطرح کے الفاظ ان کی کتب مقبرہ میں موجود ہیں لیکن اس حذف سے کیا ہوتا ہے حقیقات کہیں چھپتی ہی خود  
لفظ بعد ہی اسپر شاہ ہے کہ اس حدیث شریف میں ولایت سے مراد امامت و خلافت ہے چنانچہ  
کتاب کنز العمال ج ۱۵ ص ۳۹۹ سے ۴۰۰ تک یہ حدیث  
مذکور ہے عن عمران بن حصین قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیرۃ واستعمل  
علیہم علیاً فغتموا فضع علی شیاً انکروہ و فی لفظہ فاخذ علی من الغنیمۃ جاریۃ فتعاقدا  
اربعة من الجیش اذا قدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یعلموہ وکانوا اذا  
قدموا من سفربداوا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلموا علیہ ونظر الیہ ثم  
یضربون الی حالہم فلما قدم السریۃ سلموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام احد الاربۃ  
فقال یا رسول اللہ ان علیاً قد اخذ من الغنیمۃ جاریۃ فاعرض عنہ ثم قام الثانیۃ  
فقال مثل ذلک ثم فاعرض عنہ ثم قام الرابعۃ فاقبل الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم یعرف الغضب فی وجہہ فقال مات یدون من علی علی منی وانا منہ  
وعلی ولے کل مو من بعد ے (ش و ابن جریر) صحیحہ  
ترجمہ عمران بن حصین سے منقول ہے کہ انھوں نے کہا کہ بھیجا رسول خدا نے ایک لشکر اور علی کو اس پر  
امیر کیا پس بعد فتح کے اون لوگوں نے غنیمت پائی رغبتی لوٹ کا اسباب پس علی نے ایسا کچھ  
کیا کہ اون لوگوں کے خلاف ہوا اور بغض روایت میں یہ لفظ ہے کہ علی نے مال غنیمت میں سے ایک  
لوٹ ڈی لے لی پس چار آدمیوں نے اس لشکر میں آپس میں اس بات کا عہد کر لیا کہ جب رسول خدا کے پاس  
جائینگے تو آپ کو اس بات سے آگاہ کریں گے اور لوگوں کی یہ عادت تھی کہ جب سفر سے آئے تھے تو پہلے رسول خدا کے  
پاس جاتے تھے اور آپ کو سلام کرتے تھے اور اپنی طرف دیکھ لیتے تھے تو بعد اسکے اپنے گھروں کو جاتے  
تھے پس جب کہ پھر کے آیا تو نبی رسول خدا کو سلام کیا پس ایک آدمی انھیں جارو میں سے کھڑ ہوا اور کہا کہ  
اے رسول خدا کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ علی نے مال غنیمت میں سے ایک لوٹ ڈی لے لی پس آپ نے اس سے ٹھہ  
اپنا پھر لیا بھاؤ سکے دو سر کھڑ ہوا اور یہی کہا بعد اسکے تیس کھڑ ہوا اور یہی کہا پس آپ نے اس سے بھی

قام ان لست فاعل لک

منہ پھر لیا بعد اوسکے چوتھا کھڑا ہوا پس جناب رسول خدا اوسکی طرف متوجہ ہوئے دیکھا کیا آپ کے چہرہ پر اس  
 آقا غضب کے معلوم ہوتے تھے اور فرمایا کہ تم لوگ کیا چاہتے ہو علیؑ سے علیؑ مجھے ہے اور میں اس سے ہوں اور  
 علیؑ ولی ہے ہر مومن کا میرے بعد اٹھی کیوں حضرت سنیاب اس حدیث میں بھی تم ولی کے معنی دوہرے  
 کہو گے اور اگر کہو گے تو لفظ بعد ہی کو کیا کرو گے کیا اس بات کے قائل ہو جاؤ گے کہ علی بن ابیطالب بعد  
 رسول خدا کے سب مومنوں کے دوست ہوئے اور آپ کے ساتھ نہیں تھے و نیز خصما اللہ فیہ  
 مطبوع مطبع جمالیہ مصر کے ص ۱۶ میں یہ حدیث ہے (بخاری) احمد بن شعیب  
 ابن ابی قتیبہ بن سعید قال حدثنا جعفر بن یحییٰ ابن سلیمان عن یزید عن مطرف  
 بن عبد اللہ عن عمران قال جھنر رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم حبیباً واستعمل علیہم علی بن ابیطالب فنصف فی السریۃ فاضا  
 جاریۃ فانکر وعلیہ فتعاقدا ربعة من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ ابعثنا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجراءاً فکضع وکان المسلمون اذا رجعوا من سفر بدوا  
 برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلم علیہ فانی فی ذوالالحکم فلما قدم السریۃ فسلموا علی  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام احد الاربعۃ فقال یا رسول اللہ الم تراء علی بن ابیطالب ہض  
 کذا کذا فاعرض عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قام الثانی وقال مثل  
 ذلک ثم الثالث فقال مقابلہ ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا فاقبل  
 الیہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والغضب یبصر فی وجہہ  
 فقال ما تريدون من علی ان علیاً منی وانما منہ وهو  
 ولی کل مؤمن بعدی ترجمہ سنائی نے بائنا و سندرہ بن عمران بن حصین سے روایت کی ہے کہ  
 اوسنے کہ اگر جناب رسول خدا نے ایک لشکر کا سامان کیا اور علی بن ابیطالب کو اونپر امیر کیا پس آپ  
 اوس لشکر میں گئے اور ان غنیمت میں سے ایک لونڈی کو لے لیا پس یہ بات اون لوگوں کو ظاہر  
 ہوئی اور جاراؤں نے اصحاب رسول خدا سے آپس میں اس بات کا عہد کر لیا کہ جسوقت ہم رسول خدا

پاس جانے کے تو کچھ علی نے فرمایا ہے وہ ان کو بتلا دیگے اور مسلمانوں کی یہ عادت تھی کہ جب وہ کسی شخص سے بھرتے تھے تو پہلے جناب رسول خدا کے پاس جا کے سلام کرتے تھے اور اس کے پاس سے گھر کو لوٹتے تھے پس جب لشکر آیا اور نبی نے نبی کو سلام کیا تو ایک آدمی اون چاروں میں سے کھڑا ہوا اور کہا کہ اسے رسول خدا کیا آپ نہیں دیکھا کہ علی بن ابیطالب نے ایسا کیا پس رسول خدا نے اس سے شہر چھ لیا پھر دو سر اٹھا ہوا اور یہی کہا پھر پھر کھڑا ہوا اور یہی کہا پھر چھ لیا کھڑا ہوا اور جو کچھ اون لوگوں نے کہا تھا اس سے بھی کہا پس تو یہ ہوتے اون کو کوئی اور رسول خدا اور غضب آپ کے چہرہ مبارک میں معلوم ہوتا تھا اور فرمایا کہ کیا پاتے ہو تم لوگ علی سے تحقیق علی مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور وہ وہی ہے ہر مومن کا میکہ بعد اسی یہ حدیث بھی عمران بن حصیب سے منقول ہے اور جو حدیث کہ ہے کثر النعمان جزاؤں کے ص ۱۳۹ سے ابھی نقل کی ہے اس سے ہمہ وجہ مقصود و مفہوم میں مطابق ہے نیز اسی کتاب خصائص ثنائی کے صفحہ ۷۷ میں یہ حدیث ہے (بخاری) احمد بن شعیب قال اخبرنا واصل بن عبد الاعلی الکوفی عن ابر فضیل عن الایلیج عن عبد اللہ بن بریدہ عن عابیہ قال بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن مع خالد بن الولید وبعث علی رضی اللہ عنہ علی جیش اخر وقال ان التقیما فاعلی کرم اللہ وجہہ علی الناس وان تغزو قبتا فکل واحد منکما علی جندہ فلقینا بنی زبید من اهل الیمن وظفر المسلمون علی المشرکین فقاتلنا المقاتلة وسببنا الذریۃ فاصطفی علی حارثۃ لنفسہ من السبقت وکتب بذلک خالد بن الولید الی بنی صلیہ اللہ علیہ وسلم فامر فی ان انال منہ قال قد فت الکتاب الیہ وثبت من علی رضی اللہ عنہ فتغیر وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال لا تغضن یا امیر بنک علیا فان علیا متی واما امہ وہو ولیکم بعدی

ترجمہ ثنائی کے ہاشم مذہب میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ اس نے کہا کہ بھیجا کہ رسول خدا نے میں کی طرف خالد بن ولید کے ساتھ اور بھیجا علی کو ایک دو سر لشکر امیر کے اور فرمایا کہ اگر تم دونوں لشکر وہاں میں ملاقات ہو جائے تو علی سب لوگوں پر ایسا کرے اور اگر وہ دونوں علیہ علیہ رہو تو ہر شخص تم

دونوں میں سے اپنے لشکر پر امیر رہ گیا پس ہم لوگوں نے بنی زبید سے ملاقات کی کہ جو اہل یمن  
 میں سے تھے اور فتح پائی مسلمانوں نے مشرکوں پر اور غالب آئے ہم لڑائی میں اور قید کیا ہمیں کافروں کی  
 ذریت کو پس منتخب کر لی علی نے ایک لونڈی اپنے لیے قیدیوں میں سے اور اسکی بابت خالد بن ولید نے  
 نبی کو خط لکھا اور محکم دیا کہ میں علی کی بڑائی کر رہا ہوں کہتا ہے کہ میں نے غطاب کو دیا اور علی کی  
 بڑائی بیان کی پس یہ ہو گیا چہرہ مبارک رسول خدا کا اور فرمایا آپؐ کہ ہرگز نہ دشمن رکھ تو امی پر بیچ علی کو  
 اس سبب کے تحقیق علی مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور وہ ولی ہے تمہارا بعد یہ کہ انتہی ان تینوں  
 حدیثوں میں لفظ ام منی و امانہ بھی موجود ہے اور لفظ بعدی بھی موجود ہے اور پہلی دونوں حدیثوں میں علیؑ  
 کی کل مومن ہے اور تیسری حدیث میں ہو و لیکم ہے اب ایک لطیفہ اور نئی کشف الاستار  
 و مشکات الاسرار ترجمہ مشکوٰۃ شاہ عبدالحق ندوۃ الصمد کے ص ۶۷ میں ہے الفضل الثانی عن عمر  
 بن حصین بضم ح و فتح صاد اذ قد اے صحابہ و فضائل ایشا نست و ملائکہ زیارت و سہ می زند  
 و ہر وے سلام میکروند اذ النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم قال ان علی منی و امانہ روایت کردہ ہے  
 کہ آنحضرتؐ گفت کہ علیؑ انوں است و من از علیؑ گناہ است انکمال اتحاد و اتصال و اخلاص و یگانگی و ہو و  
 کل مومن و علیؑ ولی ہر مسلمان و دوست و محب و ناصر است رواہ الترمذی ۱۰۲۰ انتہی یہ بندہ ضعیف کہتا ہے  
 کہ اس حدیث میں دونوں طرح کی تخریف ہوئی ہے لفظی بھی اور معنوی بھی لفظی یہ ہے کہ دیہول مومن کی بعد سے  
 لفظ من بعدی حذف کر دی ہے اور معنوی یہ ہے کہ شاہ صاحب نے ولی کے معنی دوست و محب ناصر  
 کر کے لکھے ہیں اور جو معنی کہ مقصودین یعنی اولی بالقرن یا صاحب اختیار یا حاکم وہ نہیں لکھے اور ظاہر ہے  
 کہ من بعدی کی لفظ اس واسطے حذف کر دی ہے کہ اس کے ساتھ یہ معنی کہ جو شاہ صاحب نے لکھے ہیں وہ کس طرح  
 درست نہیں ہو سکتے تھے اس واسطے کہ کیونکر ممکن ہے کہ جناب امیر جناب رسول خداؐ کے ساتھ مومن کے  
 دوست و محب و ناصر نہ ہوں بعد آپؐ کے ہوئے ہوں اب تخریف لفظی کا ثبوت قابل ملاحظہ ہے کہ یہ حدیث  
 مشکوٰۃ میں جامع الترمذی جلد ثانی سے نقل کی گئی ہے چنانچہ آخر حدیث میں لکھا ہوا ہے کہ رواہ الترمذی ۱۰۲۰  
 اور کتاب مذکور مطبوعہ مطبع مجتبائی واقع دہلی کے جلد ثانی ص ۱۲۱ س ۱۱۱ مشکات



یہ حدیث اس طرح لکھی ہوئی ہے حدیث ثنائیہ بن سعید نا جعفر بن سلیمان الضبی عن یزید  
 الرشاد عن مطرب بن عبد اللہ عن عمران بن حصین قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 علیہ وسلم اربعۃ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا ان القیام رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اخبرناک بما یمنع علی وکان المسلمون اذا رجعوا من سفر بدوا برسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلموا علیہ ثم انصرفوا الی رحالہم فلما قدمت السمریہ سلموا  
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام احد الاربعۃ فقال یا رسول اللہ الم یقال ان علی  
 بن ابیطالب یمنع کذا فلو انما عرض عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قام الثانی  
 فقال مثل مقالته فاعرض عندہ ثم قام الیہ الثالث فقال مثل مقالته فاعرض عندہ  
 ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا فاقبل الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 والغضب یعرف فی وجہہ فقال ما تريدون من علی ما تريدون  
 من علی ما تريدون من علی ان علیا متی وانا متی وھو ولی کل مؤمن  
 ثم صحبہ ترمذی نے بائنا و منذر بن عثمان بن حصین سے روایت کی ہے کہ اوسنے کہا کہ مجھ پر رسول خدا نے ایک لشکر کو  
 اور امیر کیا اون لوگوں پر علی بن ابیطالب کو پس آپ اسی لشکر میں گئے اور مال غنیمت میں سے آپ نے ایک  
 بوڑھی کو لے لیا پس یہ بات اون لوگوں کے خلاف ہوئی اور جابر بن عبد اللہ نے اصحاب رسول خدا میں سے  
 آپ میں عہد کیا اور کہا کہ جس وقت ہم رسول خدا سے ملاقات کریں گے تو جو کچھ علی نے کیا ہے وہ انکو بتلا دیں گے  
 اور سلطانوں کی یہ عادت تھی کہ جب وہ کسی سے پیوستہ پھرتے تھے تو پہلے جناب رسول خدا کے پاس جاکے  
 سلام کرتے تھے بعد اوسکے اپنے گھروں کو جاتے تھے پس جب لشکر آیا اور سب نے نبی کو سلام کیا تو ایک آدمی  
 اون چاروں میں سے کھڑا ہوا اور اوسنے کہا کہ ای رسول خدا کیا اینین دیکھا ہے علی بن ابیطالب کی طرف  
 کہ انھوں نے ایسا کیا کیا پس رسول خدا نے اوس سے منہ پھیر لیا پھر دوسرا کھڑا ہوا اور جو کچھ اوسنے کہا  
 تھا وہی اوسنے بھی کہا پس اوس سے بھی منہ پھیر لیا پھر تیسرا کھڑا ہوا اور اوسنے بھی یہی کہا پس سب اوتار

ہم نے یہ بھی لیا بعد اس کے جو تھا کھڑا اور جو کچھ اول کو گون نے کہا تھا وہی اس نے بھی کہا پس متوجہ ہوئے اس کی طرف رسول خدا و غضب اس کے چہرہ مبارک میں معلوم ہوتا تھا اور فرمایا کہ کیا چاہتے ہو تم لوگ علی سے کیا چاہتے ہو تم لوگ علی سے شکایت علی مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور وہ ولی ہے ہر مومن کا میرے بعد انتہی جو حدیث کہ کتر السمال کے ص ۹۹ سے اور جو حدیث کہ خصائص نسائی کے ص ۱۷ سے ہم نے نقل کی ہے اور دونوں حدیثوں سے یہ حدیث میں جمیع الوجوہ مطابق ہے حتیٰ کہ ان تینوں روایتوں میں اس حدیث کی اسناد بھی عمران بن حصین کی طرف منتهی ہوتی ہے اور جو حدیث کہ خصائص نسائی کے ص ۱۷ سے ہم نے نقل کی ہے وہ بریدہ سے مروی ہے اور الفاظ میں کچھ فرق ہے لیکن مقصود و مفہوم اس کا بھی یہی ہے کہ جو ان تینوں حدیثوں کا ہر معنی مطلوب اس امر کا ثبوت ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ ان علیا بنی و اناسہ و ہوں ولی کل مومن میں بعد ہی اور یہ الفاظ ان چاروں حدیثوں میں موجود ہیں لیکن جناب شیخ عبدالحق محدث دہلوی مترجم مشکوٰۃ نے باوصف اس کے کہ اس حدیث کے کلمے کے بعد یہ لکھ دیا ہے کہ رواہ الترمذی ۲۲۰۰ پیراہ فرید دیانت و امانت لفظ میں کو وہ ہوں مومن کے بعد سے حذف کر دیا ہے حالانکہ جامع ترمذی میں یہ لفظ موجود ہے کیوں حضرات اہل سنت و جماعت تدبیر ایسی کو کہتے ہیں اور اسلام اسی کا نام ہے کہ محض اس خوف سے کہ جناب شاہ ولایت کی امانت و خلافت ثابت نہ ہو جائے لفظ میں بعدی کہ منقول عنہ میں موجود ہے وہ نقل سے حذف کر دی جائے حالانکہ یہ وہ مشکوٰۃ ہے کہ تمام دنیا کے سنی اسپر ایمان لائے ہوئے ہیں اور شریعت کہتے کہتے سب کا منہ خشک ہوتا ہے جب اس طرح کی متبرکات باہن میں ایسی تحریفات صریحہ موجود ہیں اور اکابر علمائے اہل سنت و جماعت یہ حال ہے کہ اپنی ہی صحاح سے نقل کرتے ہیں ایسی تحریف اور خیانت کرتے ہیں تو ہم بیچارے احمد الدین واعظ اور اسکے امثال کی تحریف و تبدیل و خیانت کی کیا شکایت کریں اگر جناب شاہ صاحب حق جل و علے و خاتم الانبیاء و کلام خدا و وزیر اوسر پر ایمان نہیں لائے تھے اور اسکا ان کو یقین نہ تھا کہ وہ من یضلل یدل بجا غل یوم القیمۃ تو اسکا بھی اوصوں نے خیال نہ کیا کہ ان اللہ لایھدی کید المفسدین جامع الترمذی موجود ہے اور تمام عالم میں معروف و مشہور و متداول جو شخص علمائے شیعہ میں سے اس کی طرف رجوع کر کے نقل کا اصل سے مقابلہ کرے گا اور یہ خیانت اور سپر ظاہر ہوگی تو وہ کیا کریگا اور کیونکر کوئی شخص ایسے دام کید و مکر میں

کہ جو اس میں بیت انکسبت ہو کر قرار ہوگا وکن اذالم تسبی فاصنع ما شئت شاید کوئی صاحب کہیں کہ یہ کیا ہے  
 ثابت ہو کہ مہرجم کا قصور ہے شاید کہ جامع مشکوٰۃ نے خیانت کی ہو تو ہم کہیں گے کہ قرینہ تو اسی کا مقتضی ہے  
 کہ شاہ صاحب نے اپنے ترجمے کی تصحیح کے لیے اصل تیزبین سے لفظ من بعدی حذف کر دی ہے علاوہ اسکے شاہ صاحب  
 ایسے نادان نہ تھے کہ جامع الترمذی پر مطلع نہ رہے ہوں محدث کہلاتے تھے لیکن خیرون ہی سی ہم اسے بھی راضی ہیں  
 لیکن اگر ہم جامع مشکوٰۃ کو کچھ کہیں گے تو آپ اس سے بھی راضی ہو جائیں گے کہ وہ بھی آپ کے بیان کے علماء اسلام ہیں  
 میں شجاعی عبدہم اثبات قول جناب رسول خدا میں ہذا علیٰ اخی وحبیبی وداعی علیہ و  
 خلیفۃ علیہ السلام یعنی یہ علی میرے بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور یار دیکھنے والا ہے میرے علم کا اور میرا  
 خلیفہ ہے میری جگہ پر آئے گی اس کلام مجتبے نظام میں جالفظین ہیں لہذا یہ لفظ کا ثبوت ہم علیہ بیان کرتے ہیں  
 یہ لفظ اخی کا ثبوت میں نے ترجمہ مشکوٰۃ شاہ عبدالحق محدث دہلوی مطبوع مطبعہ نوکشتہ  
 کے جلد چارم ص ۷۷ میں یہ عبارت ہے وعن ابن عمر قال اخی رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم بدین اصحابہ گفت ابن عمر برادری دادا حضرت میان یاران خود و میان ہر  
 کس سیکر و عقد و عورت و آخرت است و این بعد از پنج ماہ از قدم مدینہ بود فآء علی تدمع عینا کہ  
 پس آء علی خودی آمد و نہ در حالیکہ اشک میریزد و ہر دو چشم او فقال پس گفت علی اخی است بدین اصحابہ کہ برادری  
 وادی میان یاران خود و لہ تو اخی بینی بدین احد و برادری ندادی میان من و میان ہر یک فقال رسول  
 اللہ پس گفت سیمیر خداصل اللہ علیہ وآلہ وسلم انت اخی فالذین ابنا والاخرۃ تو برادری در دنیا و آخرت تو را چہ حاجت  
 و مناسبت کہ بدیگر برادری و ہم و غیر کتاب کثر الحال خبر ساو من مطبوع مطبعہ حیدرآباد  
 کے ص ۹۳ میں ہے (مسند یدین ابی اوفی) لمتا اخی البقی صلی اللہ علیہ وسلم بدین  
 اصحابہ قال علی لقد ذهب روحی و انقطع ظہری حین رايتک فقلت یا حبیبک  
 ما فعلت غیری فان کان هذا من سخط علی فک البقی والکرامۃ فقال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم والذی بعثت بالحق ما ترک الا لنفسی وانت متی بمنزلہ ہارون  
 من موسیٰ غیر ان لا نبی بعدی وانت اخی و وارثی قال و ما ارت منك یا رسول اللہ

قال ما ورت الائمة من قبل قال ما ورت الائمة من قبل قال کتاب ربهم وسنة  
 نبیهم وانت معی فی قصی فی الجنة مع فاطمة اینتی وانت لخی ورفیقی (حم فی کتاب مناهج علی)  
 ترجمہ جسوقت کہ ہوا خاتہ کی بنی نے اپنے اصحاب میں (یعنی ایک کو دوسرے کا بھائی قرار دیا) تو کہا اعلیٰ نے  
 کہ تحقیق میری جان نکل گئی اور میری مٹ گئی جسوقت کہ میں نے آپ کو دیکھا کہ آپ اپنے اصحاب کے  
 ساتھ جو کچھ کیا وہ میرے ساتھ کیا پس اگر غصہ کے سبب سے ہوسکے کہ آپ کو آپ کے لیے غصہ ہے اور شہر ہے  
 پس سہ ماہ رسول خدا نے کہ قسم ہے اوسکی کہ جس نے مجھ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے کہ میں نے نہیں  
 موعز کیا مجھ کو مگر اپنے نفس کے لیے اور تو مجھے ہزاروں کے ہے موعز سے سوال کے کہ میرے بعد  
 کوئی نبی نہیں ہو سکتا اور تو میرا بھائی ہے اور میرا وارث ہے کہا اعلیٰ نے کہ کیا میراث میں لوگ میں آتے ہیں اے  
 رسول خدا آپ نے جواب دیا کہ جو کچھ میراث میں لیا ہے انہی نے مجھے پیشتر کہا اعلیٰ نے کہ کیا میراث  
 میں لیا ہے انہی نے آپ سے پیشتر فرمایا رسول خدا نے کہ کتاب اونکے پروردگار کی اور سنت اونکی  
 نبی کی اور تو میرے ساتھ ہو گا میرے مکان میں میں ثابت میں ساتھ میری بیٹی فاطمہ کے اور تو میرا بھائی ہے  
 اور میرا رفیق ہے انتہی جو حدیث کہ ہم نے اسی کثر اعمال کے ص ۳۹ سے ثبوت بمقت اسلام میں نقل  
 کی ہے و نیز اس حدیث سے ایک قائلہ جلیلہ یہ حاصل ہوا کہ سنی جو حدیث نہایت میں گفتگو  
 کرتے تھے وہ منقطع ہو گئی یعنی وہ لوگ کہتے تھے کہ جناب رسول خدا جب معرکہ تبوک میں تشریف لگے تو حضرت  
 علی کے باب میں اپنے پسر زاد فرمایا پس آپ حضرت ہارون سے من جمیع الوجہ مشابہ تھے بلکہ ایک وقت  
 خاص کے لیے یہ فرمایا تھا کہ حضرت علی کو اپنے اہل و عیال میں اپنا قائم مقام مقرر کیا تھا اب ہمیں حضرت  
 سنیہ تائین کہ اس حدیث میں کہ جو ان کے خلیفہ ثانی صاحب سے منقول ہے توقیت کہاں ہے ہر پاس  
 ثابت ہو گیا کہ جناب امیر کی نہایت جناب رسول خدا سے من جمیع الوجہ مثل حضرت ہارون کے تھے  
 حضرت موعز سے اللہ امت نبوت ممکن نہ تھا کہ جناب رسول خدا خاتم الانبیاء میں او کو خود آپ نے سنیہ  
 فرمایا و نیز اسی کتاب کثر اعمال کے ص ۳۹ سے ۳۹۹ تک (ایضاً) عن  
 مسلم بن الربیع ثنا کاح بن ریحمة النہدی ثنا مشر بن کلام عن عطیہ عن حبان بن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول رأیت علی باب الجنة مکعب  
 لا الا الله محمد رسول الله علی حق رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم کہ  
 ترجمہ جاری ہے باسناد مندرجہ تنقول ہے کہ اونھوں نے کہا کہ میں نے رسول خدا کو کتبہ ہو سنا  
 کہ میں نے بہشت کے دروازے پر لکھا ہوا دیکھا ہے کہ یہیں ہے کوئی مہبود سوا اللہ کے محمد رسول خدا کے  
 ہیں علی نبی رسول خدا کے ہیں انہی ہر جگہ اس امر کا کوئی کا قریبی انکار نہیں کر سکتا کہ حضرت علی رضی  
 جناب رسول خدا کے چچا زاد بھائی تھے لیکن پھر ہے کہ جو فضیلت اونکے لیے ان اہل بیت سے ثابت  
 ہوتی ہے وہ جناب رسول خدا کے اور نبی اعمام کے لیے ثابت نہیں ہے اور میں نے بخوف ملوالت  
 یہاں تین حدیثوں پر گفتگو کی ہے ورنہ اور بہت سی حدیثیں اس باب میں منقول و ماثور ہیں اور منیون کی  
 کتابوں میں کتب و موجود و سری لفظ اس کلام مجر نظام میں چھپی ہے اور یہ اس قدر مشہور ہے  
 کہ ارباب لغت و معنی کے معنوں میں حضرت علی کا نام لکھتے ہیں چنانچہ غیاث اللغات مطبوع  
 مطبعہ نو کشور کے جلد دوم ص ۲۲ میں نظام معنی کے معنوں میں یہ لکھا ہے و معنی آنکہ  
 با او وصیت کردہ باشد از تعجب و یکنہ باشد از حضرت علی کرم اللہ وجہہ و غیر کتاب مطالب السؤل  
 فی مناقب آل رسول مصنفہ کمال الدین محمد بن طلحہ القرطبی شافعی مطبوع مطبع  
 جعفری کے ص ۳۲ میں ہے و کلام الحافظ الذکر یسندہ فی حلیۃ عن انس  
 بر مالک قال قال رسول الله يا انس اسكب لي وضوءاً ثم قام فوضأ  
 رکعتین ثم قال یا انس اول من یدخل علیک فی هذا الباب امیر المؤمنین و سید المسلمین  
 و قائد المجاہدین قال انس قلت لعلہ جملہ بجلالہ انصار و کتبہ اذ جاء علی  
 فقال من هذا یا انس قلت علی فقال مستبشراً فاعتقه ثم جعل یمسح عنرق  
 و جہہ یوجہہ و عنرق رجہہ علی یوجہہ فقال علی یا رسول الله لقد  
 رأیتک بنی شیبہ کما صنعت بل شیل قال و ما یسعی و انت یوقی عنہ و قسمہ و حم  
 صدوق و بتیان لہم ما اختلفوا فیہ بعد اے ترجمہ روایت کی پر امام

حافظ مذکور (یعنی حافظ ابو نعیم) نے اپنی سند سے کتاب طہ میں اس بن مالک سے کہا کہ اے ابراہیم  
رسول خدا نے اسی انسان بنی کے مجھ کو وضو کرنے کے لیے پھر آپ بعد وضو کرنے کے کھڑے ہوئے اور دو رکعت  
نماز پڑھی بعد اسکے فرمایا کہ اے انس پہلے جو شخص کہتے کہ اور داخل ہوگا اس دروازے سے وہ اللہ کو  
ہے اور سردار ہے سب ان کو اور پچانے والا ہے اور ان کو کہنا کہ خیرے نمود اور ماتہ اور بائون نورانی ہوگی بہت سی  
طرف اور خاتم ہے وضو نہا انس نے کہا کہ میں نے دعا کی کہ بارخدا یا کرواں تو اوکو کوئی مرد انصار میں سے نہ  
اس بات کو میں نے پشیمان کیا کہ انا کاہ علی آئے پس پوچھا رسول خدا نے کہ یہ کون ہے اے انس پس میں  
کہا کہ علی بن ابی طالب ہو گئے جناب رسول خدا خوش ہوئے اور ان کو گلے سے لگایا بعد اسکے اپنے منہ کے  
پسینے کو علی کے منہ پر دے دیے اور علی کے منہ کے پسینے کو اپنے منہ پر دے دیے (یعنی اپنا منہ علی کے منہ پر دے دیے)  
پس کہا علی نے کہ اے رسول خدا تحقیق میں نے آپ کو دیکھا کہ چھ اسوقت آپ کے منہ سے براہ نکلا وہ  
اس سے پیشتر کبھی نہیں کیا تھا آپ نے جواب میں فرمایا کہ اس بات کو کرنے سے مجھ کو نسا امرایہ ہے حالانکہ تو  
اداکر کیا احکام خدا کو میری طرف سے اور سنایا لوگوں کو میری آواز اور بیان کرے گا تو ان لوگوں کو واسطے  
اوس چیز کو کہ جہیں وہ لوگ اختلاف کرینگے میرے بعد اسی اس حدیث کے نقل کرنے سے بچو اور  
ماصل ہوئے اور اس سے کہ علامہ محمد بن طلحہ ثنائی نے یہ حدیث کتاب طہ الاویا حافظ ابو نعیم سے  
نقل کی ہے پس سینوں کے دو عالموں کی تصدیق اس حدیث کی بابت ثابت ہوگئی اور میں نے کتاب  
طہ الاویا سے مقابلہ کر لیا ہے نقل و منقول عنہ میں ایک حرف کا فرق نہیں ہے چونکہ میرے پاس اس  
کتاب کا ایک نسخہ قلمی ہے لہذا میں نے صفحے کا ہندسہ نہیں لکھا ترجمہ علی بن ابیطالب میں یہ حدیث بہت ساری  
ملکتی ہے وہ یہ کہ لفظ امیر المؤمنین جو ہمارے یہاں کے خطبہ خم غدیر میں ہے وہ اس حدیث سے بھی  
ثابت ہوگئی اور اس سے معلوم ہوا کہ یہ خطاب خود جناب رسول خدا نے دیا ہے مثل غیر ذلک اس کے  
علی مرتضیٰ نے یہ خطاب نہیں پایا ہے سو ہم یہ کہ نقطہ لفظ وصی نہیں بلکہ لفظ خاتم الوصیین ثابت ہوئی  
اور اس سے بخوبی معلوم ہو گیا کہ ہر نبی نے اپنا وصی مقرر کیا ہے اور چونکہ جناب رسول خدا خاتم النبیین ہیں لہذا  
علی مرتضیٰ خاتم الوصیین ہیں چہاں ہم یہ کہ لفظ مستیہ امیر المؤمنین دو وزن اس خطبہ میں ہو گیا

اور اس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ جس کو خود جناب رسول خدا نے سب امیروں کا امیر اور سب مائوں کا سرکار  
 فرمایا اور پھر کوئی دوسرا امیر اور سرور انہیں ہو سکتا پس ثابت ہو گئی خلافت بلا فصل علی بن ابیطالب اور  
 باطل ہو گئی امارت و خلافت غیر کی چہ بہ کہ جو الفاظ کہ اس حدیث مبارک کے اخیر میں ہیں وہ سنے  
 بھی خلافت اور امانت بلا فصل شاہ ولایت حسن و چوہ ثابت ہے اس سبب سے کہ جو شخص کہ رسول  
 خدا کا حکم خدا کو اسکی جانب سے اور اگرے اور لوگوں کو رسول کی آواز سنائے اور امت کے اختلاف کی حالت میں  
 جو امر حق ہو اور کو بیان کرے وہی بیگ و شبہ خلیفہ برحق و امام مسموع ہے نہ غیر اور کھانا و خمرات وغیرہ ابواب  
 نواصب تمام لوگوں ہماری کس کس دلیل و بیان و حجت بالحق کی تکذیب کر دے گا لاکہ یہ سب منجانب اللہ و خجابت  
 اور رسول ہیں و عاقبتی کلام انکما اتکذ بان باقی ثبوت اس لفظ صحیحی کا اثبات لفظ چہ اسم یعنی خلیفہ میں  
 دہنی ہے و من کان فی ہذا اعمی من فی الاخر و اعمی و اصل تعبیر فی سمری لفظ اس کلام معجز  
 نظام میں و اعمی علمی ہے یعنی علی یا در کھنے والا میرے علم کا ہے اور اس لفظ کے ثبوت میں خود کلام الہی  
 ناطق ہے چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے سورہ الحاکم میں فرمایا ہے و تعیہما اذن و اعمیہ یعنی تاکہ یاد  
 رکھیں اور من نصیحت کو ایسے کان کہ جو سننے والے اور یاد رکھنے والے ہیں انہیں اکثر قرآن سیراں سنت و حجت  
 سے ثابت ہے کہ اس آیت وافی ہر ایہ میں اذن و اعمیہ سے مراد گوش مبارک علی بن ابیطالب میں چنانچہ تقسیم  
 و تشویر ہر رساوس مطبوع مطبوعہ مہینہ مصر کے ص ۱۲۲ میں ہے اخرج سعید  
 بن منصور وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن مردويه عن مکحول قال لما  
 نزلت و تعیہما اذن و اعمیہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سالت ربی ان  
 یجعلہما اذن علی قال مکحول فکان علی یقول ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم شیئاً کانتسیتہ و اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم والواحیدی وابن مردويه  
 وابن عساکر وابن البخاری عن بريدة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم لعن ان اللہ امرنی ان احینک ولا اقصیک وان اعلمک وان  
 نقی و حق لك ان نعی فنزلت ہذا الاية و تعیہما



اذن واعیه واخرج ابو نعیم عن الحلیم بن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی ان ادینک واعیہ لعلی فانزلت ہذا الایۃ وقعیہما اذن واعیہ فانت اذن واعیہ لعلی

ترجمہ نکالا ہے اس حدیث کو سعید بن منصور نے اور ابن جریر نے اور ابن المنذر نے اور ابن ابی حاتم نے اور ابن جریر نے کچھ سے کہ اس نے کہا کہ جب وقت نازل ہوئی یہ آیت وقعیہما اذن واعیہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میں نے سوال کیا ہوا اپنے پروردگار سے اس بات کا کہ اگر دے اؤں کا نون کو کہ جسکی صفت اس آیت میں ہے کان علی کے معقول فرمایا ہے کہ علی کہتے تھے کہ میں نے کوئی بات رسول خدا سے نہیں سنی کہ جسکو بھول گیا ہوں اور نکالا ہوا اس حدیث کو ابن جریر نے اور ابن ابی حاتم نے اور واحدی نے اور ابن مردودہ نے اور ابن عساکر نے اور ابن الجارک برید سے کہ اوں غون نے کہا کہ فرمایا رسول خدا نے علی سے کہ تحقیق اللہ نے تجھکو حکم دیا ہے کہ میں تجھکو نزدیک کریں اور دور کر دوں اور تجھکو تعلیم کروں (یعنی ایسی باتیں سکھلاؤں کہ اوں سے قرب حق سبحانہ و تعالیٰ حاصل ہو) اور تو یاد رکھے اور حق ہے یہ لایا درکھنا پس نازل ہوئی یہ آیت وقعیہما اذن واعیہ اور نکالا ہے ابو نعیم نے کتاب حلیۃ الاولیاء میں علی سے کہ اوں غون نے کہا کہ فرمایا رسول خدا نے کہ علی تحقیق اللہ نے حکم دیا ہے تجھکو کہ نزدیک کروں میں تجھکو اور علم عطا کروں میں تجھکو تاکہ یاد رکھے تو پس نازل ہوئی یہ آیت وقعیہما اذن واعیہ پس تیسرے کان سے ولے ہیں اور تو یاد رکھے والا ہے میرے علم کا و نیز تفسیر شفاء پوری جلد سوم مطبوعہ ۱۳۰۲ء میں اس پر یہ کرمہ کے تحت تفسیر میں ہے عن النبیؐ انہ قال لعلی عند نزول الایۃ سئلت اللہ ان یجعلہا اذنک یا علی قال علی فمما سنیت شیثا بعد ذلک کان ان اشی مخرجہ نبی سے منقول ہو کہ آپ نے اس آیت کے نازل ہونے کے وقت علی سے فرمایا کہ سوال کیا ہے میں نے اللہ سے اس بات کا کہ اگر دے اؤں کا نون کو کہ جسکی صفت اس آیت میں ہے تیسرے کان سے علی فرمایا علی نے کہ پس میں جو اسکے کوئی بات نہیں بھولا اور میں بھول نہیں سکتا ہوں چوتھی لفظ اس کلام مجسّم نظام میں خلاصتی ہے اب اسکا

۱۲ اس تفسیر کی اس مقدمہ میں غون کے شہد کا نشان نہیں ہے اس سے مجبوری نہیں لگایا اور بطبع کا نام بھی نہیں لکھا ہے ۱۲

ثبوت گوش دل سے سینے اور پڑھا ہر کہ جب یہ ثابت ہو گیا تو کوئی امر یا نہی النزاع باقی نہ رہا الا ان یقول  
فی اذانکم وقد افسیر معالم التنزیل جلد ثالث مطبوع مطبع فتح الکریم واقع  
پہلی کے ص ۷۷ امین تفسیر آیہ وانذر عشیرتک الاقربین ع میں لکھا ہے روئے  
محمد بن اسحق عن عبد الغفار بن القاسم عن المنهال بن عمرو  
عن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب عن  
عبد الله بن عباس عن علی بن ابی طالب قال لما نزلت هذه الاية  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانذر عشیرتک الاقربین دعا  
رسول الله فقال یا علی ان الله یامرنی ان انذر عشیرتی الاقربین  
فضمت بذلک ذرعا وعرفت انی متی انا دیهم بهذا الامر اذی منهم  
ما اکره فضمت علیها حتی جاءنی جبرئیل فقال لی یا محمد الا  
تفعل ما تؤمر یحذرتک ربک فاصنع لنا صاعا من طعام واجعل علی جمل  
شاة واملاء لنا عتامن لبن ثم اجتمع لی بنی عبد المطلب حتی  
الاجمهم ما امرت به ففعلت ما امرنی به ثم دعوتهم له وهم یوشکون  
الرجون رجلا یزیدون رجلا او یقصونه فیهم اعمامہ ابو طالب  
وحنظل والعباس رضی الله عنہما وابولہب فلما اجتمعوا الیہ دعانی  
بالطعام الذی صنعت فخبثت به فلما وضعته تناول رسول الله ص  
حذیہ من اللحم فشقیها باسنانه ثم القاها فی نواحی الصخرة ثم  
قال خذوا باسم الله فاکل القوم حتی مالهم شیء حاجة  
وایم الله ان کان الرجل الواحد منهم لیا کل مثل ما قد مت لجمیعهم ثم قال  
استقی القوم فخبثت ہذاک الصق فشریوا حتی رووا جمیعاً وایم الله ان کان

کے نام پر ہر نام پر کہ یہ فضلاء ہی پر کافے غلطی کی گئی ہے اور یہ کلمہ غریب بالکسر پڑا گوشت دوزخ پریدہ والیضا بالضم بارگہ گوشت پریدہ

الرجل الواحد منهم يشرب مثله فلما اراد رسول الله ان يكلمهم بذكره ابوطالب فقال سحقكم صاحبكم ففرق القوم ولم يكلمهم رسول الله فقال انعدبا علان هذا الرجل قد سبقني الى ما سمعت من القوم ففرق القوم قبل ان اكلمهم فعد لنا من الطعام مثل ما صنعت ثم اجتمعهم ففعلت ثم جمعتهم فدعاني بالطعام فقرينة ففعل كما فعل بالانس فاحكوا وشربوا ثم تكلم رسول الله فقال يا بني عبد المطلب قد جئتكم بخير الدنيا والاخرة وقد امرني الله تعالى بعنكم اليه فانيكم بوازي علي وهذا وليكم اخي وصيبي وخليفة فيكم فاجم القوم عندها جميعا فقلت ما اصغرهم سائرا يا بني الله انا وزيدي علي قال فاخذ رقبتي فقال ارحل هذا اخي وصيبي وخليفة فيكم فانه صلاه وطعام المؤمن نصيبكم وفي قول لا يظن انهم سمعوا علي بن ابي طالب سے باسناد مندرجہ متن مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جس وقت یہ آیت رسول خدا پر نازل ہوئی ترجمہ آیت اور ڈرا تو اپنے عزیزوں کو کہ جو قریب ترین انہی بلایا مجھکو رسول خدا اسنے اور فرمایا کہ یا علی تحقیق اللہ مجھکو حکم دیتا ہے کہ میں اپنے عزیز و اقارب کو ڈراؤں (یعنی انکے اوپر تبلیغ رسالت کروں) پس میں اس سب سے دل تنگ ہو گیا اور میں نے جاننا کہ جس وقت میں اون لوگوں کو اس مکیط ف بلاؤنگا تو اسنے ایسی بات دیکھو گا کہ مجھکو مکروہ معلوم ہوگی پس میں نے شکوت اختیار کیا یہاں تک کہ جبریل میرے پاس آئے اور مجھے کہا کہ یا محمد جو کچھ کہ مجھکو حکم ہوتا ہے اگر تو اسکو نہ بھالایگا تو تیار ہو ورنہ دگا تجھکو غداں کی گاپس تیار کر تو ای علی ہمارے واسطے ایک صلح کہانے کا اور اسکے اوپر بکری کی ایک دان اضافہ کرو ورنہ بھلا تو واسطے ہمارے ایک پیالہ دودھ کا بھراؤ اسکے جمع کر دے تو میرے پاس اولاد عبد المطلب کو تاکہ پہنچا دوں میں اون لوگوں کو وہ امر کہ جسے ساتھ میں بامور ہوا ہوں پس کیا میں نے جو کچھ کہ مجھکو رسول خدا نے حکم دیا تھا بعد اسکے اون لوگوں کے آپ کے پاس بلایا اور وہ لوگ اسدن پہا لیں مروئے ایک کم یا زما وہ انھیں لوگوں میں آپ کے کسی چچا بھی ابوطالب اور حمزہ اور عباس اور ابولہب پس جس وقت کہ یہ لوگ آپ کے پاس مجمع ہوئے تو آپ نے مجھکو حکم دیا کہ جو کھانا میں نے تیار کیا ہے اسکو لے آؤں پس میں اسکو لایا پس جب میں نے رکھا تو

لی غایہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ من القول ہے کا تب نے غلطی سے من القوم لکھ دیا ہے ۱۷ منہ

رسول خدا نے ایک کلو گرام گوشت کا ایک اپنے زبان مبارک کے ٹکڑا بعد اسکے پیالے میں ڈال دیا پھر فرمایا کہ شروع کرو تم لوگ خدا کے نام کی برکت سے پس کھایا سب لوگوں نے یہاں تک کہ اونکو کسی چیز کی ضرورت باقی نہ رہی (یعنی سیر ہو گئے) اور قسم ہے اللہ کی کہ ایک مرد اون لوگوں میں سے کل کھانا کہ جو میں نے سب کے سب لایا تھا کھا سکتا تھا بعد اسکے فرمایا کہ پلا تو سب لوگوں کو پس میں دو دھج کپڑا لایا اور لوگوں نے یہاں تک کھا کر سیر ہو گئے اور قسم ہے اللہ کی کہ ایک مرد اون لوگوں میں سے اتنا دو دھج کھا سکتا تھا پس جو وقت کہ ارادہ کیا رسول خدا نے کہ اون لوگوں سے کلام کریں تو بوقت کی ابو لہب نے اور کہا کہ تم لوگوں پر تمہارا صاحب (یعنی محمد) نے جادو کر دیا ہے پس سرق ہو گئی تو ہم اور رسول خدا نے اون لوگوں سے کچھ کلام کیا پس دوسرے دن صبح کو مجھے فرمایا کہ اے علی اس شخص نے (یعنی ابو لہب نے) میرے اوپر بوقت کی اون بات کی طرف کہ جو تو نے سنی تھی سرق ہو گئے لوگ قبل اسکے کہ میں اون سے کچھ کلام کرتا پس ہمارے واسطے تڑپا کھانا پھر حیا کر دے بعد اسکے اون لوگوں کو جمع کر دے پس میں نے ایسا ہی کیا بعد اسکے اون لوگوں کو جمع کر دیا پس رسول خدا نے مجھے کھانا طلب فرمایا پس میں نے لایا اور رسول خدا نے جو کچھ کل کیا تھا وہی ایسے روز بھی کیا پس بے کھانا اور پیابعد اسکے رسول خدا نے کلام شروع کیا اور فرمایا کہ اے ابو لہب! اے ابو طالب! میں تمہارے پاس دنیا و آخرت کی نیکی کو لایا ہوں اور تحقیق مجھ کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ میں تمکو اوسکی طرف بلاؤں پس کوں شخص تم لوگوں میں سے اس امر پر میری وزارت قبول کرتا ہے اور وہ میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا خلیفہ ہو گا تم لوگوں میں پس عرض کیا گئے اس امر سے پس میں نے کہا حالانکہ میں اون سے چھوٹا تھا کہ اے رسول خدا میں آپ کا وزیر ہوں اس امر پر علی بن ابیطالب فرماتے ہیں کہ میں رسول خدا نے میری گردن میں ہاتھ ڈال دیا اور فرمایا کہ تحقیق یہ میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے تم لوگوں میں پس اسکا کہنا مانو اور اسکی اطاعت کرو پس لوگ کھڑے ہو گئے مضحکہ کرتے ہوئے اور ابو طالب سے کہتے تھے کہ تمکو محمد نے حکم دیا ہے کہ علی کا کہنا مانو اور اطاعت کرو فیتر کتاب کفر اعمال خبر رساوس مطبوعہ مطبعہ نظامیہ حیدرآباد کے صفحہ ۲۹۷ میں

عن علی قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام يا علي عشيرتك الاقرابين دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا علي

ان الله امرني ان اذرعني في الاقربين فضقت بذلك ذرقاً وعرفت  
 اني مهمل انادي بصوت هذا الامر اري منهم ما اكره فصمت عليها حتى جاءني  
 جبرئيل فقال يا محمد اذك ان لم تفعل ما تومر به يعذبك ربك فاصنع واصلا  
 من طعام واجعل عليه رجل شاة واجعل لنا عشاء من لبن ثم اجتمع لي بيني  
 عبد المطلب حتى اكلمهم وابليغ ما امرت به ففعلت ما امرني به ثم دعوتهم قائماً  
 يومئذ ربي رجل اكلمهم يزيدون رجلاً او ينقصون فيهم اعيانهم ابو طالب و  
 حنزة والعباس والوليد فلما اجتمعوا اليه دعاني بالطعام الذي صنعت  
 لهم فجلست به ولما وضعت تناول النبي صلى الله عليه وسلم حببت جذبة من اللحم  
 فشقهما باسنانه ثم القاها في نواحي الصحفة ثم قال كلوا باسم الله فاكل  
 القوم حتى نهلوا عنه ما نرى الاثا اصابهم والله ان كان الرجل الواحد  
 منهم لياكل مثل ما قدمت لجميعهم ثم قال اسق القوم يا علي فجئتهم بذلك  
 العس فشربوا منه حتى رووا جميعاً وايم الله ان كان الرجل منهم ليشرب مثله  
 فلما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بدره ابو طالب الى الكلام  
 فقال لقد صرحتكم ففارق القوم ولم يكلمهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 فلما كان الغد فقال يا علي ان هذه الرجل قد سبقني الى ما سمعت من القول فنفر  
 القوم قبل ان اكلمهم فعد لنا مثل الذي صنعت بالامس من الطعام والشراب  
 ثم اجتمعوا لي ففعلت ثم جمعتهم ثم دعاني بالطعام ففعلت به كما فعلت  
 بالامس فاكلوا وشربوا حتى نهلوا ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا بني عبد المطلب اني والله ما اعلم شاباً في العرب جاءوقه  
 بافضل مما جئتكم به اني قد جئتكم بخير الدنيا والاخرة

وقد امرنی الله ان ادعواکم الیه فایتکم یوازرنی علی امرکم  
 هذا افقلت وانا احدکم سنا وارضهم عینا واعظمهم بطنا  
 واحشهم ساقانا یا نبی الله اکون وزیرک علیہ فاحذره  
 یرقبنی فقال ان هذا اخي ووصیی وخلیفتی فیکم  
 فاسمعوا له واطیعوا فقام القوم یضحکون ویقولون  
 لابی طالب قد امرک ان تسمع وتطیع یعلی بن اسحاق  
 وابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردویه وابونعیم هق معافی

## الدلائل

تفسیر علی سے مروی ہے کہ جسوقت نازل ہوئی یہ آیت رسول خدا پر واندر عشیرتک الاقرین بلایا جھک کر بیٹھنے  
 اور فرمایا کہ امی علی تحقیق اللہ نے مجھ کو حکم دیا ہے اس بات کا کہ اگر کوئی میں اپنے عزیزوں کو جو قریب ترین ہیں اسکو جیسے  
 میں مل شک ہوا اور میں نے جانا کہ جسوقت میں اون لوگوں کو بلاؤنگا واسطے اس امر کے (یعنی اسلام کی) تو اونکو  
 ایسی بات دیکھونگا کہ جو مجھکو مکروہ معلوم ہوگی پس میں نے اس بات پر سکوت کیا یہاں تک کہ میرے پاس چہرے  
 آئے اور کہا کہ امی محمد اگر تو نہ بجالایگا اس امر کو کہ جسکے ساتھ نامور ہوا ہے تو تیار ہو روگیا جھک کر کھانے کے لیے علی  
 میرے واسطے ایک صاع کھانے کا تیار کر اور اسکے اوپر ایک ران بکری کی اضافہ کر اور ہمارے واسطے ایک  
 پیالہ دوون کا لایا بعد اسکے چھج کر دے میرے پاس اولاد علیہ السلام کو کہ میں اونسے کلام کروں اور جس امر کے  
 ساتھ کہ میں نامور ہوا ہوں وہ پہونچا دوں پس جو کچھ مجھے رسول خدا نے فرمایا وہ میں بجالایا بعد اسکے اون لوگوں کو  
 میں نے بلایا اور وہ لوگ اوسدن چالیس مرد تھے ایک زیادہ باکم اونھیں میں آپ کے کئی چچا بھی تھے ابو طالب  
 اور سسرہ اور عباس اور ابوسب جسوقت کہ وہ لوگ آپ کو پاس میں ہوئے آپ نے مجھے وہ کھانا طلب کیا کہ جو  
 میں نے اون لوگوں کے لیے تیار کیا تھا پس میں اوسکو لایا پس جسوقت کہ میں نے وہ کھانا رکھا تو نبی نے ایک ٹکڑا گوشت  
 کالیا اور اوسکو اپنے دانتوں سے کاٹا پھر اوسکو پیالے میں رکھ دیا بعد اسکے فرمایا کہ بسم اللہ کھاؤ تم میں کھانا تو تم نے  
 یہاں تک کہ سب سیر ہو گئے ہم خط اون لوگوں کی اونگیوں کے نشان دیکھتے تھے واللہ بقدر کھانا کہ میں ان کے

لینے لایا تھا وہ ایک مرد اور لوگوں میں سے کھاسکتا تھا بعد اسکے فرمایا کہ بلا ایسی قوم کو پس میں ہوں یا نہ  
 وہ وہ کالایا اور لوگوں نے اوس میں سے پیہاننگ کہ سب سیراب ہو گئے اور قسم ہے خدا کی کہ  
 ایک مرد اوس میں سے اوتا وہ وہ پی سکتا تھا پس جو وقت کہ ارادہ کیا بنی نے اون لوگوں سے  
 کلام کر نیکو ابولیب نے کلام کرنے میں آپ کی اوپر سبقت کی اور کہا کہ تحقیق جادو کر دیا ہوں  
 تمہارے صاحب نے پس متفرق ہو گئے لوگ اور بنی نے اون سے کلام بنیا پس جب دوسرے  
 دن صبح ہوئے تو اپنے فرمایا کہ یا علی اوس شخص نے میرے اوپر سبقت کی اوس بات  
 کی طرف کہ جو تو نے سنی اور لوگ میرے کلام کر نیکے پشیر متفرق ہو گئے پس جب قدر کھانا اور دوڑ  
 کہ تو کل لایا تھا اوس قدر آج بھی لے آ بعد اسکے لوگوں کو میرے پاس جمع کر دے پس منی ایسا  
 کیا بعد اسکے اون لوگوں کو جمع کر دیا بعد اسکے اپنے مجھے کھانا طلب فرمایا میں اوسکو نزدیک  
 لایا پس آنیو جو کچھ کہ کل کیا تھا وہی آج بھی کیا پس سب کھایا اور پیہاننگ کہ سیر ہو گئے بعد اسکے کلام کیا بنی نے اور فرمایا  
 کہ اے اولاد عبد المطلب تحقیق وائشہ میں نہیں جانتا ہوں کسی جوان کو عرب میں کہ اپنی قوم کے پاس کوئی چیز  
 اس سے بہتر لایا ہو کہ جو میں تمہارے پاس لایا ہوں تحقیق میں تمہارے پاس نیک دنیا و آخرت کی لایا ہوں اور  
 تحقیق تم کو حکم دیا ہے اللہ نے اس بات کا کہ میں تم کو اوسکی طرف دعوت کروں پس کون تم میں سے اس پر  
 میری وزارت قبول کرتا ہے پس میں نے کہا حالانکہ میں اون سے کم سن تھا اور میری آنکھوں میں اون سے  
 زیادہ رمد تھی اور میرا شکم اون سے بڑا تھا اور میری ہڈیاں اون سے پتلی تھیں میں ہو گا اے رسول خدا آپ کا  
 وزیر اس پر پس آپ نے میری گردن میں ہاتھ ڈال دیا اور فرمایا کہ تحقیق یہ میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور  
 میرا ولیف ہے تم میں پس سو تم اسکے حکم کو اور اطاعت کرو پس کھڑے ہو گئے لوگ مضحکہ کرتے ہوئے اور  
 ابوطالب سے کہتے تھے کہ تم کو محمد نے حکم دیا ہے کہ علی کو حکم کو سنو اور اوسکی اطاعت کرو مگر تاریخ  
 کامل علامہ ابن اثیر خزرجی مطبوع مطبعہ ذات النہر مصر جلد دوم کے ص ۲۶ میں ہے  
 وقال علی بن ابیطالب لما نزلت وانذر عشیرتک الاقریین دعانی النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم فقال یا علی ان اللہ امرنی ان انذر عشیرتی الاقریین فضقت ذرعاً



وعلت اني متى ابادرهم بعد الايام اري منهم ما اكره فقصمت عليه حتى جاءني  
 جبرئيل فقال يا محمد الا تفعل ما تؤمر به بعد بك ربك فاصنع لنا صاعاً من  
 طعام واجعل عليه رجل شاة واملا لنا عسا من ابن واجمع لي بني عبد المطلب  
 حتى اكلمهم وابيخهم ما امرت به ففعلت ما امرني به ثم دعوتهم وهم  
 يومئذ اربعون رجلاً يزيدون رجلاً او ينقصون فيهم اعلم ابو طالب  
 وحضرة والعباس وابو لهب فلما اجتمعوا اليه دعاني بالطعام الذي صنعت  
 لهم فلما وضعته تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزاً من الخبز ثم  
 باسنانه ثم التقاه في فواحي الصحف ثم قال خذوا باسم الله فاكل القوم  
 حتى ملهم بشيء من حاجة وما ارى الا مواضع ايديهم وايام الله الذي  
 رفض على بيده ان كان الرجل الواحد منهم لم ياكل ما قد مت لجمعهم  
 ثم قال اسق القوم فحببتهم بذلك العس فشربوا منه حتى روي  
 جميعاً وايم الله ان كان الرجل الواحد يشرب مثله فلما اراد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم رده ابو طالب الى الكلام فقال لعلي  
 سحرك به صاحبكم ففرق القوم ولم يكلمهم صلى الله عليه وسلم  
 فلما كان الغد قال يا علي ان هذا الرجل سيقني الى ما سمعت من القول ففقدوا  
 قبل ان اكلمهم ففعلنا من الطعام بمثل ما صنعت ثم اجتمعهم الى فعل  
 مثل ما فعل بالامس فاكلوا وسقيتهم ذلك العس فشربوا حتى روي جميعاً  
 وشبعوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني عبد المطلب ان الله ما  
 اسلم شأناً في العرب جاء قوم به بافضل مما قد حببتكم به قد حببتكم بخير الدنيا والآخرة  
 وقد اراد الله تعالى ان يدعوكم اليه فايكم يوازني على هذا الامر علي ان يكون اخي وصيي  
 وخليفتي فيكم فاجم القوم عنها جميعاً وقلت واني لا احذرهم سدا وارضهم عينا واطمئنهم

بطنا واحصتہم ساقا اننا بنی اللہ اکون وزیرک علیہ فاختد بروقتی ثم قال  
ان هذا اخي ووصيتي وخليفتي فيکم فاسمعوا له واطيعوا قال فقام المقوم  
فيصکون فيقولون لا بیطالب قد امرت ان تسمع کلامک ونقطیع ✽

ترجمہ اور فرمایا ہے علیؑ نے کہ جس وقت نازل ہوئی آیت وانذر عشیرتک الاقرین بلایا مجھ کو نبیؐ نے اور فرمایا  
کہ امی علیؑ تحقیق اللہ کے مجھ کو حکم دیا ہے کہ ڈراؤں میں اپنے عزیزوں کو کہ جو قریب ترین ہیں و لشکک ہو انہیں  
اور جان میں نے کہ جس وقت میں اون لوگوں کے سامنے یہ عرض کر دوں گا تو انہیں ایسی بات دیکھو گے کہ جو  
مجھ کو مکروہ معلوم ہوگی پس میں نے اس بات پر سکوت کیا یہاں تک کہ مسیکر پاس جبریل آئے اور کہا  
کہ محمدؐ اگر تو یہ بجالا سکا اوں لوگوں کے جسکے ساتھ نامور ہوا ہے تو تیرے پروردگار تجھ کو عذاب کریگا پس ہمارے واسطے  
ایک صلح کھانا تیار کرو اور اسکے اوپر ایک ران بکری کی اضافہ کرو اور ہمارے واسطے ایک پیالہ دو دہہ کا بھر  
اور اولاد عبدالمطلب کو مسیکر پاس جمع کر دے کہ میں انہیں کلام کروں اور جس امر کے ساتھ نامور ہوا ہوں وہ  
اونکو پہنچا دوں پس جو کچھ کہ مجھے رسول خداؐ نے فرمایا وہ میں بجالا یا بعد اسکے اون لوگوں کو میں نے بلایا اور  
وہ لوگ و سدن چالیس مرد تھے ایک زبیرؓ یا کم اور عین میں آپ کے کئی چچا بھی تھے ابوطالب اور حمزہ اور عباس اور  
ابوہب پس جس وقت کہ وہ لوگ آپ کے پاس مجتمع ہوئے تو آپ نے مجھے وہ کھانا طلب کیا جو میں نے اون کے  
لیے تیار کیا تھا پس جس وقت کہ وہ کھانا میں نے کھا تو رسول خداؐ نے ایک ٹکڑا گوشت کا لیا اور اوسکو اپنے دانتوں  
کاٹا پھر اوسکو پیلے میں کھیدیا بعد اسکے فرمایا کہ شروع کرو تم ساتھ برکت نام خدا کے پس کھایا قوم نے یہاں تک  
کہ اونکو کچھ حاجت باقی نہ رہی اور میں فقط اون لوگوں کے ہاتھوں کے بڑنے کا مقام دیکھتا تھا اور قسم ہے اپنے  
اللہ کی کہ جان علیؑ کی اوسکے دست قدرت میں ہے کہ جس قدر کھانا میں اون سے لے لایا تھا وہ ایک مرد  
اون لوگوں میں سے کھا سکتا تھا بعد اسکے فرمایا کہ پلاسے علیؑ قوم کو پس میں وہ پیالہ دو دہہ کا لایا اور اون لوگوں  
اوس میں سے یہاں تک کہ سب برباب ہو گئے اور قسم ہے اللہ کی کہ ایک مرد اونٹنا دو دہہ پی سکتا تھا پس جس وقت  
کہ ارادہ کیا رسول خداؐ نے اون لوگوں سے کلام کرنا تو ابوطالب نے کلام کرنے میں آپ کے اوپر قبوت کی اور کہا  
کہ شاید جاوہرہ یا سہ تم پر اس کھانے میں تمہارے صاحب نے پیش فرمایا ہو گئے لوگ اور نہ کلام کیا انہیں

اول حضرت نے پس جب دو سکر دن صبح ہوئی تو اپنے فرمایا کہ یا علی اس شخص نے میرے اوپر سبقت کی  
 اس بات کی طرف کہ جو تیرے ہستی اور لوگ میرے کلام کرنے کے پیشتر تفرق ہو گئے پس تنہا رکھا تاکہ توکل یا  
 تھا اور سیدہ آج بھی ہمارے واسطے آج بعد اسکے اون لوگوں کو میرے پاس جمع کروئے پس جب یہ سب ہو گیا  
 تو آپ نے جو کچھ کہل کیا تھا وہی آج بھی کیا پس سب نے کھانا کھایا اور میں نے اون لوگوں کو دودھ کا پیالہ پلایا  
 یہاں تک کہ سب لوگ سیراب ہو گئے اور میرے ہو گئے بعد اسکے کلام کیا رسول خدا نے اور فرمایا کہ اسے اولاد و عجب المطلب تحقیق  
 میں نہیں جانتا ہوں کسی جوان کو عرب میں کہ اپنی قوم کے پاس کوئی چیز اس سے بہتر لایا ہو کہ جو میں تھا اسے پاس لایا ہوں  
 تحقیق میں تھا اسے پاس لایا ہوں نیکی دنیا و آخرت کی اور تحقیق مجھ کو حکم دیا ہے اللہ تعالیٰ نے اس بات کا کہ میں تم کو  
 اس کی طرف دعوت کروں پس کون شخص تم میں سے اس امر پر میری وزارت قبول کرتا ہے اس بتا پیر کہ وہ  
 میرا بھائی ہوا اور وصی ہوا اور خلیفہ ہو تم لوگوں میں پس اعراض کیا سب لوگوں نے اس سے اور میں نے کہا  
 حالانکہ میں ان سب کو کم سن تھا اور میری آنکھوں میں ان سب سے زیادہ رہتی اور میرا شکم ان سب سے بڑا تھا  
 اور میری پٹلیاں ان سب سے پتلی تھیں میں ہو گیا اسے رسول خدا آپ کا وزیر اس امر پر پس آپ نے میری گردن  
 ہاتھ ڈال دیے بعد اسکے فرمایا کہ تحقیق یہ میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے تم لوگوں میں پس سو تم  
 اس کے حکم کو اور اطاعت کرو پس کھڑے ہو گئے لوگ مضحکہ کرتے ہوئے اور کہتے تھے ابو طالب کہ تم کو مجھ نے  
 حکم دیا ہے کہ اپنے بیٹے کے حکم کو سنو اور اس کی اطاعت کرو فیث ما رنج ابو الفداء اجل ثانی مطبوع مطبع  
 لیڈن کے صفحہ ۱۳۳ سے ۱۳۴ تک یہ عبارت ہے چونکہ اس کتاب میں انگریزی عبارت بھی ملتی  
 لہذا اسکے صفحوں کا شمار بائیں طرف سے ہے ناظر کو اس کا خیال رہے وَكَانَتْ دَعْوَةُ رَسُولِ اللَّهِ  
 إِلَى الْإِسْلَامِ سِرًّا ثَلَاثَ سَنِينَ ثُمَّ بَعْدَ هَذَا أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِإِظْهَارِ  
 الدَّعْوَةِ وَلَمَّا نَزَلَ وَاتَّذَرَ عَشِيرَتُكَ الْأَقْرَبِينَ دَعَا النَّبِيَّ ۖ عَلَيْهِ أَفْضَالُ  
 الصَّنْعِ لِنَاصِعَاتٍ مِّنْ طَعَامٍ وَاجْعَلْ عَلَيْهِ رَجُلٌ شَاةً وَأَمْلًا لَّنَا عَسَا  
 مِّنْ بَنِي وَاجْمَعِ لِي بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حَتَّىٰ أُلْبِغَهُمْ مَا أَمَرْتُ بِهِ فَفَعَلَ مَا أَمَرْتُ  
 وَدَعَاهُمْ وَهُمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا يَزِيدُونَ رَجُلًا أَوْ يَنْقُصُونَ فِيهِمْ

اعمامہ ابوطالب وحنزہ و العباس و حضرت علیؑ الطعمہ فاکلوا حتی  
 شبعوا و قال علیؑ لقد کان الرجل لیاکل جمیع ما شبعوا اکلہم  
 منہ فلما فرغوا من الاکل و اراد النبی ان یتکلم بدرة ابولہب  
 الی الکلام فقال لشد ما سحرکم صاحبکم فقترق القوم ولم یتکلمہم رسول اللہ  
 فقال رسول اللہ علیؑ قد رأیت کیف سبقتی هذا الرجل الی الکلام فاصنع لنا  
 فی غد کما صنعت لیوم و اجہم ثم ثانیاً فصنع علیؑ فی الغد كذلك فلما اکلوا و شربوا اللبؤ  
 قال لهم رسول اللہ ما علم انسانا فی العزباء قومہ بافضل مما یتکلم بہ قد جئتم بحیر الدنیا  
 و الآخرة فقد امر فی اللہ تعالیٰ ارجعوا الیہ فایتکم یوازنی علی هذا الامر علی ان یتکلم  
 و یجیبہ فیکم فاحکم القوم جمیعاً قال علیؑ قلت و الی لاحد منهم سنا و ارد ہم عیناً و اعطاهم  
 و اجہم ساقاً انما ینبئ اللہ کوثرک علیہم فاخذ رسول اللہ برفقہ علیؑ و قال اھذا اخي وصي  
 و خليفتي فیکم فاسمعوا له و اطيعوا فقام القوم تضطجکون و تقولون لا یطيق الامر ان یشیع بنا لا تطیع  
 ترجمہ اور دعوت رسول خدا کی اسلام کی طرف تین برس تک پوشیدگی کو ساتھ کسی پیر بعد اس کے اندر نے  
 اپنے رسول کو اظہار دعوت کا حکم دیا اور جس وقت کہ نازل ہوئی یہ آیت داند و شیر تک الاقرین بلا یابی نے علیؑ کو اور  
 فرمایا کہ ہمارے لیے ایک صاع کھانا تیار کر اور ایک دان بکری کی او سپر اضاغہ کر اور ایک پیالہ دو دھ کا بھر لا اور اولاد  
 الی طلب کو میرے پاس جمع کر دے کہ میں ان سے کلام کروں اور جس امر کے ساتھ کہ مامور ہوا ہوں وہ ان کو پہنچا دوں پس  
 جو کچھ کہ رسول خدا نے فرمایا وہ علیؑ بجالائے اور ان لوگوں کو بلا دیا اور وہ لوگ چالیس مرد تھے ایک زیادہ یا کم وغیرہ میں کہ  
 کسی چچا بھی تھے ابوطالب و زعمہ اور عباس اور علیؑ نے کھانا حاضر کیا پس بٹے لٹایا یہاں تک کہ سیر ہو گئے اور علیؑ نے  
 کہا ہے کہ جہتہ رکھانے سے کہ سب لوگ سیر ہو گئے او کو ایک شخص کھا سکتا تھا پس جس وقت کہ کھانے سے فرغت  
 پائی اور نبیؐ نے ارادہ کیا کہ کچھ کہیں تو ابو اسب کلام کی طرف سبقت کی اور کہا کہ تمہارے صاحب نے تمہارے اوپر  
 سخت جادو کر دیا پس متفرق ہو گئے لوگ اور رسول خداؐ ان لوگوں سے کچھ کہنے نیلے پس فرمایا رسول خداؐ انی سے

کہ تو نے دیکھا کہ اس شخص نے کلام کرنے میں میرے اوپر کیسی سلطنت کی پس تو میرے واسطے کل بھی اسی قدر  
کھانا تیار کر دینا کہ جتنا آج کیا تھا اور اون لوگوں کو پھر دوبارہ جمع کر دینا پس دو سو کروڑ بھی علی ذرا سہی کیا  
پس جسوقت کہ وہ لوگ کھانا کھا چکے اور دودھ پی چکے تو رسول خدا نے اون لوگوں سے فرمایا کہ میں سب میں کسی  
آدمی کو نہیں جانتا ہوں کہ اپنی قوم کے پاس جو کچھ کہ میں لایا ہوں اس سے ہنر کوئی پسینہ لایا تحقیق لایا ہوں میں تم کو  
پاس نیکی کو دنیا و آخرت کو و تحقیق مجھ کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ میں تم کو اس کی طرف دعوت کروں پس کون  
شخص تم لوگوں میں سے اس امر پر میری وزارت قبول کرتا ہے اس بنا پر کہ میرا بھائی اور وصی اور خلیفہ ہوں تم لوگوں میں  
پس اعتراض کیا سب لوگوں نے علی نے کہا ہے کہ پس میں نے کہا حالاکہ میں اون سے کم سن تھا اور میرا بھائی  
اون سے زیادہ رہنمائی اور میرا شکم اون سے بڑا تھا اور میری پند لیان اون سے بڑی تھیں میں ہونگا اسے  
رسول خدا آپکا وزیر اون لوگوں پر پس رسول خدا نے علی کی گردن میں ہاتھ ڈال دیے اور کہا کہ تحقیق یہ میرا بھائی ہے او  
میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے تم لوگوں میں پس سو تم اس کے حکم کو اور اطاعت کرو پس کھڑے ہو گئے لوگ  
منضحکہ کرتے ہوئے اور کہتے تھے ابوطالب سے کہ تمکو محمدؐ نے حکم دیا ہے کہ اپنے بیٹے کے حکم کو سنو اور اسکی  
اطاعت کرو و انتہی کیوں و اعط صاحب اب تم ان حدیثوں میں کہ جو مجھے تمھاری کتب مقبرہ سے نقل کی  
وصی و خلیفہ کے معنی بھی موافق اپنی عادت کے دوست کر کہو گے اب ہم تمام سنیان ہفت اقلیم سے عموماً اور ہندو  
خصوصاً خطاب کر کے کہتے ہیں کہ خدا کو حاضر و ناظر جاننے اشع ہجرت کو بغور و تامل ملاحظہ فرماؤ اور کبارہ و مجاہد باطلہ  
باز آؤ اور اسکا یقین کر لو کہ ایک دن سب کو مرنا ہے اور خدا کے سامنے جانا ہے قیامت ہے کیا کلمہ قیامت ہے  
معلوم نہیں ہے کہ اب تم لوگوں کو وصایت و خلافت شاہ ولایت کے تسلیم کر لینے میں کیا عذر ہو سکتا ہے او  
کوئی حالت منتظرہ باقی ہے اسے نام کے مسلمانوں اگر تمکو اپنے یہاں کی تفسیرون اور حدیثوں اور تاریخوں کا اعتبار  
نہیں ہے تو دیکھو ہم اس بات کو ثابت کیے دیتے ہیں کہ یہ حکایت خلافت و نیابت و وزارت شاہ ولایت  
اسفہر مشہور ہے کہ غیر اہل اسلام نے بھی سکوا اپنی کتابوں میں لکھا ہے چنانچہ شہر جان و یونہو رت صاحب  
باشندہ شہر لندن نے ایک کتاب زبان انگریزی میں بعض حالات جناب رسول خداؐ میں لکھی ہے او  
اوپکا ترجمہ سید ابوالحسن صاحب ایک مسلمان انگریزی دان نے اردو میں کیا ہے اور اس سال کا نام

مظاہر الحق ہے اور مطیع حسینی اثنا عشری شہر لکھنؤ میں ۱۲۸۰ ہجری میں مطبوع  
 ہوا ہے اس کے صفحہ ۲۹ سے ۳۰ تک یہ عبارت ہے اس مقابلہ اور مجاہدہ سے حضرت  
 اکبر خوف نکلا اور پھر چند اشخاص کو جمع کیا جن میں اگر آپ ہی کے قیدی کے تھے اور ان کے ساتھ تھوڑا سا  
 گوشت بزاور ایک جام شیر رکھا اور اوس میں سے تھوڑا سا خود بھی تناول کر کے اوٹھ کھڑے ہوئے اور اپنی  
 کیفیت اون سے بیان کی اور فرمایا کہ جو شخص مجھ ایمان لائے گا اوس سے خزانہ ابدی عنایت کروں گا اور آخر میں ایک  
 خط بہ فرمایا جسکی فصاحت عرب میں مشہور ہے اور اوس خط میں ارشاد کیا کہ کون شخص تم میں سے اس بوجھ  
 کو دیکھائے میں میری مدد کرے گا اور کون شخص میرا نائب اور وزیر ہوگا جس طرح ہارون موسیٰ کا جانشین تھا تمام  
 محفل تہیہ و رسالت ہو گئی اور کسی شخص کو جرات نہوئی کہ اس عمدہ نازک کو قبول کرے یہاں تک کہ وہ مرد جوان  
 اور جماع یعنی علی آپ کے چچا زاد بھائی اوٹھ کھڑے ہوئے اور باواؤ بلند عرض کی یا رسول اللہ اگرچہ میں تمام حضار  
 مجلس میں ضعیف ہوں اور میری آنکھیں ان سب کی آنکھوں سے زیادہ پر از رہا ہوں اور میرا شکم ان کے  
 شکموں سے بزرگ تر ہے اور میری ساقیں ان سب کی ساقوں سے باریک تر ہیں اور یا رسول اللہ میں آپ کا  
 خلیفہ ان لوگوں پر ہو گا جب یہ کلام آنحضرت نے سنا تو اپنی باہن اوس جوان صالح کی گردن میں ڈال دیں اور  
 اوسے اپنے سینے سے لگالیا اور باواؤ بلند فرمایا دیکھو میرے بھائی میرے وزیر کو انتہی شاید کوئی سنی صاحب  
 استقامت پرکھیں کہ یہ ترجمہ انگریزی کتاب کا شیعہ کیسے اور مطیع اثنا عشری میں چھاپا ہے لہذا ہم اسکا اعتبار  
 نہیں کر سکتے اس سبب کہ شاید ترجمہ یا کتاب نے اس میں اپنے مطلوب کے موافق کچھ تحریف کی ہو تو ہم کہہ سکتے  
 شیعہ کی تو یہ عبارت نہیں ہے لیکن شہر شخص جیسا آپ ہوتا ہو ویسا ہی دوسرے کو بھی جانتا ہو ہمیشہ سے علمائے اہل  
 و بعایت کی یہی عادت ہے کہ بھی مذون الکلمہ عن مواضع دوسروں کی کتابیں درکار خود اپنی ہی کتابوں سے  
 نقل کر لیں سبب عجز و بیادگی کے تحریف و خیانت کرتے ہیں چنانچہ تمہاری شکوہ تشریف میں جامع الترمذی سے جو حدیث  
 ولایت کو نقل کرتے ہیں خیانت کی گئی ہے وہ ابھی ہم ثابت کر چکے ہیں اور واعظ بجا کے کی تحریفوں اور خیانتوں کی تو  
 کچھ نہ انداز رہے چنانچہ بعض کو ہم ثابت کر چکے ہیں اور کثرت باقی میں اونکا اثبات آئندہ کیلکایا لیکن ہم اس باب میں تم  
 لوگوں کو غور دیکھتے ہیں کہ یہ فعل تمہارا انطاری ہو نہ صہب آبائی کا بقضائے ان وجدنا ابانا الایہ ترک کرنا بہت

بشکل ہے اور کوئی دلیل اپنے مذہب کی حقیقت پر نہ دیتی تھیں۔ اور شیعوں سے مقابلہ اور مناظرہ کرنا بھی ضروری ہے۔ پس آخر کیا کرو سوا تحریف و خیانت کے کہ کو چارہ کیا ہو لیکن اہل حق کو اسکی کیا ضرورت ہے۔ چنانچہ ابھی جو حدیث شان نزول آیہ وافی ہدیہ و اندر عشر تک الاقرین میں ہم تفسیر معالم التنزیل علامہ بیہقی کے تحت لکھی تھی شیخ علی تسمی و تاریخ کمال بن اثیر جزری و تاریخ ابوالفدا سے نقل کر چکے ہیں و اسمین انھی و وصیعتی و خلایق تینوں نے لفظیں موجود ہیں اور لفظ وزیر بھی ہے۔ پس تمہیں انصاف سے بتلاؤ کہ اس ترجمہ کتاب اگر تیری میں اور کہلانی شیعوں کے مذہب کے موافق ان الفاظ سے زیادہ ہے کہ جسکی اثبات کے لیے انکو تحریف کرنے کی ضرورت ہوگی۔ جسکو مناسب و مہمو کہ ترجمہ نے جو کچھ اپنے ترجمے کی بابت اول کتاب میں لکھا ہے اس میں سے بعض فقرات یہاں نقل کر دیئے ہیں وہی ہندہ اگر کسی صاحب کو ترجمہ میں کوئی اعتراض ہو تو امیدوار ہوں کہ یا خود میرے غیب خانہ پر شکایت فرمائیں یا بذریعہ خط کے اس اعتراض سے اطلاع دیں کہ انشاء اللہ اونکی تسکین کر دیا جائیگی۔ اتھی شاید کوئی سنی صاحب یہ فرمائے کہ ان روایات سے تو معلوم ہوا کہ جناب رسول خدا علی بن ابی طالب کو اپنا وزیر مقرر کر سکا۔ چنانچہ سائل کو انکو بھی دینے کے وقت آپ کی وزارت کے لیے کیوں دعا فرمائی کہ آیت انما ولیکم اللہ و رسولہ ہوں جبکہ کہ شعاع خیم میں اس آیت کی شان نزول میں ثابت ہو چکا ہے تو ہم جواب دینگے کہ اس واسطے کہ اس ناب میں قرآن مطلق نازل ہوا اور قیامت تک پڑھا جائے اور مسلمانوں کی زبان پر جاری رہے تاکہ اتمام حجت بخوبی ہو جائے نہایت کوئی سنی صاحب اب یہ فرمائیں کہ وصایت و خلافت و وزارت علی بن ابی طالب تو ثابت ہو چکی تھی پھر غرض قسم میں اس کے وحی اور نصیحت مقرر کرنے کی کیا ضرورت تھی تو ہم کئی جواب و مذاکرے دینگے اول یہ کہ یہ کچھ تعدادی تھا کہ کتب معتبرہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ یہ کیوں سوال کرتے ہو اپنے عالموں سے پوچھو دو ہم یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے کلام مجید میں بہت سے احکام کو مکرر و سہ کر بیان فرمایا ہے مثلاً اقموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ یعنی قائم رکھو تم نماز کو اور زکوٰۃ کو بعد باجگاہ قرآن شریف میں آیا ہو پس دو حال سے خالی نہیں یا تو تم اسکا کچھ جواب دو گے اور اس تکرار کا کوئی فائدہ بیان کرو گے پس وہی جواب تکرار خلافت و وصایت علی مرتضیٰ کی بابت ہماری طرف سے بھی سمجھ لو اور یا تم لوگ اس تکرار کو عبث اور بیفائدہ سمجھو گے اور اسلام سے ہاتھ اٹھاؤ گے اور وہاں سے روٹو اور نئی روشنی والوں کی روش اختیار کرو گے جو اس زمانہ میں خیر کلمات ہیں چنانچہ اونکے



اس میں واضح مذہب سید احمد خان صاحب درسی میں آئی کی اس کلام سے واقف ہیں کہ وہ  
 فرماتے تھے کہ اگر مسلمان راضی ہوں تو ہم قرآن سے جو احکام و قصص و حکایات کر رہیں اور انکو نکال ڈالیں  
 تاکہ مختصر ہو جائے تو ہم اس صورت میں یہ جواب دینگے کہ قرآن مجید میں کوئی حرف اور نقطہ بیکار اور  
 اور بیفائدہ نہیں ہے اور انواع و اقسام کے فوائد و معارف و وقائع و وقایع پر مشتمل ہے کہ عقل انسانی اور  
 اور اس کے بغیر علم ربانی عاجز ہے اور ایک فائدہ جلیلہ کہ جو ظاہر ہے یہ ہے کہ تکرار موجب تاکید ہوتی ہے لہذا تعجب  
 و تعالیٰ نے سبب اپنے لطف و رحمت کے اکثر احکام کو تکرار بیان فرمایا ہے تاکہ اس تاکید کے سبب لوگوں کو زیادہ  
 خوف پیدا ہو اور ہر بات بخوبی اونکے ذہن نشین ہو جائے تاکہ اوپر عمل کریں اور مخالفت سے باز آئیں اور  
 یہی حال احادیث کا بھی ہے کہ رسول خدا نے بھی اہل بیت و حجت و شفقت کے سبب اکثر احکام کو تکرار  
 سے کر بیان فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ باوصف اس تکرار و تاکید کے تو لوگ احکام خدا و رسول پر کما حقہ عمل  
 نہیں کرتے ایک مرتبہ کہنے میں وہ کب ماننے والے تھے یہی حال امر خلافت و وصایت شاہ ولایت کا بھی  
 کہ باوجود اس قدر تاکید و تکرار کے بعض لوگ باوصف ادعاے اسلام اوسکے منکر ہیں بل اکثر ہم لایوسنون اور  
 ویکھو خود مختارے خاتم المصلحین شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ انشاء اللہ میں کیا فرماتے ہیں چنانچہ کتاب مذکور  
 مطبوعہ مطبعہ نولکشور واقع لکھنؤ کے صفحہ ۳۳۳ میں یہ عبارت آئی ہے کہ پانچ سو و پچاس  
 کہ تاکید مضامین قرآن و تذکیرات نامی کردہ باشند خصوصاً ہر گاہ و ہنہ وستی اور مکلفین بود و عمل بموجب  
 قرآن دریا بد قولہ تعالیٰ و ذکر فان الذکر فی تنفع المؤمنین و ہج مضمون و قرآن نیامدہ الا کہ ہان مضمون  
 و چند آیت تاکید و مودہ اند باز از زبان پیغمبر تاکید و تقریر آن گمانیدہ اند تا اتمام حجت و اتمام نعمت کردہ  
 باشند سو ہم یہ کہ نزول آید و اندیشہ ترک الاقرین کہ بعد جناب رسول خدا نے خلافت و وصایت و  
 وزارت جناب امیر کو بیان فرمایا تو وہ ابتداء اسلام تھی اور جن لوگوں سے کہ آپ نے فرمایا تھا انہیں سے  
 اکثر لوگ ایمان نہیں لائے اور کافر سے و نیز اس وقت عمرو و بکر و خالد کوئی بھی اسلام نہیں لایا تھا اور وہاں  
 موجود نہیں تھا لہذا ضرورت تھا کہ انہیں ایام رسالت یعنی قریب زمانہ وفات و حجت بھی آپ اس حکم کو  
 تکرار بیان فرماتے اور مجمع اہل اسلام میں جناب امیر کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کرتے تاکہ اتمام حجت کا کوئی قصیدہ

باقی نہ رہے لہذا ایسا ہی آپ نے کیا شاید کوئی صاحب اس مقام پر یہ کہیں کہ جب اس وقت کوئی مسلمان ہی  
 تھا تو کافروں کے مجمع میں علی بن ابیطالب کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کرنا بھول تھا تو ہم اس کے وجواب دینے کے لئے  
 یہ کہہ چکے ہمارے رسول مبعوث میں کافرانہ نام پر لہذا آپ کے احکام بھی عام ہیں کچھ مومن اور کفار کی تخصیص نہیں ہی  
 منشاء فلیوم من ومن شاء فلیکفر وہم یہ کہ اس حالت میں جناب امیر المومنین کو وصی و خلیفہ مقرر فرمانا  
 محبت بالغہ پر جمع اولین و آخرین اہل اسلام پر بیان اسکا یہ ہے کہ جب ایسی حالت میں کہ جناب رسول خدا نے اپنے  
 تمام عزیز و اقارب کو کو نہیں بڑے بڑے شجاع و دلیر تھے حکم حق سبحانہ و تعالیٰ جمع کیا اور ان سے فرمایا کہ کون تم  
 لوگوں میں سے اس امر میری وزارت قبول کرتا ہو کہ وہ میرا وصی و خلیفہ ہو اور کسی شخص نے اس عمدہ جلیلہ کو قبول  
 کیا اور کوئی ایمان تک نہ لایا بلکہ اس بات کے اوپر مضحکہ کیا اور ان سب میں سے اس جو انہوں نے کہ جو سب میں  
 صغیرین تھا اور اتنا ضعیف و قہارت کے اسکی ظاہر صورت سے غور تھے آپ کی تصدیق کی اور اس عمدہ جلیلہ وزارت  
 و وصایت و خلافت کو ایسی مشکل وقت میں منظور کیا اور رسول خدا نے یہ بھی فرمایا کہ یہ میرا بھائی اور وصی اور  
 خلیفہ ہے سب لوگ اسکی اطاعت کریں تو اب پھر کون سی وجہ ہو سکتی ہے کہ وہ شیر و دیہ و جہا و برقیہ و بعد وفات  
 جناب سرور کائنات اس عمدے سے معزول کر دیا جائے اور دوسرا شخص اسکی جگہ منتخب اور مبین ہو پس اس  
 حدیث شریف سے حکم رسول کو ساتھ اشتقاق اسد اللہ وید اللہ بھی خلافت و وصایت کے لیے ایسا ثابت ہے  
 کہ دوسرے شخص کے لیے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا واللہ الحق الباقی واضح ہو کہ جو اتنا ضعیف و قہارت کے جناب  
 امیر نے بیان فرمائے وہ آپ کے ظاہر میں تھے یعنی شک مبارک بھی بڑا تھا چنانچہ بطین آپ کا لقب ہی اور پتہ لیان  
 بھی آپ کی تپائی تھیں اور صحن کے سب سے چشم مبارک بھی اس زمانے میں پر از رہا ہوگی لیکن قوت باطنی کہ باعث اسکا  
 قوت ایمان و یقین و فضل و احسان رب العالمین ہی ایسی تھی کہ سب جانتے ہیں کہ آپ نے قلعہ قوس یعنی خیر  
 کردار کے کوا کھار لیا اور باین ہاتھ میں مثل سپر کے لے لیا ذلک فضل اللہ یؤتہ من  
 یشاء واللہ ذوالفضل العظیم شعاع نور دوم ذکر قول جناب رسول خدا  
 سیکون من بعدکم ائمتدعون الی النار و یوم القیمة لا یمضون یعنی غریب میرے بعد ایسے  
 امام ہونگے کہ لوگوں کو آتش جہنم کی طرف بلائیں گے اور بروز قیامت ان لوگوں کی سزا دیکھا جائیگی (یعنی کوئی شخص

اوتھو خدا سے بنم سے بچا نہ سیکھا) واضح ہو کہ اس مضمون کی حدیثیں کہ جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ میرے  
 بعد تم میرے جگہ نہ ہو گئے صحاح و مسانید و کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں عموماً اور ان کتابوں میں سے ابواب  
 فقہ میں خصوصاً اس قدر منقول اور مقررین کہ ان کی استیعاب کے لیے ایک مجلد ضخیم چاہیے اور میں نے ایک ہی  
 کتاب کہ ان اعمال جلد ساوس کے صفحہ ۲۹ سے بحث ارتداد میں اسی مضمون کی نقل کی ہے و نیز ایک حدیث  
 صحیح مسلم مطبوع مطبع القماری دہلی جلد ثانی کے ص ۱۲۷ سے بحث آیہ اختلاف میں نقل کی ہے اور اس کی تطبیق  
 زمانہ ما بعد جناب رسول خدا پر اس خوبی سے کر دی ہے کہ جس سنی نے دیکھا ہوگا اور سکا دل ہی جانتا ہوگا اور  
 باقی بہت سی حدیثیں اسی مضمون کی چوتھی باب کے جواب میں انشاء اللہ الغیر لکھی جائیں گی فانظرہ شعلہ شمع  
 اثبات قول جناب رسول خدا ایس امیر المؤمنین غیر اخي ہذا میں شعلہ جہنم میں لفظ وحی کے ضمن میں جو  
 حدیث کہ ہے کتاب مطالب الرسول سے بحوالہ کتاب حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم نقل کی ہے اس میں الفاظ سید السلیق  
 قایم الغر المحجلین و خاتم الوصیین کے ساتھ لفظ امیر المؤمنین بھی موجود ہے و نیز یہ حدیث جن فواہد جلیلیہ پیش کی ہے ان میں سے  
 بعض کتب میں بیان کر چکے ہیں و نیز کتاب مودۃ القرنی مطبوع مطبع مرزا محمد ملک الکتاب خانہ  
 کے ص ۱۲۸ میں مودۃ رابعہ میں یہ حدیث ہے عن محمد بن الحسن بن علی عن ابیہ عن جدہ  
 عن النبی صلعم قال ان فی اللوح المحفوظ تحت العرش مکتوب علی بن  
 ابی طالب امیر المؤمنین ثم محمد بن حسن بن علی نے اپنے پدر بزرگوار سے اور انھوں نے اپنے جد  
 بزرگوار سے اور انھوں نے جناب رسول خدا سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ تحقیق لوح محفوظ میں عرش کے  
 نیچے لکھا ہوا ہے کہ علی بن ابیطالب امیر المؤمنین ہے و نیز اسی کتاب کے صفحہ ۱۲۸ میں اسی مودۃ رابعہ میں  
 و عن حدیثہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم لو علم الناس  
 ما فی علی امیر المؤمنین ما انکروا فضلہ سنی امیر المؤمنین آدم بن ابروہم و ابی  
 قحیفہ حدیث سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ اگر لوگ اس بات کو جانتے کہ علی کا نام امیر المؤمنین  
 رکھا گیا ہے تو اس کی فضیلت کا انکار کرتے علی جیسے امیر المؤمنین کہلاتے ہیں کہ آدم روح ابو جہد کے دربان  
 میں تھے پھر اسی حدیث کے بعد بلافاصلہ ہے و عن حدیثہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم

قال قبل ان يخلق آدم وفتح الروح فيه وقال اذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وانسهم على انفسهم الست برئكم قالت الملائكة بلى فقال يا اياكم محمد بنيتكم وعلى اميركم  
عمر حميم ابوهريره سمنقول ہر کہ جناب رسول خدا سے پوچھا گیا کہ ای رسول خدا آپ کی نبوت کب وجوب ہوئی آپ نے جواب میں فرمایا کہ قبل اسکے کہ آدم پیدا کیے جائیں اور روح او عین پھر نکلی جائے اور فرمایا کہ اور جب وقت نکالا  
تیرے پروردگار نے نبی آدم کی پشتوں سے ازکی ذریعت کو اور گواہ کیا اون کو اون کے نفسوں پر کہ میں تمھارا رب  
ہمیں ہمیں نوشتوں نے کہا کہ مان سچ ہی پس فرمایا خداوند تعالیٰ نے کہ میں تمھارا رب ہوں اور محمد  
تمھارا نبی ہو اور علی تمھارا امیر ہے انتہی کیون حضرت ستیہ آپ نے ملاحظہ کیا کہ امارت میں نہیں اس طرح ثابت  
ہوئی ہے نہ یہ چار آدمی ملکہ جسکو جاہل اپنا امیر بنا لیں نہ خدائے کبھی مطلب نہ رسول سے بل سؤقت لھم  
انفسہم یعنی پہلی حدیث جو ہم نے لکھی چونکہ وہ اہلبیت علیہم السلام سے منقول ہے لہذا ہم کو یہ خیال ہوا کہ شاید  
حضرت ستیہ مثل خلیفہ اول صاحب کردگی شہادت کو قبول نکرین یا مثل بخاری صاحب کے اولی کو  
کو معتبر سمجھیں لہذا ہم نے دوسری حدیث حضرت حنفیہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے لکھی ہے ہر ہمو  
خیال ہوا کہ یہ بھی صحیحین خالصین اہلبیت علیہم السلام میں سے ہیں شاید انکی روایت کو بھی تسلیم نکرین لہذا تیسری  
حدیث ہمیں ابوہریرہ کی روایت سے لکھی اب اس میں حضرت ستیہ کا کلام کر سکتے ہیں اور جنھن کی روایات  
پر تو اکثر امور خصوصاً فضائل خلفائے ثلاثہ وغیرہ میں اونکا دارومدار ہر باب رہا یہ امر کہ جناب رسول خدا نے  
خطیب مبارکہ غدیر خم میں فرمایا ہے کہ لیس امیر المؤمنین غیر الخی هذا یعنی سو امیر سے اس بجائی کے  
اور کوئی دوسرا شخص امیر المؤمنین نہیں ہے پس ظاہر ہے کہ جب ہمیں اہل سنت و جماعت کی روایات  
واحادیث معتبرہ سے ثابت کر دیا کہ حضرت علی بن ابیطالب کو جناب رسول خدا نے خود امیر المؤمنین  
فرمایا ہے اس طرح پر کہ لوح محفوظ میں آپ امیر المؤمنین لکھے ہوئے ہیں اور قبل خلقت آدم آپ کا نام امیر المؤمنین  
رکھا گیا تھا اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے بروز الست اپنی ربوبیت اور اپنے حبیب کی رسالت کے ساتھ آپ کی  
امارت کا بھی اقرار لیا تو اب سینوں کو چاہیے کہ اسی شد و مد کے ساتھ کسی غیر کی امارت یا شیعوں کی  
کتاہوں سے اسکے معارضے میں ثابت کر دیں حالانکہ خود انجنھن کی کتابوں سے ثابت نہیں ہے کہ

جناب رسول خدا نے کسی دوسرے کو امیر المؤمنین کا خطاب دیا ہو یا نہ ہو ہم بحث آیہ اختلاف میں ثابت کر چکے ہیں کہ خلیفہ ثانی کو لوگوں نے یہ خطاب دیا تھا اور وہ عین کے وقت سے خلفا کا یہ لقب قرار پایا ہے پس ثابت ہو گیا کہ سوا برادر رسول کے اور کوئی امیر المؤمنین حکم خدا و رسول نہیں ہے اور آدمیوں کے بنانے کا کیا اعتبار ہے یوں تو اکثر لوگوں نے معبودان باطل بھی بنا لیے ہیں کیفیت الامام والا میر شعل بست و حکم اثبات بعض اجزائے خطبہ مبارکہ میں کہ خبر کا بیان ابھی تک نہیں ہوا ہے مجدد حدیث غدیر جزو راجع کے صفحہ ۳۳ میں جناب افضل المتکلمین مولوی سید عابد حسین صاحب طاب ثراہ کی عبارت ہر دلیل بست و ششم ائمہ سید شہاب الدین احمد در کتاب توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل برائے صدر حدیث غدیر از جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم این خطبہ شریفہ نقل کردہ الحمد للہ علی الاکثر فی نفسی و بلاغ فی عذرتی و اہلسیتی استعینہ علی نکبات الدنیا و موبقات الاخرۃ و اشہد ان لا الہ الا اللہ الواحد لا حول الاہد الفرد الصمد لا یتخذ صاحبہ و لا ولدا و لا شریکا و لا عیذا و انی عبد من عبد لا ارسلی برسالتہ الی جمیع خلقہ لہک من ہک عنینہ و یحیی من حتی عن نبینہ و اصطفاک علی العالمین من الاولین و الاخرین و اعطانی مفاتیح خزائنہ و وکد علی بعزائمہ و استودعنی سرہ و امدنی فابصرت لہ فانا الفائح و انا الخاتم و لا قوق الا بالہ اتقوا اللہ ایما الناس حق تقاتہ و لا تموتن الا و انتم مسلمون و اعلموا ان اللہ بکل شیء محیط و انہ سیکون من بعدی اقوام یکذبون علی فیقبل منهم و معاذ اللہ ان اقول علی اللہ الا الحق و انطق بامر الا الصدق و ما امرکم الا ما امرت بہ و لا ادعوکم الا الی اللہ و سيعلم الذين ظلموا انی متقلب ینقلبون فقام الیہ عبادۃ بن الصامت فقال من ذاک یا رسول اللہ و من ہؤلاء عرفناہم لخذ ریم قال اقوام قد استعد و النامن یومہم و سیظہرون لکم اذ ابغث النفس منہ ہنا و اومی صلی اللہ علیہ و علیہ و آلیہ وسلم الی خلقہ فقال عبادۃ

اذا كان ذلك فالى من يارسول الله فقال صلى الله عليه وبارك وسلم عليكم  
 بالسمع والطاعة للسابقين من عترتي والاخذين من نبوتي فانهم  
 يصدّونكم عن الفتن ويدعونكم الى الخير وهم اهل الحق ومعادن الصدق  
 يحبون فيكم الكتاب والسنة ويحبونكم الاتحاد والبدعة ويقمعون بالحق اهل  
 الباطل لا يميلون مع الجاهل ايها الناس خلقتي وخلق اهل بيتي من طينة لم  
 يخلق منها غيرها كنا اول من ابتداء من خلقه فلما خلقنا نورنا كل  
 ظلمة واحيى بنا كل طينة ثم قال صلى الله عليه وسلم هؤلاء خيار امتي  
 وحملة علي وخزائنة سرّي وسادة اهل الارض الداعون الى الحق والخير  
 بالصدق غير شاكين ولا مرتابين ولا ناكسين ولا ناكثين هؤلاء الهداة  
 المهديون والائمة الهداة الراشدون المهتدي من جاءني بطاعتهم وولاياتهم  
 وانصالي من عدل منهم وجاءني بعد اوقتهم جهم ايمان وبغضهم نفاق هلك امة  
 الهادية وعري الاحكام الواقعة بهم يتم الاعمال الصالحة وهم وصية الله في  
 الاولين والآخرين والارحام التي اقسمكم الله بها اذ يقولوا تقوا الله الذين  
 تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيباً ثم نذركم الى جبههم فقال قل  
 لا اسئلكم عليه اجدا الا المودة في القربى هم الذين اذهب الله عنهم الرجس  
 وطهرهم من النجس الصادقون اذا انطقوا العالمون اذا سئلوا الحافظون لما  
 استوحى عوايجهت فيهم الخلال العشر لم يجمع الا في عاتق اهل بيته الحلة والعلم و  
 النبوة والنبل والسماحة والشجاعة والصدقة والطهارة والعفاف والحكم وهم كلمة  
 التقوى ووسيلة الهدى والحجة العظيمة والعدوة الوثقى هم اولياكم عن قول  
 ربيكم وعن قول نبي ما امرتكم الا من كنت موكلاً فاعلى موكلاً اللهم وال من والاه  
 وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله

اوحی الی ربی فیہ ثلاثا اللہ سید المسلمین وامام الخیرۃ المتقین وثالثا الغر المحجلین  
 وقد بلغت عن ربی ما امرت واستودعهم اللہ فیکم واستخفر اللہ لکم  
 چونکہ کتاب توضیح الدلائل میرے پاس اس وقت موجود نہیں ہے لہذا یہ عبارت میں نے عبقات الانوار سے نقل  
 کی ہے اور میں اسکا ترجمہ لکھتا ہوں ترجمہ جمع جہات ہے واسطے اللہ کے اسکی نعمتوں پر کہ جو میرے نفس میں ہیں  
 اور اسکی بلاؤں پر کہ جو میری عمرت اور اہلبیت میں ہونگی مد و طلب کرتا ہوں میں اس سے دنیا کے رنج اور سختیوں پر  
 اور آخرت کی ہلاکتوں پر اور گواہی دیتا ہوں میں اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اللہ کے کہ جو واحد ہے احد ہے  
 فرد ہے بے نیاز ہے نہیں لی ہے اسنے کوئی زوجہ اور نہ کوئی اولاد اور نہیں لیا اسنے کوئی شریک اور نہ کوئی مددگار  
 اور میں ایک بندہ ہوں اس کے بندوں میں سے کہ بھیجا ہوا اسنے مجھکو ساتھ اپنی رسالت کی طرف جمیع خلق اپنی کے  
 تاکہ ہلاک ہو جو شخص کہ ہلاک ہو اپنی دلیل سے اور حیات پاس جو شخص کہ حیات پاس دلیل سے اور برگزیدہ کیا ہے  
 اسنے مجھکو تمام اہل عالم پر اولین و آخرین سے اور عطا فرمائی ہیں مجھکو کنجیاں اپنے خزانوں کی اور مستحکم کیا ہے  
 میرے اوپر اپنے احکام کو اور سپرد کر دیا ہے مجھکو اپنا راز اور مدد کی ہر میری پس بصیرت حاصل ہوئی ہے مجھکو اسنے  
 واسطے پس میں فلح ہوں اور خاتم ہوں (یعنی ابتداء غفلت آپ ہی سے ہوئی ہے کہ سب پہلے آپ کا نور  
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور آپ ہی پر نبوت ختم ہوئی ہے) اور نہیں ہے قوت مگر ساتھ اللہ کے ڈوتم  
 لوگ اللہ سے ایگر وہ مردم جو حق ہے ڈرنے کا اور نہ عروتم لیکن ایسی حالت میں کہ تم مسلمان ہو اور آگاہ ہو کہ حق  
 اللہ ہر چیز کو احاطہ کیے ہے (یعنی از روئے علم کی) اور تحقیق عنقریب میرے بعد ایسے لوگ ہونگے کہ میرے اوپر  
 جھوٹ باندھینگے اور وہ اسنے قبول کر لیا جائیگا اور پناہ خدا کی ہر اس بات سے کہ میں اللہ کے اوپر سوا حق کے  
 اور کوئی بات کہوں اور یہ اسچ کے اسنے حکم کو اور طرح بیان کروں اور نہیں حکم کیا ہے میں نے تمکو مگر اس بات کا  
 کہ اللہ نے مجھکو اسنے ساتھ حکم کیا ہے اور نہیں بلاتا ہوں میں تم کو مگر طرف اللہ کے اور عنقریب آگاہ ہونگے  
 وہ لوگ کہ جنھوں نے ظلم کیا ہے کہ کیسی مقام میں اون لوگوں کی بارگشت ہوگی پس اوٹھکھڑے ہوئے  
 آپ کی طرف عبادہ بن صامت اور کہا اوٹھوئے نے کہ یہ کب ہوگا ای رسول خدا اور کون ہونگے یہ لوگ ہمکو  
 بتلا دیجئے تاکہ ہم اسنے پہنچ کر میں آپنے فرمایا کہ ایسے لوگ ہیں کہ آج کل دن ہماری اطاعت کے لیے مستعد ہیں



اور غریب ظاہر ہونگے تم لوگوں کے لیے جس وقت کہ پہونچگی جان میری ابجگہ اور اشارہ کیا رسول خدا نے  
 طرف اپنی خلق مبارک کے پس کہا عبادہ نے کہ جب ایسا ہوگا تو ہم کسکے پاس جائینگے اور رسول خدا پس فرمایا  
 جناب رسول خدا نے کہ لازم ہے تم پر سننا اور اطاعت کرنا اور لوگوں کا کہ جو سابقین میں میری عمرت میں  
 اور علم حاصل کرنے والے ہیں میری نبوت سے پس تحقیق وہ لوگ گمراہی سے نکلوا کر کھینکے اور خیر کی طرف نکلوا جائینگے اور  
 وہی لوگ اہل حق ہیں اور ان میں صدق کی زندہ رکھینگے تم لوگوں میں کتاب اور سنت کو (یعنی قائم رکھینگے) اور پچائینگے تم  
 لوگوں کو کفر اور بدعت سے اور دفع کریں گے ساتھ حق کے اہل باطل کو نہ میل کریں گے ساتھ باطل کے اگر وہ مردم پیدا کیا  
 اللہ نے مجھ کو اور میری اہلبیت کو ایک ایسی طہنیت سی کہ کسی دوسرے کو اس سے پیدا نہیں کیا ہم اس کی سب غلطی سے  
 پہلے پیدا ہوئے پس جس وقت کہ حکوید کیا اللہ نے تو روشن کیا ساتھ ہمارے نور کے غلطی کو اور زندہ کیا ساتھ ہمارے  
 طہنیت کو بعد اس کے فرمایا جناب رسول خدا نے کہ یہ لوگ (یعنی میری اہلبیت) برگزیدہ ہیں میری امت کی اور پورے  
 والے ہیں میرے علم کے اور خزانہ ہیں میرے راز کے اور سرور ہیں اہل زمین کے دعوت کرنے والے ہیں طرف حق کے  
 خبر دینے والے ہیں ساتھ صدق کے نہ شک کرنے والے ہیں اور نہ شبہہ کرنے والے ہیں اور نہ پھرنے والے ہیں حق سے  
 اور نہ عہد و پیمان کے توڑنے والے ہیں یہی لوگ ہدایت کرنے والے ہیں اور ہدایت پانے والے ہیں اور ائمہ راشدین  
 ہیں ہدایت پانے والا وہ شخص ہے کہ جو میرے پاس اپنی اطاعت اور محبت کے ساتھ آوے اور گمراہ ہو وہ شخص ان  
 لوگوں سے عدول کرے اور میرے پاس اپنی عداوت کو ساتھ آوے (یعنی بروقیامت) محبت اور ان لوگوں کی  
 ایمان ہے اور بغض ان لوگوں کا نفاق ہے وہی لوگ امام ہیں ہدایت کرنے والے اور رسیان ہیں خدا کے حکمون کی مستحکم  
 اور بخین لوگوں کے سبب سی اعمال صالحہ پورے ہوتے ہیں اور وہی لوگ وصیت ہیں خدا کی اولین و آخرین میں اور ایسے  
 ارحام (یعنی صاحب قرابت رسول) ہیں کہ قسم دلوائی ہے تم کو اللہ نے ساتھ ان کے اس سبب کہ فرمایا ہے **وَاتَّقُوا**  
**اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ** رقیباً ترجمہ آیت یعنی ڈرو تم اللہ سے ایسا  
 اللہ کہ سوال کرتے ہو تم آپس میں اور کلام ایک اور ڈرو تم ارحام (یعنی قرابت والوں سے) تحقیق اللہ تمہارے اور پچائے  
 اتمہی بعد اس کے متوجہ کیا تم کو اور بخین اہلبیت کی محبت کی طرف اور فرمایا قل **لَا اسئلكم علی سبب الا المتقۃ فی القرۃ**

ترجمہ اسیت کہ انجسہد نہین مانگتا ہوں میں تم سے اسیر یعنی غلام کے احکام پہنچانے پر اور ہدایت کرنے پر کچھ ضروری مگر  
محبت کرنا اور بات میں اُمتی وہ لوگ ایسے ہیں کہ دور کر دیا ہو اللہ نے اون سے جس کو اور پاک کیا ہے اور کو نجاست سے  
صادق ہیں جس وقت کہ کلام کریں عالم میں جس وقت اون سے کوئی بات پوچھی جائے ملاحظہ ہیں جس وقت کہ کچھ ان کو پوچھا جائے  
جمع کی گئی ہیں اور میں و من خصلتیں کہ نہیں جمع ہوئی ہیں سولے میری اولاد اور اہلبیت کے اور کسی میں علم اور علم اور  
نبوت اور نجاست اور جو فردی اور جماعت اور صدق اور طہارت اور پارسائی اور حکمت پس وہی لوگ کلمہ ہیں پر میرا کیا  
اور وسیلہ میں ہدایت کا اور حجت بزرگ ہیں اور میں مستحکم ہیں وہی لوگ تمہارے اولاد میں تمہارے پروردگار کے  
قول سے اور کچھ میں نہ مانگو حکم کیا ہے وہ میرے پروردگار کے قول سے ہے آگاہ ہو کہ جس کا میں مولا ہوں اس کا علی  
مولا ہے بارخدا یا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ جو دوست رکھے اس کو اور دشمن رکھے تو اس شخص کو جو دشمن رکھے اس کو اور  
مدد کر اس کی کہ جو مدد کرے اس کی اور چھوڑ دے اس کو کہ جو چھوڑ دے اس کو جو کسی کی ہر میری طرف میرے پروردگار  
اوی علی کے باب میں تین باتوں کی کہ تحقیق وہی علی سرور ہے مسلمانوں کا اور امام ہے میکو کار و نکا کہ جو میرا ہیں اور سچا  
والا ہے اور ان کو نکا کہ شکے نہ اٹھ اور ناٹھ اور پانوں نورانی ہوں و فی طرف بہشت کے اور تحقیق پہنچا دیا میں نے اپنے رب  
کی جانب سے اس کو کہ جس پر مامور ہوا تھا اور سپرد کرتا ہوں میں ا و فی اہلبیت کو اللہ کو تم لوگوں میں اور استغفار  
کرتا ہوں میں اللہ سے اپنے واسطے اور تمہارے واسطے اُمتی بخداے لایزال کہ ہم کو نہایت تعجب ہوتا ہے اس بات کا  
کہ اہل سنت و جماعت باوصف اسکے گمانی ہی کتابوں میں اسطرح کی احادیث مجتہد صادق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
نقل کرتے ہیں اور یہ مقتضائے اللہ و جہنا ابنا الایہ اپنے مذہب آباء کی کو نہیں چھوڑتے اور مذہب حق کو اختیار نہیں  
کرتے اہل صفو پر اسے خدا و رسول انصاف کر کہ اس خطبہ بلینیہ میں کو نہایت قیقہ اثبات حقیقت مذہب اہل حق کا ہائی  
رکھا ہے اور کس قدر فرائد جلیلہ او مطالب عظیمہ پر مشتمل ہے اور علاوہ اسکے کہ علمائے سنیہ نے اس کو اپنی کتابوں میں  
نقل کیا ہے خود اس کی فصاحت و بلاغت اس بات پر شاہد ہے کہ یہ کلام صدق انجام نہاب خیر الانام علیہ علی آئمہ الصلوٰۃ والسلام  
ہو اور جو خطبہ مبارکہ تفسیر جسہ کہ ہم نے نقل کیا ہے اس سے کس قدر مطابقت و موافق ہے کہ اسکے اور اسکے الفاظ میں کچھ  
فرق ہو مگر مطالب و مقاصد میں مطلق فرق نہیں ہے کمالاً بخفی اب جن فرائد جلیلہ پر کہ یہ الفاظ مبارکہ مشتمل ہیں اور میں بعض  
کامین یہاں ذکر کرتا ہوں قائمہ اولے پر کہ نہاب رسول خدا نے سوال عبادہ بن صامت کے جواب میں جو

ارشاد فرمایا کہ آج جو گم ہمارے طاعت کے لیے موجود ہیں وہ تم لوگوں کے لیے ظاہر ہوئے جسوقت کہ میری جان ہی  
 خلق کو پہونچے گی یعنی بوقت رحلت و انتقال ان لوگوں سے مراد سوائیخین اور انکے اتباع و شیعہ کی اور کوئی نہیں  
 ہو سکتا اور انھیں لوگوں کے باب میں قبل سوال عبادہ آپ فرما چکے ہیں کہ یہ لوگ میرے چھوٹے باندھینگے اور اسے  
 قبول بھی کر لیا جائیگا و نیز فرما چکے ہیں وسیعلم الذین ظلموا من قبل ان یقلبون فلیضحکوا قلیلاً و  
 لیکون کثیراً فائدہ ثانیہ یہ ہے کہ اثبات امامت ائمہ اہلبیت عصمت و طہارت میں جناب رسول خدا سے کوئی  
 دقیقہ باقی نہیں رکھا فائدہ ثالثہ یہ ہے کہ جناب رسول خدا نے بعد دعا کے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ میرے پروردگار  
 میرے اوپر وحی کی ہے کہ علی بن ابی طالب حق بن ایک یہ کہ وہ سید المسلمین ہے دوسرے یہ کہ وہ امام الخیرین  
 ہو سیرے یہ کہ وہ قائد الغر المحجلین ہے اور پر ظاہر ہے کہ ہر ایک وصف ان اوصاف ثلاثہ میں سے ابطال ثلثہ  
 اولین و اثبات امامت و خلافت تھے جناب امیر المؤمنین کے لیے کافی و وافی ہے خصوصاً وصف دوم کہ اس میں اس  
 امیر کی تصریح ہے کہ علی بن ابی طالب نیکو کاروں اور پرہیزگاروں کے امام ہیں ہر چند کہ سید شہاب الدین احمد علمائے عالی  
 شان حضرات سنیہ میں سے ہیں تھے کہ مولوی سلامت اللہ صاحب بھی اذکر فی روایات کی تسلیم کر لینے میں مجبور ہیں چنانچہ  
 اذکر فی توفیق مجلد نہ کو حدیث غیر کتاب عقبات الانوار کے ص ۲۳۷ سے ص ۲۳۸ تک موجود ہے لیکن چونکہ ہم کو  
 ہر طرح تمام محبت منظور ہے لہذا ہم اپنے ان مطالب کی اثبات میں فقط سید شہاب الدین موصوف کی نقل پر اکتفا کریں گے  
 ہیں ان تینوں فائدوں میں سے پہلا فائدہ متعلق ہے بحث ارتداد صحابہ سے اور ہم اسکو بشرح و بسط تمام حسب  
 وسعت مقام شروع کتاب میں بحمد اللہ تعالیٰ لکھ چکے ہیں اور شعاع نور دہم میں بھی اسکا ذکر چکے ہیں و نیز بھی بہت سی احادیث  
 کتب مقبرہ سنیہ سے ابواب آئینہ کے جواب میں انشاء اللہ الغیر لکھی جائیں گی لہذا اس مقام میں اس فائدے کا لکھنا مکرر ہے  
 باقی دو فائدوں کو ہم دو شعاع کی ضمن میں لکھتے ہیں فائدہ ثانیہ یعنی اثبات امامت اہلبیت عصمت و طہارت کو شعاع  
 بست و سوم میں و فائدہ ثالثہ کو شعاع بست و دوم میں شعاع بست و دوم ذکر قول جناب رسول خدا  
 اخی و وصی و خلیفتی والا امام من بعدی میں اس کلام مجر نظام میں چار الفاظ مبارکہ ہیں اون میں سے اخی و وصی و خلیفتی  
 تین الفاظ کو ہم شعاع ہجیم میں سینوں کی تفاسیر مقبرہ و تواج مشہورہ سے ثابت کر چکے ہیں اور لفظ چہارم یعنی امام  
 ثبوت عبارت سید شہاب الدین حمید صاحب میں کہ جو اپنے اپنی شعاع بست و یکم میں نقل کی ہے باحسن و جہ

موجود ہے و نیز سید علی ہمدانی نے کتاب مودۃ القرب کے مودت خامسہ میں یہ حدیث نقل کی ہے ص ۱۰۷ اچاپ مذکور شعل بستم عن فاطمہ علیہا الصلوٰۃ والسلام  
 قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من كنت ولیہ فعلی ولیہ و من  
 كنت امامہ فعلی امامہ ترجمہ جناب فاطمہ علیہا الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے کہ جناب کذا  
 فرمایا کہ جسکامین ولی ہوں پس اسکا علی ولی ہے اور جسکامین امام ہوں پس اسکا علی امام ہے انتہی واضح ہو کہ  
 کتاب عقبات الانوار مجلد غدیر کے جز چہارم کے ص ۲۴۰ میں بھی یہ حدیث اسی کتاب مودۃ القرب سے منقول ہے  
 اور صفحہ ۲۴۱ سے ص ۲۴۲ تک سید علی ہمدانی مؤلف کتاب مذکور کی توثیق اس خوبی کے ساتھ لکھی ہوئی ہے کہ  
 کوئی سنی لوگے باب میں قح نہیں کر سکتا چنانچہ موثقین و ماہرین سید مذکور میں سے ایک شاہ ولی اللہ صاحب  
 دہلوی بدر شاہ عبدالغیر صاحب تحفہ بھی ہیں اور انکی عبارت انکی روح میں ص ۲۴۰ میں منقول ہے و نیز کتاب  
 کنز العمال جز سادس مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد ۱۳۳۸ء کے صفحہ ۴۰۸ میں یہ حدیث ہے  
 (ایضاً) عن الشعبی قال قال علی قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 مرحبا المستید المسلمین و امام المتقین قیل لعلی فما کان شکرک قال حمدت اللہ علی  
 ما اتانی و سئلہ الشکر علی او لا و ان یزید فی ما اعطانی حل ترجمہ شعبی سے منقول ہے کہ کہا علی نے  
 کہ مجھکو رسول خدا نے فرمایا کہ مرحبا و اسے مسلمانوں کے سردار کے اور پرہیزگاروں کے امام کی علی سے پوچھا گیا  
 کہ آپ کا شکر کس قدر تھا (یعنی اس نعمت غلطی پر) آپ نے جواب میں فرمایا کہ حمد کی میں نے اللہ کی اوس نعمت پر کہ جو مجھکو  
 بخشی اور سوال کیا میں نے اوس سے توفیق شکر کا اور اوس چیز کے کہ مجھکو اوسنے اگلے قرار دیا و نیز سوال کیا  
 اس بات کا کہ مجھکو زیادہ دے اوس چیز سے کہ جو مجھکو عطا فرمائی ہے و نیز اسی جز سادس کے صفحہ ۱۵۳  
 میں ہے علی امام البدرۃ و قاتل الفجریۃ منصوب من نصرہ و فخذوا من خذ لہ  
 یعنی جناب ترجمہ علی امام ہے نیکوں کا اور قتل کرنے والا ہے فاسقوں کا منصور ہے جو شخص کہ اوسکی نصرت کرے  
 اور چھوڑا ہوا ہے مگر اسی میں جو شخص کہ اوسکی مدد کرنا چھوڑ دے و نیز کتاب حلیۃ الاولیاء تالیف حافظ  
 ابو نعیم ترجمہ علی بن ابیطالب میں بسناد مندرجہ یہ حدیث لکھی ہے ما ابالبترۃ ان

رَّبِّ الْعَالَمِينَ عَمْدًا فِي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ إِنَّهُ رَأْيُنَا لِهَدْيٍ وَمَنَارِ الْإِيمَانِ  
 وَإِمَامِ أَوْلِيَانِي وَفَوْجٍ جَمِيعٍ مِنْ أَطَاعَنِي يَا أَبَا بَرزَةَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَمِيسِي عَدَا  
 فِي الْقِيَمَةِ وَصَاحِبِ رَأْيِي فِي الْقِيَمَةِ عَلَى مَفَاتِيحِ خَزَائِنِ رَحْمَةِ رَبِّي  
 ترجمہ اے ابو بزرہ تحقیق پروردگار عالم نے عہد کیا مجھے علی بن ابیطالب کے باب میں اور فرمایا کہ تحقیق وہ نشان ہے ہر پستی  
 اور مقام ہے نوایان کا اور امام ہے ہر سیر و ستون کا اور نور ہر دین سب لوگوں کا کہ جو میری اطاعت کریں اے ابو بزرہ علی  
 بن ابیطالب پھر ہر کس کے دن قیامت میں اور صاحب ہے میرے رایت کا (یعنی لوگ عہد کا) قیامت میں علی کے  
 پاس کھنیاں ہیں سیر پروردگار کے تحت کو خزانوں کی انتہی اس حدیث سے معلوم ہو کہ جو لوگ خدا کے دوست ہیں ان کے  
 علی بن ابیطالب امام ہیں اور جو دشمن ہیں وہ آپ کی امامت کا یہی وکیل ہیں نیز اسی کتاب حلیۃ الاولیاء میں  
 بعد اسکے بلافاصلہ یہ دوسری حدیث باسناد مندرجہ منقول ہے عن ابی بَرزَةَ  
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَمْدًا لِي فِي عَلِيٍّ عَمْدًا فَقُلْتُ يَا رَبِّ  
 بَيْتُهُ لِي فَقَالَ أَسْمِعْ فَقُلْتُ سَمِعْتُ فَقَالَ إِنَّ عَلِيًّا رَأْيُنَا لِهَدْيٍ وَإِمَامِ أَوْلِيَانِي  
 وَنُورٍ مِنْ أَطَاعِي وَهُوَ الْكَلِمَةُ الَّتِي أَلْزَمْتُهَا لِلْمُتَّقِينَ مِنْ أَحِبَّةِ الْحَبَشِيِّ وَمَنْ  
 ابْغَضَهُ الْبُغْضُ فَبَشِّرْهُ بِذَلِكَ فَجَاءَ عَلِيٌّ فَبَشَّرَتْهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
 وَفِي قَبَضَتِهِ فَإِنْ يَعْذِبُنِي فَبِذَنْبِي وَإِنْ يَرْحَمُنِي فَالَّذِي يَشْرَفُنِي بِهِ فَإِنَّهُ أَوْلَى لِي  
 قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ اجْعَلْ قَلْبَهُ وَاجْعَلْهُ رِبْعَةً الْإِيمَانِ فَقَالَ اللَّهُ قَدْ فَعَلْتُ بِهِ  
 ذَلِكَ ثُمَّ إِنَّهُ دَفَعَ إِلَى اللَّهِ مَخْطُومَةً مِنَ الْبَلَاءِ بَشَى عَمَلُ مَنْ يَخْصُ بِهِ أَحَدٌ مِنْ  
 أَصْحَابِنَا فَقُلْتُ يَا رَبِّ أَخِي وَصَاحِبِي فَقَالَ إِنَّ هَذَا شَيْءٌ قَدْ سَبَقَ  
 إِلَيْهِ مَبْتَلَاً وَمَسْتَبَلَاً بِهِ ترجمہ ابو بزرہ سے منقول ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ تحقیق عہد کیا اللہ نے  
 مجھے علی کے باب میں پس میں نے کہا کہ اے میرے پروردگار یہ بیان کرتا ہوں اس عہد کو سیر واسطے پس نہ ریا حق سبحانہ  
 و تعالیٰ نے اس میں تو پس میں نے کہا کہ میں نے سنا ہوں پس نہ ریا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ تحقیق علی نشان ہے ہر پستی کا اور امام ہے  
 ہر سیر و ستون کا اور نور ہے ہر دشمن کا کہ جو میری اطاعت کرے اور وہ ایسا کلمہ ہے کہ لازم کر دیا ہے میں نے

اوسکو پیرکاروں پر شخص کہ اوسکو دوست رکھو وہ مجھکو دوست رکھتا ہے اور شخص کہ اوسکو دشمن رکھے وہ مجھکو دشمن رکھتا ہے  
 پس بشارت دے تو اوسکو ساتھ اس امر کے پس آئے علی بن بشارت دی میں نے اوسکو پس و خون نے کہا کہ ایسا رسول خدا  
 میں بندہ ہوں خدا کا اور اسکے قبضہ قدرت میں ہوں پس اگر مجھکو عذاب کرے تو میرے گناہ کے سبب ہے اور اگر بوری  
 کرے سب کے واسطے یہ بشارت کہ جسکی مجھکو آپ نے خبر دی ہے تو اللہ اوسے ساتھ ہے ساتھ میکہ فرمایا رسول خدا نے کہ میں نے  
 کہا کہ بارخدا یا روشن کر تو اوسکے دل کو اور گردان تو اوسکو ہمارا ایمان کی پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تحقیق کیا میں نے  
 اوسکے ساتھ ایسا ہی بعد اوسکے مجھکو اس بات کی خبر دی کہ تحقیق وہی علی بن شخص ہے بلاؤں میں سے ساتھ ایسی چیز ہے  
 کہ کوئی شخص میرے صحاب میں سے اوسکے ساتھ مخصوص نہیں ہو پس میں نے کہا کہ اوسکی پروردگار یہ میرا بھائی  
 اور میرا صاحب ہے پس فرمایا حق سبحانہ و تعالیٰ نے کہ تحقیق یہ ایسی چیز ہے کہ اس پر پہلے ہی ختم ہو چکا ہے کہ تحقیق ہی  
 علی بن ابی طالب کا بلاؤں میں اور لوگوں کا اوسکے سبب امتحان کیا جائیگا انتہی اس حدیث سے بھی ثابت ہو گیا کہ حق سبحانہ  
 و تعالیٰ نے علی بن ابی طالب کو اپنی دوستوں کا امام قرار دیا ہے پس شخص کہ آپ کی امامت کو تسلیم نہ کرے گا وہ بلا  
 و بیکار دشمن خدا ہے چونکہ حلیۃ الاولیاء میں ہے لہذا صفحہ ۱۰۸ کا نشان میں نے نہیں لکھا لیکن ترجمہ  
 علی بن ابی طالب میں نہایت آسانی کے ساتھ یہ دونوں حدیثیں اس کتاب کے نسخے میں مل سکتے ہیں اور پڑھا ہے  
 کہ ان احادیث سے حق مثل کتاب کے روشن ہے کچھ ضرورت تفصیل و تبیین کی نہیں ہے شعاع بستی و سوم  
 اثبات امامت ائمہ اہلبیت رسالت میں ہمارے ہاں کے خطبہ مبارکہ غدیر خم میں بکرات و مرات  
 جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ علی بن ابی طالب کی اولاد میں سے ائمہ ہدایت ہونگے کہ اونی اطاعت سب چیز ہے  
 اور تمام امت سے اس بات پر عہد و پیمان حکم لیا ہے کہ علی بن ابی طالب اور انکی اولاد سے جو امام ہونگے اونی سبکو  
 امام و حب اطاعت سمجھیں اور ان سبکی اطاعت کریں لہذا اب ہم اس امر کو بھی یہاں سنیں کی کتابوں سے  
 ثابت کرتے ہیں چنانچہ جو خطبہ بیغہ کہ ہے شعاع بستی و سوم میں کتاب توضیح الدلائل سید شہاب الدین احمد سے علی با نقل فی  
 عجقات الانوار نقل کیا ہے اوسین امامت اہلبیت عصمت و طہارت و عمرت رسالت جس وضاحت کے ساتھ  
 لکھی ہوئی ہے وہ محتاج بیان نہیں اور قابل دید ہے و نیز کتاب مودۃ القریہ چاپ مذکور کے  
 مودۃ ثانیہ ص ۷۷ میں یہ حدیث لکھی ہے وعن محمد بن الحنفیہ عن ابیہ علیہ السلام





تمام دنیا کی عورتوں سے اس طرح منتخب و برگزیدہ و افضل ہونا ثابت ہو کہ کوئی اس سے مستثنیٰ نہیں یہاں تک کہ حضرت آسیہ بنت مزاحم اور حضرت مریم بنت عمران اور حضرت خدیجہ الکبریٰ آپ کی والدہ ماجدہ بھی اور یہ عین مذہب ہے شیخ الامامیہ اثنا عشریہ کثرہم اللہ فی البیہ کا و نیز کتاب حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم کے مجدد اول ترجمہ علی بن ابی طالب کے و اخیر میں یہ حدیث ہے عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من سرہ ان یحییٰ حیاتہ ویموت مماتہ ویسکن جنة عدن غرسہ اربی فلیوال علیاً من بعدی ولیوال ولیہ ولیقتد بالائمة من بعدہ فالہم عمرت خلقوا من طینتہ رزقوا فیہا وعلما وویل للمکذبین بفضلہم من امتی الفاطمیین صلیتہم انا الہم اللہ شفاعتہ ترجمہ عبداللہ بن عباس سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس شخص کو یہ بات اچھی معلوم ہو کہ مثل میری حیات کے زندہ رہی اور مثل میری موت کو مرے اور ساکن ہوا ایسی بہشت جاودان میں کہ اس کے رختوں کو میرے پروردگار نے نصب کیا ہے پس چاہیے کہ دوست رکھے علی کو میرے بعد اور چاہیے کہ دوست رکھے اس کے دوست کو اور چاہیے کہ بیروی کرے اماموں کی کہ بعد علی کے ہونگے پس وہ ائمہ میری عمرت میں پیدا کیے گئے ہیں میری طینت سے عطا کیا گیا ہے اور کو فہم اور علم عذاب ہے اور انکی فضیلت کی تکذیب کرنے والوں پر میری امت میں سے قطع کرنے والوں پر ان اماموں کے باب میں میرے صلہ رحم کو نہ پہنچائیگا اور مکر اللہ میری شفاعت انتہی ان احادیث سے جلیل کہ حیثیت مذہب امامیہ اثنا عشریہ ثابت ہے وہ محتاج بیان نہیں القیہ حضرات سنیہ سے ہم اس مقام پر فقط اس قدر پوچھتے ہیں کہ آپ کے شیخ بخاری صاحب جو فضل ائمہ معصومین علیہم السلام کی عموماً اور حضرت امام حق اطوق جعفر صادق کی خصوصاً منکر تھے جنہ کو انکی طرف سے شک و ریب رکھتے تھے اور کوئی حدیث اس جناب کی روایت سے انہی صحیح میں نہیں لکھی وہ دلیل المکذبین بفضلہم سے کیونکر خارج ہو جائینگے و کذا الکذا مثلاً اب باقی رہا اثبات تعدد ائمہ اثنا عشر علیہم السلام پس محتاج بیان نہیں ہے اس سبب سے کہ اہل سنت و جماعت کی کل تاریخ میں اسماء مبارکہ کو لکھے ہوئے ہیں اور کسی سنی کو مجال نکار باقی نہیں ہے اور ہم سمجھتے آئیے اختلاف کے ذیل میں ثابت کر چکے ہیں کہ احادیث خلفائے اثنا عشر صحیح اہل سنت و جماعت میں مشہور و معروف ہیں

اوسے سوا ہمارے ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کے اور لوگ مراونین ہو سکتے اور خود سنی ان کی تطبیق میں حیران پیشان  
 ہیں اب یہاں ہم بعون اللہ تعالیٰ ایک حدیث ایسی لکھتے ہیں کہ اوس میں تفصیل اسما مبارکہ ائمہ معصومین زبائن جہنم  
 بیان مخبر صادق سے منقول واثور ہے کتاب مودۃ القربی چاپ مذکور الصدر کے صفحہ ۳۵۷ میں  
 یہ حدیث لکھی ہے اکامش قال حدثنی الحارث وسعد بن بشیر عن علی بن ابي  
 طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نازلکم علی الحوض وانت یا علی  
 الساقی والحسن والحسين الفاطر ومحمد بن علی المناشر وجعفر بن محمد  
 المساکین وموسی بن جعفر محضی المحبتین واللبغضین قاصع المناشیق وعلی بن موسیٰ بن المومنین و  
 بن علی مازل اهل الجنة الذی رجاءتم وعلی بن محمد خطیب یزید وجمہ الحول العین والحسن بن علی اهل  
 والهادی شفیع حیث لا یدان الا لمن اشارۃ فیرضیٰ چونکہ یہ کتاب غلط بہت چھپی ہے  
 اور یہ حدیث تو اس قدر غلط تھی کہ اوس کا ترجمہ ممکن نہ تھا لہذا میں نے ایک نسخہ قلمی سے اسکی تصحیح کی اور یہ حدیث  
 صحیح ہے اکامش قال حدثنی ابو اسحق عن الحارث وسعد بن بشیر عن  
 علی بن ابی طالب قال قال رسول الله انا وادکم علی الحوض وانت یا علی  
 الساقی والحسن الذائر والحسين الامر وعلی بن الحسين الفاطر ومحمد بن علی  
 المناشر وجعفر بن محمد المساکین وموسی بن جعفر محضی المحبتین واللبغضین وقاصع  
 المناشیق وعلی بن موسیٰ مزین المومنین ومحمد بن علی منزل اهل الجنة  
 فی درجہ اہل بیت وعلی بن محمد خطیب الشیعۃ یزید وجمہ الحول العین والحسن بن علی  
 مسلج اهل الجنة یدستضیون بہ والهادی المہدی شفیعہم یوم القیمۃ  
 حدیث کا یاد دہان الا لمن یشاء ویضیٰ ترجمہ امش نے ابو اسحاق سے اوسنے حارث سے اور سعد بن بشیر سے  
 اور بخون نے علی بن ابی طالب سے روایت کی ہے کہ آپ نے کہا کہ فرمایا رسول خدا نے کہ میں پہلے تم سے وارد ہو گا  
 حوض کو شہراور تو اسی علی ساقی ہو گا اور حسن دور کرنے والا ہو گا و شمنون کا اوس حوض سے اور حسین حکم کرنیوالا  
 ہو گا اور علی بن حسین پیشرو ہو گا اور محمد بن علی بزرگقیمتہ کرنے والا ہو گا لوگوں کا اور جعفر بن محمد لہجائے والا ہو گا

لوگوں کا حوض پر اور موسیٰ بن جعفر شہکار کو الا ہوگا دوستوں کا اور شہنوں کا اور مار کے نکال دینے والا ہوگا نہ تھوٹنا  
 اور علی بن موسیٰ زینت دینے والا ہوگا مومنوں کا اور محمد بن علی اوتارنے والا ہوگا اہل شہت کا اونکے درجن میں  
 اور علی بن محمد خطیب پڑھنے والا ہوگا شیعوں کا کہ نکاح کرے گا اونکا حور عین کے ساتھ اور حسن بن علی چراغ ہوگا اہل شہت کا  
 کہ اوس سے روشنی پائینگے اور امدادی حمدی شفیق ہوگا اونکا (یعنی مومنوں کا) قیامت کو دن اسی حیثیت سے کہ نہ آباد  
 دیکھا وہ مگر جس شخص کو کہ چاہیگا اور اوس سے راضی ہوگا انتہی اس حدیث مبارک سے تھیت مذہب امامیہ اثنا عشریہ  
 جسطرح پناہ و عیان ہے اوسکے لیے حاجت بیان نہیں عیان راجہ بیان وزیر اسکی شاہد اسی کتاب میں اور چند حدیثیں  
 ہیں چنانچہ صفحہ ۳۳ میں یہ حدیث ہے وعن اصبح بن نباتہ عن عبد اللہ بن عباس قال  
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم یقول انا وعلی والحسن والحسین و تسعة  
 من ولد الحسن مطہرون ومعصومان ترجمہ اصبح بن نباتہ نے عبد اللہ  
 بن عباس سے روایت کی ہے کہ اونھوں فرمایا کہ میں نے رسول خدا کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں اور علی اور حسن  
 اور حسین اور نوا و لا حسین بن سے مطہر اور معصومان انتہی ظاہر ہے کہ سوا امام منصوب کے اور کوئی بعد نبی معصوم  
 نہیں ہو سکتا نیز اسی حدیث کے بعد بلافاصلہ ہے وعن عنایت بن ربیع قال قال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم انا سید النبیین وعلی سید الوصیین اقا  
 ووصیائ بعدی اثنا عشر اماما و آخرهم قائم ثم ترجمہ عنایت بن ربیع سے منقول ہے کہ خباب بن محمد نے  
 فرمایا کہ میں سرور نبیوں کا ہوں اور علی سرور صدیقوں کا ہے تحقیق وصیامیکے بعد بارہ ہیں اول اونکا علی ہے  
 اور آخر اونکا قائم ہے (یعنی مہدی دین) نیز بعد اوسکے بلافاصلہ یہ حدیث ہے عن علی  
 علیہ السلام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ملجت ان یرکب سفینۃ  
 الغار یتسک بالہرۃ الوثقی و یعتصم بحبل اللہ المتین فلیوال علیا بعدی و یجادع  
 ولیا امیۃ الہدایۃ من ولدا قائم خلفا بعدی و اوصیائی و حج اللہ علی خلقہ  
 بعدی و سادۃ امتی و قادیۃ الاتقیاء الی الجنتۃ خیرہم  
 حزبی و حزب اعدائہم حزب الشیطان ترجمہ اور علی علیہ السلام سے منقول ہے



اسباط بنی اسرائیل بارہ بن خنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا ہے و قطعناکم انتم عتق اسباطاً ایما نزد وہم نقیاب بنی  
 اسرائیل بارہ بن خنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں فرمایا ہے و یقتلناکم انتمی عشر ہفتیا شائز وہم مذہبی اسکا  
 بھی بارہ بن خنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے کتاب التولید کمالا ماری اور کا ترجمہ جو مرزا پور میں زبان اردو و سنہ ۱۲۵۵ عیسوی  
 میں چھپا ہے اس کے ترجمہ میں باب میں یہ عبارت ہے عبارت ترجمہ تورات اور اسماعیل کے حق میں میں نے تیری سنی  
 دیکھ میں اس سے برکت دوں گا اور اس سے برومند کروں گا اور اس سے بہت بڑھاؤں گا اور اس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے  
 انتہی یہ خطاب ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کا حضرت ابراہیم سے منہ قدسم حضرت حواریہ میں حضرت عیسیٰ بارہ بن خنانچہ  
 اثنا عشر خلیفہ ہیں اور اثنا عشر امیر ہیں بھی بارہ حرف ہیں اور صلح اہل سنت میں یہ حدیث بالفاظ مختلفہ مشہور و معروف  
 ہے کہ جناب رسول خدا فرمایا کہ میں سے بعد بارہ خلیفہ یا بارہ امیر ہوں گے اور عیسیٰ باقی ہے کہ اثنا عشر نقیاب میں بھی بارہ  
 حرف ہیں نور وہم احادیث اثنا عشر خلیفہ میں صلح اہل سنت و جماعت میں منقول ہے کہ سب قریش میں سے ہوں گے  
 خنانچہ صحیح مسلم مطبوع مطبع انصاری دہلی کی جلد ثانی ص ۱۹۱ میں یہ حدیث لکھی ہے  
 لا یدال الدین فاکما حتی تقوم الساعة ویکون علیکم اثنا عشر خلیفۃ کلہم من قریش  
 صحیحہ ہمیشہ دین قائم رہے گا یا تک کہ پر پا ہو قیامت اور ہوں تمہارے اوپر بارہ خلیفہ کہ وہ سب قریش میں سے  
 ہوں انتہی اس کے سوا اور بھی بہت سی حدیثیں اس کے صلح میں موجود ہیں اس مضمون کی کہ جناب رسول خدا نے  
 فرمایا کہ خلفاء و امراء ائمہ سوا قریش کی اور کسی قوم و قبیلہ سے نہیں ہو سکتے خنانچہ صحیح بخاری مطبوع مطبع میمنہ  
 مجلہ چہارم کے صفحہ ۴۴۴ میں یہ حدیث ہے حدیثنا احمد بن یونس حدیثنا عاصم بن  
 محمد سمعت ابی یقول قال ابن عمر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدال هذا  
 الاہل قریشی و انتم اثنا عشر ترجمہ بخاری نے باسناد منہ جرجہ بن عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ فرمایا جناب  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہمیشہ ہر گیارہ امراء یعنی امارت و خلافت و امامت قریش میں جب تک کہ باقی  
 رہیں گے اور میں سے دو شخص بھی انتہی پس اس میں ایک عجیب و غریب نکتہ لطیف و دقیق ہے لعلکم تعقلون اور  
 وہ یہ ہے کہ تاریخ و کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت اس بات پر شاہد ہیں کہ حضرات نضر بن کنانہ کی اولاد قریشی  
 کمالا تھی خنانچہ تاریخ روشنی الاحباب مطبوع مطبع انوار محمدی کے صفحہ ۴۴۴ میں

منقول ہے واما نصر گویند قریش لقب و ہیست منقول است کہ سخنان مکہ راز غم این بود کہ قریش ایشانند و سائر  
 فرزندان نصر را قریش نمی گویند تا آنکہ نبرد حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آمدند و از ان سر و سوال کردند  
 کہ قریش کیانند گفت فرزندان نصر بن کنانہ انتہی موضع الحاحہ پس غور کرنے سے معلوم ہوا کہ حضرت نصر بن  
 کنانہ کے بیٹے مالک تھے اور انکے حضرت فہر اور انکے حضرت غالب اور انکے حضرت لویے اور انکے حضرت  
 کعب اور انکے حضرت قرہ اور انکے حضرت کلاب اور انکے حضرت قفصہ اور انکے حضرت عبدمنات اور انکے  
 حضرت ہاشم اور انکے حضرت عبدالمطلب اور انکے حضرت عبداللہ والد ماجد جناب رسول خدا ہیں حضرت  
 مالک بن نصر سے حضرت عبداللہ تک یہ بارہ بزرگ قبل جناب رسول خدا ہیں اور بعد آپ کی بھی بارہ امام معصوم  
 ہیں پس دائرہ قریش کے لیے آپ مثل مرکز کے ہیں اور جہت اعلیٰ میں حضرت نصر بن کنانہ ہیں اور جہت اسفل میں  
 قیامت ہے اور یہ امر مسلم ہے کہ مرکز سے محیط تک جبہ قد خطوط کھینچے جاتے ہیں سب برابر ہوتے ہیں لہذا اعلیٰ و اسفل  
 کردون خط برابر ہو گئے اب باقی رہا اثبات خلافت و وصایت بزرگان ماقبل پس شیعہ و سنی میں ابن ابی بن  
 اختلاف ہم سنی کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے آبا و اجداد معاذ اللہ اکثر کافرو بت پرست تھے اور شیعہ کہتے  
 ہیں کہ معاذ اللہ منہ یکوینکر ممکن ہے کہ ایسا نور پاک صلاب نجسہ مشرکین سے ارحام نجسہ مشرکات کی طرف منتقل ہو  
 بلکہ حضرت آدم وحواسے حضرت عبداللہ و آمنہ تک سب آبا و اجداد جناب رسول خدا امجد و دین حق پرست تھے  
 اور ہمیشہ اس نور پاک کا مقرومان صلاب طاہرہ میں رہا ہے اور ان سے ارحام طاہرہ کی طرف منتقل ہوا ہے  
 و نیز لوگوں کا یہ عقاد ہے کہ حضرت آدم سے حضرت عبدالمطلب تک امر خلافت و وصایت ستم رہا ہے  
 اور آپ کے آبا سے طاہرین میں سے ہر شخص اپنے بزرگ ماقبل کا خلیفہ و وصی و جانشین ہوتا آیا ہے چونکہ حضرت  
 عبداللہ کا انتقال اپنے والد ماجد کے سامنے ہوا لہذا حضرت عبدالمطلب سے یہ امر خلافت ابوطالب کی طرف  
 منتقل ہوا اور حضرات سنیہ نہ خدا سے ڈرتے ہیں نہ رسول سے شرم کرتے ہیں بلکہ حضرت ابوطالب و حضرت  
 عبداللہ و حضرت عبدالمطلب و حضرت ہاشم ان سب بزرگوں کو کافرو مشرک و بت پرست سمجھتے ہیں حالانکہ حق  
 و تعالیٰ فرماتا ہے کہ انما المرکون بنسب اور خود اون لوگوں کی کتب مقبرہ و تواریخ و احادیث و تفسیر میں جو ان  
 بزرگوں کے حالات لکھے ہوئے ہیں وہ صاف صاف اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ یہ حضرات سب موحّد و

خدا پرست تھے اور حضرات سنیہ کے اس غلطی کے دو سبب ہیں اول یہ کہ سبب غلبہ کفار و مشرکین یہ حضرات اکثر تقیہ کرتے تھے اور چونکہ سنی تقیہ کے قائل نہیں ہیں لہذا یہ امر ان پر مشتبہ ہو گیا ہے۔ دوم یہ کہ چونکہ ان کے خلفائے ثانیہ کے اکثر اجداد و مشرک و بت پرست تھے لہذا یہ تمثیل انہوں نے ہمارے حضرت کو ابا طاہرین کے اور بھی لگائی ہے یہ بحث بہت طویل ہو اور اس مقام میں اس کے لکھنے کی گنجائش نہیں ورنہ اس کے کتب معتبرہ سے اسکا اثبات حسن و جود ممکن ہے چنانچہ حضرت ابوطالب نے جیسی حفاظت و حمایت و صیانت جناب رسول خدا کا فراموش کی ہو وہ ناظرین اس سے جو کہ اپنی جان تک دروغ نہیں کی باوصف کفر و شرک یہ کہوں کہ ممکن تھا ابولسب لہوں بھی تو آپ کا حقیقی چچا تھا پس ظاہر ہے کہ وہ شقی کشتہ آری عداوت کرتا تھا اور وہ اور اسکے جو روحانہ و محطوب کہ جبکہ ام جہیل نام تھا یہ دونوں کشتہ آپ کو ایذا دیتے تھے علاوہ اس کو صدائے اشعار حضرت ابوطالب کے آپ کی مدح و ثنا و تصدیق رسالت و نبوت اور آپ کی حفاظت و حمایت و اعانت کرنیکی وصیت میں کتب معتبرہ و اہل سنت و جماعت میں موجود ہیں لیکن حضرت سنیہ سبب تقلید مذہب آباء ان دلائل و افہام کثیر مطلق توجہ نہیں کرتے پس جب ان کا یہ حال ہے تو امر خلاف و وصایت ان کے یہاں کیوں محفوظ رہنے لگا اور اسکے اثبات کا وہ کیوں استہام کرنے لگے تاہم حق سبحانہ و تعالیٰ نے اتنا لفظ کلمہ حق کو ان کی زبان پر بھی جاری کر دیا ہے چنانچہ اسی بحث عدیدہ کے شروع میں ان کی چند کتب معتبرہ سے اس امر کو ہم ثابت کر چکے ہیں کہ انبیاء و اسلف کا یہ طریقہ اور دستور مستمر رہا ہے کہ اپنی زندگی میں کسی شخص کو اپنی اولاد یا اپنے باپ کی اولاد میں سے اپنا ولیعهد و خلیفہ و وصی و جانشین مقرر فرما دیتے تھے اور اس سلسلہ مبارکہ میں اکثر ہمارے حضرت کے آباے طاہرین ہیں اور یہاں ہم ایک عجیب و غریب بات لکھتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ تاریخ کامل ابن اثیر مطبوع مطبع و ات الخیر مصر کے حاشیہ تاریخ مروج الذهب مسعودی چڑھی ہوئی ہے اس کے ص ۴۷ میں یہ عبارت ہے وان شینا واقع امر انہ مخملت بالفوش فانقل النور الیہا حتی اذا وضعتہ کاح النور علیہ فلما بلغ الوصاکۃ اوغر المیہ شیت فی شان الودیعۃ وعرۃ شافہا وانما شرفہم وکرمہم واورغر الیہ ان ینبہ ولدہ علی حقیقۃ ہذا الشرف وکبر محملہ وان ینبہوا اولادہم علیہ ویجعل ذلک قیہم وصیہ منتقلۃ عنہم ام التسل فکانت الوصیۃ جاریۃ تستقل من قرن الی قرن الی ان



أدى الله النور الى عبد المطلب وولد له عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ترجمہ اور تحقیق شہید نے اپنی روایت سے صحبت کی پس وہ حاملہ ہوئیں ساتھ انوش کے پس نقل ہوا نور  
محمدی اونکی طرف پس جس وقت کہ انوش پیدا ہوئے تو یہ نور انہیں روشن ہوا پس جس وقت کہ وصیت کرنے کے وقت کو  
پہنچے تو ہاتھ کیا اون سے شہید نے وصیت (یعنی نور محمدی) کہ باب میں اور اسکا مرتبہ و نشان اونکو بتادیا اور اونکو  
سمجھا دیا کہ یہ وصیت باعث اونکے شرف و کرم کا ہے اور تاکید کی اون سے اس بات کی کہ اپنی اولاد کو اس شرف اور اس  
محل کی بزرگی سے آگاہ کر دیں اور وہ لوگ اپنی اولاد کو اس پر مطلع کریں اور قرار دیا حضرت شہید نے اس امر کو اون  
اونکو دین ایسی وصیت کہ وہ ایک سے دوسرے کی طرف منتقل ہو کرے جب تک کہ نسل باقی رہے پس وصیت  
جاری رہی اور نقل ہوئی ایک قرن سے طرف دوسرے قرن کے یہاں تک کہ پہنچا یا اللہ نے نور کو عبد المطلب  
اور بعد اسکے اونکے بیٹے عبد اللہ تک کہ جو والدین جناب رسول خدا کے اسمعی پس اہل انصاف برے خدا انصاف  
کر و کہ جو لوگ اباعن عبد انبیا علیہم السلام کے اوصیا ہوں اور نور محمدی کی حقیقت سے بھی واقف ہوں پس لوگ  
کافر و مشرک و بت پرست کیونکر ہو سکتے ہیں اور نبوت جناب خاتم النبیین و سید المرسلین کا کیونکر انکار کر سکتے ہیں اور  
اور نبوت جناب رسالت مآب کے ساتھ انکار و حدانیت حق سبحانہ و تعالیٰ کیونکر جمع ہو سکتا ہے پس ثابت ہو گیا  
کہ سب آبا و اجداد کرام حضرت خیر الانام محمد و خدا پرست و قائل نبوت علت غائی ممکنات جناب سرور کائنات  
اور وصایت بھی ایک کے دوسرے کو بالاسم از ثابت ہو گئی اور معلوم ہو گیا کہ آبا و اجداد جناب رسالت مآب  
میں سے بعض انبیاء اللہ اور بعض اولیاء اللہ تھے اس سبب سے کہ وصی نبی کا سوا نبی یا ولی کے اور کوئی دوسرا شخص  
نہیں ہو سکتا ہے چاہے کافر و مشرک و بت پرست کہرت کاملہ تھے من افعالہم ان یقولوا لاکن ہاں ہر چند کہ مالک  
بن نضر سے کہ جو پہلے قریشی ہیں حضرت عبد اللہ تک کسی نبوت ثابت نہیں ہے مگر یہ امر بالیقین معلوم ہو گیا کہ یہ حضرات  
نسل ابی نسل و بطنا بعد بطن اوصاء انبیاء علیہم السلام تھے اور وصایت و خلافت ایک ہی چیز ہے البتہ چونکہ حضرت  
عبد اللہ کا انتقال اپنے والد ماجد کے سامنے ہوا لہذا اونکی وصایت ثابت نہیں بلکہ اونکی جگہ اونکے برادر چچ حضرت  
ابوطالب حضرت عبد المطلب کے وصی و خلیفہ ہوئے لہذا بعد ان خلفائے اثنا عشر کہ جو قریش میں سے قبل جناب  
رسول خدا تھے ہر طرح پوری ہو گئی بسم بوج آسمان بارہ ہیں اور اسمین یہ ایک عجیب کتبہ لطیفہ ہے کہ ہلال

حمل ہوا اور وہ برج شرف ہوا اور پہلے امام جناب اسد اللہ الغالب علی بن ابیطالب علیہ السلام ہیں اور وہ حضرت  
افضل ائمہ مابعد ہیں چنانچہ خود اہل سنت و جماعت کی کتب و صحاح معتبرہ میں یہ حدیث منقول ہے کہ **اِحْسِنَا ق**  
**حسینا** سید شباب اہل الجنۃ و ابوجہا خیر ما پس جب جناب علی رضی اللہ عنہ سے افضل ہوے  
تو ائمہ مابعد سے بدرجہ اولیٰ آپ کی فضیلت ثابت ہو گئی پس جب آفتاب برج حمل میں آتا ہے کہ جو پہلا برج  
تو اسکو شرف حاصل ہوتا ہے اسی طرح مسالامت کو پہلے امام محمد سب سے کہ جو ابوالائمہ ہیں شرف  
حاصل ہوا اور بارہواں برج حوت ہے اور حوت کی معنی چھلی کے ہیں اور احادیث معتبرہ کتب اہل سنت  
و جماعت سے بھی ثابت ہے کہ حوت کراؤ پر تمام دنیا و مافیہا قائم ہے اسی طرح بارہویں امام جناب مہدی دین  
علیہ السلام ہیں اور آپ ہی کے وجود مبارک و مسعود کے سبب سے تمام دنیا قائم ہے اور جب آپ کا قدم  
درمیان میں نہیگا تو دنیا بھی نہیگی اور قیامت قائم ہو جائیگی **سبب و حکم** سال کے چھینے بارہ ہیں اور  
انچھین پر زمانے کا دار و مدار ہے اسی طرح ہمارے ائمہ اثنا عشر پر بھی زمانے کا دار و مدار ہے **سبب و حکم**  
ہر شب و روز کی ساعتیں بارہ ہیں یعنی بارہ گھنٹے کا دن اور بارہ گھنٹے کی رات ہوتی ہے اور اسمیں ایک  
عجیب نکتہ دقیق ہے کہ کبھی دن بڑا ہو جاتا ہے اور کبھی رات پس جو زمانہ کہ رات کی درازی کا ہی اوس سے  
غیبت امام و جو زمانہ کہ دن کی درازی کا ہی اوس سے ظہور امام معصوم کے ساتھ تعبیر ہو سکتی ہے  
**سبب و حکم** نبی اسرائیل میں سے جن لوگوں نے گوسالہ کی پرستش نہیں کی وہ بارہ نہر تھے  
**سبب و حکم** چارہم جب حضرت موسیٰ نے حکم خدا پھر پنا عصا مارا تو اوس سے بارہ چشمے جاری ہوئے  
**سبب و حکم** جب حضرت موسیٰ نے دریا پر پنا عصا مارا تو اوس میں بارہ راستے ہو گئے اور یہ دونوں  
باتیں اخیر کی موقوف عدوس باطنی اسرائیل کے ہوئی تھیں کہ جو ہمارے ائمہ اثنا عشر علیہم السلام سے محدود  
**سبب و حکم** یہ عجیب نکتہ باریک و لطیف ہے کہ جو نکتہ حضرت امام حسین کی اولاد میں سے تو امام معصوم  
ہوئے ہیں لہذا اولاد حسین میں نوحرف ہیں اور اگر اسکو عربی کی ترکیب کو موافق ولد حسین کہیں تو اس میں  
بھی نوحرف ہیں ہر چند کہ طول بہت ہو گیا ہے لیکن مجھ کو مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر سنیوں کی  
کہا ہوں سے اپنے ائمہ معصومین علیہم السلام کی تفصیل بھی لکھ دوں واصلح ہو کہ اہل سنت و جماعت

کی تواریخ مقبرہ ذکر ائمہ اثنا عشر علیہم السلام سے معلوم ہیں اور اس قدر محجرات اور خرق عادات اور حضرات کے  
 ائمہین لکھے ہوئے ہیں کہ ان کے استیعاب کے لیے دفاتر مسبوکہ بھی کافی نہیں ہو سکتے اور میں بیان بخوف طوالت  
 فقط کتاب شواہد النبوة ملا عبد الرحمن جامی سے ہر امام کے اسم مبارک اور ایک یا دو حبزوں پر اکتفا کرتا ہوں  
 انوار ائمہ اثنا عشر و ابوالائمہ جناب **ابن ابی شیبہ** المومنین **ابن ابی شیبہ** علی بن ابی طالب  
 علیہ السلام ہیں اور ایک ذکر کتاب شواہد النبوة ملا جامی مطبوع مطبع الکیم و قیصری کے رکن سادس میں  
 ۱۹۱ میں اس طرح ہے **ابن ابی شیبہ المومنین علی بن ابی طالب** کرم اللہ وجہہ دی امام اول است  
 از ائمہ اثنا عشر و کنیت وی رضی اللہ عنہ ابو الحسن و ابو تراب است انتہی واضح ہو کہ نقطہ آپ کے محجرات و خرق  
 عادات سفید کوئی کتابوں میں اس قدر لکھے ہوئے ہیں کہ ان کو استیعاب کے لیے ایک کتاب ضخیم چاہیے اور کتاب کو  
 صفحہ ۱۹۸ سے صفحہ ۲۰۱ تک بھی بہت سے محجرات لکھی ہوئی ہیں لیکن خوف طوالت میں بیان میں آئے  
 فقط دو محجروں پر جو پہلے ہی لکھے ہیں اکتفا کرتا ہوں عبارت ملا جامی دی را کرت بسیار است از ائمہ  
 کہ بروایات صحیحہ ثابت شدہ است کہ چون پلے مبارک بر رکاب می نہاد افتتاح تلاوت قرآن می کرد و چون پاک  
 دیگر بر رکاب می رسید و بر وایتی بر بالائے ستور رست می ایستاد ختم تمام میکرد و از انجملہ ائمہ است کہ اسما بنیت  
 عمیس از فاطمہ رضی اللہ عنہا روایت می کند کہ گفت در شبی کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بامن ز فاف کرد و آواز  
 تبسیدم زیر کہ شنیدم کہ زمین باو سے سخن می گفت بامداد آن را با رسول صلی اللہ علیہ وسلم حکایت کردم رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ دراز کرد پس سر بردارد و گفت ای فاطمہ بشارت باد و ایسا کنیز کی نسل بدستیکہ خدای تعالی  
 فضیلت نہاد شوہر ترا بر سایر خلائق و زمین را فرمود کہ باوی بگو اخبار خود را و آنچه بر روی زمین خواہد گذشت از سر تا  
 تا مغرب انتہی کیون حضرت سفید سوا می امام و حبب الاطاعت منصوب من اللہ و من الرسول کے اور کسی کو یہ  
 قدرت و قوت و محبہ نہ و کرامت حاصل ہو سکتی ہے کہ قرآن مجید کو اس قدر جلد تمام کرے پس یہ جناب قابل امامت  
 ہیں یا وہ صاحب کہ جن کو بارہ برس میں سوہ لقب شہید ہوا یا نہوا و دوسرے معجزہ تو صریح دلالت کرتا ہے اس  
 بات پر کہ آپ تمام روئے زمین کے حاکم و امام تھے اور سب پر آپ کی اطاعت و حب تھی و نہ کوئی دھڑکتی کہ زمین  
 اپنے انبیا کو حکم خدای تعالیٰ آپ سے بیان کرتی و نیز اس قدر سے کہ بدستیکہ خدای تعالیٰ فضیلت نہاد شوہر ترا

بر سر آن خلعت فضیلت کی کلی تمام خلق پر ثابت ہو گئی اور ظاہر ہے کہ فضیلت موجب تحقیق خلافت ہر دو مسرک  
 امام ائمہ اثنا عشرین حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام ہیں اور انکا ذکر کتاب مذکور کے ص  
 ۲۱۳ میں اس طرح ہے **اسیہ المؤمنین حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ** وی امام دوم است از ائمہ اثنا عشر فی اللہ  
 عنہم کنیت وی ابو محمد است ولقب وی تقی و سید ولادت وی در مدینہ بود در نیمہ رمضان سنہ ثلث من الهجرة و بہر  
 علیہ السلام نام وی را بہدین پیش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آور و بر قطعہ از جریز بہت نوشتہ و شبیہ ترین مردمان بود  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از سنیہ تا بفرق سمرانی او آپ کو ذیل مجنات میں ص ۲۱۵ میں لکھا ہے  
 و از آنجا کہ آنست کہ روزے با یکہ ادا و لا زیر رضی اللہ عنہ و فرسہ بودند و خلستان کہ خشک شدہ بود و فرو  
 آمدند بر آسہ امیر المؤمنین حسن رضی اللہ عنہ در پاسے یک نخلہ فرش انداختند و برای زیری رضی اللہ عنہ در پاسے نخلہ دیگر  
 زیری رضی اللہ عنہ گفت کاش برین نخلہ فرسے تر بودی تا بخور و می **اسیہ المؤمنین حسن رضی اللہ عنہ** فرمود کہ خرابے تر بخور  
 زیری رضی اللہ عنہ گفت آرسے دست پد عابر و بہت در زیر لب چیرے گفت کہ کس نہ است فی الحال یک نخل سپر  
 شد و برگ بر آورد و بخور پاسے تر بار و رش شد تر بانی کہ ہمراہ ایشان بود گفت کہ این سحر است و اللہ امیر المؤمنین حسن رضی اللہ  
 فرمود کہ این سحر نیست لیکن دعاے است سحاب کہ از فرزند پیغمبرے واقع شدہ است پس بآن نخلہ بالا رفتند و آنچہ  
 بار آورده بود بہریدند بہر الکفایت کرد پس سرے امام حضرت امام حسین شہید کہ بلا خا مس ل  
 عبا علیہ السلام ہیں اور انکا ذکر ص ۲۱۶ میں اس طرح ہے **اسیہ المؤمنین حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ**  
 وی امام سوم است و ابو الامامہ است کنیت وی ابو عبد اللہ است ولقب وی شہید و سید ولادت وی در مدینہ  
 بود در سنہ ثانیہ چہارم ماہ شعبان سنہ اربع من الهجرة و گویند مدت حمل وی شش ماہ بودہ است و ہیج فرزندان  
 نیامدہ است گروی قہقی بن یحییٰ علیہ السلام استھی او آپ کو ذیل مجنات میں ص ۲۱۶ میں لکھا ہے و از زیر  
 بن ارقم آمدند رضی اللہ عنہ کہ چون ابن زیاد فرمود کہ سر امیر المؤمنین حسن رضی اللہ عنہ بر نیزہ کردہ و رکوبهای کوئہ  
 اگر و انیدین در غرق خاک خود وجودم چنان بہر پادشہ رسید از سر وے شہیدم کہ میخوانند **حسبت ان اجاب الکف و**  
**الرقیم کا تو اسے ایتا عجبا** و از بہیت مسے بر اندام من بجا است مذکورم کہ واللہ این سرت یا بن رسول اللہ  
 و ام تو عجیب است و جب ترمی آرد کہ سحر و نہری رحمت اللہ و مجلس عبد الملک بودند و لیدر پسید کہ امام از شام آمدند

کہ در روز قتل حسین رضی اللہ عنہ حال شکامی بیت المقدس چہ بود ہری رحمہ اللہ گفت چنین من رسیدہ است کہ پیچ سنگی را  
برنداشتند کہ مکر در زیر خون تازہ باقند و از دیگرے آرند کہ گفت چون حسین بن علی رضی اللہ عنہما شہید شد از آسمان خون  
ببارید و ہر چیرے کہ مار بود پر خون شد و چند روز آسمان و چشم با چون خون بستہ می نمود چو تھی امام حضرت امام  
زین العابدین علی بن الحسین علیہما السلام ہیں اور انکا ذکر ص ۲۶۰ میں اسطرح ہر علی بن الحسین  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما وی امام چہارم است و کینت وی ابو محمد است و ابو الحسن و ابو بکر نیز گفتہ اند و لقب وی عباد  
وزین العابدین است و ولادت وی در مدینہ بودہ است ستمہ ثلث و ثلثین من الحجرة قبل ستمہ ست و ثلثین و قبل ستمہ  
ثمان و ثلثین و مادر وی شہر بانو است و خرنو دجہر کہ از اولاد نو شیروان عادل است و وفات وی در مامن شہر محرم بودہ  
سنہ ۴۰ رجب و تسعین قبل شمس تسعین انتھی ملا جامی نے جو اپنے یہاں کا ایک قول ضعیف لکھا ہے کہ ابی کینت ابو بکر بھی  
تھی یہ شیونکے یہاں مسلم نہیں ہے اور آپکے ذیل معجزات میں ص ۲۶۳ سے ص ۲۶۴ تک لکھا ہے و از آنجا کہ انت  
کہ بعد از قتل امیر المومنین حسین رضی اللہ عنہ محمد بن النعمان رضی اللہ عنہ پیش علی بن الحسین آمد و گفت من عم تو ام ہن از تو بزرگ تر ام  
با امت سر فرار تر م سلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را من دہ علی بن الحسین رضی اللہ عنہما گفت ای عم از خدا و تعالیٰ بترس  
دعویٰ انہ حق تو نیست کن دیگر بار محمد بن النعمان مبالغہ کر دہ فرمود کہ ای عم بیات پیش حاکی رویم کہ میان ما حکم کند گفت آن عالم کیست  
فرمود کہ حجر الاسود و ہر دو پیش و سے آمدند فرمود کہ ای عم سخن گوے سخن گفت حج جواب نہ دیا بعد از ان امام دست بد عمارت  
و خداے تعالیٰ را با سماع غلام بخاند و طلب آن کرد کہ حجر الاسود را سخن آورد پس رو بہ حجر الاسود کرد و گفت بحق آن خدا ہے کہ  
مذاہق بنیدگان خود را در تو نماندہ است کہ ما را خبر کن کہ امامت و وصایت بعد از حسین بن علی حق کیست حجر الاسود ہنچو بنید  
خیال نہ نزدیک بود کہ از جاے خود ہفتند و زبان عربی فصیح گفت کہ ای محمد مسلم دار کہ امامت و وصایت بعد از حسین بن علی  
حق علی بن الحسین است کیون حضرت سنیہ کیا یہ بھی ممکن ہے کہ جو امام و خلیفہ دیون کا بنایا ہوا ہونگ سو او کی امت  
کی حقیت کی گواہی دے کچھ تو خدا سے ڈر و اور اس کے رسول سے شرم کر و آخر کہاں تک اسنے رسول کو حضرت  
طاہرہ کی حق تلفی کرو گے پانچویں امام حضرت امام محمد باقر بن علی بن الحسین علیہم السلام  
ہیں اور انکا ذکر ص ۲۶۰ میں اسطرح ہر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
دے امام خیمہ است کینت وی ابو محمد است و لقب وی ابو محمد است و ابو بکر نیز گفتہ اند و لقب وی عباد

ماوروی ز طایفه بود نسبت الحسن بن علی رضی اللہ عنہما ولادت وی در مدینہ بود و زحمہ عوم ماہ صفر سنہ سیع و خمین من ہجرۃ  
پیش از قتل سید المومنین حسین رضی اللہ عنہ سہ سال و وفات وی در سنہ اربع عشر و مائت بود و سن و سہ آن وقت  
پنجاد و نہشت بود و سبوی در یقین است نزدیک پدر وی و سہ گفتہ است کہ بر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ در کم  
روبر و سہ سلام گفتہ و رفتیکہ چشم وی پوشیدہ شدہ بود سلام اجواب داد و گفت تو کیستی گفت من محمد بن علی بن الحسن  
گفت ای فرزندان پیشتر کہ پیشتر آمدہ است مرا بوسید پس میل کرد تا پاسے مرید مدین و در شد گفت ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم گفت من گفتہ و علی رسول اللہ السلام و رحمہ اللہ و مرا کا پس گفت من چون بودہ است  
ای جا گرفت روز سہ بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت ای جابر شاید کہ تو بانی تا آن وقت کہ ملاقات کنی  
با سید از فرزندان من کہ و سہ را محمد بن علی بن الحسن گویند خداے تعالی و سہ را نور و حکمت خواہد داد و سہ را از من سلام  
در میان و در روایتی دیگر از جابر رضی اللہ عنہ چنین آمدہ است کہ گفت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوشک  
ان یتقی حتی تلحقہ ولدا من الحسین یقال لہ محمد یتقر علم اللدین بقرا فاذا القیتہ امنی  
و در بعضی آیات چنین آمدہ است کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم جابر را گفت کہ بقائے تو بعد از ملاقات وی اندکے خدا بود  
بعد از این چند روز جابر وفات کرد رضی اللہ عنہ انتمی او آپ کہ ذیل محبتات میں جس ۲۲ میں لکھا ہے و از انجملہ است  
کہ و گویے گفتہ است کہ با محمد بن علی رضی اللہ عنہما میان مکہ و مدینہ می رفتہ و سہ بر غلہ سوار بود و من بردار گوشتی ناگاہ دیدیم  
کہ گرگے از بالا سہ کوہ فرود آمد تا نزدیک محمد بن علی رضی اللہ عنہما رسید وی غلہ خود نگاہداشت و گرگ دست خود بپوش  
زین انجلہ نہاد و او ایستہ با وی سخن گفت و وی گوش میکرد کہ پس گرگ گفت برو کہ چنان کردم کہ میخواستی گرگ بہت  
با من گفت میدانی کہ گرگ با من چہ میگفت گفت اللہ و رسولہ و ابن رسولہ اعلم فرمود کہ وی گفت کہ جفت مرا درین کوہ در روز  
سخت شدہ است و ما کن تا خداے تعالی ویرا خلاصی دہد و هیچ تن را از نسل من بر شیعہ تو مسلط نگردد و ان من گفتہ کہ  
اللہ تحقیق کہ رسول خدا آیکو سلام کہتہ ہیں ۱۲ منہ  
۱۲ فرمایند جسے رسول خدا نے کہ قریب ہے کہ تو زندہ رہے یہاں تک کہ ملاقات کرے ایک فرزند کو و لا  
حسین میں سے کہ او سکا نام محمد ہوگا کثادہ و فراخ کرے گا علم دین کو کہ جسے کہتے ہیں دگی کا پس  
جسوقتے تلو او پس سے ملاقات کرے تو میری طرف سے او کو سلام کہدینا ۱۲ منہ

دعا کروم چھٹے امام حضرت امام جعفر صادق بن محمد باقر علیہ السلام میں اور آپ کا ذکر  
 ۲۳۲ میں اس طرح ہے جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم  
 وی امام ششم است و کنیت و ابو عبد اللہ است و قبل ابو اسماعیل و القاب اشهر الصادق ماورست امام فروہ است  
 بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر بن الصدیق رضی اللہ عنہ انتہی اور آپ کے شروع ہجرت میں صفہ ۲۳۲ میں لکھا ہے و چون  
 حقایق معارف و وقایع حکم کہ بر زبان مبارک و گزرنیدہ اند مشہور است و در کتب اہل اسلام بطور مختار و فکر و تہنہ  
 اذکار اناث خوارق عادت کہ از وی ظاہر شد بہت اقتضای رود انتہی اور آپ کے ذیل ہجرت میں ۲۳۲ میں  
 لکھا ہے و از انجملہ آنست کہ دیگرے گفتہ است کہ روزے با صادق رضی اللہ عنہ در گمہ می فرستیم تا گاہ بنے بگذشتیم  
 کہ بیش از یکا وے افتادہ و مردہ بود و آن زن با جمعی از کوہکان خودی کہ گشتند صادق رضی اللہ عنہ از وی پرسید  
 حال چیست گفت بن و فرزندان من باین گا و و شیر وے معاش میگذرانیدیم و وے ببرد و من در کار خود حیران  
 شدہ ام صادق رضی اللہ عنہ فرمود کہ میخواہی کہ خداے تعالیٰ آن را زندہ گرداند گفت ہا من سحر میکنی یا این مصیبت  
 مرا بدیدہ است و فرمود کہ سحر میکنم بعد از آن دعا کرد گا و سر و پا سے زرد و آواز داد و روانی برخواست تند است  
 صادق رضی اللہ عنہ بیان مردہ درآمد و آن زن نہ است کہ وی کہ بود انتہی کیون حضرت سفیہ زہرا کے  
 بتاے ہوئے امام سے بھی مردے کا زندہ کر دینا ممکن ہے و نیز ص ۲۳۹ میں ہے و از انجملہ آنست  
 کہ چون زید را رضی اللہ عنہ کشتند و بر دار کردند حکم بن عباس کلبی این دو بیت گفت صلی اللہ علیہ زید اعلیٰ  
 جذع نخلة : و لہم ارمہا یا علی المجذع یصلب : و لقبتم بعثمان علیہ  
 سفاهة : و عثمان خیر من علی و اطیب : چون این دو بیت بصادق رضی اللہ عنہ رسید  
 دست بدعا برداشت و فرمود کہ اللهم انک اجدک کاذبا فاضلہ علیہ کلبک بنی امیہ ویراکو فرستادند  
 شیر ویرا در راہ بزدید چون آن خبر بصادق رسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ در سجده در افتاد و گفت الحمد للہ الذی  
 لے ترجمہ اشعار رسولی دی ہے تمھارے واسطے لڑکے اور پردخت خراسکے اور نہیں دیکھا ہوں نے کسی بدایت اسنے واسطے کو  
 کہ دخت بر محل دیاجاے اور ملاقات کی تمھنے ساتھ عثمان کر اے درجے کی حاکم کو اور عثمان بہتر تھا علی سے اور ایک کہ در عثمان  
 ہے ترجمہ دعا بصادق علیہ السلام بارخدا یا اگر تیرا بندہ مجبور ہو تو اوپر پہنچے کہے کہ مسلط گردے ۲۳۲ میں



انجمن ناما وعدنا انتمی اس روایت صادق سے اون لوگوں کا کذب ثابت ہو گیا کہ جو علی بن ابیطالبؑ  
 خلفائے ثلاثہ کو ترجیح و تفضیل دیتے ہیں لیکن افسوس کہ حضرات غضب الہی سے مطلق نہیں دڑتے و غیر اسکے  
 ما قبل میں ۲۳۳ میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کا یہ کلام بن نظام منقول ہے وکان الصادق رضی اللہ  
 عنه یقول علمنا غابرومزبور و نکت فی القلوب و نقد فی الاسماع و ان عندنا  
 الجذر الاحمر و الجذر الابيض و مصحف فاطمة رضی اللہ عنہا و عندنا الجامعة فیہا  
 جمیع ما یحتاج الناس الیہ فمسئل عن تفسیر هذا الکلام قال اما الغابر فعلمه و لکون  
 و اما المزبور فالعلم بہا کان و اما النکت فی القلوب فهو لاہام و اما النقد فی الاسماع  
 و حدیث الملائکہ بحلیہم السلام یسبح کلامہم و لا یری الشخاضہم و اما الجذر الاحمر فوعاء  
 فیہ سلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و لن یخرج حتی یقوم قائمنا اہل  
 بیت و اما الجذر الابيض فوعاء فیہ توریت موسیٰ و انجیل عیسیٰ و زیور  
 داود کتب اللہ الاولیٰ و اما مصحف فاطمة رضی اللہ عنہا فیہ ما  
 یکون من احادیث و اسماء کل من یملک الی یوم القیمة و اما الجامعة فهو کتاب  
 طوله سبعون ذراعاً اما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فلق فیہ و خط علی  
 ابیطالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سیدہ فہیہ و اللہ جمیع ما یحتاج  
 الناس الیہ الی یوم القیامة حتی ان فیہ اریث الحدیث  
 و اجملة و نصف الجملة ترجمہ اور حضرت صادق فرماتے تھے کہ  
 علم ہمارا غابر ہے اور مزبور ہے اور نکتے ہیں دلون میں اور آواز ہے کانون میں اور تحقیق ہمارے پاس جعفر سرخ  
 اور جعفر سفید ہے اور مصحف ہی فاطمہ کا اور تحقیق ہمارے پاس جامعہ ہے اوس میں سب چیزیں ہیں کہ جنکی لوگوں کو  
 احتیاج ہوتی ہے پس آپ سے تفسیر اس کلام کی پوچھی گئی تو فرمایا کہ لیکن غابر پس علم ہے آئندہ کا اور لیکن مزبور  
 پس علم ہے گذشتہ کا اور لیکن نکتہ دلون میں پس وہ الہام ہے و لیکن آواز کانون میں پس وہ باتیں ہیں  
 نوشتہ کی کہ اونکا کلام سنا جاتا ہے اور وکی صورت نہیں دیکھی جاتی (یہ فرق ہے نبوت و امامت کا)

ولیکن جبریں پس ایک طرف ہے کہ اوسین سلاح ہی رسول خدا کی اور ہرگز باہر نہ نکلیگی وہ یہاں تک کہ ہم اہلبیت کا  
 جو قائم ہے (یعنی مہدی دین) وہ ظہور کرے ولیکن جس سفید پس وہ ایک طرف ہے کہ اوسین توحید ہی موسیٰ  
 کی اور انجیل ہی عیسیٰ کی اور زبور ہی داؤد کی اور کتابین خدا کی ہیں کہ جو پہلے نازل ہوئی ہیں ولیکن حضرت فاطمہ کا پس  
 اوس میں وہ باتیں لکھی ہیں کہ جو آئندہ ہونگی اور نام ہیں کل بادشاہوں کے جو قیامت تک ہونگے ولیکن جامعہ یہ ہے ایک  
 کتاب ہے کہ طول و سکا ستر گز ہے کھوایا ہو سکے رسول خدا نے اپنے دربار مبارک سے اور کھا ہوئی ہے بل بطلان کے اور  
 حضرت کو اٹھا کر اپنے ہاتھ سے اوسین والٹکل وہ چیزیں ہیں کہ لوگوں کو اوسکی احتیاج ہو روز قیامت تک یہاں تک  
 کہ تحقیق اوسین دیت ہے حدیث کی اور ایک کوڑا مارنے کی اور نصف کوڑا مارنے کی انتہی کیوں حضرات سنیہ لوگوں کو  
 کچھ علوم اہلبیت کا حال معلوم ہوا انھیں حضرت کو خواب رسول خدا فرقان سے حدیث نقلین میں قرین کیا ہے کہ آپ  
 لوگ کبھی خواب میں بھی یہ خیال کر سکتے ہیں کہ یہ علوم سوار رسول و آل رسول کی کہ جو ائمہ المؤمنین و حج اللہ تعالیٰ و خلفائے  
 اثنا عشر ہیں اور کسی کے پاس جمع ہو سکتے ہیں حاشا و کلا بھرا ہے لوگ انصاف سے فرمائیے کہ یہ حضرات قابل امت  
 امت خلافت رسول ہیں یا وہ شخص کہ جواب دہ کلام کرے معنی بخانا تھا و یسعی الذین یعللون و لا یریدون السلام  
 حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام ہیں اور آپ کا ذکر ص ۲۴۰ میں اسطرح ہے موسیٰ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہما و علیہ السلام کہ کثرت و ربو اس است و ابو ابراہیم بن سہیل غیر ذلک ایضا و لقب و کلام انتہی اور آپ کے  
 ذیل معجزات میں ص ۲۴۱ سے ص ۲۴۲ تک لکھا ہے و از انجملہ آئینست کہ در کتب معتبرہ و تحقیق طبری رحمہ اللہ تعالیٰ  
 روایت کردہ است کہ گفتہ در سفر حج بقا و سیہ رسیدم جو آنو دیدم خبر و دیگر گندم گون بالاے جامعہ بامے خود  
 پشمنیہ پوشیدہ و سملہ بکثرت خود زودہ و غلین در پایے کردہ و از میان دران بیرون آمدہ و تنہا نشستہ یا نحو گفتیم  
 این جوان از صفویہ می نماید ہانا کہ می خواہد کہ درین راہ برگردن مسلمانان بار بار شہیدوم و ویرا سرزنش کنم  
 تا ازین باز ایستد چون نزدیک رسیدم فرمود کہ یا شفیق اجنب و امن المظن ان بعض الظن الغد پس مرا گفت  
 و برنت یا نحو گفتیم این عجب کار سے شہ نام مرا وافی الضمیر مرا گفت ہر آئینہ کہ بندہ است صالح بوسے رسم و ازوے  
 بکلی خواہم ہر چند تیر فرم بوسے رسیدم چون بمنزل دیگر رسیدم دیدم کہ در نماز است و لرزہ بر اعضا و  
 لہ انوش تبست سے گمان از سے پرہیز کر تحقیق بعض گمان گناہین ۱۲۰۰

اتفاقاً و تشکلاً چشمهای من شده گفتم بروم و از وی بپایان خواهم میرسد که درم تا فانی شد چون رو بر روی نهادم  
 گفتا ای شفیق بخوان این آیت که **وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** و عمل صالحاً الله است پس مرا بگذشت و بر پشت  
 گفتم این جوان را ببال است و باز شد که از سرباط من خبر میداد چون بنزدل دیگر رسیدم دیدم که بر سر بر استاده است  
 و در دست گرفته آستین می خواهم که آب گیران رکوع از دست وی در چاه افتاد باستان گفتم و گفت **سَلَامٌ**  
**عَلَيْكَ أَيُّهَا السَّامِيُّ إِذَا سَرَحْتَ الطَّعَامَ اللَّهُمَّ سَيِّدِي مَا لِي قَلًا لَقَدْ مَنِيهَا**  
 و آنکه دیدم آب چاه بالا آمد دست دراز کرد و رکوع را بر آب گرفت و وضو ساخت و چهار رکعت نماز گذارد بعد از آن  
 بجانب قوه از یک میل کرد و دست خود را یک می گرفت و در رکوع بخیرت می جنبانید و می آشامید پیش وی رفتم و بر روی  
 سلام کردم جواب داد و گفتم مرا اطعام کن از زیادتی آنچه خداست تعالی ترا انعام کرده است گفت ای شفیق همیشه غمناک  
 خداست تعالی چه تلاطم و بیخوابی بهایم سرفتن خود را با خداست تعالی نمیکردان بعد از آن رکوع را بمن داد و بیا شما میدم  
 و مسک بود و آنکه هرگز از آن خوشتر و لذیذتر نیاشامیده بودم سیر شدیم و سیر گشتیم چنانکه چند روز مرا با طعام و شراب  
 حاجت نیفتاد بعد از آن وی را ندیدم تا که چون بگریه رسیدم دیدم که در نیم شب در نماز ایستاده بود بخشوع تمام وزاری  
 و گریه میکرد و شب بخیرین بود چون صبح و میدان را گذارد و طواف کرد و بیرون رفت و چپ وی بر قدم دیدم که بر خطرات آنکه در  
 راه بود و وی را ملول و غمناک بود و طواف کرد و وی را آمدند و بر روی سلام گفتند پرسیدم که این کیست گفتند هذاموسه  
 بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابیطالب رضی الله تعالی عنهم جمعین گفتم این عجایب و غرایب از مثل این سید  
 عجیب و غریب نیست آنطور که این امام حضرت امام رضا علی بن موسی علیهما السلام بن ابی طالب کا ذکر عرض ۲۲  
 میں اس طرح ہے علی بن موسی بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہم وی امام ششم است و کنیت وی ابو الحسن است چون کنیت  
 پدر وی کاظم و از کاظم رضی اللہ عنہ آرنده که فرموده است که وی را عطا و آدم کنیت خود و لقب وی رضا است انتہی و آپ کے  
 ذیل عبارت ہے میں اس ۲۵ میں کہای و از انجمله آنست کہ ابو یوسف یسندی گفتم است کہ برضا رضی اللہ عنہ در آمد  
 و یک کلمہ از علی انید نسیم بر روی بہ گفت سند سلام گفتم و سے بہان گفت جواب داد بعد از آن از روی سہولت  
 کہ تو برو و گھیر و چہ سوختہ دین بپاسا ہوتا ہوں نہ محکومانی پاتا ہے اور سوختہ میں کھانیکا را وہ کہ تا ہوں نہ محکوم کہانا کھاتا ہے بار خدایا  
 تو میرا سید ہے اس کو کہ نہ کہ سوختہ دین کوئی طرفہ میرے پاس نہیں ہی سبیل و سکو میرے پاس سے معدوم کر دے۔ ۱۱ منہ

کروم زبان سندی و کرم جهان زبان جواب گفت چون بیرون آمدم کفتم من زبان عربی میں پڑھ و کان نامہ سنیانی  
 مراد استن آن کرم کرواند دست مبارک بر لباس من بالیدنی الحال زبان عربی سخن گفتن آغاز کروم استی بہر زبان کا  
 جاننا یہی خواص سے ہے اوس رسول کہ کہ تمام خلق میں جوش و ہوا و اوس امام کے کہ جو خدا و رسول کی جانب سے  
 تمام خلق پر منصوب ہو و نیز اس صفحہ سے ص ۲۵۲ تک و از انجاء آنت کہ اس کے بعد  
 کہ روزی بارضارضی اللہ عنہ در اٹھے بودم و باو سے سخن میگفتم تا گاہ عسفور سے آمد و خود را پیش من سے بر زمین انداخت  
 و بانگ میکرد و خاطر اب می نمود رضارضی اللہ عنہ فرمود کہ سیدانی کہ این عصفور چہ میگوی گفتم اللہ و رسول و اہل بیت  
 اعلم فرمود کہ میگوی کہ درین خانہ مارے در آمدہ است و بچہ ام کہ فرزند ان در آن خور و پس فرمود کہ بزخیر و اہل بیت  
 در آئی و آن مار را کش بر خاستم و بانخانہ در آمدم دیدم کہ مارے بگردان خانہ سیکر دو و یک بستم و نیز اس  
 قبل آپ کی ولادت با سعادت کی حالات میں ص ۲۵۲ میں لکھا ہے اور وہ ام الولد بودہ است  
 و لہذا اسما منہ از واسے و خجہ و ثنایہ و الم بنین و استقر اسمہا علی تیم گوئید کہ وہی کہ یک حمید بود و مادر کاظم رضی اللہ عنہ  
 شبے حمید بن مسطفی رضی اللہ علیہ وسلم در خواب دید فرمود کہ بچہ را بہر خود سے بخش کہ زود باشد کہ از دوسے  
 فرزند سے بچہ و آید کہ بہترین اہل زمین باشد و از ام رضارضی اللہ عنہا روایت کنند کہ گفت چون برضا خانہ شدم  
 ہرگز از غور و نقل حل در نیافتم و در خواب از شکم خود آواز تبسج و تہلیل می شنیدم ہول و ہیبت بر من غالب میکرد  
 چون بیدار میشدم ہیج آواز نمی آمد و در زمان ولادت دستہا بر زمین نہاد و روے آسمان کرد و لب مبارک  
 می جنبانید چنانکہ کس سخن گوید و مناجات کند اٹھی تمام اہل زمین سے فضل ہوا و شکم والدہ میں تبسج  
 و تہلیل کا کہنا اور وقت ولادت مناجات کرنا یہ سب باتیں جو منقول ہیں وہ خصائص امام اہل زمان زمین  
 منصوب بن اللہ من الرسول میں سے ہیں و نیز آپ کی وفات کی حالات میں ص ۲۵۲ میں لکھا ہے  
 اس طرح کلمے ہنوکے ہیں و از انجاء آنت تھارتے کہ از حقہ البوصلت ہر وی روایت کردہ اند  
 معلوم میشود و انجاء است کہ البوصلت گفتہ است کہ روز سے پیش رضارضی اللہ عنہ استادہ بودم باہن  
 گفت کہ درین قبر رو کہ قبرارون از شہید در نجاست و از چہاں جانب آن خاک بیا رہنعم و خاک آوردم  
 ہوئید و بیا نہشت و گفت زود باشد کہ اینجا براسے من جگر کند و سنگے ظاہر شود کہ اگر ہر کندے کہ در خراسان

بیارندان را نتوانستند جدا زان فرمود که آن نخلان موضع خاک بیا آور و فرمود که از پارسه من دین موضع خفر  
کنید و بگوئید تا صفت درجه فرو برد و در میان قبرش بکنند و اگر نگذارند بفراسه تا لحظه کنند و آن را در ذراع و شبر  
سازند که آن را خدا صفت فرستاد و انداخته اند که خدا بدو وقت حق را بالاسه سر من تری پیدا خواهد شد بکلامیکه ترا تعلیم کنم حکم  
کن که آب بچو بند و بحد بر آید و در آن آب ماهیان خور و پنی این نان را که بتو میدهم خود کن و در آب انداز تا آن ماهیان  
بخور و چنانچه بیخ نماند پس ماهی بزرگ بیرون آید و آن ماهیان خور و در بر چیده چنانکه هیچ نماند لگه غائب شود چون غایب  
شود دست بر آب نه و با بچه گفتیم حکم کن که آب کم شود و هیچ نماند و آنچه گفتیم کنی تا که در حضور ما من بیا زان فرمود که ای ابو الصلت  
زاد بر ما من در خواهم آمد اگر چنانچه بدو آیم و پس بر سر خود نه پوشیده باشم با من سخن گوئی و اگر چیزی بر سر خود  
انداخته باشم با من سخن نگویی ابو الصلت گوید که چون رضارضی شمرعه بدارد و در جاما پوشید و منظر شست تا غلام ما من  
ابطال و آمد چون بر ما من در آمد و پیش ما من طبقهای میوه نهاده بودند و خوشه انگور و دست و شست و می خورد  
چون و را بدید از جامه خود و چست و وی را معاف کرد و در میان دو چشم و سه بوسه داد و و سه را بنشاند و آن شمرعه  
انگور را بوسه داد و گفت یا بن رسول خدا زین انگور خوب تر و نده رضارضی شمرعه فرمود که انگور نیکو در شست باشم  
پس ما من گفت که ازین انگور بخور رضارضی شمرعه فرمود که مرا معاف دار ما من مبالغه کرد و گفت ما من چست گویا  
شمرعه میدادی و آن خوشه را بست و بعضی از آن بخورد و دیگر بار بر رضارضی شمرعه و در رضارضی شمرعه دوسه داد  
از آن بخورد و بیاخت و بر خاست ما من گفت بجای میروی فرمود با نجا که فرستادی و چست بر سر مبارک  
خود پوشیده بیرون آمد با و سه سخن گفتیم پس خود را مد و لبس میود تا در سرا بپوشید و بر فراش  
خود نشست و من در میان سر را ایستادم و نگین ناگاه دیدم که جوانی در آمد و خبر و سه و شکو ب بسیار  
شبهه بر رضارضی شمرعه پیش و سه دیدم و گفتم از کجا در آمدی که در شبهه بود و فرمود که آن کس را در آور و  
که یک ساعت از پینه تا اینجا آور و پرسیدم که تو کیستی فرمود که من حبه الله محمد بن علی و پیش پدر و آمد و در آن  
گفت که در آئی چون رضارضی شمرعه و سه را بدید بر خاست و معاف کرد و بوسه پوشید و میان دو چشم و سه بوسه  
دو سه را در شمرعه و سه و سه تیر و سه بر و سه پدر خود نهاد و با و سه سخنان پنهان گفت که من ندانم بدار آن  
بر و سه بر رضارضی شمرعه گفت دیدم سفید تر از زبرق و محمد بن علی رضی الله عنهما آن را میسید زبان خود پس دست



بیرون آورد و در حارسان و غلامان مراعی دیدند و متوجه شدند که با من سخن گویند پس گفت برو در میان خدا بیای و دوستی  
 که دیگر تو با و رسمی و او تو برسد به وصلت گوید که تا این وقت مامون اندیده ام استی این سخن زیاده وضاحت است و دست  
 وضاحت کی بابت او را میامی اب اگر استی بهی اهل سنت و جماعت ایمان نه لاین تو مجبور می که من **بصلى الله**  
**فلا هادی له** نوین امام حضرت امام محمد تقی علیه السلام من اور ایجا ذکر حالات وفات حضرت امام رضا  
 علیه السلام من ایجا به و نیز ص ۲۵۵ من اسطرح **محمد بن علی بن موسی جعفر** رضی الله تعالی عنهم  
 وی امام همت و کفایت و اب جعفر است و نام و افق با و است رضی الله عنه و نهاده و اب جعفر نامی گفته اند و اوقات ترقی و جود  
 انبی و ایجا که و اب جعفر است من ۲۵۵ من ایجا ای و از ایجا است که کیسه از سلف گفته است که در عراق بودم  
 شنیدم که در شام کسی دعوی پیغمبری کرده است و ای را بنده امین نهاده اند و آورده و فلان جاس مجوس است با تخریص و در پانز  
 چهره دادم پیش و در ختم و را با عقل فهم تمام یافته از وی پرسیدم که قتمه تو چون بوده است گفت من مردی  
 بودم از شام بعبادت مشغول در آن مسجد بودم که ایگویند مبارک **المنیر** حسین رضی الله عنه آنجا نصب کرده بودند  
 یک شب روی بقباله نشسته بودم و بزرگوار میانی مشغول بودم ناگاه دیدم که شخصی از پیش روی من پیدا آمد و گفت  
 بنیز بر خاستم و اندک راه برو خود را در مسجد کوفه دیدم فرمود که میدانی که این کیاست گفتم بله مسجد کوفه است و نماز ایستاد  
 و من نیز در نماز ایستادم چون از نماز فارغ شد بیرون آمدم من نیز با وی بیرون آمدم اندک رفت و من نیز بر ختم و در مسجد  
 رسول الله صلی الله علیه و سلم یافته بر روضه رسول الله صلی الله علیه و سلم گفتم و در نماز ایستادم من نیز در نماز ایستادم پس  
 بیرون آمدم و من نیز بیرون آمدم اندک رفت خود را در مسجد کوفه دیدم طواف کرد من نیز طواف کردم پس بیرون آمدم و من نیز بیرون آمدم  
 از من غایب شد و من خود را در آن موضع یافته از شام که بعبادت مشغول می بودم ازین حال در تعجب ماندم و هیچ ندانستم  
 که آن که بود چون آن آئینده همان وقت رسید بازان شخص بیدار شد و مرا همراه بر دو هر چه در سال گذشته کرده بود بجا  
 آورد چون وقت مفارقت رسید گفتم که من بر ختم و دارم که بان خدا نیکه تر از آنچه مشاهده کنم و ترا قدرت داده است  
 و ایگوینی که تو کیستی فرمود که من محمد بن علی بن موسی جعفرم چون باده او شنید قصه را با انان که بمن ترودی می شنیدند  
 باز گفتم خبر بوال شام رسید مرا ختم و شنیدند آنکه دعوت نبوت میکنی مرا بنده و نهاده و همراه خود با نیجا آورد و بنده کنی  
 بان و ای قتمه تو مشغول حال و در کرم پرست و نه نوشته که آنکس که در یک شب و بر از شام که بود و روز او کوفه بدین



و از مدینه که وارث بنام گویند که ویرانجس انحصاری بدان بسیار بر من گمان آمد منم و محزون شدم چون با مادر کردم بیا  
 مجلس و آن شدم تا ویران حال آگاه گفتم لشکریان را و نگهبانان را و اضطرار بنام اینم سپیدم که حال چیست گفتند  
 این شخص که دعوی نبوت کرده بود ویرانجس کرده بودند و من غائب شده است منیدانم که ویران من فرود است  
 یا مدغان آسمانی بر بوده اند و سوسین امام حضرت امام علی تقی عا لیه السلام هم این اورا یک کا ذکر ص ۲۵۸  
 میں سطح بحر علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہم و امام هم است کفایت  
 ابو الحسن ویران حسن ثالث گفتند و لقب وادی و بکری مشهور است آسمانی اورا یک ذیل حضرت  
 میں ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ تک می مجزه کجاست و از آنجمله آنست که چون متوکل ویران مدینه بعراق طلبید  
 رای رسید ویران من فرود آورده اند که آن را خان الصعاليک میگفتند و بجای ما خوش بود یک از مجبان و  
 که ویران صاحب بن سعید نام بود که درآمد و گفت یا بن رسول الله جعلت وذاک این جماعت در مدینه و افکار  
 قد و اظهار نور تو میخواهند که ترا در منزل پر حشمت فرود آورده اند فرمود که ای ابن سعید تو هنوز درین مقامی  
 پس بت مبارک خود اشارت کرد و دیدم که باغهای خرم و جویهای روان و قصرهای فیما خیرات حسان و  
 ولدان کا نامهم التملوء المکنون ظاهر شد حیرت بر من غالب شد فرمود که ای ابن سعید ما هر جا که هستیم این  
 بااست ما مدغان الصعاليک نیستیم و نیز اسی صفحه ۲۶۱ میں ہے و از آنجمله آنست که متوکل از خانه  
 بود و روزه مرغان بسیار که هر کس که با نجا دآمد از اختلاف آوازهای ایشان نه سخن کس توانست  
 شنید و نه کس سخن بے هر وقت که بادی رضی اللہ عنه با نجان درآمدی همه مرغان خاموش گشتند و چون  
 بیرون آمدی آغاز آوازها کردند و نیز اسی صفحه ۲۶۱ میں ہے و از آنجمله آنست که شعبه  
 از هند پیش متوکل آمد بود و شعبه بادی غریب می نمود روزی متوکل ویران گفت که اگر شعبه پیش آری  
 که علی بن محمد راجل سازی ترا هزار دینار بدهم شعبه گفت نانی خجرتنگ سبک برآمد و نمید و مرا به پهلوی ویر  
 بنشینانید چنان کردند بادی رضی اللہ عنه دست دراز کرد و ما را نسی بر دار و آن شعبه علی کرد که آن زمان از پیش  
 دست وی بر پشته بارین عمل کرد و مجلسیان بخندیدند و در مجلس مسوده بود و آن صورت شیر کشیده بادی  
 رضی اللہ عنه اشارت بآن صورت کرد که باین زبان صورت شیر کشیده شد و بر حسب شعبه را فرود آمد

آمد ہر چند متوکل و جوہر کر و مشعر را باز گردانند قبول نکرد و فرمود کہ واللہ بعد ازین ہرگز ویراہہ بینید و شمنان خدا  
را بر دوستان و دیو مسلمی گردانید پس از مجلس بیرون آمد و آن مشعر را بعد ازین ہیچ کس ندیکار ہو  
امام حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام ہین اور آپ کا ذکر ص ۲۶۲ میں اس طرح لکھا ہے  
حسن بن علی بن محمد بن علی الرضا رضی اللہ تعالیٰ عنہم دی امام یازدہم است و کنیت دی ابو محمد است  
و لقب دی زکی است و خالص و سراج و دی نیز چون پدر خود بکسری مشہور است و نیز اسی صفحہ میں اس کے  
معجزات میں یہ لکھا ہے و دیگر اکرامات بسیار است و خوارق عادات کی شمار و نیز آپ کے معجزات کی ذیل میں  
صفحہ ۲۶۲ میں لکھا ہے و از انجملہ آنست کہ دیگرے گفتہ است کہ پدر من بیٹا بود و چارہ پایان زکی را رضی اللہ  
عنه بیٹاری میکرد و مستعین بن بعلہ بود کہ ہیچ کس از الرضا ان ویرا نام نہ توانست ساخت و زین و لگام نہ توانست کرد  
تا سواری خود چہ رسید کہ از زمانے مستعین گفت کہ چہ نامی گوئی کہ حسن بن رضا رضی اللہ عنہ حاضر کنند تا وی بن بعلہ  
سواری کند و راہ گردانند یا این بعلہ ویرا بکشند مستعین ویرا طلبید چون بسواری وی درآمد آن بعلہ را در صحن سراسر  
داشتند پیش وی رفت و دست بر کفل وی مالید عرق از وی روان شد بعد از ان پیش مستعین رفت مستعین و طفیفہ  
تخلیم و توقیر حواسے آمد و ویرا از نزدیک خود نشانید پس گفت یا ابامحمد این ستر را لگام کن ابو محمد رضی اللہ عنہ پدر مرا  
گفت کہ ای فلان آن ستر را لگام کن مستعین با وی گفت کہ خود لگام کن ابو محمد رضی اللہ عنہ طلبسان بہ نہاد و بر شتر  
و آن را لگام کرد و باز آمد و بجای خود نشست باز مستعین گفت کہ دی رازین کن ابو محمد بہ پدر من اشارت  
کرد کہ ای فلان آن بعلہ رازین کن مستعین گفت خود زین کن دیگر بار برخواست و آن بعلہ رازین کرد و بجای  
خود باز گشت مستعین گفت چہ باشد کہ سوار شوئی سوار شد و در صحن سراسرے وے را را ہوار برآمد بے لگام و بیج  
سر کشی کند پس فرود آمد مستعین پرسید کہ چون یافتی این بعلہ را فرمود کہ ازین خوبتر بعلہ ندیدہ ام مستعین آنرا  
پیش وی کشید زکی رضی اللہ عنہ پدر مرا گفتہ کہ آن را بگیر و میرید من آن را گرفت و بآنگاہ ہیچ سر کشی کند بہر  
انہی یہ عبد ذلیل کہتا ہے کہ یہ معجزہ و نیز وہ معجزہ کہ جو حضرت امام علی نقی کے معجزات میں ص ۲۶۱ سے  
بابت مرغان خانہ متوکل کے ہمنے نقل کیا ہے و نیز وہ معجزہ کہ جو حضرت امام علی رضا کے معجزات میں بابت شکر  
خانگی کے ص ۲۶۱ سے ہمنے نقل کیا ہے و نیز وہ معجزہ کہ جو حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے معجزات میں

بابت گرگ کر ص ۲۲۷ سے ہم نے نقل کیا ہے وزیر وہ مجزہ کہ جو جناب امیر کے معجزات میں بابت اخبار زمین کے  
ص ۱۹۰ سے ہم نے نقل کیا ہے وزیر اور بعض معجزات کہ جو اسی کتاب شواہد النبوة میں موجود ہیں اور تھے خوف  
طوالت نقل نہیں کیے صریح اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ خود زمین و وحوش و طیور و سباع و ہایم  
ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام کی امامت کو پہچانتے تھے اور ان حضرات کو اپنا امام جانتے تھے اور انکی  
تابع و منقاد تھے اور یہ دلیل ہیں و برہان روشن ہیں ان حضرات معصومین کی ریاست عظمی و امامت کب کے یہ کہ جو  
شان ہر خلافت جناب رسول خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کہ جو کافہ نام پر معیشت تھی اور حق سبحانہ  
و تعالیٰ کی جانب سے تمام مخلوق پر حاکم تھے اور سب پر آپ کی اطاعت واجب تھی و لکن اکثر الناس لا یعلمون  
بارہوین امام حضرت امام ہمدانی دین قائم قنطریہ ہیں اور آپ کا ذکر صفحہ ۲۷۶ میں اس طرح ہے یہ محمد بن  
حسن بن علی بن محمد بن الرضا رضی اللہ عنہم و بی امام و وارث ہم است و کنیت وی ابو القاسم است و نیز  
اسی ص میں بعد چند سطروں کے ص ۲۷۷ تک اس طرح لکھا علیہ السلام ابو محمد زکی رضی اللہ عنہ گفتہ است کہ روزے  
پیش ابو محمد زکی رضی اللہ عنہ و آدم فرمود کہ ای عمہ اشب در خانہ ما باش کہ خدا تعالیٰ مارا خلفہ خواہد و این گفتہ  
این فرزند آنکہ خواہد بود کہ در زحمت هیچ اثر حمل نمی بینم فرمود ای عمہ مثل زحمت همچون مثل ام موسیٰ است علیہ السلام کہ  
حمل و زحمت وقت ولادت ظاہر نخواہد بود آن شب آنجا بودم چون شب بنیہ رسید بر خاستم و تہجد گزاردم و زحمت  
تہجد گزار و بعد از آن باخو گفتم کہ وقت فجر نزدیک رسید و آنچہ ابو محمد گفت ظاہر نشد ابو محمد رضی اللہ عنہ از مقام خود  
آواز داد کہ تعجیل کن ای عمہ بآن خانہ کہ زحمت آنجا بود باز گشتم را در راہ پیش آمد لرزہ بروی افتادہ وی را بسینہ خود  
باز گرفتہ و قل ہو اللہ احد وانا انزلناہ وایہ الکرسی بروی خواندم از کلمہ وی آواز آمد کہ ہر چہ من خواندم فرمود و سے  
نیز بخاند و بعد از آن دیدم کہ خانہ روشن شد نظر کردم فرزند و سے بر زمین آمدہ بود و در سجدہ افتادہ و سے را  
بگرفتہ ابو محمد رضی اللہ عنہ از حجرہ خود آواز داد کہ ای عمہ فرزند مرا پیش من آر پیش وی بروم و سے را بہ کنار خود نشاند  
و زبان در زبان و سے کرد و فرمود کہ سخن گوئی ای فرزند من باذن اللہ تعالیٰ گفتہ است بسم اللہ الرحمن الرحیم  
و نہایان من علی بن ابی طالب و نہایان من علی بن ابی طالب و نہایان من علی بن ابی طالب

اور ارادہ کرتے ہیں ہم سب کا احسان کریں ہم دونوں کو کہ جو نسبت بہ کار و یہ گوی می بینم فرزند زکی کہ امام اور گروہین ہم کو کہ و شہادت



آئیم دریای ویمیم واقصای آن حصیر بر روی آب انداختہ و مردے بر خوب ترین صورتی بر بالاسے آن حصیر در نماز ایستادہ ہاچہ التفات نکردی از آن دو نفر کہ با من بودند یکے سبقت گرفت و خواست کہ پیش وی رود و آب غرق شد و اضطراب میکرد تا آن زمان کہ من سوت و دیگرفتم و خلاص گردانیدم بعد از آن نفر دیگر خواست کہ پیش رود وی را نیز همان حال پیش آمد ویرا نیز خلاص کردم من حیران ماندیم پس گفتیم ای صاحبانہ از خدای تعالی و از تو عذر میخواہم و اللہ کہ من باینستہم کہ حال حسیت و کجای آیم از آنچہ کردم بخدای تعالی باز گشتم ہر چند گفتیم بہیج التفات نکرد باز گشتم و پیش مقصد رفتیم و قصہ را باز گفتیم گفت این ستر او شنیدہ دارید و الا بفرمایم کہ شمار اگر دن نزنند واضح ہو کہ جناب آئیم سے حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام تک جو معجزات کہ ہنرے اس کتاب شواہد البتہ سے نقل کیے ہیں اونہیں ملا عبد الرحمن جامی نے کچھ کلام نہیں کیا اور امام دوازہم علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی بابہ الطاہرین کی کوائف ولادت میں بھی کج خوارق عادات و معجزات بابت پر علی بن اور ہنرے نقل کیے ہیں انہیں بھی ملا صاحب کچھ گفتگو نہیں کی لیکن با اینہم بنا بر سنیت و عصبت آپ کے مہدی آخر الزمان ہونے میں اختلاف کیا ہے چنانچہ صفحہ ۲۶۰ میں بعد آپ کے نام نامی و رسم گرجائی تحریر کرنے کے لکھا ہے ولقیتمہ الامامیۃ بالحجۃ والفاکہ والمہدی والمنظر و صاحب الزمان و هو عند ہم خاتمہ الانی عشر اماماً و انھم یدعونہ اندخل السرداب الذی یسر من دای و امۃ نظر الیہ فلم یخرج الیہ ما ذلک فسنہ شیخ و سنہ یدان و قبل سنہ ستین و مائت و الاربع فاختتم الی اللہ علی عہم ترجمہ اور ملقب کیا ہے امامیہ زاون حضرت کو ساتھ حجت اور قائم اور مہدی اور منظر اور صاحب الزمان اور وہ حضرت اونکے نزدیک خاتم ہیں بارہ ناموں کو اور تحقیق وہی لوگ یعنی امامیہ گمان کرتے ہیں اس بات کا کہ داخل ہوئے وہ حضرت تہ خانہ میں کہ جو سرمن رامی میں ہے اور لوگ آپ کے منظر ہے پس آپ باہر نہیں نکلے اور یہ ۴۵ ہجری میں ہوا اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ۵۰۰ ہجری میں ہوا اور یہی زمانہ صحیح ہو پس ایک بنا بر اون کو کون کے عقائد کو وہ حضرت پوشیدہ ہیں انتہی و نیز ص ۲۶۰ میں بعد اس عبارت کے کہ جو ہم نقل کیے ہیں بلا حاصل یہ عبارت ملا جامی کی ہے و چون بعضہ از احوال ویرا دستے ہا کہ شیعہ امامیہ مراد و غیبت اثبات می کنند یکے غیبت قصری یعنی کو ماہ تروآن از زمان ولادت و نیست تا زمان انقطاع غارت و دیگرے غیبت طبری یعنی دراز تروآن از زمان انقطاع غارت تا آن زمان کہ خدایتعالی ظہور وی را مقرر ساختہ است و و غیبت قصری

ویرا سفیر آن اثبات می کنند یکے بعد از دیگرے کہ وہ علم بودہ اند میان وی و سائر خلائق کہ حاجات و سولات ایشان را  
 بوسے رفع میکردہ اند و جواب آن می آورده و آن سفارت بر شخصے علی بن سیدنا ختم شدہ است و وقایع و سکتہ  
 ست و عشرین و ثلثمائتہ بودہ است الخ لیکن اس اختلاف سے کیا ہوتا ہے امر حق ظاہر و روشن ہے و وہ ہوتا ہے اولیٰ کہ  
 جو معجزات و خوارق عادات کہ اس کتاب کے ہمنے نقل کیے ہیں و نیز جو خوف طوالت نقل نہیں کیے اوں سے  
 حق مثل آفتاب کے روشن ہے اور کچھ اس کتاب کی تخصیص نہیں ہے اور بہت سی کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت  
 ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام کے خوارق عادات و حالات و معجزات و کوائف و ولادت با سعادت  
 حضرت صاحب الامر علیہ و علیہ السلام و کرام الصلوٰۃ و السلام طوین میں جو خوف طوالت او کی عبارتیں ہیں بیان  
 نقل نہیں کرتا ہوں دوم یہ کہ تمام فرق اہل سنت و جماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضرت مہدی  
 آخر الزمان ظہور فرمائینگے اور دنیا کو عدل و داد سے معمور کر دیں گے لیکن یقین شخص میں اوں کے یہاں اختلافات  
 بعض کہتے ہیں کہ وہ حضرت اولاد حضرت امام حسن میں سے ہونگے اور بعض کہتے ہیں کہ اولاد حضرت  
 امام حسین میں سے ہونگے اور بعض کہتے ہیں کہ اولاد حضرت عباس عم رسول خدا میں سے ہونگے اور اس باب میں  
 احادیث مختلفہ و انباء متضادہ اوں کے یہاں منقول ہیں جو شخص اوں کے صحیح و مسانید و تواتر و تفاسیر کی طرف  
 رجوع کرے اوں کو اس اختلاف کا حال معلوم ہوا اور تمام شیعہ امامیہ اثنا عشریہ کثرہم اللہ فی البریہ اس امر پر متفق  
 ہیں کہ وہ جناب محمد بن الحسن بن علی الہادی بن محمد الجواد بن علی الرضا بن موسیٰ کاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر  
 بن علی ابن حسین بن علی بن ابی طالب علیہم السلام میں اور اس فرقہ حقہ میں سے کسی شخص نے اس امر میں اختلاف  
 نہیں کیا پس حضرات سنی بھی ہکو انصاف سے جواب دیں کہ جو امر مملکت فیہ ہوگا اوں کا اختیار کیا جائیگا یا جو امر  
 مجمع علیہ ہوگا وہ مقبول رہا یا کچھ ہم کہ اللہ الذین امنوا لہما اختلافوا فیہ من الحق باذنیہ واللہ یشاء من  
 یشاء الی صراط مستقیم اب را استبعاد طول عمر کہ جو قوی ترین شبہات مخالفین ہے  
 پس اتفاق و یقین ثابت ہے کہ دوستان خدا میں سے حضرت عیسیٰ اور حضرت خضر اور حضرت الیاس  
 زندہ اور موجود ہیں اور ظاہر ہے کہ عمر ان انبیاء علیہم السلام کی اضعاف مضاعف عمر حضرت صاحب  
 الامر علیہ السلام ہو چکی ہے اور دشمنان خدا میں سے و خیال زندہ اور موجود ہے اور اس ملعون کی عمر



ہمارے امام عالی مقام کی عمر سے زیادہ ہو چکی ہے پس سنیوں کو ان امور میں تو کچھ استبعاد نہیں ہو گا لیکن جو امور عجیب و غریب و خارق  
 عادات الطبیعت عصمت و طہارت حضرت رسالت سے تعلق ہیں اور عین بہت استعجاب و تعجب و کر کے ہیں اور یہ باعث  
 اور کچھ جو دو انکار کا ہوتا ہے معلوم نہیں ہے کہ ان حضرات کو اپنے رسول کی ذریت طاہرہ سے کیا عدالت و عناد ہے  
 اب ہم بیان اس شعاع کو ختم کر کے بحث غریبہ کی طرف پھر رجوع کرتے ہیں اور اس خطبہ حقہ کے اول الفاظ مبارکہ کی  
 بحث شروع کرنے ہیں کہ جو معرکہ الارابین یعنی من کنت مولاً فعلی مولاً شعاع بست و چہارم بیان قول  
 جناب رسول خدا من کنت مولاً فهذا علی مولاً میں اور اسکا ثبوت کھنے کی ہر کچھ ضرورت نہیں  
 چند وجوہ سے وجہ اول یہ ہے کہ اس مختصر میں گنجائش نہیں اس سبب ہے کہ یہ الفاظ مبارکہ سنیوں کی صدا کا گناہوں  
 موجود ہیں کہ انتہائی کھنچ جائیں چنانچہ شیعہ دوم میں بیان کر چکا ہوں کہ مجملہ غیر کتابی مطالب عقائد الانوار کا  
 پہلا حصہ کہ جو بارہ سو اکاون صفحہ کا ہے فقط اس حدیث کی تواتر میں لکھا گیا ہے اور دوسرے حصہ کی نصف  
 اول میں ایک سو تیرے علماء و محدثین اہل سنت و جماعت کی حمایتیں مذکور ہیں کہ جنہوں نے اس حدیث شریف  
 کی روایت کی ہے اور اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور ان میں سے اکثر میں ہی الفاظ ہیں من کنت مولاً فهذا علی مولاً وجہ دوم یہ  
 کہ میں نے شعاع اول میں جو عبارت تفسیر کبیرہ سے نشان تہ و آل یہ تلخ میں نقل کی ہے اور میں یہ الفاظ مبارکہ موجود ہیں نیز جو عبارت تفسیر  
 درنور سبطی تفسیر فتح البیان ذاب جو مال نقل کی ہے اور اس عبارت میں کہ اس بیت میں لفظ ان علیاً مولی المؤمنین مایہ رسول خدا  
 موجود ہے وجہ سوم یہ ہے کہ میں نے شعاع چہارم میں کی حدیثیں کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت فقط زید بن قثم کی روایت ایسی لکھ چکا ہوں کہ میں  
 یہ الفاظ موجود ہیں وجہ چہارم یہ ہے کہ شعاع پنجم نشان نزول آیہ واقعی ہدایت و تلمذ و یکم میں بھی ثابت ہو چکا ہے کہ جناب  
 رسول خدا نے یہ حدیث ارشاد فرمائی ہے وجہ پنجم یہ ہے کہ شعاع بست و یکم میں جو عبارت خطبہ مبارکہ کی ہے  
 کتاب توضیح الدلائل سید شباب الدین احمد سیوطی نقل فی عقائد الانوار لکھی ہے اوس میں بھی یہ حدیث  
 من کنت مولاً موجود ہے وجہ ششم یہ ہے کہ ضمن دلائل امانت و خلافت شاہ ولایت میں بھی انشاء اللہ العزیز  
 بعض حدیثیں ایسی آئیگی کہ جن میں یہ الفاظ موجود ہونگے وجہ ہفتم یہ ہے کہ شاہ عبدالغیر صاحب تفسیر انوار العزیزین  
 اس حدیث کو بروایت بریقہ بن الحصب الاسلمی لکھا ہے اور اسکی صحت میں کچھ کلام نہیں کیا کچھ کلام کیا ہے وہ معنی  
 مولیٰ میں کیا ہے چنانچہ کتاب مذکور مطبوعہ نولکشور کے صفحہ ۳۲۰ سے صفحہ ۳۳۰ تک اس حدیث کا ذکر ہے



وچشمہ ششم یہ ہے کہ احمد الدین واعظ نے اسی رسالہ مجمع الاوصاف میں کہ جس کا میں جواب لکھ رہا ہوں صفحہ ۱۰ میں اس حدیث کو مشکوٰۃ سے لکھا ہے اور اس کی صحت میں کچھ کلام نہیں کیا بتقلید شاہ عبدالغیر جو کچھ کلام لایا ہے وہ لفظ مولیٰ کے معنی میں کیا ہے چنانچہ بعض کلام اس کا میں نقل کر چکا ہوں اور اس کا جواب بھی لکھ چکا ہوں اور بعض باقی انشاء اللہ الغیر اب غرق میں نقل کر کے اس کا جواب لکھ چکا ہے وہ یہ ہے کہ انھیں واعظ صاحب نے اسی سلسلے کی ص ۱۶۹ سے ص ۱۷۰ تک بھی اس حدیث کو تحریر کر کے روضۃ الصفا سے نقل کیا ہے اور وہاں بھی اس کی صحت میں کچھ کلام نہیں کیا وہی لفظ مولیٰ کے معنی میں گفت و گو کی ہے اور اس پر انہی دست میں تین دلیلین قائم کی ہیں کہ اس حدیث میں مولیٰ کے معنی فقط دوست کر ہو سکتے ہیں اور ہم ان تینوں دلیلوں کا جواب شافی لکھ چکے ہیں اور جو کچھ انھوں نے نقل عبارت کتاب روضۃ الصفا میں تحریر ہے و تبیس کی ہے اس کو غرق اب انشاء اللہ تعالیٰ کھینکے کہ موجب عبرت ناظرین ہے و جب وہ ہم یہ کہ مجھ کو گمان نہیں ہے کہ اس زمانے میں کوئی سنی اس حدیث کی صحت میں گفت و گو کرے کہ کوئی شخص جو کچھ قیل و قال کرے گا وہ سبب اپنی نادانی و جهالت و تعصب مذہب آبائی و تقلید اسلاف معنی لفظ مولیٰ میں کرے گا لہذا ہر کونسا سبب موم ہو کہ اس مقام میں تحقیق معنی لفظ مولیٰ پر اکتفا کریں حالانکہ اس تحقیق کے لئے کئی کچھ ضرورت نہیں ہے اس سبب کہ سنیوں کی کتب مقبرہ سے اور بہت سی ایسے الفاظ اس خطبہ مبارکہ کی ثبات ہیں کہ عیسوی امامت و خلافت علی بن ابیطالب پر دلالت کرتے ہیں اور بعض کا بیان انہیں سے ہم لکھ چکے ہیں کچھ تخصیص لفظ مولیٰ کی نہیں ہے لیکن چونکہ ہر طرح تمام محبت منظور ہو لہذا یہاں معنی لفظ مولیٰ کی تحقیق لکھتے ہیں واضح ہو کہ یہ امر مسلم ہے کہ لفظ مولیٰ مشترک ہے اور بہت سے معنوں پر دلالت کرتی ہے چنانچہ واعظ صاحب نے سبب اپنی کم علمی کے اسی رسالہ مجمع الاوصاف کی ص ۱۰ میں چند معنی اس کے لکھے ہیں ۱ یارب ۲ و غلام ۳ و ہمسایہ ۴ و ناصر ۵ و خداوند ۶ و مشر ۷ و متق بالکسر ۸ و متق بالفتح ۹ و یاری دہندہ ۱۰ و نعمت دارہ شدہ ۱۱ و صاحب ۱۲ و محب صادق ۱۳ لیکن کچھ انہیں معنوں پر موقوف نہیں ہے بلکہ اس لفظ اور بہت سے معنی ہیں مثل ۱۴ قریب و نزدیک ۱۵ مانند پیر عم وغیرہ ۱۶ پیر و رندہ ۱۷ و مہربان ۱۸ و پیر و دانا ۱۹ و شوہر خواہر مرد ۲۰ و خسر ۲۱ و عصبہ ۲۲ و وارث ۲۳ و مالک ۲۴ و سید ۲۵ و ولی امر ۲۶ و متولی امر ۲۷ و اوسلے بالتصرف وغیرہ کی اور پڑھا ہے کہ ان میں سے بعض معنی ایسے ہیں کہ اس کا اطلاق کسی طرح خدا و رسول و خلیفہ

رسول پر کفر نہیں اور بعض ایسے ہیں کہ انکا اطلاق ممکن ہے مگر محض اول معنوں سے الوہیت یا نبوت یا امامت مراد نہیں ہو سکتی  
 مثل ناصر و محبت غیرہ کو اور غیر ایسے ہیں کہ جب حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف انکی نسبت کیا جائیگی تو اس سے مراد الوہیت  
 ہوگی اور جب نبی کے اوپر انکا اطلاق کیا جائیگا تو مراد اُنسے نبوت ہوگی اور جب امام و خلیفہ پر انکا اطلاق کیا جائیگا تو  
 مراد اُنسے امامت و خلافت ہوگی مثل خداوند و وارث و سید و مالک و ولی امر و ولی بالتصرف وغیرہ کی اور انہیں سے  
 واعطای نے فقط ایک معنی کھے ہیں یعنی خداوند و عترت و ازاد کہ انہم غنیمت است و غیر لفظ متحرک و معنوں نے  
 لکھی ہے وہ بھی سید کی ہم معنی ہے لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ کو سید کہہ سکتے ہیں مگر نہیں کہہ سکتے اور پڑھا ہے کہ جب  
 کسی کلام میں لفظ کنشیر المعنی ہوگی تو بالاتفاق انھیں معنی پر دلالت کرے گی کہ جن پر کوئی دلیل و قرینہ قائم ہو اور انہیں معنی  
 بھی ص میں فرمایا ہے کہ پس اس حالت میں معانی مشترکہ سے بعض معنی کا حدیث بالامین معین کرنا بلا دلیل و قرینہ کے کچھ  
 اعتبار نہیں کھتا پس ہر کو اب بیان دو امر کی ثابت کرنیکی ضرورت ہے اول یہ کہ لفظ مولیٰ ایسے معنی پر مشتمل ہے کہ جو خلافت  
 و امامت پر دلالت کرتے ہیں دوم ایسی دلیل اور طرح کا قرینہ کہ جس سے ثابت ہو جائے کہ اس حدیث میں لفظ  
 مولیٰ کو ہی معنی مقصود ہیں اور تفسیر یہ ہماری سلسر حق و انصاف ہے کہ کوئی عاقل گو کسی مذہب کا پابند ہوا سکے خلاف  
 ایک حرف نہیں کہہ سکتا اب امر اول کا ثبوت قابل ملاحظہ ہے واضح ہو کہ جناب شاہ عبدالغیر صاحب از غرض سے  
 کہ اس حدیث میں اگر لفظ مولیٰ معنی اولیٰ ثابت ہوگی تو شیعوں کا مذہب بھی باحسن وجہ ثابت ہو جائیگا گلب کے تحتہ انشاء اللہ  
 میں لکھا ہے کہ لفظ مولیٰ معنی اولیٰ کلام عرب میں آتی ہی نہیں ہے چنانچہ کتاب مذکور مطبوع مطبع نوگلشور کے  
 جس ۳۲۹ میں انکی یہ عبارت ہے اول غلط دین استدلال آنست کہ اہل عربیہ قاطبہ انکار کردہ اند کہ مولیٰ  
 بمعنی اولیٰ نیا مدہ است بلکہ گفتمہ اند کہ مفعول معنی فعل ہے جادریج مادہ نیامدہ چہ جائے این مادہ علی الخصوص الا ابو زید جو  
 کہ این را تجویز نمودہ و تمسک او قول ابو عبیدہ است و تفسیر ہی مولیٰ کہم لکن جمهور اہل عرب و دین تجویز و تمسک  
 تخطیہ کردہ اند انتہی موضع الحاحتہ مطلب اس عبارت کا واضح ہے کہ شاہ صاحب راتی ہیں کہ کل اہل عربیت نے  
 مولیٰ بمعنی اولیٰ آنے کا انکار کیا ہے اور ابو زید لغوی نے جو آہر ہی مولیٰ کہم میں مولیٰ کو معنی اولیٰ کہم کے لیے ہیں لکن کل  
 اہل عرب نے اسکا تخطیہ کیا ہے یعنی کہا ہے کہ ابو زید نے معنی غلط کہے ہیں یہ عبد الحمید کہتا ہے کہ یہ آیت سنو  
 بست و ہفتم سورہ النحل میں اسطرح ہے و لکم النار ہی لکم یعنی جگہ تم لوگوں کی (خطاب ہے منافقوں سے) ان



اپنی تفسیر میں شعر اس بات کی سند میں لکھا ہے کہ اس میں لفظ مولیٰ ہے اور اس کے معنی اولے کو ہیں اور قاضی امام ابو عبد اللہ  
 الحسین بن احمد انور نے شرح معانی میں لکھا ہے کہ اس میں لفظ مولیٰ ہے اور اس کے معنی اولے کو ہیں اور قاضی امام ابو عبد اللہ  
 المولیٰ فی البیت بمعنی الاولیٰ بالشیء کہ قولہ اللہ تعالیٰ مولیٰ لکھنا ہی اولیٰ ہی اولیٰ بکے ترجمہ اور لکھا  
 تغلب نے کہ تحقیق مولیٰ اس میں اولیٰ بالشیء کے معنوں میں ہے مانند قول اللہ تعالیٰ کے اللہ تعالیٰ مولیٰ لکھنا ہی اولیٰ ہی اولیٰ بکے  
 آگ اولیٰ ہے واسطے فقہارے انتہی اور یہ شرح کا رخا آقا صدیقی میں سنہ ۱۲۸۰ میں مطبوع ہوئی ہے اور  
 اس کے صفحوں میں سند سے نہیں لکھے ہیں لیکن اس میں شرح لکھنے کے قصیدے میں بہت آسانی سے نکل سکتی ہے  
 وزیر شرح مولوی عبد الرحیم بن عبد الکریم صفی پوری مطبوع مطبع نادری واقع شہر بانس بریلی سنہ ۱۲۸۰ ہجری کہ  
 ص ۶ میں اس میں لکھا ہے کہ لغات میں لکھا ہے و اراد بالمولیٰ الاولیٰ یعنی ارادہ کیا ہے شاعر نے لفظ مولیٰ سے معنی  
 اولیٰ کا و نیز اس کے معنی میں لکھا ہے بقول فغدت البقرة فی کلا الفرجین مخب ان کل واحد  
 من الفرجین و ہما خلفہا و اما ہما اولیٰ بالخافۃ یعنی شاعر کہتا ہے کہ پس صبح کی گائے  
 دونوں رستوں میں ایسی حالت میں کہ وہ گمان کرتی تھی کہ تحقیق ایک دونوں رستوں میں سے کہ وہ دونوں  
 اس کے آگے اور پیچھے تھے اولیٰ بالتحوف میں یعنی وہ اپنے آگے سے لوگوں کے آنے کو اور پیچھے سے تعاقب  
 کر نیکو دڑتے تھے و اعجابا اگر شاہ عبدالغیر صاحب کو لبید کا شعر سمجھنے کی لیاقت نہ تھی تو کیا ان تفاسیر پر بھی  
 مطلع نہ تھے کہ جن سے ہر ادنیٰ طالب علم بھی واقف ہے حالانکہ محدث کہلاتے تھے حاشا و کلا کوئی سنی  
 شاہ صاحب کی ایسی بر علمی اور نادانی کا قائل نہیں ہو سکتا اور کسی شیعہ کو بھی بات کا یقین نہیں ہو سکتا  
 پھر ہر کوئی سنی صاحب تبا میں کہ شاہ صاحب نے اس آیت کریمہ کو لکھ کے یہ کیوں ارشاد فرمایا کہ ابو یزید  
 نے جو اس میں لفظ مولیٰ کے معنی اولیٰ بلکہ تجویز کیے تو کل عرب نے اس کا تحظیہ کیا کیا صاحب تفسیر جلالین و صاحب  
 تفسیر معالم التمریل و صاحب تفسیر فضیاری یہ لوگ عربی دان نہ تھے اور بقول شاہ صاحب اہل عرب نے  
 جو ابو یزید کا تحظیہ کیا ہے اس سے واقف نہ تھے اور کچھ انھیں مفسرون پر موقوف نہیں ہے علامہ جلال اللہ  
 زمر شری نے بھی تفسیر کشاف میں اس آیت میں مولیٰ کو معنی اولیٰ لکھے ہیں اور یہی شعر لبید کا سنہ  
 لائے ہیں چنانچہ خزانہ تفسیر مذکور مطبوع مطبع محمد مصطفیٰ افندی واقع قاہرہ مصر سنہ ۱۲۸۰ ہجری کے

ص ۴۳۶ میں یہ عبارت ہے ہی مولککم قبل ہی اولی بکم وانشد قول لیسید فقلت  
 کلا الفرَجین تَحِبُّونَ لِمَا خَلَفْنَا اَمَّا مَا جَزَاكَ شَرُّکُمْ مَعْنٰی میں پہلے لکھ چکا ہوں لہذا اب یہاں تکرار  
 بیکار ہے و نیز تفسیر نشیا پوری مطبوعہ ۱۲۸۵ ہجری کی جلد سوم میں کہ جو سورہ انبیاء سے شروع  
 ہوئی ہے اور صفحہ ۱۸۰ کا نشان میں ہے اوس میں اسی آیت کی تفسیر میں لکھا ہے ما وَلَکُمُ النَّارُ هٰی مَوْلٰکُمُ قَبْلَ الْمَرَامِ  
 اَتَمَّا تَقُولُ اَمْرًا کَمَا تَقُولُیْتُمْ فَاَلَا تَعْلَمُونَ اهل النار وقيل ارادہی اولی بکم  
 ترجمہ جگہ تمہاری آتش دوزخ ہے وہی آگ تمہاری مولی ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مراد مولککم سے یہ ہے کہ تحقیق وہی  
 آگ تمہارے امور کی مثنوی ہوگی جس طرح کہ تم لوگ دنیا میں اعمال میں دوزخ کو مثنوی تمہاری بعضوں نے کہا ہے کہ ارادہ  
 کیا ہے اللہ نے مولککم سے اس بات کا کہ یہی آگ اولیٰ ہر ساتھ تمہارے اتمہی ظاہر ہے کہ علامہ نشیا پوری نے  
 اس آیت کریمہ میں لفظ مولیٰ کو دو معنی لکھے ہیں ایک مثنوی امور اور ایک اولیٰ اور دونوں سے ہمارا مطلب حاصل ہے  
 اس لیے کہ بعد خدا و رسول کے سوا امام و خلیفہ کو کوئی شخص امور اہل اسلام کا مثنوی نہیں ہو سکتا اور نہ ان کو نفوس سے  
 اولیٰ ہو سکتا ہے اب کو معلوم نہیں ہے کہ حضرت سنیہ جناب شاہ صاحب کی طرف سے کیا عذر پیش کرینگے  
 ہر کو تو سوا اسکے کچھ چارہ نہیں معلوم ہوتا کہ اس بات کو تسلیم کر لیں کہ اوغون نے دیدہ و دانستہ احقر کا انکار  
 کیا ہے ظاہر ہے ماعرفہ کفر و البیاب حضرت سنیہ کی امام کہ صاحب تفسیر کبیر فخر الدین رازی کا حال سنیہ کے وہ اس  
 باب میں کیا فرماتے ہیں تفسیر کبیر مطبوعہ مطبع باطنیہ مصر ۱۲۸۵ ہجری طبع اولیٰ کو جز ثامن حصہ  
 ۵۴ میں اسی آیت کریمہ کی تفسیر میں عبارت ہے (والثانی) قال الکلبی یعنی اولیٰ بکم وهو قول التجاج و  
 القراء ابی عبدیہ ترجمہ اور دوسرے قول اس آیت کی تفسیر میں یہ ہے کہ کلبی نے کہا ہے کہ مولککم سے مراد اولیٰ ملککم  
 اور یہی قول ہے تجاج اور فخر اور ابو عبیدہ کا اتمہی جناب شاہ عبدالعزیز صاحب نے تو حفظ ابو زید لغوی کی تجویز  
 لکھی تھی اور فرمایا تھا کہ تمسک و کا حفظ قول ابو عبیدہ ہے اور یہ ارقام کیا تھا کہ کل اہل عرب اس تجویز کو  
 میں ابو زید چارے کی خطائے قائل ہیں اسبغیون کہ امام صاحب کی تحریر سے تو معلوم ہوا کہ کلبی اور تجاج  
 اور فخر کا بھی یہی قول ہے کہ مولککم یعنی اولیٰ بکم ہے شاید عوام سنیہ کلبی کی جلالت قدر سے وقت نہ ہوں  
 لیکن کوئی مبتدی کا ذہن ہایتہ الخویر نے والا بھی ایسا نہوگا کہ جو تجاج اور فخر کو بخاشا ہو کہ دار و مدار علم صرف

تجوو عربیت کا انھیں لوگوں پر ہے اب معلوم نہیں ہے کہ یہ لوگ بقول شاہ صاحب جمہور اہل عرب کے کینوں کے خارج  
 کر دیے جائینگے اس مختصر میں اس قدر کافی و وائی ہے جس کا زیادہ تحقیق و تفصیل ملاحظہ کر نیکو حی چاہے وہ  
 مجاریت حدیث غدیر کتاب مستطاب عبقات الانوار کی جلد ثانی کے حصہ اول مطبوع مطلع النور لکھنؤ  
 کپٹرف رجوع کرے کہ اس کے ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ تک ائمہ صرف و نحو لغت و علماء وادو اسے اصل  
 و جماعت میں سے بیا لیس نام اون کے گھے ہوئے ہیں کہ جنھوں نے لفظ مولیٰ کا اولی کے معنوں میں  
 ثابت کیا ہوا و ص ۳۴۳ سے ص ۳۴۴ تک ان لوگوں کی عبارتیں مذکور ہیں و فیہ ان لوگوں کی تشریح و تفسیر  
 و توصیف کلام علماء اہل سنت ہر اس طرح کی ہے کہ کسی سنی کی مجال نہیں ہے کہ ان لوگوں کے فضل کا ال  
 اعتبار و اعتماد میں گفتگو کر سکے اسباب عبد العزیز صاحب کا کلام جامعہ وادو طلب ہے چنانچہ جو عبارت کہ ہمیں  
 تحفہ ثنائی عشریہ مطبوع نو لکھنؤ ص ۳۲۹ سے نقل کی ہے اس کے بعد بلا فاصلہ یہ عبارت ہے وفتیہ اندک کہ اگر  
 ابن قول صبح باشد لازم آید کہ بجائے فلان اولی مشک مولیٰ مشک گویند و ہو باطل منکر بالاجماع و غیر غلطہ اند  
 کہ تفسیر ابو عبیدہ بیان حاصل معنی است یعنی النار مقرر کہ دمیکس و الوضع اللایونیکہ و انکہ لفظ مولیٰ معنی اولیٰ  
 انتہی اس عبارت میں شاہ صاحب نے فقط فخر رازی کا ٹھہڑا یا ہے چنانچہ جو عبارت کہ تفسیر کبیر جز ثامن مطبوع  
 مطبع باطنیہ مصر کے ص ۹۰ سے ہم نقل کر چکے ہیں اس کے بعد بلا فاصلہ یہ عبارت ہے و اعلم ان هذا الذي  
 قالوه معني وليس بتفسير اللفظ لانه لو كان مولیٰ واولیٰ بمعنى واحد في اللغة  
 يصح استعمال كل واحد منهما في مكان الآخر فكان يجب ان يصح ان يقال هذا مولیٰ من  
 فلان كما يقال هذا اولیٰ من فلان و يصح ان يقال هذا اولیٰ فلان كما يقال هذا مولیٰ  
 فلان و لما بطل ذلك علمنا ان الذي قالوه معني وليس بتفسير  
 ترجمہ اور آگاہ ہو کہ تحقیق یہ جو کبھی ورجاج و فرا و ابو عبیدہ نے کہا معنی ہیں لفظ مولیٰ کی تفسیر نہیں ہے اس کے  
 کہ اگر مولیٰ اور اولیٰ لغت میں ایک ہی معنوں میں ہوں تو ان دونوں میں سے ہر ایک لفظ کا استعمال دوسری  
 لفظ کے مقام میں صحیح ہو پس جب ہو کہ صحیح ہو کہ ہر مولیٰ من فلان کہا جائے جس طرح کہ ہر اولیٰ من فلان  
 کہا جاتا ہے و نیز ہر اولیٰ فلان کا کہنا بھی صحیح ہو جیسے کہ ہر مولیٰ فلان کہا جاتا ہے اور جیسے یہ باطل ہو گیا تو



منہ جانا کہ جو کچھ اون لوگوں نے کہا ہے معنی میں تفسیر نہیں ہے انتہی اس عبارت کو نقل کرنے سے یہ ثابت ہو گیا کہ شاہ صاحب  
 امام صاحب کی تقلید کی ہے لیکن اس تقلید میں بھی عوام کا انعام کو چند مغالطے دیکھیں انجملہ اول یہ کہ نقطہ فخر رازی کے  
 قول کو جمہور اہل عرب کا قول قرار دیا ہے دوم یہ کہ امام صاحب نے پانچ سو کا قول بیان کیا ہے کہ اوغون نے مولیٰ  
 کے معنی اولیٰ کے لیے میں کلی و پنج و فرا و ابو عبیدہ اور شاہ صاحب نے اس قول کی نسبت فقط ابو زید کی طرف  
 کی ہے اور کہا ہے کہ تمسک اس کا قول ابو عبیدہ سے اور فرمایا ہے کہ اہل عربیت نے غلطی سے اس کا انکار کیا ہے اب ہم رد کلام  
 نامہ جام نامہ سنیہ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اس کی ضمن میں شاہ صاحب کی کلام کی رد بھی جاسن وجوہ ہو جائیگی  
 واضح ہو کہ یہ امام صاحب نے فرمایا ہے کہ ائمہ نحو نے جو کچھ کہا ہے وہ لفظ مولیٰ کے معنی تفسیر نہیں ہے یہ کسی کی سمجھ  
 میں نہیں آ سکتا کہ معنی تفسیر میں کیا فرق ہے البتہ شاہ صاحب نے اصل کی لفظ اپنی طرف سے چڑھائی ہے اور یہ تو اپنی امام کے  
 کلام میں اصلاح دی ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ اصل معنی اور اصل معنی میں فرق ہوتا ہے لیکن یہ سب میں دونوں کی ایک ہی ہے  
 یعنی اگر مولیٰ اور اولیٰ دونوں کی ایک ہی معنی ہوتی تو ایک کا استعمال دوسرے لفظ کی جگہ صحیح ہوتا یعنی طرح اولیٰ  
 منک کہا جاتا ہے اسی طرح مولیٰ منک بھی کہنا صحیح ہوتا اور سب طرح کے ولی تسلان کہا جاتا ہے اسی  
 طرح اولیٰ تسلان کہنا بھی صحیح ہوتا اور اس کی ہم بعون اللہ تعالیٰ چند جواب دیکھیں اول یہ کہ ہوا کا کچھ  
 جواب ہی دینے کی ضرورت نہیں سب سے کہ اصل میں یہ اعتراض شیون پر نہیں ہے بلکہ ائمہ صرف نحو و لغت و عربیت  
 پر ہے کہ جو لفظ مولیٰ کے معنی اولیٰ سمجھے ہیں و کفی اللہ المؤمنین اقتال اور یہ قول کہ اولیٰ مولیٰ کے معنی نہیں ہیں بلکہ اصل معنی ہیں  
 از قبیل المایرضی بہ قال ہے جب کہ کلام میں مولیٰ معنی اولیٰ ثابت کیا جائے اور بر بیل منزل ہم کہتے ہیں کہ اگر  
 شاہ صاحب اور شیون کے امام صاحب کی زبردستی اسے یہ امر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ اولیٰ لفظ مولیٰ کے اصل معنی  
 ہیں تو ہمارا کیا حرج و نقصان ہو سکتا ہے اور اس حدیث مبارکہ میں لفظ مولیٰ کو اصل معنی پر حمل کرنے میں کوئی نامحذور  
 عقلی و نقلی و شرعی و عرفی لازم آتا ہے وہ ہم سب کو منفق و فلسفہ نہیں ہے کہ اس میں دلیل عقلی کو دخل ہو بلکہ  
 کلام عرب کے اور ہر زبان کے محاورات کا دار و مدار استعمال و سماع پر ہے نہ عقل و قیاس پر پس اگر لفظ مولیٰ کا  
 استعمال من کے ساتھ ثابت نہ ہو جس طرح کہ اولیٰ کا ثابت ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ کسی مادہ میں  
 دونوں کے معنی ایک نہ ہو سکتے ہوں اور دونوں میں تباہی کلی ہو چنانچہ مجددی الفاظ کلام عرب میں ہم ایسے



دیکھتے ہیں کہ وہ مترادف ہیں مگر استعمال میں فرق ہے اور یہاں سکا یہ ہے کہ استعمال باعتبار نفس لفظ ہوتا ہے نہ باعتبار معنی لفظ مثلاً الی حتی دونوں حرف انتہاء غایت کو لیے ہیں لیکن الی ضمیر پر داخل ہوتا ہے اور حتی نہیں داخل ہو سکتا یعنی الیہ والیک کہتے ہیں لیکن چاہ وہ خفاک نہیں کہہ سکتے و غیر فعل تفضیل کا استعمال اس کے ساتھ ہوتا ہے اور عن کے ساتھ نہیں ہو سکتا و غیر علم و معرفت دونوں کی ایک ہی معنی ہیں لیکن علم متعدی و مفعول ہے اور معرفت کا استعمال طرح پر نہیں ہے و غیر صلوة و دعا دونوں مترادف ہیں لیکن صلوة کا صلہ علی کے ساتھ آتا ہے اور دعا کا لام کے ساتھ یعنی صلوا علیہ صحیح ہے و صلوا لہ صحیح نہیں اس طرح ادعوا لہ صحیح ہے اور ادعوا علیہ و سکا مقام میں صحیح نہیں بلکہ اگر ادعوا علیہ کہینگے تو اس کے معنی دعا کی جگہ بد دعا کی ہو جائینگے اور اس طرح کی صداقتا لیں ہیں کہ ان تک میں لکھ سکتا ہوں جو کوئی کلام عرب کا قبیح کرے اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہو سکتی اور سب سے عجب شاہ صاحب کا کلام نخل النظام اسی مبحث میں ہے چنانچہ تھلثا عشر یرید کہ وہ ص ۳۱ میں اولیٰ عبارت ہے بلکہ اولیٰ و بیجا مشتق از ولایت است کہ بمعنی محبت است یعنی است احب الی المؤمنین من انفسہم اور یہ شاہ صاحب فرمایا کہ کلام کی تفسیر فرمائی ہے کہ جو اس حدیث کو اول میں ہر کہ است اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم اب اہل انصاف ملاحظہ فرمائیں کہ یہاں شاہ صاحب نے لفظ اولیٰ واجب کو مترادف کہا ہے حالانکہ حدیث میں اولیٰ کا صلہ باک ساتھ ہے اور شاہ صاحب نے احب کا صلہ خود الیٰ کے ساتھ لکھا ہے اور یہی صحیح بھی ہے کہ الیٰ کا صلہ باک ساتھ اور احب کا الیٰ کے ساتھ آتا ہے اب کوئی شاہ صاحب کے مدیون سے پوچھے کہ جب شاہ صاحب نے احب اور الیٰ کی ایک ہی معنی بتائے تو پھر ان دونوں لفظوں کو استعمال میں کیوں کر فرق ہو گیا پس اگر مولیٰ اور اولیٰ کی معنی بعض اہل مدین ایک ہوں تو اس میں کونسا محذور عقلی و نقلی لازم آتا ہے کہ ان کے استعمال میں فرق ہو و غیر تمام کتب نجومین بنات کی تصریح ہے کہ فعل التفضیل کا استعمال تین طرح پر ہوتا ہے اس کے ساتھ با اضافت کے ساتھ یا الف و لام کے ساتھ جیسے فیض من عمر و یا زید فیض القوم یا زید لا فیض حالانکہ کلام ثبوتی اسی فعل التفضیل کا استعمال اکثر جگہ ان تینوں قیدوں سے محروم آیا ہے جیسے ذکم ازکم و اعظم اور فخران من اللہ اکبر اور واللہ خیر البقی اور راعن اللہ خیر البقی اور ولا لاخرہ خیر البقی اور لا کر اللہ اکبر اور علاوہ اسکے ہر مسلمان کسی ہو یا شیعی شوب و روز میں نماز یا غیر نماز میں صلیا مرتبہ اللہ اکبر کہتا ہے پس جب غیر فعل التفضیل کا

استعمال اس کے ساتھ ان قواعد سے مجھواتا ہے تو پھر اس میں کوئی استبعاد ہے کہ مولیٰ معنی اولیٰ ہو اور اس کا استعمال  
 میں کہ ساتھ نہ ہو بلکہ کوئی صاحب کہیں کہ بیان میں مفضل کو مقدر ہے تو ہم کہیں کہ پھر مولیٰ کے بعد طرح کی تقدیر کو  
 کون منع کرتا ہے جواب سو ہم ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ لفظ مولیٰ کثیر المعنی ہے اور اس کے معانی میں سے ایک  
 اولیٰ بھی ہے پس یہ کہاں ثابت ہو کہ طرح لفظ کثیر المعنی کا استعمال ہو اور وہی طرح اس کے معنی کا بھی استعمال ہو  
 اور اس حدیث میں سبب کثرت دلائل و قرائن ہم لفظ مولیٰ سے اولیٰ مراد لیتے ہیں اور لفظ کثیر المعنی کی یہی شان ہے جیسا  
 قرینہ ہو دیکھی ہی معنی مراد لیے جائیں اور ہم انشاء اللہ عزیز بہت سی دلائل و قرائن لکھیں گے جواب چہارم جو  
 عبارت کہ تفسیر کبیر سے ہم نقل کر چکے ہیں اس کے بعد بلافاصلہ فخر رازی صاحب نے فرمایا جو دلائل تھیں اعلیٰ ہذا  
 الدقیقۃ لان الشریف المرتضیٰ لما تمسک فی امامتہ علی بقولہ علیہ السلام من  
 كنت مولاه فعلى مولاه قال احد معاني مولى انہ اولیٰ واجتہج فی ذلك باقوال  
 ائمتہ اللغۃ فی تفسیر ہذا الا یہ بان مولیٰ معناه اولیٰ واذا ثبت ان اللفظ محتمل  
 له وجب حملہ علیہ لان ما عداہ اما بین الثبوت لكونہ ابن العم والناسی او بین الانتقال  
 کالمعتق والمعتق فیکون علی المقدر الاول عبداً وعلی المقدر الثاني کذاباً واما نحن  
 فقد بینا بالدلیل ان قولہ کاذب فی هذا الموضع معنی لا تفسیر  
 وحينئذ یسقط الاستدلال به ترجمہ اور سوال کے نہیں ہے کہ آگاہ کر دیا ہے یعنی اس بات کی پرستی ہے  
 کہ تحقیق شریف مرتضیٰ نے جبکہ تمسک کیا امامت علی علیہ السلام پر ساتھ قول رسول خدا علیہ السلام کے من كنت مولاه  
 فعلی مولاه تو کہا کہ معانی سے مولیٰ کی ایک اولیٰ بھی ہے اور احتجاج کیا اس امر میں ائمہ لغت کے اقوال کو ساتھ تفسیر میں  
 اس آیت کی باتیں طور کہ تحقیق مولیٰ اس کے معنی اولیٰ ہیں اور حسب وقت کہ ثابت ہوئی یہ بات کہ تحقیق لفظ مولیٰ محتمل ہے  
 واسطے اسی اولیٰ کے تو اس کا حاصل کرنا بھی و سبب وجہ ہو گیا دلیل اس کی یہ کہ سوال اولیٰ کے اور معنی جو مولیٰ کی ہیں یا ان کا  
 ثبوت ظاہر ہے مانند ابن سہم اور ناصر کے اور یا ان کا عدم ثبوت ظاہر ہے مانند معتق اور معتق کے دینی ظاہر ہے  
 کہ ابن سہم اور ناصر کا ادلاق جناب امیر پر ہو سکتا ہے اور معتق اور معتق کا نہیں ہو سکتا پس ہو گیا کلام رسول خدا  
 اور پھر یہ افسوس کے عبث یعنی سبب جانتے تھے علی بن ابیطالب بناب رسول خدا کی عن سہم میں اور مومنین کے

ناصرین پیر اہل اہتمام کو ساتھ اسکا بیان کرنا عبت تھا اور فعل عبت خواب رسول خدا سے کیونکر صادر ہو سکتا ہے اور اوپر تقدیر ثانی کی کذب (یعنی مقنن و متقی اور اس کے امثال کا اطلاق کسی طرح علی بن ابیطالب پر نہیں ہو سکتا) ایسے جناب رسول خدا خلاف واقع کیونکر فرما سکتے تھے) اب فخر رازی صاحب فرماتے ہیں کہ ایسا کہ جس نے یہ تحقیق ثابت کرو یا ساتھ دلیل کو اس بات کو کہ تحقیق قول ان ائمہ لغت کا اس مقام میں معنی ہیں لفظ مولیٰ کے اور کسی تفسیر اور اس وقت سابقہ ہو گیا استدلال ساتھ اس امر کے کہ لفظ مولیٰ بمعنی اولیٰ ہوا انتہی چونکہ علمائے اہلسنت و جماعت نقل کا اعتبار نہیں کیا کہ ہم سابق میں ثابت کر چکے لہذا ہمارے معلوم نہیں کہ امام شافعی نے نقل قول جناب سید مرتضیٰ علم الہدیٰ میں کس قدر تقریف و تبذیل و افراط و تفریط کی ہے اور وہ جنہوں نے یہ بھی نہیں لکھا کہ کس کتاب سے یہ قول نقل کیا ہے کہ ہم اس سے مقابلہ کر لیتے تاہم جس قدر الفاظ لکھ اور جنہوں نے نقل کی ہیں اور اسکا جواب بھی مثل فخر رازی کے بعد ائمہ سابقہ سے ممکن نہیں لیکن ان امام صاحب نے اپنی دست میں سن دلیل حکم کا یہ جواب دیا ہے کہ ائمہ نے جو مولیٰ کے معنی اولیٰ کہے ہیں وہ معنی یہ تفسیر لفظ نہیں ہے اب اس مقام پر ایک لطیفہ عجیب فریب قابل ملاحظہ ہے کہ لفظ امام شافعی پورے ہی باوصف اس کے کہ اپنی تفسیر میں جنہوں نے ہر جگہ فخر رازی کی تقلید کی ہے بلکہ تفسیر سہمی و تفسیر کبیر کی تفسیر کے کلمے ہے اہتمام پر اپنے مقصد پر اپنی امام کی تقلید کر کے اور اس دلیل علیل و قول خفیت کا اتباع اور شے ممکن نہ ہوا چنانچہ جو عبارت کہ ہم نے اوکلی تفسیر سے اسی آیت کی تفسیر میں پہلے لکھی ہے اور اسی کی ایک سطر کے بعد پہلے تو وہ جنہوں نے یہ قول فخر رازی صاحب کا کہ اولیٰ مولیٰ کے معنی ہیں تفسیر نہیں ہے نقل کیا ہے بعد اورد کے اور عبارت فخر رازی مع احتجاج جناب علم الہدیٰ نقل کی ہے بعد اورد کے کہا کہ قلت هذا الاستحاج لا یحتاج یعنی فخر رازی نے جو کہا ہے کہ ہمارے اس قول سے کہ اولیٰ مولیٰ کے معنی ہیں تفسیر نہیں ہے استدلال سید مرتضیٰ کا سا قوط ہو گیا تو میں کہتا ہوں کہ اس اسقاط میں بحث ہی چسپا کہ پوشیدہ نہیں ہے انتہی کیوں حضرت سنیہ آپ نے اپنی امام صاحب کی اس قول ضعیف و راسے سخت کو ملاحظہ فرمایا کہ خود ان کے مقلد اسکو تسلیم نہیں کر سکتے و کہل اللہ المومنین القتال و نیز عبارت فخر رازی کہ جو مثل ہی خبہ الفاظ جناب علم الہدیٰ پر اسکی نقل کر کر دو فائدہ جلیلہ حاصل ہوئے اول یہ کہ خود فخر رازی صاحب نے فرمایا کہ جناب سید مرتضیٰ نے اقوال ائمہ لغت سے احتجاج کیا ہے کہ مولیٰ معنی اولیٰ آتا ہے اور اسکا انکار نہیں کیا بلکہ دوسری طرح جواب دیا ہے

یعنی اس بات کو تسلیم کر کے کہ ائمہ لغت مولیٰ کو معنی ملی کہتے ہیں کہا ہے کہ اولیٰ معنی لفظ مولیٰ ہیں اس کی تفسیر نہیں ہے  
پس اس سے پہلے کہ شاہ صاحب کے اس قول کی رو ہوتی ہے کہ اہل عربیت قاطبۃً انکار کردہ اند کہ مولیٰ معنی  
ائمہ است الخ و ظاہر ہے و وہ ہم کو بخوبی ثابت ہو گیا کہ فخر رازی صاحب نے یہ جواب کہ اولیٰ لفظ مولیٰ کے  
معنی ہیں اس کی تفسیر نہیں ہے حالت اختیارین نہیں دیا بلکہ خباب سید السند کی دلیل ہیں کو ملاحظہ کر کے ایسی  
مفسطر و منتشر ہوئے کے کچھ جواب تو اسکا بن پڑا اضطراب و الجار اس قول انجیث کی قابل ہو گئے اور منطق چھانٹنے  
لگا اب اس اضطراب و احتمال جو اس کا عجیب و غریب ثبوت سینے کہ انجین امام صاحب نے کتاب نہایت یعقول  
میں پہلے تو اپنی اس دلیل کو کہ اولیٰ مولیٰ کو معنی ہیں تفسیر نہیں ہے نہایت شرح و بسط کر ساتھ بیان کیا ہے اور اسکو  
قواعد فقیہ سے اپنی ہمت میں محکم فرمایا ہے اور مقدمات باطلہ سے اونکا تار و پود درست کیا ہے اور مخالطات  
عائدہ اور دوسرے اس کی نقویت کی ہے اس کے کالنی نقضت غرہا میں بعد قوق انکاٹا خود ہی فرما  
دیا ہے کہ و هذا الوجه فيه نظر مد کو رانی الاصول یعنی اس وجہ میں ہے کہ جو اصول میں کو کر  
انتہی چکر کہ کتاب نہایت یعقول میں ہے اس وقت موجود نہیں ہے لہذا یہ عبارت فخر رازی صاحب کی  
میں نے جلد ثانی حدیث غریبہ طبع طبع نور لکھنؤ کے ص ۴۲۱ سے نقل کی ہے کہ جو مجلدات کتاب  
مستطاب عقبات الانوار میں سے ہے لیکن خیال تطویل باطائل پوری عبارت امام صاحب کی نقل نہیں کی  
جسکا ہی چاہے جلد مذکور کی ص ۴۲۰ و ص ۴۲۱ میں ملاحظہ کرے اور مخالفت و موافق ہر شخص اس بات کو جاننا ہے  
کہ فضل المتکلمین مولانا و مقداد مولوی سید ہاجیرین صاحب کی نقل میں اصل منقول عنہ سے ایک حرف کا  
فرق نہیں ہوتا اب ہم کو سنی ہی بتائیں کہ جس دلیل سقیم و علیل کی بابت علامہ مینشا پوری کہیں کہ فی الاسقاط  
بحث لاکھنی اور خود امام صاحب کہ جو اس دلیل کے بانی ہیں فرمائیں کہ و هذا الوجه فيه نظر مذکور فی الاصول اسکو  
کوئی شیعہ کیونکر تسلیم کرے لہذا **جواب** عجیب و غریب بات ہے کہ فخر رازی صاحب کی جو عبارت ہم نے تفسیر  
کر دی وہ منقول کی ہے اس سے ظاہر ہے کہ میں فلاں کہنا صحیح ہے اور اولیٰ فلاں کہنا صحیح نہیں ہے حالانکہ یہ قول اونکا باطل ہے اس سے  
کہ خود امام صاحب اس بات کو قائل ہیں کہ اولیٰ فعل تفضیل کا ہے اور قائل ہیں کہ ان کے نزدیک اختلاف اس بات کا قائل ہیں کہ فعل تفضیل استعمال



کفر شیعہ اس سبب کہ جو رسول روف و رحیم خدا علیہ السلام کے طرف سے لکھ کر کلام و حکمت سکھانے کے لیے مبعوث ہوا ہو  
 و خود عیث یا کذب کا یہ کہہ کر کذب ہو سکتا ہے نفوذ و ثابت نہ ہو پر ظاہر ہے کہ اقارہ و جدید سو اختلاف و امامت کو ایر  
 کوئی نہیں ہو سکتا اور لفظ مولیٰ کی ولایت اس امر پر جب ہی ثابت ہوگی جب تک کہ معنی اولیٰ یا مثل و کے لیے بائیں  
 اس سبب سے کہ ولایت کل مؤمنین سے بعد خدا و رسول عین امامت و خلافت ہے پس اب اہل انصاف ہم کو بتائیں کہ  
 جب رازی صاحب نے اس بات کا یہ جواب دیا کہ لفظ مولیٰ معنی اولیٰ پر دلالت نہیں کرتی تو اس سے جناب شاکر نے  
 کیونکر رفع ہوا ان کو چاہیے تھا کہ اس امر کو ثابت کرتے کہ لفظ مولیٰ کی کسی امر جدید پر مثل و کی کو نہ ولایت کرنے سے  
 قول فعل جناب و خود عیث یا کذب نہیں ہو سکتا اگر وہ ایسا کرتے تو ہم البتہ جانتے کہ مرد میدان ہیں اب ہم  
 کہتے ہیں کہ ان کو اتباع و شیعہ کو لازم ہے کہ یا اس بات کو قائل ہو جائیں کہ لفظ مولیٰ ایسے معنی پر ولایت کرتی ہے  
 کہ جس سے مراد امامت و خلافت ہے مثل و کی اور نہ یہ حق اختیار کریں یا جناب شاکر کی اعتراض کا کچھ جواب  
 دین یا کافر ہو جائیں اور اسلام سے ہاتھ اٹھائیں اس واسطے کہ جب معاذ اللہ قول فعل و خود عیث یا کذب کیلئے  
 توجہ خواہ اور کور دائرہ اسلام سے خارج ہوا پڑے گا شاید کوئی سنی صاحب مقام میں تقلید شاہ عبدالغیر صاحب یہ کہیں کہ تکرار  
 احکام عمر عین عیث و بیکار نہیں ہے بلکہ موجب تاکید و تہدید ہوتی ہے چنانچہ خود قرآن میں صد آیات اباحہم  
 کی تاکید میں کر میں مثل نماز و زکوٰۃ وغیرہ کو تو ہم جواب دینا کہ سنا یہ تو ہمارا عین مذہب ہے اور اس کی تحقیق جو عین حق  
 و صدق ہے ہم انشاء اللہ تعالیٰ ابھی لکھینگے لیکن ذرا اپنے گھر کی تو خبر لیجیے کہ آپ کے شاہ عبدالغیر صاحب اس جواب کو  
 لکھتے پھر خود ہی کیسا جواب الجواب دیتے ہیں وہم لایستعرون پہلے ان کے جواب کی تقریر سنئے کہ تحفہ اشنا عیث پر مطبوع  
 مطبع نوکشتورہ صفحہ ۳۳ میں سی حدیث مبارک غدیر خم کی ذیل بیان میں یہ عبارت ہے  
 و ہج مشرکین و قرآن نہ آمدہ الا کہ ہان مضمون را در چند آیت تاکید فرمودہ اند باز از زبان پیغمبر تاکید و تقریر ان کسانیدہ اند  
 تا تمام حجت و تمام نعمت کردہ بہت مند و ہر کہ قرآن و حدیث را دیدہ باشند مثل این کلام پوچھ خواہ گفت والا تاکید  
 و تقریر است پیغمبر در باب روزہ و نماز و زکوٰۃ و تلاوت قرآن ہمہ لغو خواہ شد و نزد خود و شیعہ نفس امامت حضرت  
 امیر را بار بار گفتن و تاکید کردن ہمہ لغو و ہیورہ خواہد بود معاذ اللہ من ذلک انتہی موضع الحاح ہے اب خود ہا  
 ان کی تقریر سے اس جواب کا جواب سنئے کہ کتاب مذکور کر ص ۴۵۲ میں ذیل جواب طعن اول حضرت عمر میں کہ

جو منع و قاطع ہو اور انکی یہ عبارت عرونی الواقعہ دین مقدسہ نہ تو قاطعہ آفرین نہ توحید پرست زیر کتب  
 ازین واقعہ سبب ماہ ایک کریمہ الیوم کلمت کم و نیکم و تممت علیکم نعمتی و نصرتکم الاسلام نیا ترجمہ و نکاح و ہمیشہ شایانہ کلام  
 انعام خود و پسند کردہ ہر سہ شاطرین اسلام راوین نازل شدہ ہو و ابواب منع و تبدیل و زیادہ و نقصان را و دین  
 مطلقاً مسدود و ساختہ و ختم بران نمود و گذشتہ و بہین آیہ اشارہ کردہ و دین عبارت کہ سبنا کتاب اللہ و شہید سبنا  
 ما را قرآن شریف یعنی اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دین حالت خیر سے جدید کہ سابق و کتاب و شہادت نبیادہ  
 نبویا نہ موجب کذبین آید خواہد بود آن محال پس مقصد آنحضرت و زووقت نیست مگر تاکید اسکا کہ سابق  
 قرار یافتہ و تاکید آنحضرت ما را بشیر و جهان تراز تاکید حق تعالی و روحی منزل خود بخود ہو و پس دین وقت چہ ضرورت  
 کہ آنحضرت این شقت را نہ کہ چندان در کار نیست بر ذات پاک خود گوارا نماید بہتر کہ در راحت و آرام نگذرد نہ جو  
 خود و اعطی صاحب کے اسی رسالہ مجمع الاوصاف کو ص ۱۲ امین اسی محبت  
 قاطع اس میں یہ عبارت ہو اور طلب قاطع سے پہلے اڑھائی تین ماہ کے عرصہ سے جب دین کامل  
 ہو چکا تھا بقولہ تعالی الیوم اکملت لکم دینکم و تممت علیکم الای پس دین کامل ہو جانے کے بعد رسول خدا کو تعبید  
 فعل کی کچھ ضرورت نہیں تھی انتہی موضع الحاح جہ کہ یوں حضرت سنیہ اسلام اسی کا نام ہو کہ پہلی تفسیر  
 میں تو تاکید رسول خدا کو جناب شاہ صاحب باعث اتمام محبت و اتمام نعمت و ایمین اور دوسری تفسیر میں  
 محبت خلیفہ ثانی میں ایسے وارفتہ ہو جائیں کہ وصیت جناب رسول خدا کو کہ جو باعث ہایت و عدم تعلات  
 امت اقامت بقول خود حضرت رسالت تھی عبث و بیکار قرار دین اور لو سکا نام شقت را نہ کہ یوں اور  
 حضرت عمر کی رائے کو اپنی رائے پر ترجیح دین اور انکی تقلید سے اعطی صاحب بھی و ایمین کہ دین کامل ہو جانے کی  
 بعد رسول خدا کو تعبید فعل کی کچھ ضرورت نہیں تھی انتہی پر لا محالہ آپ کا یہ قول فعل غیث و بیکار شمار و معاذ اللہ عن  
 ذالک اور اس عبارت کو بعد کہ جو معنی مجمع الاوصاف کو ص ۱۲ ایسے نقل کی ہے و اعطی صاحب نے اور انکی تعلیمین  
 رسول خدا کو اس قول فعل کو عبث اور بیکار ہوئے پر لکھی ہیں جسے خوف طالت اسی قدر پرکندہ کی ہے اور  
 حدیث قاطع سینوں کی صلاح میں معروف و مشہور ہو اور فقط صحیح بخاری میں کی جگہ طرق متعدد سے  
 منقول و اثور ہے چنانچہ صحیح مذکور مطبوع مطبع سینیہ مصر عزت ثلث و فقط ص ۱۲





علیہ وسلم قوما قال عبد اللہ فکان یقول ابن عباس ان التراب فی کل ذریعہ ما  
 حال بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بین ان یکتب لہ ذلک الکتاب فخلدہم و قطعہم  
 ثم خیمہ بخاری فی عبد اللہ بن عباس سے اسناد مندرجہ متن روایت کی ہے کہ جب جناب رسول خدا کا زمانہ وفات  
 قریب ہوا اور وقت گھر میں بہت سے آدمی تھے پس فرمایا رسول خدا نے کہ آپ کے پاس کہ میں تم کو ایسی  
 تحریر لکھ دوں کہ اس کے بعد گمراہ نہ رہیں بعض لوگوں نے کہا کہ تحقیق رسول خدا پر غلبہ ہو گیا ہے اور تمہارے  
 پاس قرآن موجود ہے کتاب خدا ہم سب کو کافی ہے پس اختلاف کیا اون لوگوں نے جو گھر میں تھے اور آپس میں  
 لڑنے لگے پس بعض ان میں سے کہتے تھے کہ آپ کے پاس جاؤ کہ ایسی تحریر لکھ دیں کہ اس کے بعد گمراہ نہ ہو و بعض فرماتے  
 او کچھ کہتے تھے پس جناب اون لوگوں نے یہ ہو گئی اور اختلاف میں زیادتی کی تو رسول خدا نے فرمایا کہ اٹھ جاؤ  
 عبد اللہ نے کہا کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ تھمتین مصیبت تھی اور بڑی مصیبت تھی یہ بات کہ لوگ حامل ہو گئے  
 و میان رسول خدا کے اور وہ میان اس بات کہ وہ حضرت اون کے لیے یہ تحریر کر دیتے بسبب اختلاف کرنے  
 اور غل جانے کے یعنی آپ کو کھنے دیا استہی ان دونوں حدیثوں کے کھنے سے چند فوائد حاصل ہوئے کہ  
 اولیٰ بالکلیۃ مذہب اہل سنت و جماعت اصلاً و فرعاً و سلفاً و خلفاً باطل ہوتا ہوا قول یہ کہ کلام مجتہدین سے  
 ثابت ہو گیا کہ جس تحریر کا آپ ارادہ کرتے تھے وہ ایسی دستاویز تھی کہ اگر لکھی جاتی تو کبھی امت گمراہ نہ ہوتی پس جب  
 لوگ کہ اس تحریر سے مانع ہوئے او کو کون اہل اوصاف مومن کہہ سکتا ہے اور اسلام کا دائرہ تو وسیع ہے منافق  
 بھی اوس میں داخل ہو سکتے ہیں و وہم یہ کہ بعد نزاع و جدال جناب رسول خدا کا اون لوگوں سے فرمانا کہ اٹھ جاؤ جیسا کہ  
 دوسری حدیث میں منقول ہے صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ اس نزاع اور تکرار اور غل و شور سے  
 بہت تنگ اور سخت ناراض ہوئے اور رسول کی ناراضی کا نتیجہ ہر مسلمان سمجھ سکتا ہے اور پہلی حدیث میں جو کچھ کہنے  
 فرمایا ہے وہ صریح ناراضی پر دلالت کرتا ہے سو ہم یہ کہ حضرت عبد اللہ بن عباس نے پہلی حدیث میں فرمایا  
 کہ رسول خدا کی پاس تباہی بچا ہے تھا اس سے بھی اس تباہی کی مذمت اور برائی ثابت ہوئی چہارم یہ کہ عبد اللہ بن  
 عباس نے پہلی حدیث میں جو فرمایا کہ یوم النہس و ما یوم النہس اور دوسری حدیث میں اسکی تصریح کر دی کہ لوگوں  
 جو جناب رسول خدا کو کھنے دیا بڑی مصیبت تھی اس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ تحریر جناب رسول کریم ایک بہت بڑی

چیز تھی اور کیونکر ہوئی کہ باعث عدم ضلالت امت تھی اور ایک حدیث واعطاء صاحب نے بھی اسی رسالہ میں لکھا ہے  
 ترجمہ الامین صحیح بخاری سے بروایت عبداللہ بن عباس بنابر انبی عادت کو ناقص و ناتمام لکھی ہے لیکن اس کی شرح  
 ہی یوم الخمیس یا یوم الخمیس تم کی تھے بل و موعده الحضا اور اس کا ترجمہ انھوں نے یہ لکھا ہے یعنی یوم خمیس یا یوم خمیس  
 یوم خمیس یا یوم خمیس حضرت ابن عباس سے یہاں تک کہ ان کے آنسوؤں نے سنگینہ کو جو وہاں پر سے تھے ترک کر دیا جو ہم  
 یہ کہ پہلی حدیث ثابت ہو کہ بعض لوگوں نے مخبر صادق کی طرف تہران کی نسبت کی اور دوسری حدیث  
 میں جو آپ کے کلام مخبر نظام کے بعد بلا فاصلہ بعض لوگوں کا یہ قول لکھا ہے کہ آپ پر مرض غالب ہو گیا ہے اس کے  
 بھی صریح یہی معنی ہیں کہ معاذ اللہ آپ کے حواس درست نہیں ہیں اب یا یہ کہ اس قول کا قائل کون تھا پس اس کے  
 اثبات کی کچھ ضرورت نہیں اس واسطے کہ خود شاہ عبدالغیر صاحب کی عبارت سے کہ جو ہم نے بھی تحفۃ الثنا عشر کے  
 ص ۴۴ سے نقل کی ہے حاجت کے خلیفہ ثانی بلکہ لاثانی حضرت عمرؓ سے اور واعطاء صاحب نے ایک حدیث مشکوٰۃ  
 سو اسی رسالہ میں الاوصاف کو صفحہ الامین بھی ناقص و ناتمام نقل کی ہے اس کے الفاظ منقولہ یہ ہیں عن ابن  
 عباس رضی اللہ عنہما قال لما حض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی البیت رجال  
 فہم عمر بن الخطاب قال للنبی صلعم ہلموا الکتب لکم کتابا لن تضلوا بعدہ فقال عمر  
 قد غلب علی الوجع وعندکم القرآن جس کے کتاب اللہ کو ظاہر ہے کہ اس حدیث میں نام نامی و اسم گرامی  
 حضرت عمر کا موجود ہے پس اہل سنت و جماعت کیا اسلام و انصاف کو یہی معنی ہیں کہ شاہ صاحب جو لفظ مولیٰ کو  
 معنی محب و ناصر کو ہیں اور شیعہ و پیروئے اعتراض کریں کہ یہ معنی تو جناب میر میں پہلے ہی سے ثابت تھی و نیز کل مومنین  
 ثابت ہیں کہ ہر مومن ایک دوست ہو یا ہو بدلیل قول اللہ تعالیٰ المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض  
 اس تحصیل حاصل کر لیے اس قدر اہتمام کی غرض میں کیا ضرورت تھی تو اس کے جواب میں فرمایا کہ قرآن حدیث میں ہرگز  
 ایسا تاکید کا ہونا باعث تمام محبت و تمام محبت ہے اور ایسا اضروری کہ جس پر عدم ضلالت امت تا بقیامت موقوف  
 ہے مگر چھ ماہ سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا کہ جو وقت جناب رسول خدا کو حالت انضمار ہوئی اور مگر میں بہت سو آدمی تھے اور میں  
 عمر بن خطاب بھی تھے اور وقت رسول خدا انوار شاد و فرایا کہ آج ما کہ میں کو ایک خیر لکھ دوں کہ اس کے لکھنے کی وجہ ہرگز تم لوگ گمراہ نہ ہو  
 عمرؓ کے کہ اس کے اوپر مرض غالب ہو گیا ہے اور تمھارے پاس قرآن موجود ہے تم کو کتاب خدا کافی ہے ۱۲۰



بیان کیا جائیگا حاشا و کلا کہ یہ امر جدید و عظیم سوا امر خلافت و وصایت و امامت کی اور کوئی نہیں ہو سکتا اور اسی  
 امر عظیم کے لیے جس قدر تکرار و تاکید فرمائی گئی وہ عین حکمت و مصلحت و بلا شک و شبہ باعث اکمال دین و  
 اتمام نعمت تھی اور اسکے بیان کے لیے جس قدر اہتمام و انتظام کیا گیا وہ سب بجا و درست تھا خصوصاً ایسی  
 حالت میں کہ آپ کو بعلم نبوت معلوم تھا کہ لوگ امامت و خلافت علی بن ابیطالب سے سرکشی و تمرد کرینگے  
 پس آپ نے اتمام حجت باکمل وجوہ کر دیا منشاء فلیوم من ثنائیکم ہذا راس مکرہ غدیم کا اور احکام قیاس کرنا  
 قیاس مع الفارق ہے اس سبب سے کہ ابتداء رسالت سے آخر تک ثابت نہیں ہوتا کہ جناب رسول خدا نے  
 کسی دوسری حکم کے بیان فرمانے کے لیے اس قدر اہتمام بلند فرمایا ہوا اور کیونکر نہ کہ احکام کے بیان کرنا  
 اور احکام کے مقرر کرنے میں کہ جو احکام کا حافظ و ناقد ہو زمین و آسمان کا فرق ہو کسی عاقل پر پوشیدہ  
 نہیں ہے پس فقط اتنی سی بات بیان کرنے کے لیے کہ علی سب سے دوست ہیں یہ سب اہتمام صریح بادی النظر میں عبث و بیهاد  
 معلوم ہوتا ہو کہ جو ساحت غرت نبوت و رسالت سے بمراحل دور ہو نماز با اتفاق قرعین عمدہ ارکان ایمان و بعد  
 معرفت اتنی افضل عبادات ہو کر فرض کر دے کہ اگر جناب رسول خدا غدیر خم میں بعد اس قدر اہتمام و انتظام کی منبر پر سے  
 فقط اس قدر فرما کے اتر آتے کہ نماز پڑھا کر تو اللہ لوگ اسکا استعجاب کرتے اور کہتے کہ یا رسول اللہ ہم تو پانچون دن  
 کی نماز آپ کے ہمراہ پڑھا کرتے ہیں پھر اس کے بیان کے لیے اس قدر اہتمام و مجمع عام کی کیا ضرورت تھی چہ جا کہ  
 ایسا اہم عمل و اسانہی علی بن ابیطالب کی دوستی کا بیان کہ مومنوں کی آپس میں ایک معمولی بات ہی اس اہتمام کی  
 ساتھ عقلاً کثر و یک کیونکر فعل عبث و بیکار نہ قرار پائیگا اور یہ تفسیر ایسی سکت و مفہم ہے کہ خود فخر رازی صاحب نے  
 اسکو تسلیم کر لیا ہے غرض کہ یہ حجت نامن سے جو عبارت ہم نقل کی ہے اس سے ظاہر ہے کہ امام صاحب جناب  
 علم الہدیٰ کو جواب میں یہ نہیں کہا کہ جناب رسول خدا کا معمولی کو اس اہتمام کے ساتھ بیان فرمانا فعل عبث  
 نہ تھا بلکہ یہ جواب دیا ہے کہ اولیٰ مولیٰ کو معنی ہیں تفسیر نہیں ہے اور اسی بنا پر اپنی دست میں جناب علی کی استدلال کو  
 ساتھ سمجھا ہے فائدہ چھتھم حدیث اول سے جو ثابت ہے کہ رسولیٰ و وصیت تو کو بیان کیا اور تیسری کو بھول  
 گیا یہ امر صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تیسری وصیت جناب رسول خدا نے اسی امر کی بابت کی  
 تھی کہ جس کے لئے کارادہ فرمایا تھا اور وہ باعث عدم ضلالت امت تا قیامت تھی لیکن جب طبع کہ خلیفہ ثانی

صاحب نے اوسکو لکھنے نمایا اویسی طرح اوسکو اتباع اوسکو بھول بھی گئی اور باعث اضلال امت ہوئے  
 فذسوا حطاماً ذکراً فابہ فاعزنا بیدہم العداۃ و البغضاء و الظلمہ اور ظاہر ہے کہ یہ امر سوا اختلاف و امامت کی  
 اور کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا اس سے زیادہ اس مبحث کی بیان لکھنے کی گنجائش نہیں ہے اور کچھ ضرورت  
 بھی نہیں اس سبب سے کہ یہ پورا مبحث تفصیل مناسب و ضروری انشاء اللہ تعالیٰ باب ہفتم کے جواب میں  
 کہ جو طلب قرطاس و دوات کی بیان میں ہے لکھا جائیگا اور وہ قابل دید ہو گا تا نطرہ جواب ششم  
 یہ ہے کہ اگر لفظ مولیٰ کی معنی اس حدیث مبارک میں فقط دوست و محبت ناصر کے مراد لیے جائیں تو کلام معجز  
 نظام رسول تام میں معاذ اللہ اختلال تمام پیدا ہو جائے اور کسی طرح معنی اس حدیث کی مستقیم نہیں ہو سکتے  
 تفصیل اس اہمال کی اور تینین بن مقال کی یہ ہے کہ سینوں کی رائے کے موافق اس حدیث کی معنی یہ ہونگے کہ بسکامین دوست  
 و ناصر ہوں اوسکا علی بھی دوست و ناصر ہے پس اس سے سب مومنوں کی دوستی و نصرت جناب امیر پر واجب ہو گئی  
 نہ بالعکس یعنی اس سے یہ بات ہرگز ثابت نہیں ہوئی کہ جناب رسول خدا علی بن ابیطالب کی محبت و نصرت  
 کو سب پر واجب و لازم کیا ہے اور پر ظاہر ہے کہ اس قدر اتہام جناب رسول خدا کی جناب امیر کی فضیلت کے  
 بیان کرنے کے لیے کیا تھا نہ سب مومنوں کی دوستی آپ کے اوپر لازم کرنے کے لیے اور نصحاوی عرب میں سے  
 کسی دینی شخص سے بھی ممکن نہیں کہ ایسا کلام کرے کہ جو اوسکے مقصود کی برعکس ہو نہ کہ جناب ختم المرسلین کہ جو قطعاً  
 و ابلغ البیان تھے و نیز حضرات علیہ کو ایک بڑی مصیبت پیش آئی کہ حضرت عمر کی تہنیت پھیل ہو جائیگی اس لیے  
 کہ ان معنی کی بنا پر انکو جاپیے تھا کہ سب مسلمانوں کو اس بات کی تہنیت و مبارکباد دیتے کہ آج کو دن علی بن ابیطالب  
 ساشیر و دیر تمھارا محب و ناصر مقرر ہوا نہ یہ کہ اس کے بالعکس فرماتے ہنذا یا بن ابیطالب اصبحنا و امسینا  
 مولیٰ کل عوام و مومنین پس جب اس دلیل قطعی سے ثابت ہو گیا کہ محب و ناصر کے معنی بیان مراد نہیں  
 ہو سکتے تو ایسے معنی معین ہو گئے کہ جو خلافت و امامت پر دلالت کریں مثل ولی بالتحصیف وغیرہ کہ کہ جنکا  
 اثبات عنقریب آتا ہے و الحمد للہ علی خ لک جواب نہم عجیب و غریب لطائف و طرائف پر مشتمل ہے کہ تفصیل  
 منها الشکلی اور وہ یہ ہے کہ سینوں کی کتب متبرہ یہ امر بھی ثابت ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے عذر خیم میں جناب امیر المومنین کی نسبت تبصریح فرمادیا ہے کہ میں جسکے نفس سے اولی ہوں

علیٰ بھی اور سیکھ نفس سے اولیٰ ہر پس ایسی حالت میں ہو کہ کسی دلیل و برہان کی حاجت باقی نہ رہی اور کائنات فی  
 راقبہ النہار روشن ہو گیا کہ اس حدیث مبارکہ میں مولیٰ یعنی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم معین ہے اور ہم اس کو ثبوت  
 میں خود واعظ صاحب کی نقل کو لکھتے ہیں اور ہر کوئی گمان ہے کہ جو شخص کہ اس بحث کو ملاحظہ کریگا اور واعظ صاحب  
 کی تقریر و تبیین و افراط و تفریط پر مطلع ہوگا وہ کسی طرح اپنی منہی کو ضبط نہ کر سکیگا اور ان کو نہ اردن یا بین  
 سنا لگا اگرچہ سنی ہو و واضح ہو کہ اس بیچارے نادان و سفیہ پنجابی نے اسی رسالہ مجمع الاوصاف کی ص ۱۲۵  
 میں یہ عبارت لکھی ہے قولہ اور کتب تواریخ میں سے دیکھو مسئلہ فریقین کتاب روضۃ الصفا مطبوعہ مطبعہ کوشٹ  
 کی جلد ۲ میں ص ۱۲۴ پر عبارت بسط البسط منقول ہے اقول یہ کلام واعظ صاحب کا کہ کتاب روضۃ الصفا  
 مسئلہ فریقین سے یہ تقلید شاہ عبدالغیر صاحب دہلوی اپنے پیرچی کی ہے چنانچہ اوپر کتب خانہ غیر مطبوعہ مطبع  
 انوکشہ و راق کفہ کر ص ۱۶۵ میں بھی ذیل جواب ملے سو ہم میں کہ جو مختلف حبش اسامہ ہے یہ عبارت لکھی  
 ہوئی ہے پنجہ در روضۃ الصفا و روضۃ الاحباب و حسب السیر ملا معین و دیگر تواریخ معتبرہ شیعہ و سنی  
 موجود است انتہی موضع الحاح ظاہر ہے کہ صاحب روضۃ الصفا و صاحب روضۃ الاحباب و  
 صاحب حسب السیر یہ لوگ سب سنی توحیدہ انکار کیا کیوں کرنے لگے اور انکا قول تسلیم کرنے کی ان کو کوئی  
 وجہ نہیں ہے لیکن بیہودہ پریشہادت پیر و مرید لازم ہو گیا کہ ان تواریخ میں جو کچھ لکھا ہے اوکو تسلیم کریں اور  
 ایک لفظ سے عدول فرمائیں ورنہ شاہ صاحب کی روح اونٹے ناراض ہوگی اور واعظ صاحب حالت  
 زندگی میں ان کو دشمن ہو جائیگا قولہ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ رسول خدا اور ان روزچندان بر عفات بایستاد کہ موص  
 خورشید از نظر آفتاب شد انگاہ از انجا برون رفتہ رسیدہ صلوٰۃ مغرب و عشاء را بگذارد و شب بہان جالبہ پر وہ  
 بعد از نماز صبح مشعر الحرام آمدہ روئے بقبلہ ایستاد الخ یعنی جناب سالن تاب صلعم از غروب آفتاب تک  
 اوس دن میں عفات پر قیام فرمایا پھر ہمراہ قوم حاجی فرو رفتہ میں تشریف لائے رات وہاں ہی بسر فرمائی  
 صبح مشعر الحرام متوجہ ہوئے پیش از طلوع آفتاب مشعر الحرام سے واپس تشریف لائے اور احوال ہر  
 چہ بجا لا کر مقام میں قیام فرمایا۔ منبر پر رونق افروز ہو کر نہایت خوش آواز سے خطبہ پڑھا۔ پھر منبر  
 تشریف لائے اور جو اونٹ جناب مولانا علی اویں و نون ملک میں سے ایک سو کی تقریب لائے تھے۔ اور



جناب سیالانی کی خدمت میں سب بطور ہدیہ اوغون فرمائی گئی تھی۔ اوغون سے ترشمہ اونٹ جناب رسول خدا نے اپنے ہاتھ مبارک سے نحر کے قربانی وغیرہ سب مناسک بجا کر میت اللہ شریف میں وفق ازاد ہوئے اقول معلوم نہیں کہ اس عبارت کو کھنڈ سے واعظ صاحب نے اپنی کون سے مطلب پر استدلال کیا ہے اس میں کوئی بات شیعوں کی مذہب کے خلاف نہیں البتہ ایک بات ان کی مذہب کے موافق ہے اوغون واعظ صاحب نے تحریف کر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ اوغون نے عبارت روضۃ الصفا ص ۴۴ سے اسطرح لکھی ہے کہ از انجا بعد وقتہ رسیدہ صلوٰۃ مغرب و عشاء بگذار و اصل عبارت روضۃ الصفا اسی صفحہ میں اسطرح ہے و چون بعد وقتہ رسیدہ صلوٰۃ مغرب و عشاء ایک اذان و اقامت بگذار و اس میں سے واعظ صاحب نے بیک اذان و اقامت کی لفظ اس واسطے حذف کر دی ہے کہ شیعوں کا مذہب ثابت نہو اس سبب کہ ہم لوگ اکثر نماز مغرب و عشاء کو بلا فاصلہ ایک ہی جگہ پڑھتے ہیں اور یہ فعل جناب واعظ صاحب نے ثابت ہو گیا معلوم نہیں کہ اسطرح کی تحریف سے کیا حاصل ہوتا ہے اور عجب یہ ہے کہ واعظ صاحب نے اس تحریف کا نام خلاصہ رکھا ہے حالانکہ اوغون باب کی پہلی فصل سے یہاں تک جب قدر کہ عبارت واعظ صاحب لکھی ہے اس میں کثیر طول و فضول ہے کہ نہ اس سے کچھ سنیوں کا مطلب حاصل ہوتا ہے نہ شیعوں کی کوئی بات رد ہوتی ہے فقط واعظ صاحب نے اپنے رسالے کا حجم بڑھانے کے لیے یہ عبارت لکھی ہے اور کچھ اسی مقام پر وہ نہیں ہے تمام یہ رسالہ ایسی ہی تطویل لا طائل سے ملوے اور پھر واعظ صاحب ہر جگہ اختصار کا عندر پیش کرتے ہیں یہ عجب اجتماع نقیضین ہے قولہ و چند روزے درگاہ شریفہ اقامت نمودہ عثمان غریب بجانب مدینہ منورہ معطوف گردانیدہ بعد از قطع منازل بعد خیرسم کہ از نواحی جمعہ بہت رسیدہ در پنجائزول فرمود و در ان موضع نماز نظر گذاردہ باصحاب کرام فرمود تا زیر درختان راضفا داؤد و یا لایہا شتران راجع کردہ نیز یکدیگر نماز گذارند کہ باتشارت آنحضرت بلال مودن نہا کہ و کجی علی خیر العمل خلق محمد گشتہ علیہ السلام بر بالائے آن پالانہا برآمد و خلافت راضیحت فرمود و حضرت علی رضی اللہ عنہ نیز باہر آنحضرت بران موضع برآمدہ در پہلو سے بہت اویاستاد و رسول خدا نیز باہر آنحضرت موعظت فرمودہ باز گفت من گنت مولای و فعلی مولای و اللہم وال من والاہ و عاد من عاداہ الخ از ہر اصحاب عمر بن خطاب گفت غشا حال تو

ای علی کہ صبح کردی و سارا مولا یمن و مولا سب جمع مؤمنین و جمع مومنات یعنی جناب رسول مبارک چند یوم بعد  
 او کو نے مناسک حج کر کے منظمہ میں رہے پھر آپ نے مدینہ مبارکہ کو لوٹنے کا ارادہ فرمایا بصورت قطع منازل  
 موضع غدر خیم میں رونق افروز ہوئے اور وہاں نزول فرمایا نماز ظہر کے بعد آپ نے اصحاب کرام  
 کو حکم فرمایا کہ اوٹھو نہ جہان دشت و کھا خوب ٹھنڈا سایہ اور زیر سایہ نہایت جگہ تھی اوس جگہ کو صاف کیا اور دو ٹونکے  
 پالان جمع کر کے ایک دوسرے پر رکھ دیے گئے اور اونکا منبر بنایا گیا حضرت بلال مؤذن فر رسول کر حکم کر  
 عام نہ کیا کہ علی خیر عمل یعنی اوپر اچھے عمل کے جیسا زمانہ موجودہ کو شیعیان اذان مسلسل اوقات میں الفاظ مسنون  
 حی علی الفلاح کی جگہ اس کلمہ کو کہتے ہیں جو آنحضرت فر اذان میں تودرج ہی نہیں کر یا تھا پھر آن فرمایا علیکم  
 منبر مذکور پر شریف لائے حمد و ثناء اکی کے بعد لوگوں کو نصیحت آمیز کلمات سے سرفراز گردانا اور مولیٰ  
 علی حب النعم سید الشعلین کے آنحضرت کی دامن پہلو میں اسی منبر پر کھڑے ہو گئے رسول پاک نے خوش تقریر  
 پر تائید میں غط فرمایا اختتام و غط میں سب کو ارشاد کیا من کنتم مولاہ فعلی مولاہ الحدیث یعنی جس کا میں دوست  
 اور محب ہوں اور اس کا علی بھی دوست اور محب ہو پس سب صحابہ کرام سے پہلے حضرت عمر نے فرمایا کہ مبارک باد  
 آپ کو ای ابن ابیطالب کہ ہوئے آپ صبح اور شام میں یعنی ہر وقت میں میرے اور سب مؤمنین و مومنات کے  
 دوست صادق اقوال و اعط صاحب کی تحریفات جو اوٹھوں نے نقل عبارت روضۃ الصفا میں کیں ہیں وہ  
 تو بعد اوس عبارت کی نقل کرنے کے معلوم ہو گئی لیکن ترجمہ میں جو تحریفین کی ہیں اونہیں سے میں بعض کو یہاں  
 لکھتا ہوں اقول جہان دشت و کھا خوب ٹھنڈا سایہ اور زیر سایہ نہایت ٹھنڈی جگہ تھی یہ اپنی طرف سے  
 بڑھایا ہوا و غرض اوکی اس نیا دلی سے یہ ہے کہ شیعہ جو کہتے ہیں کہ اگر کوئی ایسا امر ضروری نہ ہو تا تو جناب  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گرمی کو دنوں میں اور دھوپ کی شدت میں کہ جہاں سوائے چند دشتوں کے  
 اور کچھ سایہ تھا سب لوگوں کو کیوں جین فرماتے اور کیوں اونٹوں کے پالان کا منبر بناتے اور خطبہ ارشاد  
 کرتا اسکا جواب یہ ہوا کہ وہاں کچھ گرمی تھی خوب ٹھنڈا سایہ اور نہایت ٹھنڈی جگہ تھی لیکن عقل کو دشمن اتنا نہیں سمجھتا کہ ایسی تحریف  
 صحیح خصم کی بات کا جواب ہوتا ہوا دی خود دلیل و خوار و مجتہد و ذوق اعتبار ہوا ہے حالانکہ شیعہ اپنی طرف سے ایسی کتابوں و تحریفین  
 مقابلہ میں ایک حرکت نہیں کرتے کچھ کہتے ہیں اونہیں کی مقبرہ تائب و کتب میں چنانچہ اسکا ثبوت کہ اوس وقت گرمی کی نہایت

شدت تھی ہم سنیوں کی مستبر کتابوں سے ضمن لال میں لکھنے انشاء اللہ تعالیٰ و وہم و غلط صاحب نے یہ فرمایا کہ شیعان اذن اس الاوقات میں الفاظ مسنونہ جی علی الفلاح کی جگہ اس کلمے کو دینی خیر العمل کہتے ہیں لکن سیر سیر معلوم ہوا ہے کہ شیعہ اذین جی علی الفلاح نہیں کہتے پس اس کذب بہتان کا تو یہی جواب ہے کہ جب شیعہ اذان نماز پڑھتے ہیں جی علی الفلاح کہیں تو وہ اعطی صاحب کو بھی اس دروغ بفرسٹ پر الفاظ نہاس کے ساتھ یا کیا کریں سو ہم مولیٰ کا رجبہ نہا رہے کید و مکر ستر کے دوست اور محب لکھا ہے حالانکہ اصل عبارت روضۃ الصفا کی جو میں بھی نقل کرتا ہوں خود اس کذب صریح کی تصریح کر دیگی اصل عبارت روضۃ الصفا مطبوع نوکشور کہ جبکا واعطی صاحب نے حوالہ دیا ہے اور اسکو تحریف اور تبلیغ و کمی و بیشی کر کے لکھا ہے اصفیہ ۱۴۱۵ تا ص ۱۵۵۵ چون حضرت مقدس نبوی از منہ مک ج فارغ گشت چند روز سے در کتب شیراز قاسم نمودہ عنان غریت بجانب مدینہ مکرمہ مطوف گردانیدہ بعد از قطع منازل بخیر جم کہ از نواحی حنفہ است رسیدہ دران مرحلہ نزول فرمودہ و دران موضع نماز پیشین گزارہ روی باصحاب آوردہ فرمودہ است اولی بالمؤمنین من انفسہم آیا نیستیم من اولی بؤمنان از نفسہای ایشان و بقول فرمودہ کہ گویا مابعدا لہما اس تداوند و من با جاست کہ دم معلوم شما باد کہ من در میان شما دو اعظم سیدارم کہ یک از دیگرے اعظم است قرآن و اہل البیت من پسندید کہ بعد از من چگونہ و یک کیفیت بآن دو امر ملوک خدا پسند کرد و رعایت آن دو امر سچہ نوع بجای خواہید آورد و آن دو امر از ہم متفرق نخواہد گشت تا کہ کنار حوض کوثر و کن روضہ بعد از ان بریان گزرا نید کہ بدینیکہ خداے تعالیٰ مولای من است و من مولای مومنان انگاہ دست علی اگر رفتہ فرمود من کنت مولای فعلی مولای التلم وال من والاہ و عاؤ من عاؤہ و اخذل من خذلہ و انصر من نصرہ و دار الحق مبعث کان را قمر حروف گوید کہ محصل پنجہ در کتاب اعلام الوری و بریج الابراہیم باب مسطبر و مذکور شدہ اینست کہ حضرت مقدس نبوی در وقت مرگت از مکہ چون بخیر جم رسید فرمود تا زبردستان آن موضع را صفا و آوندہ و بالانہاے شتران راجع کردہ بنیر یکدیگر نهادند انگاہ با شہادت آنحضرت بلال موزن نہا کرد کہ الصلوۃ جامعہ و بر و لستے نہا کرد کہ جی علی خیر العمل خلیفہ گشتہ رسول شہر بالاسب آن پالانہا برآمد و علی نیز باہر آن سرور بران موضع برآمدہ در پہاوسے رست او بایستاد و حضرت شعی بن ابی ذر باہر آمد

بشکر و سپاس حضرت غرت کشود و خلایق را نصیحت فرمود و از مرگ خویش ایشان را خبر داده فرمود  
 کہ مرد بارگاہی خوانند و زود باشد کہ اجابت کنم و از میان شما بیرون روم و در میان شما دو چیز میگذارم  
 کہ اگر دوست بران زمین گمراہ نشوید و آن دو چیز کتاب خداست و عترت من و این ہر دو از یکدیگر جدا  
 نشوند تا پس جوش کوثر بن رسند ان شاء فرمود کہ ای گروہ مردم کیست اولی شما از نفسہای شما مجموع جواب  
 دادند کہ خدای عزوجل و رسول او فرمود کہ ہر کہ من بد و اولی ام از نفس او علی بد و اولی است از نفس او و دوست  
 علی را گرفتہ از پالانہای شتر برداشت چنانچہ قدم امیر بر سر نواری پیچید و فرمود ہر کہ من مولای اویم علی  
 مولای اوست یا درخت یا دوست و از آنکہ دوست دارم دشمن آران را کہ او دشمن دارد و یاری دہ آن کس را  
 کہ او یاری دہد و غنول گردان آن کس کہ او را غنول دارد و فروگذار پس فرود آمد و خیمہ خاص نشست  
 فرمود کہ امیر المؤمنین علی و خیمہ دیگر نشیند بعد از ان طبعات خلایق را کہ کہ کہ خیمہ علی رفتند و زبان بنیت آن حضرت  
 کشاوند چون مردم ازین امر فارغ شدند امہات بفرمودہ خواجہ کائنات نزد علی رفتہ و از تنہیت گفتند از حبلہ  
 اصحاب عمر بن خطاب گفت خوشحال تو امی علی کہ صباح کردی مولای من و مولای جمیع مومنین ہوتا  
 انتہی اس عبارت کے یہاں نقل کرنے سے چند فوائد حاصل ہوئے اول جو عبارت کہ واعظ صاحب نے  
 نقل کی ہے اس کے اور اسکے مقابلہ کرنے سے ہر شخص کو معلوم ہو جائیگا کہ سنی کس قدر تحریف و تبدیل و مکر و کید  
 و غیب کرتے ہیں و وہ اس عبارت میں جو یہ فقرات ہیں کہ ان شاء فرمود کہ ای گروہ مردم کیست اولی شما از نفسہا  
 شما مجموع جواب دادند کہ خدای عزوجل و رسول او فرمود کہ ہر کہ من بد و اولی ام از نفس او علی بد و اولی است  
 از نفس او و دوست علی را گرفتہ از پالانہای شتر برداشت چنانچہ قدم امیر بر سر نواری پیچید و فرمود ہر کہ من  
 مولای اویم علی مولای اوست ہاں یہ بخوبی ثابت ہو گیا کہ مولی کے معنی اس حدیث میں اولی کی ہیں اور  
 یہ ظاہر ہے کہ سوائے خدا و رسول در او کے خلیفہ کے کہ اس کو امام بھی کہتے ہیں اور کوئی مومن کی جان و نفس  
 اولی نہیں ہو سکتا اس سبب کہ جان نہایت عزیز چیز ہے اور نیز معلوم ہو گیا کہ واعظ صاحب جو مولی  
 کے معنی دوست اور محب کو یہ کہہ کھتے ہیں وہ ہرگز اس حدیث میں صحیح و درست نہیں ہو سکتے اور اسی  
 سبب سے انہوں نے عبارت روضۃ الصفا کی نقل کرنے میں خیانت کی ہے کہ ان فقرات کو حذف کر دیا

تاکہ اونکے بنائے ہوئے معنوں کی تکذیب نہ ہو لیکن افسوس کہ وہ اس قدر نہ سمجھے کہ جب کوئی شیعہ اس طرف متوجہ ہوگا تو اونکا کشف شر کر دینا اور یہ اور زیادہ باعث اونکی رسوائی کا ہوگا سو ہم روضۃ الصفا کی عبارت منقولہ یہ بھی ثابت ہو کہ کتاب علامہ الوری و کتاب ربيع اللابرین بھی مضمون منقولہ کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر کس میں بد و اولیٰ امر از نفس او علیٰ بد و اولیٰ ست از نفس او چہارم جناب رسول خدا کا منبر پر سے نیچے تشریف لاکر خیمہ خاص میں بیٹھا اور جناب میر المؤمنین کو دوسرے خیمے میں بٹھالنا اور تمام خلافت کو حکم کرنا کہ خیمہ علی میں جا کر اونکو مبارکباد دیں اور اون لوگوں کی مبارکباد دینے کے بعد اہمات مؤمنین کو حکم فرمانا کہ علی کے پاس جا کے اونکو مبارکباد دیں یہ سب مورجو عبارت روضۃ الصفا میں موجود ہیں اور لفظ صاحب نے اونکی نقل کر نہیں خیانت کی ہے اور اونکو حذف کر دیا ہے دلائل قاطعہ وبراہین ساطعہ میں بات پر کہ یہ اعظم خلافت و امامت تھا کہ جسکے واسطے یہ سب تمام کیا گیا نہ فقط دوستی و محبت کہ مؤمنین کے آپس میں ایک معمولی بات ہے جواب دہم یہ کہ کچھ اولیٰ پر موقوف نہیں ہے لفظ مولیٰ کے کسی معانی ایسے ثابت ہیں کہ جو امامت و خلافت پر دلالت کرتے ہیں مثل خداوند و مالک و سید و مولیٰ و ولیٰ امر و متولیٰ امر کے اور ہم ان معانی کو اثبات میں پہلے آیات کلام مجید و قرآن جمید لکھتے ہیں چنانچہ آخر سورہ بقرہ میں جو یہ آیت ہے کہ انت مولانا فاعل القوم الکافرین کی تفسیر میں تفسیر رضیاء و مئی طبع مطبع نو کشتور جلد اول کی صفحہ ۱۳۸ میں مولانا کی معنی سیدنا لکھے ہوئے ہیں پس اس سے ایک معنی لفظ مولیٰ کی ہمارے مطلب کے موافق ثابت ہوئے یعنی سیدنا و تفسیر جلالین مطبوع مطبع حید واقع بمبئی ۲۹۹ جلد اول کی صفحہ ۱۳۸ میں لفظ مولانا کی معنی سیدنا و متولیٰ امورنا لکھے ہوئے ہیں اس دو معنی ہمارے مطلب کے موافق ثابت ہوئے کہ ایک سیدنا کی متولیٰ امر و تفسیر کشاف مطبوع مطبع محمد قزوینی کی صفحہ ۲۹۲ میں بھی لفظ مولانا کی معنی سیدنا و متولیٰ امورنا لکھے ہوئے ہیں پس اس سے بھی دو معنی ہمارے مطلب کے موافق ثابت ہوئے اور تفسیر نیشاپوری جلد اول مطبوع سنہ ۱۲۹۵ جلد اول کی صفحہ ۲۹۵ میں انت مولانا کی تفسیر میں لکھا ہوا ہے فہیہ الامور بانہ سچانہ ہوا مولانا لکھتے

یُنَالُوا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ كَرَّمَهُ بِفُوزٍ وَنُجْوَائِهِمْ بِمَنْزِلَةِ الطِّفْلِ الَّذِي لَا تَقْرُبُ مَصْلَحَةُ الْإِلَهِ بِتَدْبِيرِ قِيَمِهِ وَالْعَبْدُ الَّذِي لَا يَنْتَظِمُ شَمْلُهَا تَهْلُكُ بِأَصْلَاحِ مَوَاجِهِهِ  
ترجمہ پس اس قول کو اعتراض ہے ساتھ اس بات کو کہ تحقیق وہی اللہ سبحانہ مولیٰ ہوا اسے ہر ایسی بات کے  
کہ جو بندے پاتے ہیں اور وہی عطا کرنے والا ہے ہر ایسی حرکت کا کہ اس کے ساتھ سب بندے فائز ہوتے  
ہیں اور تحقیق وہ لوگ (یعنی سب بندے) مثل ایسے بچے کی ہیں کہ اس کی کوئی مصلحت تمام نہیں ہو سکتی ہو بغیر  
اس کے سرپرست کی تدبیر کی اور مثل ایسے غلام کے ہیں کہ اس کے متفرق کام انتظام نہیں پاسکتے ہیں بغیر  
اس کے مولیٰ کی اصلاح کی انتہی ظاہر ہے کہ علامہ نیشاپوری نے جو تفسیر لفظ انت مولانا کے لکھے اس سے  
ہمارے مطلب حاصل و سب معانی ثابت ہیں و نیز قرآن شریف مطبوع مطبع مجتہانی چاب  
حنانی شریف لاہور کے متن کے تحت میں ترجمہ اردو شاہ رفیع الدین صاحب  
وفارسی موسوم بفتح الرحمن لکھا ہے اور حاشیہ تفسیر شاہ عبدالقادر صاحب کہ جو توضیح  
القرآن کہلاتی ہے چڑھی ہوئی ہے اس کی صفحہ ۳۰۶ ترجمہ فتح الرحمن میں انت مولانا کے  
معنی تو ہی خداوند لکھے ہوئے ہیں اور جز ہفتم سورہ انعام میں یہ آیت ہے تَوَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوَاجِئَ الْخَوَافِ  
الْحُكْمِ وَطُورِ الْحُسَيْنِ وَفَافٍ مَوْصُوفٍ الْقُدُّوسِ ص ۴۴ میں حاشیہ شاہ عبدالقادر صاحب  
موضح القرآن کا یہ ترجمہ لکھا ہوا ہے پھر پوچھنا چاہو گی اللہ کی طرف جو مالک انکا یہ تحقیق سن لکھو حکم اسی کہ ہے  
اور وہ شتاب لیتا ہے حساب و نیز اسی صفحہ میں زیر آیت فتح الرحمن کا یہ ترجمہ ہے باز گردانیدہ شوند در گمان  
میسوی خداوند ایشان کہ حق است در ویت حکم و اوستاب ترین حساب کنندگان است و نیز اسی صفحہ میں اس ترجمہ کے  
پیش شاہ رفیع الدین صاحب کا ترجمہ اس طرح لکھا ہے پھر یہ جاتے ہیں طرف اللہ کہ جو کار ساز و نگاہ حق  
خبر و ابرہود اس طرح لکھے ہیں اور وہ جلد حسابیے والا ہے انتہی ظاہر ہے کہ موضح القرآن سے لفظ مولیٰ کے معنی مالک و ترجمہ  
فتح الرحمن سے خداوند و ترجمہ شاہ رفیع الدین کا سازااست ہوئی و ظاہر ہے کہ لفظ کار ساز عام ہے خداوند مالک و سید و ولی امور  
اور مالک پر و سکا اطلاق ہو سکتا ہے و نیز تفسیر جلال الدین کوری کے صفحہ ۹۹ میں اس بیت میں جو لفظ مولانا کے لکھے  
معنی لکھیں کہ جو ہیں و نیز تفسیر ضیاء و سنی جلال قول کے صفحہ ۲۰۶ میں کہ معنی اللہ تعالیٰ ابراہیم کی گھس میں اس سے



مولیٰ کہ معنی متولی امر و ثابت ہو کر و نیز کشف مذکور کے صفحہ ۴۵۵ میں مولیٰ کی تفسیر الکلم الذی یعنی تسلیم امور بہم لکھی ہے اس سے مالک اور علی ہر دو معنی ثابت ہوئے اور جزو بار دوم سورہ یونس میں قریب نصف جزئیہ آیت ہر دو کوا  
 اللہ صولہم الحق قرآن شریف موصوف الصدور کوص ۱۳۱ میں اس آیت کے  
 بیچ فتح الرحمن کا یہ ترجمہ لکھا ہوا ہے و جوع کر دانیدہ شونہ سبے خدا مالک حقیقی ایشان و نیز اسی  
 صفحہ میں اسی ترجمہ کے نیچے شاہ رفیع الدین صاحب کا یہ ترجمہ لکھا ہوا ہے اور پھر جاوید کے  
 طرف اللہ کو مالک پنہ حق کے و نیز تفسیر بیضاوی مذکور جلد اول کوص ۳۵۹ میں ہم  
 الحق کی تفسیر اس طرح لکھی ہے وہم و متولی امورہم علی الحقیقۃ اس عبارت سے مولیٰ کہ معنی متولی  
 کو بھی ثابت ہوئے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہم کی جگہ مولیٰ کا اطلاق صحیح ہے اور رب اور ربی کو ایک معنی  
 ہیں لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ کو رب کہتے ہیں ربی نہیں کہہ سکتے اس سبب کہ اسماء الہی توفیقی ہیں و نیز کشف  
 جلد اول مذکور کے ص ۵۸ کی پہلی سطر میں مولیٰ الحق کی تفسیر میں لکھا ہے ربہم الصادق  
 ربو بتیہ کہ ہم کا نواب متولی امورہم لیس لو بتیہ حقیقۃ الذی یعنی حساب ہم و نواب ہم  
 ترجمہ یہاں اب اس کا صاوق ہے ربوبیت اور سبب اس سبب کہ وہ لوگ (یعنی کفار) توی کرے  
 تھو اس سے کہ جسکی ربوبیت تحقیق میں صاوق نہ تھی (یعنی بت) یا مولیٰ سے یہ مراد ہے کہ متولی ہو گا  
 اللہ اور کو حساب کا اور ان کے نواب کا اٹھی اس عبارت سے بھی مولیٰ کو دو معنی ثابت ہوئے ایک رب اور ایک  
 متولی اور نیز تفسیر معالم التنزیل مطبوع مطبع شاخ فتح الکریم واقع بمبئی جلد ثانی کوص ۱۱  
 میں مولیٰ الحق کی تفسیر اس طرح لکھی ہوئی ہے الذی ینوی و یملاک امہم فان قبل الیسر قد قال  
 ان الکافرین کھول الیسر قبل المول انہما کھول الناصر وھما بتیہ بمعنی مالک  
 ترجمہ مولیٰ اور کافر حق وہ ہے کہ متولی ہے اور مالک ہے اور کافر کاپس اگر کہا جائے کہ کیا نہیں کہا حق سبحانہ و تعالیٰ نے  
 کہ والہ الکافرین لامولیٰ ہم یعنی تحقیق کافروں کو لیے کوئی مولیٰ نہیں ہے تو جواب دیا جائیگا کہ مولیٰ اس آیت میں  
 ناصر کے معنوں میں ہے اور اس آیت میں مالک کے معنوں میں اٹھی اس عبارت سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ بی



کہ معنی متولی اور مالک کے ہیں اور ظاہر ہے کہ ان دونوں لفظوں کے معنی قریب ہی قریب ہیں اب ذرا اپنے اہل  
 قرآن کی نگاہ سے دیکھو کہ وہ کیا فرماتے ہیں تفسیر کبیر مطبوع مطبع باطنیہ مصر شریف ۱۳۸۱ ہجری  
 جلد ثانی ص ۳۹۲ تفسیر قول اللہ تعالیٰ انت مولنا میں کہ جو آخر سورہ بقرہ خبر دوم  
 میں ہے اُوکی یہ عبارت لکھی ہوئی ہے فی قولہ انت مولنا فائدہ آخری وذلك ان هذا  
 الکلمۃ تدل علی نہایت الخضوع والتذلل والاعتراف بانہ سبحانہ هو المتولی کل نعمۃ  
 یصلون الیہا وھو اعطى کل مکرمة یفوزون بہا فاجہر ما ظہر واعند اللہ جاء  
 الام فی کونہم متکلین علی فضلہ واحسانہ بمنزلۃ الطفل الذی لا تتو مصلحۃ الا بتدبیر قیمہ  
 العبد الذی لا یستطیع شغلہ تمامہ الا باصلاح مولیہ نہ سبحانہ یتوہم السموات والارض  
 والقائم باصلاح مہمات الحل وھو المتولی فی الحقیقۃ للکل علی ما قالہ نعم  
 المولی ونعم التصدیر ترجمہ اور قول حق سبحانہ و تعالیٰ انت مولنا میں ایک دوسرا فائدہ ہے اور وہ یہ ہے  
 کہ تحقیق یہ کلمہ والہ الت کرنا ہی اوپر نہایت خضوع و تذلل کو (یعنی عبد کا معبود کو سامنے اپنے تین ذلیل خوار  
 سمجھنا) اور اوپر اقرار کرنا اس بات کی کہ تحقیق اللہ سبحانہ متولی ہے واسطے ہر ایسی نعمت کہ کہ او کو بندے کی  
 طرف پہنچے ہیں اور وہی عطا کرنا اور ہر رنگی کا ہو کہ او کو ساتھ فائز ہوتے ہیں پس بالضرور وہ لوگ ظاہر کر رہے  
 ہیں عا کو وقت اس بات کو کہ وہ لوگ او کو فضل و احسان پر توکل کرنے والے ہیں مثل اسے بچے کے کہ او کی مصلحت  
 بغیر اس کے ہونی کی تدبیر کے تمام نہیں ہو سکتی اور مثل ایسے غلام کہ ہیں کہ او کو متفرق کام بغیر اس کے مولیٰ کی  
 اصلاح کی انتظام نہیں پاسکتے پس وہ حق سبحانہ و تعالیٰ قائم رکھنے والا ہی آسمانوں کا اور زمین کا اور قائم ہے واسطے  
 کل کی اصلاح مہمات کو اور وہی متولی ہے حقیقت میں واسطے سب کے بنیاد و سکے فرمانے کے نعم المولیٰ ونعم النصیر  
 یعنی کیا اچھا مولیٰ ہے اور کیا اچھا مددگار نہیو الا ہے و نیز اسی تفسیر کی جلد رابع ص ۹۵ میں فرمایا  
 تفسیر شہرہ والی اللہ مولہم الحق میں کہ جو سورہ انعام میں ہے یہ عبارت فخر رازی  
 صاحب نے لکھی ہے قال مولہم الحق والمضہی اہم کائنات الدنیا تحت تصرفات المولیٰ والیہا طاعۃ  
 وھی النفس والشہوۃ والغضب کما لا فرأیت من اتخذ اللہ ہواہ فلما مات لا نساہ تخلص

تصرفات المؤمن الباطلة وانتقل التصرفات المؤمنة بحمدہ کما فی اللہ تعالیٰ نے مولہم حق اور معنی اوسکے  
 یہ ہیں کہ تحقیق وہی لوگ دنیا میں موالی باطلہ کرتے تصرف میں تھیں اور یہ نفس و شہوت و غضب میں جیسا کہ فرمایا ہے  
 اللہ تعالیٰ کہ آیا دیکھا تو نے اوس شخص کو کہ وار دیا ہے اس کے اپنا معبود اپنی خواہش نفس کی پس جو وقت  
 کہ ہو جاتا ہے انسان تو چھٹ جاتا ہے موالی باطلہ کی تصرفات سے اور منتقل ہوتا ہے اوس مولیٰ کی تصرفات کی طرف کہ چون  
 انتہی پر چلا ہے کہ پہلی قسم یہ امام صاحب کی ایسی جامع ہے کہ جو معانی کہ مقصود شیعہ ہیں ان سب پر غور کیا اور  
 متولی و مالک و خداوند پر خصوصاً ولالت کرتی ہے اور دوسری تقریر میں تصریح ہے اس بات کی کہ مولیٰ کی معنی  
 متصرف فی الامور ہیں وہو المقصود کیون حضرت سنیہ آپ نے خدا کی قدرت اور اتمام حجت کو ملاحظہ فرمایا کہ  
 یہی آپ کے امام صاحب کہ جو مولیٰ معنی اولیٰ کرتے ہیں تاویلات بعیدہ کرتے تھے اور مطلق چھانٹتے تھے اور انھیں کے  
 کلام سے مقصود اہل حق کیسے ثابت ہو گیا واللہ العلیٰ الباقی الحمد للہ رب العالمین کہ ان آیات بنیات میں  
 لفظ مولیٰ کی معنی سنیوں کی تفسیروں سے خداوند و مالک و سید و مربی و ولی امر و متولی امر و متصرف  
 فی الامور کو ثابت ہو گیا اور کچھ انھیں آیات پر منحصر نہیں ہے بلکہ اور بہت سی آئین کلام مجید میں ایسی ہیں کہ  
 انہیں حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے اوپر مولیٰ کا اطلاق فرمایا ہے اور سوال معانی کر اور کوئی معنی مراد نہیں ہو سکتے  
 اور سنیوں کی تفسیر و تہنیں بھی یہی معانی کہ جنکا ثابت کرنا اس کو مقصود ہے رکھے ہوئے ہیں لیکن بخوف طوالت میں سنیوں پر  
 التفصیل کرنا ہوں اور یہ بھی کچھ کم نہیں ہے اب اور سنئے کہ صحیح بخاری ج ۱ جز ثانی مطبوع مطبعہ  
 مصرین ص ۳۳ باب الصلوۃ علی من ترک دنیا میں یہ حدیث ہے حدیثنا عبد اللہ بن محمد  
 حدثنا ابو عامر حدثنا قلیب عن ہلال بن علی عن عبد الرحمن بن ابی عمیر عن ابراہیم بن ہریرہ رضی اللہ  
 عنہ ان النبۃ صلی اللہ علیہ وسلم قال امن من ترک الدنیا والایۃ فی الدنیا والآخرۃ او ترک  
 نفسه للشیء ولای المؤمن من نفسه فایما من ملک و ترک ما لا فایدہ عصبۃ من  
 کائنات و ترک دینا اوضیاعا فلیما فی فانا مولانا  
 و نیز اسی صحیح بخاری کے جز ثانی ص ۱۰۹ تفسیر سورۃ الاحزاب میں یہ حدیث  
 اس طرح لکھی ہے حدیثنا ابراہیم بن محمد عن ابراہیم بن ہریرہ عن عبد الرحمن بن ابی عمیر عن ابراہیم بن ہریرہ رضی اللہ

بن ابی حمزہ عن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان من مومنین  
وان اول الناس من یؤمن بالنبی اولی بالمومنین من انفسهم فایمانهم  
ترك ما لا یدلہ علیہ عصمتہ من کلہا فان ترك اوصیاء فلیما تنزلنا منہا  
ترجمہ بخاری و ترمذی و دیگر روایات کی یہ کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ کوئی مومن ایسا نہیں ہو کہ میں  
اوپر سے اس کو ساتھ دنیا و آخرت میں اولی نہ ہوں اگر تم لوگ چاہو تو اس آیت کو چھوڑو البتہ اولی بالمومنین من انفسہم میں  
مومن کہ کسی آل کو بعد موت کو چھوڑیں چاہیے کہ اسکے وارثوں کا گروہ اسکو میراث میں لے جو لوگ ہوں اور اگر  
کچھ فرض اپنے ذمے یا عیال و اطفال کو چھوڑے تو چاہیے کہ اسکو میراث سے پاس لائیں کہ میں اسکا مولی ہوں اسی  
چونکہ دونوں پریشان ایک ہی ہیں لہذا بیٹ آخر کے ترجمے پر میں نے اکتفا کیا کیونکہ واعظ صاحب اب اس  
حدیث میں بھی مولیٰ کو معنی دوست کر لیا ہے گا حالانکہ ظاہر ہے کہ سوا اولی بالتصرف و ولی امر و متولی امر و معنی و  
سید و مالک و خداوند کر اور کوئی معنی لفظ مولیٰ کے اس حدیث میں نہیں ہو سکتے البتہ ان معانی سبچہ میں سے  
ہر معنی بیان حدیث ہو سکتی ہیں خصوصاً ولی امر و متولی امر و معنی اسواسطے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میں تم سے  
کو فرض اور عیال و اطفال کا مولی ہوں اسکے معنی سوا اسکے کچھ اور نہیں ہو سکتے کہ میں اسکے فرض کو ادا کروں گا اور  
اسکے عیال و اطفال کی پرورش کروں گا اور یہ اور بھی ظاہر ہے کہ یہ سات معانی جس طرح رسول کو ساتھ مخصوص  
ہیں اسی طرح امام کے ساتھ بھی ہیں کہ وہ نائب و خلیفہ رسول کا اور ان میں سے ہر ایک معنی سے امامت  
و خلافت مراد ہو سکتی ہے وہو الملق و دس جب بحمد اللہ تعالیٰ یہ امر ثابت ہو گیا کہ لفظ مولیٰ ایسے بہت سے معانی پر  
دلالت کرتی ہے کہ اوستے امامت و خلافت مراد ہو سکتی ہے تو اب ہمکو فقط اس امر کا ثابت کرنا باقی رہ گیا  
کہ اس کلام مجتہد نظام میں کہ جو اس قدر اہتمام و انتظام کے ساتھ تھا ایسی دلیل اور طرح کا قرینہ موجود ہے کہ اس  
ثابت ہو جائے کہ لفظ مولیٰ سے سوا امامت و خلافت کو اور کوئی معنی مراد نہیں ہو سکتے اور ہمارے  
اس مطالب کے ثبوت کے لیے ایک دو دلیلین یا قرینے کافی ہیں لیکن اب ہم پہلے کلام نافرجام بعض الایام  
نقص و ایراد کی طرف رجوع کرتے ہیں بعد اسکے بہت سی دلائل و قراین اثبات مطلب و احقاق حق پر  
بعون اللہ تعالیٰ حسن توفیقہ قائم کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ چنانچہ جو عبارت کہ واعظ صاحب کے

ہم ص ۹ سے مجموع الاوصاف کی نقل کر چکے ہیں اور اسکے بعد بلافاصلہ او کی یہ عبارت ہے قولہ اب حدیث میں  
مولانا یعنی دوست جو کہ متعین ہے بقدرینہ وال من والادہ اگرچہ چھل لغت میں کسی معنی سے مذکور ہوا  
اقول اس قول میں واخط صاحب نے شاہ صاحب کی تقلید کی ہے بلکہ اپنی دست میں ان کی عبارت فارسی  
ترجمہ اردو میں لکھ دیا ہے لیکن یہ ترجمہ بھی نہیں بن پڑا چنانچہ محکمہ اثنا عشریہ مطبوع مطبعہ نو کشور  
مذکورہ کر ص ۳۳۵ میں یہ عبارت شاہ صاحب کی ہے سو ہم آئنا کوینہ باجہ صریح ولایت  
سیکند کہ مراد از ولایت کہ از لفظ مولیٰ یا اولیٰ ہے یہ باشد نمیدریشود و معنی محبت است و ہو قولہ اللہ وال من والادہ  
و عا و من عا وادہ یہ بندہ ضعیف و خفیف کہتا ہے کہ پیغمبر ہی کی حیثیت کا مقتضا ہے کہ جس کتاب کی  
رو میں اہل حق نے فرمایا ہے ہوں اور دیر پا ہوا ہے ہوں اسی کی عبارت یا مضمون نقل کر کے جو طالب  
اجواب ہوں و لکن اذا لم تستقم فاعلم ما انت علیہ علیہ ہم اس کلام نافحام کہ دو طرح پر جواب لکھتے ہیں اول  
یہ کہ خود علماء اہل سنت و جماعت نے واخط صاحب و شاہ صاحب کے اس کلام کو رد کر دیا ہے و کفی اللہ  
المؤمنین القتال چنانچہ خرازی صاحب کتاب نہایۃ العقول میں فرماتے ہیں اور یہ عبارت میں کتاب  
مستطاب عقبات الانوار مجلد غیر جز ثانی مذکور الصدر کہ صفحہ ۷۸۵ میں نقل کرتا ہوں اس سبب کہ کتاب نہایۃ العقول  
میرے پاس اس وقت موجود نہیں ہے و لا نسلم ان لفظ المؤمنین لعلہ لا یؤلف الیہ علیہ اقول  
احدہا ان افعال من موضوع لیدل علی معنی التفصیل و مفعلاً موضوع  
لیدل علی کثر الایثار و الامکان ترجمہ اور نہیں تسلیم کرتے ہیں ہم کہ تحقیق لفظ مولیٰ متصل ہو واسطے اولیٰ  
کو اور دلیل و سپرد و امین ایک اور میں سے یہ کہ فعل من موضوع ہے واسطے دلالت کرنے کے تفصیل  
اور مفعول موضوع ہے واسطے دلالت کرنے کے اور حد ثانی یعنی معنی مصدر کی یا زمان یا مکان یعنی ظرف کے  
انہی موضوعات کا جو براے خدا اب کوئی شخص نہ ہو انصاف سے جواب ہے کہ خرازی صاحب نے تو فرمایا  
کہ مولیٰ مفعول کو وزن پر ہے کہ جو مصدر یا ظرف زمان و مکان کے لیے موضوع ہو لہذا معنی اولیٰ ہے کہ جو  
افعال تفصیل کے وزن پر ہے کیونکہ دلالت کریگا اب وہی مفعول فاعل کے معنی میں کیونکہ کہہ گیا جو وہ صاحب  
اور اسکے معنی دوست و محب کے لکھے ہیں اور کچھ خرازی پر موقوف نہیں ہے بلکہ اکثر علماء اہل سنت کا اس

حدیث میں یہی شبہ ہے کہ مفعول مفعول فعل کیونکر آسکتا ہے اور خود شاہ صاحب کا قول بھی عبارت سابقہ میں موجود ہے کہ مفعول مفعول فعل ہیچ جاد ہیچ مادہ نیامد اب سب سے ملے گا جواب دین کہ مفعول جہڑت یا مصدر کو وزن پر تھا بمعنی فاعل کیونکر ہو گیا ہر چند کہ شاہ صاحب نے اپنی عبارت میں اس پہلو کو بجا کر اسطرح فرمایا ہے کہ مادہ از ولایت کہ از لفظ مولیٰ یا اولیٰ ہر چہ باشد فہیدہ میشود بمعنی محبت لیکن اس سے کیا ہوا ہے جب کسی شخص پر لفظ مولیٰ کا اطلاق کرینگے تو صدریت یا ظرفیت کہاں باقی رہ سکتی ہے خواہ مخواہ یا فاعل کے معنی مراد لینا پڑینگے یا مفعول کے اب ایک لطیفہ اور نیچے کہ بعض تحقیقین و دقیقین و متبحرین و متکلمین حضرت سنیہ نے قاطبہ انکار کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ جملہ دعائیہ حدیث میں نہیں ہے بلکہ کذب محض ہے چنانچہ ابن تیمیہ کہ جبکہ حضرت سنیہ نے شیخ الاسلام کا خطاب دیا ہے اولیٰ عبارت میں مجملہ غیر عیقات لا نور کو جزو رابع کر ص ۲۹۰ سے نقل کرتا ہوں چنانچہ فضل المتکلمین جناب مولوی سید حامد حسین صاحب فرماتے ہیں کہ ابن تیمیہ کے مناقب و محامد و تحیر از ان جی باشند و جواب منہاج الکرامۃ فقہ است کہ این فقرہ بتفاق اہل معرفت بالحدیث موضوع است چنانچہ می سرا یہ الوجہ الخاص ان هذا اللفظ وهو قولہ اللہم والہم والہم وعاذ من عادئہ والضر من اضرہ واخذل من خذلہ کذب بافتراق اہل المعرفة بالحدیث واما قولہ من کنت مولاه فعلی مولاه فلم فیہ قولان سند کر ذلک فی موضع ما انتشاء اللہ تعالیٰ الوجہ السادس ان دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم عجاذ و هذا الدعاء لیس بمعجز فعلم انہ لیس من دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فائت من المعلوم انہ لما تو فی کان الصحابة و سائر المسلمین ثلثہ اصناف صنف قاتلوا معہ وصف قاتلوا وصف قتلوا وامن هذا واکثر السابقین الاولین من القعود وقد قتلان بعض السابقین الاولین قاتلوا و ذکر ابن خزم ان عمار بن یاسر قتله ابو الغاویۃ و از ابی الغاویۃ هذا من السابقین الاولین عن بابیح تحت الشجرۃ و اولئک جمیعہم قد ثبت فی الصحیحین انہ لا ینزل النار منہم اح

پہچمہ پانچویں وجہ یہ ہے کہ تحقیق یہ لفظ اور وہ قول اوسکا ہے اللہم والہم والہم وعاذ من عادائہ الخ

کتاب، اتفاقاً اہل معرفت کو ساتھ حدیث کو ولیکن قول اور کامنکنت مولانا علی مولانا پس اول لوگوں کے اسکے باب میں دو قول ہیں غریب ہم اسکا ذکر کریں گے اسکے مقام میں انشاء اللہ تعالیٰ و چھٹی یہ ہے تحقیق دعائی کی مقبول ہوتی ہے اور یہ دعا مقبول نہیں ہوتی پس معلوم ہوا کہ یہ چاہے دعا ہے نبی میں سے نہیں ہے اس لیے کہ یہ معلومات میں سے ہے کہ جب آپؐ نے وفات پائی تو صحابہ اور کل مسلمان تین قسم ہو گئے ایک قسم وہ لوگ ہیں کہ جو علیؑ کے ساتھ ہو کے لڑے اور ایک قسم وہ لوگ ہیں کہ خود آپؐ ہی سے لڑے (یعنی عائشہ و معاویہ وغیرہ کے ساتھ ہو کے) اور ایک قسم وہ لوگ ہیں کہ اونھوں نے اس سے تقاعد کیا یعنی نہ لڑے نہ ہوئے اور کیطرف ہو کے نہیں لڑے اور اکثر سابقین اولین تقاعد کرنے والوں میں سے تھے اور تحقیق کہا گیا ہے کہ بعض سابقین اولین علیؑ سے لڑے ہیں اور ابن حزم نے ذکر کیا ہے کہ عمار بن یاسر کو تحقیق ابو العباس نے قتل کیا اور تحقیق یہ ابو العباس سابقین اولین میں سے ہیں اور لوگوں میں سے کہ جنھوں نے دخت کو شیعہ بیعت کی تھی (یعنی جسکو بیعت رضوان کہتے ہیں) اور صحیحین میں ثابت ہو چکا ہے کہ یہ سب لوگ ایسے ہیں کہ کوئی شخص انھیں سے آتش دوزخ میں نہیں اخل ہو سکتا انتہی اب کوئی واعظ صاحب و نیر شاہ صاحب کے اور مدیون سے پوچھے کہ آپؐ شیخ الاسلام نے تو فرمایا کہ یہ فقرہ دعائیہ اس حدیث کے الفاظ میں سے نہیں ہے بلکہ اتفاقاً اہل معرفت بحديث کذب محض ہے اب آپؐ کیا کیجیے گا اور کون سا قرینہ اس بات پر قائم کیجیے گا کہ مولیٰ یعنی حبیب دوست ہر ایک تو سنیہ جو مدۃ الحسم میں تمام علمائے اہل سنت و خالک چھان کر نکالنا اور کوا تو شیخ صاحب نے اساس ہی مہندم کر دیا پھر بون بیکویم باکید یحصر و نیر اس عبارت کو نقل کرنے سے ذوقا بدے اور حاصل ہوئے اول یہ کہ ابن تیمیہ نے اس فقرہ دعائیہ کو فقط زبان سے موضوع نہیں کہا بلکہ اسکی تکذیب ایک دلیل عقلی سے کی ہے اور تمام دنیا کے سینوں کو تین بلاؤں میں مبتلا کر دیا ہے اس واسطے کہ اگر وہ لوگ اس بات کو قائل ہوں کہ یہ کلام جناب رسول خدا کا ہے تو دو حال سے خالی نہیں یا جس قدر صحابہ نے کہ بعد رسول خدا کے انھار عداوت شاہ ولایت کیا اور ان حضرت سی جنگ و پیکار کر تکرب ہوئے انکو دشمن خدا سمجھنا پڑ گیا بدلیل دعائے جناب رسول خدا اللہم وال من والاہ و عدا من عاداہ یعنی بار خدا یا دوست رکھ اوس شخص کو جو دوست رکھے اوسی علی کو اور دشمن رکھ اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسی

علی کو اور پڑھا ہر سہ کہ جب کو اللہ تعالیٰ دشمن رکھے وہ اہل جہنم میں سے ہے اور حضرت ام المومنین بی بی عا  
 یسی مثل زن نفع وزن لوط اس سے خارج نہیں ہو سکتیں اور یا اس بات کا قائل ہونا پڑیگا کہ وعائے  
 جناب رسول خدا معاذ اللہ مستجاب نہیں پس شوق اول کے اختیار کرنے میں مذہب تسنن سے ہاتھ  
 دھونا پڑیگا اور شوق دوم کے قبول کرنے میں اسلام کو سلام کرنا ہو گا لہذا اب سنیوں کو وہ شوق ثالث اختیار کرنا  
 کچھ عارہ نہیں یعنی مثل ابن تیمیہ کی اس بات کا قائل ہونا لازم ہے کہ یہ فقرہ دعائیہ کلام جناب رسول خدا  
 نہیں ہے بلکہ موضوع ہے اور جب اس بات کو قائل ہوئے تو اپنی دلیل علی سے استغناء دینا ہو گا اس لیے کہ  
 جب فقرہ دعائیہ موضوع ہو تو پھر یہ قرینہ ملے کہ ان بات پر گواہیت اجداد ائمہ انقش و وہم کہ افادہ صحیح ہے  
 معلوم ہو کہ ابو العالیہ قائل عبارتیں یکساں ہیں اور اصحاب بیت رضوان میں سے تھا اور لو سکا جہنم میں جانا  
 غیر ممکن ہے حالانکہ ترجمہ مشکوٰۃ شاہ عبدالحق مطبوع مطبع نوکشتہ و جلد رابع کی صفحہ ۱۱۱ میں  
 ترجمہ حدیث جناب رسول خدا اس طرح لکھا ہے و نہ یروى کثیرا اے عمار کہ وہ باغبان  
 بخوانی تو ایشان را بہشت و بخوانند ترا ایشان را نشت و صحیح مسلم مطبوع مطبع انصاری دہلی  
 جلد ثانی کو ص ۵۵ میں باسناد مندرجہ حضرت ام سلمہ سے منقول عبارت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم قال لعنوا قتلتک الباغیۃ ترجمہ تحقیق جناب  
 رسول خدا نے عمار سے فرمایا کہ قتل کر گیا تجھ کو لشکر باغی انتہی نیز اس حدیث کو قبل کی حدیث میں مضمون کی  
 اسی صفحہ میں ہیں کہ اون میں سے ایک میں بوس ابن سمیۃ قتلتک بغیۃ باغیۃ ہے اور ایک میں یس  
 او بایس ابن سمیۃ ہے واضح ہو کہ ابن سمیۃ سے مراد حضرت عمار ہیں اور اسی صفحہ میں لفظ ویس کی  
 شرح میں نوادی کی یہ عبارت ہے یفتح الو او واسکان الثناء و وقع فی روایۃ البخاری و تح کلمۃ ترجم و ویس  
 تصغیر اس سے معلوم ہو کہ بخاری نے بھی اس حدیث کو لکھا ہے و نیز اسی صفحہ کے آخر میں شرح نوادی میں  
 لفظ یس کی تحقیق میں لکھا ہے عن علی رضی اللہ عنہ و ج باب حرمہ و بیل باب عذاب او جس حدیث بخاری کا  
 کہ نوادی نے ذکر کیا ہے وہ حدیث صحیح نہ کہ مطبوع مطبع میمنہ مصر جلد ثانی کو ص ۱۱۱ کتاب الجہاد و اسیر باب  
 سمع اخبار عن الناس فی اسبیل میں باسناد مندرجہ اس طرح ہے و یحتمل ان قتلتک الباغیۃ عمار



یدعوم اللہ ویدعی فیہ الی التارک یعنی عمار کا حال قابل رحم ہے کہ قتل کر لیا اور سکوٹ کر باغی  
 بلاتا ہو گا عمار کو لوگوں کو طرف اللہ کی اور بلائے ہو گئے وہ لوگ اور سکوٹ کر آتش و دوزخ کے  
 انتہی پس ظاہر ہے کہ جن لوگوں کو جناب رسول خدا اپنی زبان مبارک سے باغی کہیں اور یہ فرمائیں کہ عمار  
 ان کو اللہ کی طرف اور وہ لوگ عمار کو دوزخ کی طرف بلائے ہو گئے وہ لوگ اہل بہشت سے کہو گے کہ یہ لوگ  
 اور جہنم کے خدا سے کہو گے کہ یہ لوگ جہنم کے ہیں ہر چند کہ اس باب میں اس قدر کافی و کافی ہے لیکن چونکہ ہم سکو  
 ہر طرح اتمام حجت منظور ہے لہذا ہم ایسی احادیث بھی لکھتے ہیں کہ جسے ثابت ہو جائے کہ جناب رسول خدا  
 نے قاتل عمار کو خاص کر کے اہل جہنم میں سے فرمایا ہے چنانچہ کتاب کفر السال جز سادس و سطر  
 مطبوعہ نظامیہ خیر آباد کو صفحہ ۴۸۵ میں ہے قاتل عمار و سالیہ التارک بطبعہ عثمانیہ و العا  
 وین اپنے مرتجعہ قتل کرنے والا عمار کا اور اس کے ہتھیار اور کپڑے لینے والا آتش و دوزخ میں ہے و نیز  
 اسی صفحہ میں یہ حدیث ہے ان یمیتہ لقتلہ الفتنۃ الباغیۃ قاتلہ و سالیہ التارک خطا کر عن  
 انس و نیز اسی صفحہ میں ہے تقتلک الفتنۃ الباغیۃ قاتلک و التارک قتالہ العمار ابن عساکر  
 عن ام سلمہ (حوالہ عساکر عن عثمان و نیز ص ۱۸۵ میں ہے قاتل الباغیۃ  
 فی النار) ذکر عمار بن العاص اور ان دونوں صفحہ میں اور کئی حدیثیں ایسی مضمون کی ہیں کہ جناب  
 رسول خدا نے فرمایا کہ عمار کا قتل کرنے والا آتش جہنم میں ہو گا میں نے خوف طوالت فقط اس قدر  
 پر کٹھا کی اب دو حال سے خالی نہیں ہے یا سنی اپنے مذہب سے ہاتھ اٹھائیں اور اس اعتقاد و عمل سے  
 باز آئیں کہ صحابہ میں سے کوئی شخص کو کسی ہیقت و فجور و کفر و الحاد و قتل نفوس زکیہ وغیرہ کا مرتکب ہو  
 جہنم میں نہیں جاسکتا اور ابوالعازیز اور اسکے امثال کو اہل ہادیہ میں سمجھیں اور شیعوں کا مذہب جن  
 اختیار کریں کہ اونٹن یا عقاد ہے کہ اصحاب رسول خدا عموماً اور ان میں سے اصحاب بدر و صحابہ حبش  
 رضوان وغیرہ خصوصاً بعد رسول خدا اور ان کے اہلبیت کرام کے فضل امت میں بشیر لیکہ اپنے عہد و  
 بیمان و دین و ایمان پر مرنے کے وقت تک قائم رہیں اور اس آیت و افہامیہ کے مصداق  
 ہوں من الباعثین رجال صدقوا ما عاهدوا اللہ علیہ فمما ہم من قضاہ غیبہ

وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ مَا يُبَدِّلُ الْوَيْلَ لَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ  
 اوس چیز کو کہ عہد باندھا تھا اللہ سے اوس پر بس بعض اومنین سے وہ لوگ ہیں کہ پورا کر چکے اپنا کام (یعنی) اہ  
 خدا میں شہید ہو گئے) اور بعض اومنین سے وہ لوگ ہیں کہ انتظار کرتے ہیں (یعنی موت کا) اور نہیں بدلتا  
 اوں لوگوں نے کسی طرح کا بدلنا اتنی ہی اور جن لوگوں نے کہ تغیر و تبدل کیا اور دین کو کفر سے اورت  
 کو عیت سے بدل دیا اور دین و ملت میں طمع جاہ و شمت و دولت و سلطنت احداث کیا اور حیت  
 رضوان کو توڑ ڈالا فَاُولَٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور یا احادیث صحیحہ مصطفویہ کی کہ  
 جو مسلمہ فریقین میں تکیب کریں اور یکبارگی دین اسلام سے باہر ہو جائیں گے اَیُّوَاللّٰہِ مَا ہِیَ اِلَہٌ سِوَہٗ  
 یہ کہ ہر چند اس قول سخت کو جواب میں ہو کہ اس قدر لکھنا کافی ہے لیکن چونکہ ہر طرح اتمام حجت منظور ہے و  
 نیز اہل حق کے نزدیک یہ کلمات دعائیہ بلا شک و شبہ کلام مجرب نظام جناب رسول خدا میں چنانچہ ہمار  
 یہاں کہ خطبہ مبارکہ غدر میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں اَمَّا ہُمْ اِسْکَ کُمی جواب لکھتے ہیں جواب  
 اَوَّلِ یہ کہ کافیہ بلکہ ہر ایہ النحر کا پڑھنے والا بھی اس بات کو جانتا ہے کہ کلمات دعائیہ بطور حجاب معترضہ کے  
 ہوتے ہیں اور نفس کلام میں ان کو کچھ دخل نہیں ہوتا اور صدر اس حدیث کا پر ظاہر ہے کہ توطیہ و تمہید  
 بیان مولائیت جناب علی مرتضیٰ کا پس خواہ مخواہ جو معنی کہ لفظ اولیٰ کی ہونگے کہ جو صدر حدیث میں ہے  
 وہی معنی لفظ مولیٰ کی بھی ہونگے ورنہ یہ توطیہ و تمہید خلاف بلاغت ہو جائیگا اور کلام رسول خدا کو نقصان  
 اور بلاغت سے خالی سمجھا کفر محض ہے اور اس امر کی تحقیق کہ اولیٰ کی اس حدیث میں کیا معنی ہیں اعط صاحب  
 کلام مابعد کی جواب میں غفریب آتی ہے جواب و وہم ہر چند باوہی النظر میں یہ امر ثابت ہے کہ کلمات  
 دعائیہ کو نفس مقصود کلام سے کچھ تعلق نہیں ہوتا لیکن اَمَّا اَللّٰہُمَّ ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث مبارک میں لفظ  
 مولیٰ کو ہم حجت کی معنی سے خالی نہیں سمجھتے بلکہ جس قدر معانی لفظ مولیٰ کے باعتبار نبوت جناب رسول خدا کے  
 لائق ثابت ہیں وہ سب معنی جناب امیر کے لیے بھی ثابت بارائست ہم ثابت سمجھتے ہیں پس اس کلام منجر نظام  
 خیر الامام کے یہ معنی ہونگے کہ جسکا میں محب و ناصر و خداوند و مالک و سید و مربی و ولی امر و متولی امر و  
 متصرف فی الامور ہوں اِسْکَ علی بھی ہے اور جسکے لیے میں اولیٰ بالتصرف ہوں اُسکے لیے علی بھی اولیٰ

بالانصاف ہر پس جب یہ قرابت ہو گیا کہ لفظ مولیٰ میں معنی محبت بھی اور معانی کی ساتھ مقصود میں تو کلمات  
 و عانیہ میں اور اس کلام مجسم نظام میں بخوبی ربط حاصل ہو گیا اور ایسی بات ہو کہ بے تکلف اور بلا تامل ہر  
 شخص کی سمجھ میں آ سکتی ہے اور بیوں کی زبردستی کو بہرگز کوئی شخص منصف مزاج تسلیم نہیں کر سکتا ہے  
 کہ جو معنی لفظ مولیٰ کے امامت پر دلالت کرتے ہیں وہ یہاں مردود نہ کیے جائیں اور خواہ مخواہ مدلولات لفظ  
 مولیٰ سے خارج کر دیے جائیں اور مقام پر انصاف کیا ہے علامہ شیخ کمال الدین محمد بن طلحہ شافعی نے چنانچہ  
 کتاب مطالب السؤل فی مناقب آل رسول مطبوع مطبع جعفری واقع  
 کفر و محاربات کے ص ۵۵ سے ص ۱۰۴ تک یہ افولکی عبارت پر نقل اکام  
 ابی الحسن علی الحارثی فی کتابہ المسمی باسباب النزول میں نص یہ ہے بسندہ الی ابی سعید  
 الخدری قال نزلت هذه الآية يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك يوم  
 غد يرخم في علي بن ابي طالب فقوله مركبت مولاة فله مولاة قد اشتمل  
 على لفظه من وهو موضوعه للعموم فاقضى ان كل انسان كان  
 رسول الله مولاة كان علي مولاة واشتمل على لفظة المولاة لفظه  
 مستعمله بازاء معان متعددة قلود القرآن الكريم بها  
 فتارة تكون بمعنى اولي كاللغة تعالى في حق المنافقين ما و انكم  
 انما هي مولاة كما مضاه اولي بكم وتارة بمعنى الناصر قال الله تعالى  
 يا ايها الذين آمنوا وان الكافرين لا هم معنا ان الله ناصر المؤمنين  
 وان الكافرين لا ناصر لهم وتارة بمعنى الوارث قال الله تعالى ولكل جعلنا مولا  
 مما ترك الوالدان والاقرابون معنا وراثا وتارة بمعنى العصبية قال الله تعالى  
 واني خفت الموالي من ورائي معنا عصبتي وتارة بمعنى الصديق والحميم  
 قال الله تعالى يوم لا يغني مولا عن مولى شيئا معنا حميم عن حميم وصديق عن صديق  
 وقربا عن قربا وتارة بمعنى السيد المصطفى وهو ظاهر واذ كانت واردة لهذا المعنى

فقط الیہا حملت اما علی کو نہ اولیٰ کما ذہاب الیہ طاقتہ او علی کو نہ صدیقاً حقیقاً فیکون عنہ  
 الحدیث من کنت اولیٰ بہ او ناصراً او وارثاً او عصبتہ او سببہ او صدیقہ فان علیاً منہ  
 كذلك وهذا صریح فی تخصیصہ لعلی بهذا النقیض العلییہ وجعلہ لغیرہ کفہ نفساً ثانیۃ الی  
 من دخلت علیہم کلہ من القی من العموم باللم یجعلہ لغیرہ ولعلہ ان هذا الحدیث ہو من  
 اسرار قولہ تعالیٰ فی تہ الملبأہلۃ قال تعالیٰ اندع ابنائنا وابنائکم وبنائنا وبنائکم و  
 انفسنا وانفسکم والمراد نفس علی علی ما تقدم فان الله جل وعلا لما قرن بین نفس رسول اللہ  
 وبنی نفس علی وجہہما الضمیر مضاف الی رسول اللہ ثبت رسول اللہ نفس علی بهذا لفظ  
 ما هنا ثبتہ نفس علی المؤمنین عموماً فانما اولیٰ المؤمنین وناصر المؤمنین وسیدہ المؤمنین  
 کل غیر ممکن اثباتہ ما دل علیہ لفظ المؤمنین رسول اللہ فقد جعلہ لعلی وبنی ثانیاً  
 ومنزلہ سامقہ ودرجہ علیہ ومکانہ فی تخصیصہ بہادون غیرہ فلما اصاب ذلک  
 ایوم یوم عید و یوم سرور لاویساعہ ترجمہ نقل کی ہے امام ابو الحسن علی وادی نے  
 اپنی کتاب میں کہ جسکا اسباب انزل نام ہے یہ روایت رفع کیا ہے او سکوسا تھ اپنی سند کے طرف ابو سعید  
 خدری کی کہ انھوں نے کہا کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ ما نزل الیک من ربک  
 برزخ غیری ثم علی بن ابیطالب کے باب میں۔ پس قول جناب رسول خدا کا من کنت مولاً فعلی مولاً  
 تحقیق مشتمل ہے اوپر لفظ من کے اور یہ لفظ مولاً معنوی ہے واسطے عموم کے پس مقصود اس کلام کا یہ ہے  
 کہ ہر انسان کہ جسکے رسول خدا مولیٰ ہیں علی بھی اس کے مولیٰ ہیں اور مشتمل ہے یہ کلام اوپر لفظ مولیٰ کے  
 اور یہ لفظ ہے کہ احتمال کیا جاتی ہے بہت سے معانی میں کہ تحقیق قرآن کریم سائن معانی کے  
 وار و ہوا ہے پس بھی ہوتی ہے یہ لفظ مولیٰ معنی میں اولیٰ کے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے  
 حق میں ماوکم النار ہی مولکم معنی اسکے اولیٰ کہم ہیں اور کبھی ہوتی ہے معنی میں ناصر کے فرمایا ہو اللہ تعالیٰ  
 لذرک یا ایہا اللہ مول الذین امنوا وان الکافرین کا معنی مولیٰ معنی اسکے ہیں کہ تحقیق اللہ ناصر ہے  
 مسنون کا اور تحقیق کافروں کے لیے کوئی ناصر نہیں ہے اور کبھی ہوتی ہے معنوں میں وارث کے

کہا ہے اللہ تعالیٰ نے ولکل جندنا مالی حملہ والادان والا قربون معنی مولیٰ کو وارثوں کے ہیں اور کبھی ہوتی ہے یہ لفظ مولیٰ معنوں میں عصبہ کو دیا ہے اللہ تعالیٰ فرمایا تحت العالی من ورائی معنی ایک عصبہ بنی ہیں اور کبھی ہوتی ہے معنوں میں صدیق و حیم یعنی دوست و قریب فرمایا اللہ تعالیٰ نے یوم لا یغنی معالی عن مولیٰ شیا معنی اوسکے حیم اور صدیق دوست و قریب کے ہیں اور کبھی ہوتی ہے معنی میں سید متحق اور یہ ظاہر ہے اور جو بوقت کہ وارد ہوئی ہے یہ لفظ مولیٰ واسطے اس قدر معانی کے تو کہ معنوں پر حمل کیا گیا اور ہونے علی کے اونی جیسا کہ کیا طرف اوسکے ایک گروہ یا اوپر ہونے اور عین حضرت کو صدیق حیم یعنی دوست و قریب جس ہوئی معنی حدیث یہ کہ جس شخص کے ساتھ میں اونی ہوں یا اوسکا نام ہوں یا اوسکا وارث ہوں یا اوسکا عصبہ ہوں یا اوسکا قریب ہوں یا اوسکا دوست ہوں پس تحقیق علی بھی اوس سے اسی طرح ہیں اور یہ صریح ہر اس بات میں کہ جناب رسول خدا نے علی کو ساتھ اس منقبت عالیہ کو مخصوص کیا ہے اور غیر کے واسطے مثل اپنے نفس کے وارد دیا ہے نسبت اول سب لوگوں کے کہ جن پر کلمہ من کہ جو عموم کے لیے ہے داخل ہے مخصوص کیا آپ نے علی کو ایسی منقبت کو ساتھ کہ جو غیر کے لیے قرآن میں دی اور چاہیے کہ معلوم ہو یہ امر کہ تحقیق یہ حدیث ہر ار میں سے ہے قول حق جہاں تعالیٰ کو یہ مباہلہ میں قل تعالوا ندع ابننا کنان و ابننا کنو و نسائنا و نسائکم و انفسنا و انفسکم اور انفس سے علی ہیں بنا بر اوسکے کہ جو پہلے بیان کیا گیا پس تحقیق اللہ جل و علی نے جبکہ نفس رسول خدا و انفس علی و دونوں کو مقرون کیا اور تحقیق کیا انہیں دونوں کو ساتھ ضمیر مضاف الیہ کو کہ مراد اوس سے رسول خدا ہیں یعنی ضمیر جمع تکلم کی ثوابت کیا رسول خدا نے واسطے نفس علی کے ساتھ اس حدیث کے جو کہ کہ ثابت تھا خود آپ کے نفس کے لیے مومنوں پر جو ثابت ہو گیا کہ تحقیق وہی علی اونی ہیں ساتھ مومنوں کو اور باصرہ میں مومنوں کو اور سردار میں مومنوں کو اور ہر معنی کہ جس پر لفظ مولیٰ دلالت کرتی ہے اور واسطے رسول خدا کو اوسکا ثابت کرنا ممکن ہے پس تحقیق آپ نے وہ معنی واسطے علی کے قرار دیر سے ہیں اور یہ ایسا مرتبہ سامی ہے اور قدرت بلند ہے اور درجہ عالی ہے اور مقام رفیع ہے کہ مخصوص کر دیا ہو رسول خدا نے علی کو ساتھ اسکے نہ آپ کے غیر کو پس اس سب سے ہو گیا ہے یہ روز عذیر خیم کار فرمید اور وقت خوشی کا واسطے آپ کے دوستوں کے انتہی اور وضع ہو کہ اس عبارت کے نقل کرنے سے چند فوائد جلیلہ حاصل ہوگا اول

یہ کہ ثابت ہو گیا کہ ابو الحسن علی و اعدی نے کہ جو حضرات سنیہ کے علماء و ائمہ کرام میں سے ہیں اپنی کتاب اسباب النزل میں ابوسعید خدری سے روایت کی ہے کہ آیت یا ایہا الرسول تلق الا یہ روز غدیر خم شان میں علی بن ابیطالب کے نازل ہوئی ہے اور علامہ کمال الدین محمد بن طلحہ شافعی نے بھی اس روایت کی تصدیق کی کہ اپنی کتاب میں لکھی پس سنیوں کے دو عالموں کے کلام سے سبب نزول اس آیت وافی ہا یہ کا موافق بیشک یہ کہ ثابت ہو گیا فہم الوفاق اور یہ ثبوت زائد ہے اس ثبوت پر کہ جو ہم شیعہ اول میں لکھ چکے ہیں و ووم یہ کہ ثابت ہو گیا کہ آیت ما وکلم النار ہی مولیٰ لکم میں مولیٰ معنی اولیٰ ہے سو ووم یہ کہ ثابت ہو گیا کہ مولیٰ کو معنی سید بھی ہیں اور یہ اس قدر ظاہر و مشہور ہیں کہ دلیل بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے چہارم علامہ محمد بن طلحہ شافعی نے کہ جو علماء اہل سنت و جماعت میں سے ہیں اس بات کو تسلیم کر لیا کہ لفظ مولیٰ کی حقیقت روحانی کا کہ جناب رسول خدا پر اطلاق ہو سکتا ہے علی بن ابیطالب پر بھی ہو سکتا ہے اور یہ او کا مجروح دعویٰ نہیں ہے بلکہ اس پر ایک دلیل یقین و بخون نے قرآن ہی سے نقل کی ہے خجہ یہ کہ علامہ مذکور نے یہ بھی کہہ دیا ہے کہ لفظ من موضوع ہے واسطے عموم کے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ کوئی مسلمان ایسا نہیں ہو سکتا کہ جیسے اقرار مولائیت علی بن ابیطالب مثل مولائیت جناب رسول خدا و جب نہیں کیا حال ہو گا اس شخص کا کہ جو بعد رسول خدا کی آپ کے آپ اور آپ کا دشمن جانی ہو اور آپ کی مولائیت کو تسلیم نہ کرے کا نامن کان ششم یہ کہ ثابت ہو گیا کہ روز غدیر خم یعنی پیر ہم و چہ روز عید ہے اور وجہ اس کی یہی ہے کہ جناب امیر اوس روز مثل جناب رسول خدا کے سب مؤمنین و مسلمین کے مولیٰ مقرر ہوئے اور بظاہر ہے کہ یہ دلیل یقین و واضح ہے اس بات پر کہ لفظ مولیٰ سے مراد ایسے معنی ہیں جو امامت و خلافت پر دلالت کریں مثل اولیٰ و متولیٰ اور سید وغیرہ کے ورنہ اس روز کو روز عید قرار دینے کی کوئی وجہ نہ تھی یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ سینہوں کی حق پو و ناحق کو نشی کا تو کما تعجب ہوتا ہی ہے لیکن یہ اوس سے بھی اعجب ہے کہ بعض حضرات علماء سنیہ بعض کلمات حقہ کو الجار و اضطرار و جوار زبان سے کہتے ہیں اور اپنی کتابوں میں بھی لکھتے ہیں لیکن پھر سنی کے سنی ہی رہتے ہیں اور مذہب حق خست یا رہیں کر تو الذی اعطی قلبہ لگاؤ کا کہ جواب عموم

تفرع ہے جواب عبارت مابعد تحفہ اثنا عشریہ سے چنانچہ جو عبارت کہ ہم کتاب مذکور کے ص ۳۹۳  
نقل کر چکے ہیں اس کے بعد بلا فاصلہ یہ عبارت شاہ صاحب کی ص ۳۹۳ آگے و اگر مولیٰ معنی تصرف  
فی الامر یا مردار زاولی اولیٰ تصرف یشترق وقع این بود کہ میفرمودند کہ بار خدا یا دوست دار کسے را کہ در  
تصرف او باشد و دشمن دار کسے را کہ در تصرف او نباشد دوستی و دشمنی اور ذکر کردن دلیل صریح است  
برائیکہ مقصود اینجا دوستی اور تجذیر از دشمنی اوست نہ تصرف و عدم تصرف انتہی یہ کلام شاہ صاحب کا  
ناشی ہے اونکی کمال نا فہمی سے کہ باعث اونکا محض تعصب و عناد ہے لہذا ایسے کلام معطل و سبے  
معنی کر ساتھ انہوں نے حکم کیا ہے اس واسطے کہ جناب سونچا کا نہ انام پر معیشت ہیں اور تمام خلق کو  
آپ کے تصرف میں ہونا چاہیے اور اسی طرح اونکا ولی عہد اور خلیفہ بھی کا نہ انام کے لیے منصوب ہے پس  
اوسکے تصرف میں بھی تمام خلق کو ہونا چاہیے پس باطل ہو گئی یہ تفسیر شاہ صاحب کی کہ بار خدا یا دوست اگرچہ  
کہ در تصرف او باشد و دشمن دار کسے را کہ در تصرف او نباشد اب رہا کفر و اسلام و نفاق و ایمان و تسلیم و تکذیب  
و اقار و انکار پس اس میں شخص مختار ہے منشاء فلیؤمن و منشاء فلیکفر پس ہم نبی نوع انسان کی تین زمین  
ہیں ایک کافر اور ایک منافق اور ایک مومن پس بظاہر ہے کہ کافروں کے لیے دعا کیونکر  
ممکن تھا اور نفاق اور ایمان امر قلبی ہے کہ ظاہر نہیں ہو سکتا پس ممکن ہے کہ  
کوئی شخص نبوت کا زبان سے اقرار کرے اور دل سے ایمان نہ لایا ہو  
جیسا کہ منافقوں کے باب میں آیا ہے اذ جاءک الملک فقلوا انما نؤمن بالرسول  
اللہ اور اسی طرح ممکن ہے کہ کوئی شخص امام برحق کی امامت کا زبان سے اقرار کرے اور دل سے  
ایمان نہ لایا ہو پس ایسے لوگوں کے لیے بھی دعا فرمانا غیر ممکن تھا لہذا جناب رسول خدا نے ایسا  
جامع و مانع ارشاد فرمایا کہ سو اموں صاوق کے اور کوئی اوس میں داخل نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ شخص  
کہ امام برحق سے علی البصیرۃ توئی گر گیا وہ خواہ مخواہ دل سے اوپر ایمان بھی لایا ہو گا اور ایمان لانا امام پر  
مسلمہ ہے ایمان لانے کو ساتھ رسول کی بطرح کہ ایمان لانا ساتھ رسول کے مسلمہ ہے ایمان کا کو  
ساتھ خدا کے کمال انجفی پس کلام مختلف ہم جناب یہ لانا ام اللہ وال من والاہ میں سو اموں میں نصیب کے



کوئی ذیل نہیں ہو سکتا اور یہ کمال بلاغت و جامعیت ہے شاید اسمقام پر کوئی سنی صاحب کہیں کہ ہم  
بھی علی بن ابیطالب سے دوستی تھی پس ہم بھی ولایت میں داخل ہونے لگے مگر یہ دعویٰ مختار  
فقط زانی ہر اس نسبت کے دوست ہیں طرح پر ہوتے ہیں ایک اپنا دوست ایک دوست کا دوست  
ایک دشمن کا دشمن پس تم لوگ اونکے دشمنوں کے ہرگز نہیں ہو اور دشمن بھی طرح پر ہوتے ہیں  
ایک اپنا دشمن اور ایک دوست کا دشمن اور ایک دشمن کا دوست پس تم لوگ بیشک اونکے دشمنوں کے  
دوست ہو اس نسبت کے جب اولہ قطعہ سے ثابت ہو گیا کہ جناب امیر غلیفہ رسول خدا با قاصدہ ہیں تو جو  
لوگ کہ دعویٰ خلافت ہوئے وہ خواہ مخواہ آپ کے دشمن ہونگے اور تم لوگ بلاشبہ انکے دشمنوں کے  
دوست ہو عطا واسکے جو لوگ کہ آپ کے نقشہ خون تھے اور علانیہ آپ سے لڑے اور حقے الوسع  
آپ کے قتل کرنے میں نہایت سعی و کوشش کی اونکے بھی تم دوست ہو اور اہل جنت میں سے سمجھتے  
ہو چکر کہ نذر مرہ دوستان علی بن ابیطالب میں تم لوگ محسوب و مشور ہو سکتے ہو کیا شخص کہ اگرچہ  
اور ابوبکر سے محبت رکھی وہ جناب رسول خدا کو دوستی کا قرار کر نہیں صادق سمجھا جائیگا یا آپ  
نذرہ اولیا میں محسوب ہو گا لا والله ہرگز نہیں ہو سکتا اس صفت کو ساتھ فقط شیعہ مخصوص ہیں کہ  
جناب امیر کے بھی دوست ہیں اور انکو دوستوں کو بھی دوست اور اونکے دشمنوں کے دشمن کہند وقتاً  
یومنون باللہ والیوم الاحزاب من احاد اللہ ورسولہ ولو کانوا  
اہلہم واولیاءہم فی الدنیا و الاخرۃ فلو لم یؤمنوا بالانوار وایضاً  
بروحہ منہ وینزلہم جنت بحری من تحت الارض خلدین فیما رضی اللہ عنہم ورضوانہ  
او لشک حزیباللہ ما لان حرب باللہ ہم المفلحون قولہ اگر شیعہ کہیں کہ جس بیت میں نبی صلی علیہ وسلم  
کا ہی قبر نہ رہا رسول علیہ السلام فی الدنیا و الاخرۃ فلو لم یؤمنوا بالانوار وایضاً  
بروحہ منہ وینزلہم جنت بحری من تحت الارض خلدین فیما رضی اللہ عنہم ورضوانہ  
او لشک حزیباللہ ما لان حرب باللہ ہم المفلحون قولہ اگر شیعہ کہیں کہ جس بیت میں نبی صلی علیہ وسلم

یومنون بالله والیوم الآخر وادّون من احاد الله ورسوله ولو كانوا  
انباءهم وابتداءهم واخلوا بهم او عشیروهم اولئك کتب فی قلوبهم الایمان وایتهم  
بروح منه ویدخلهم جنت تجری من تحته الانهار خالدين فیها رضی الله عنهم ورضوا عنه  
اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون قوله و اگر شیعیه که بیان احادیث میں جمعی معنی اولی  
کافر و تفریق را و اول علیہ السلام فی اول البیاضین میں انفسهم را سکا چه جواب ہو کہ بالفرض منہ ما کہ اولی معنی اولی کہ ہے لیکن یہ کہاں سے لازم  
آتا ہے کہ اولی معنی است کو ہو کہ اول معنی قریب و نزدیک کی ہو جیسا فرمایا حق تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں اولی الناس بابہم الیہ السلام  
لا تجوز الا یہ انہم قریب من حق تعالیٰ و تفاسیر اہل سنت و شیعہ کہ یہ ہیں کہ تحقیق قریب تر و نزدیک تر لوگوں کی حضرت ابوبکر علیہ السلام

اگر ساتھ البتہ وہ لوگ ہیں کہ پیروی کی انھوں نے ان کی پس جبکہ قرآن میں اولیٰ معنی اولیٰ اور اولیٰ اس  
 صریح واردہ خم غدیر میں کس طرح معنی ناست و خلافت کی آسکتا ہوا قول یہ بھی واعظ صاحب نے شاہ عبدالغفر  
 صاحب کی نقل کی ہے چنانچہ تحفۃ الناصرین مذکور کے اسی صفحہ ۷۵ میں قبل عبارت منقولہ سابقہ کو یہ عبارت ہے  
 ووصیہ انکہ اگر مولیٰ معنی اولیٰ ہم بائصالہ اور بالتصرف قرار داون اور کہ لغت منقول خواہ شدہ چاہاں است اولیٰ بہتہ  
 واولیٰ بالتعظیم مراد باشد وچہ لازم کہ ہر جملہ اولیٰ بشنوم مراد اولیٰ بتصرف گیریم قولہ تعالیٰ اِنَّ اَوَّلٰى النَّاسِ  
 دِیَارِہِیْمَ لِلَّذِیْنَ اٰتٰہُوْہُ وَہٰذَا الَّذِیْ وَالتَّوْحِیْدُ ترجمہ کہ نہ قریب ترین مردم یا برہم ناست  
 کہ پیروی اور گردن دین نبی است و مسلمان و پیدہ است کہ اتباع حضرت ابراہیم اولیٰ بتصرف از بہتاپ بنودہ اند از ہستی  
 اس میں واعظ صاحب نے عجیب تقلیب کی ہے کہ شاہ صاحب نے جو تفسیری وجہ کلمہ تھی او کو پہلے لکھا ہے اور جو دوسری  
 وجہ کلمہ تھی او کو چھپے سے لکھا ہے اور غرض ان کی اس تقدیم و تاخیر سے یہ کہ کہی شخص یہ نہ کہے کہ واعظ صاحب  
 بعینہ شاہ عبدالغفر صاحب کی تقلید کی ہے اب ہم اس کلام نافرجام کو جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں یہ چونکہ صاحب  
 فرمایا کہ اگر مولیٰ معنی اولیٰ ہم بائصالہ اور بالتصرف قرار داون اور کہ لغت منقول خواہ شدہ اسکے جواب میں ہم  
 کہتے ہیں کہ شرع نے بید کے شعور میں جو مولیٰ کے معنی اولیٰ یا خوف کو لکھے ہیں جیسا کہ ہم با قبل میں ثابت کر چکے  
 ہیں یہ صلہ کس نسبت سے منقول ہو و نیز خود شاہ صاحب نے جو اس عبارت میں فرمایا ہے کہ چہ احتمال است کہ اولیٰ  
 یا المحبتہ واولیٰ بالتعظیم مراد باشد یہ دونوں صلہ اولیٰ کو انھوں نے کس نسبت سے نقل کیے ہیں پڑھا ہے کہ  
 جب لفظ مولیٰ معنی اولیٰ ثابت ہو گئے تو جیسا قرینہ ہو گا ویسا ہی او کا صلہ قرار دیا جائیگا اور یہ امر ایسا واضح  
 ہے کہ ادنیٰ طالب علم بھی اسکو سمجھ سکتا ہے لیکن شاہ صاحب کے تباہل عارفانہ کا کیا علاج ہو اور یہ جواب چھوٹا  
 فرمایا کہ وجہ لازم کہ ہر جملہ اولیٰ بشنوم مراد اولیٰ بتصرف گیریم اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ بلاشبہ یہ لازم نہیں  
 کہ لفظ اولیٰ سے ہر جملہ مراد اولیٰ بتصرف ہو لیکن جس عبارت میں صدقہ و اتقان و دلائل قائم ہونگے وہاں کہنہ کو ہی مراد  
 نہ لجا سکی اسکے بعد جو انھوں نے آیہ کریمہ اَوَّلِ النَّاسِ اَبْرٰہِیْمَ آتٰہُوْہُ سے مستمل کیا ہے او کی خود ہی  
 رد بھی لکھی ہے وہم لا یشعرون یعنی بعد ذکر آیت کو یہ فرمایا ہے کہ پیدہ است کہ اتباع حضرت ابراہیم اولیٰ بتصرف

انجیل میں مذکور ہے کہ ایسا مانع صریح ہے کہ یہاں اولی سے مراد اولی تبصرت نہیں ہو سکتی ہم بھی اس کے  
قابل ہیں لیکن حدیث میں کثرت مولا میں کوئی نسا امر مانع ہے کہ جسکی وجہ سے وہاں لفظ مولی سے اولی تبصرت  
مردود ہے پس اس حدیث کا اور اس آیت پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے اب با احتمال اور معانی کا کہ  
از اجراء الاحتمال بطل الاستدلال پس ایک یا دو قرینے کے جو واضح ہوں اسکے نفع کر لیے کافی ہیں چہ جائیکہ  
انشار اللہ تعالیٰ ہم غریب بہت سی دلائل قاطعہ و قرائن واضحہ بیان کرینگے کہ اولیٰ شے مثل روز بروز  
معلوم ہو جائیگا کہ اس حدیث میں سوا اولی بالتصرف یا ایسے معانی کہ جو اس کے مترادف ہوں اور امامت و خلافت  
شاہدیت پر دلالت کرتے ہوں اور کوئی معنی مراد نہیں ہو سکتے کیوں حضرات سنیہ آپ لوگوں نے ملاحظہ  
فرمایا کہ آپ کے شاہ صاحب کا کلام مسلول النظام خبیذ الفاظ جواب سے مثل اعمال مرتبین علی اعتبار ہم کی کیسا  
ہمارا منظور ہو گیا اور اسی کی ضمن میں اعط صاحب کا کلام مورد ملام بھی کان کمین شیا ہو گیا اور یہ جو  
دو فقہوں نے کہا ہے کہ پس جب کہ قرآن میں اولیٰ بمعنی اقریب تو مولیٰ و اولیٰ اس حدیث وارودہ غم غیر  
میں کس طرح معنی امامت و خلافت کی آسکتا ہے اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ ان شخص عقل کی دشمن جب ہم مجاہد  
کی ہستی آیات میں خود لفظ مولیٰ کا بمعنی خداوند و مالک و سید و حزی و ولی امر و متولی امر و تصرف  
فی الامور و انانیت پر چنانچہ بعض آیات میں یہ سب معانی ہم قبل میں سینوں کی مجتہد تفسیرون سے ثابت  
کر چکے ہیں اور ظاہر ہے کہ سب الفاظ مترادف ہیں اولیٰ بالتصرف کی اور صریح امامت و خلافت پر دلالت  
کرتے ہیں تو اگر ایک آیت میں سبب امام قرینہ اولیٰ کی ایسی معنی مراد ہوں کہ جو امامت و خلافت پر دلالت  
کرے تو اس سے ہمارا کیا مرجع و نقصان ہو سکتا ہے پس ای و اعط صاحب اس حدیث وارودہ غم خیرسم میں لفظ  
مولیٰ طرح معنی امامت و خلافت آسکتی ہے کہ قرآن کی بیشتر آیات میں یہ لفظ مبارک ایسی معانی میں آئی ہے  
کہ وہ معانی اس حدیث میں امامت و خلافت پر دلالت کرتے ہیں اور پڑھا ہے کہ لفظ مشترک کی  
شان یہی ہے کہ جیسا قرینہ ہو ویسے ہی معنی پر دلالت کرے کیا مقتضائے انصاف یہی ہے کہ اگر ایک  
آیت میں لفظ اولیٰ سبب امام قرینہ معنی اولیٰ بالتصرف نہ تو اور آپ نہایت فخر و ناز کریں اور جب ہم  
کثیر التعداد آیات میں خود لفظ مولیٰ کا ایسے معانی میں انانیت کر دیں کہ جو صریحاً امامت و خلافت پر دلالت

کرتے ہیں تو آپ اوس سے اعراض استکفات کر کے قنبد وہ وراظہور ہم کے مصداق ہو جائیں اور قول اذیل  
 اس بحث میں یہ ہے کہ جس معنی میں لفظ اولیٰ صدر حدیث میں ہے اسی معنی میں لفظ مولیٰ بھی ہے چنانچہ واعطاء صاحب  
 بھی اس عبارت کے اول میں کہ جو ہم بھی انکی کتاب سے نقل کر چکے ہیں شیعوں کا استدلال کا ذکر کیا ہے آپ رہی اس کی  
 تحقیق کہ صدر حدیث میں لفظ اولیٰ کے کیا معنی ہیں اور کیا مراد ہے پس ہم سکو الشارح اللغیر فی ضمن دلائل وقرائن  
 عقوبت تفصیل مناسبان کرینگے ہر چند کہ خطبہ مبارکہ فقہ غدیر خم جو ہم نے اپنی کتابوں سے نقل کیا ہے  
 اس کے اور بہت سے الفاظ و عبارات کا ثبوت کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت سے آسانی ممکن ہے لیکن چونکہ  
 طول بہت ہو گیا ہے لہذا ہم اس قدر پرکتفا کرتے ہیں اور یہ بھی کچھ کم نہیں ہے جو شخص کہ جہل و اعتساف و تقلید  
 اسلاف کو ترک کر کے نظر غور و انصاف شعاع اول سے یہاں تک ملاحظہ کریگا انشاء اللہ الغیر از حق اوس کے  
 چشم بصیرت کسامنہ مثل آفتاب کے روشن ہو جائیگا اور اس کے سوا بعض الفاظ و عبارات خطبہ مبارکہ مذکورہ کا ثبوت  
 ضمن دلائل میں بھی آجائیگا اب ہم ہوں اللہ تعالیٰ شروع کرتے ہیں بیان دلائل قاطعہ و براہین ساطعہ و قرائن  
 میں کہ اویسے امامت و خلافت حضرت شاہ ولایت مثل آفتاب نصف النہار کو روشن ہے و ماؤ فی حق  
 بالکلیہ علیک یوحی و الیک الانبیا واضح ہو کہ یہ دلائل و قرائن تین قسم ہیں اول در دلائل  
 ہیں کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ جناب رسول خدا کا اختلاف یعنی کسی کو اپنا وصی اور خلیفہ اپنی زندگی میں مقرر کر  
 جانا ایک امر ضروری و لا بدی تھا و وہ وہ دلائل ہیں کہ جن سے استحقاق علی بن ابیطالب واسطے خلافت  
 و امامت کو ثابت ہوتا ہے و نیز یہ امر معلوم ہوتا ہے کہ اسی باب میں اکثر آیات قرآنی نازل ہو کر تین تین  
 جناب رسول خدا کو اقوال و افعال بتدایے بعثت سے اس پر شاہد تھے کہ آپ علی بن ابیطالب کو اپنا وصی  
 و خلیفہ مجمع عام میں قریب حلت و انتقال حسب نھی انبیاء ماسلف ضرور مقرر فرمائینگے سو ہم وہ دلائل  
 و قرائن ہیں کہ جو واقعہ غدیر خم سے متعلق ہیں اور اویسے ثابت ہوتا ہے کہ بلاشبہ و شک جناب رسول خدا نے  
 اس مقام میں علی ابن ابیطالب کو مجمع عام میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا اور یہ سب اولہ قطعہ کہ جو ان تینوں میں  
 منقسم ہیں لائقہ و لاتخص ہیں اور ان میں سے جس قدر اس عید ضعیف پر ظاہر ہوئی ہیں ان کے بیان اور تفسیر کے  
 لیے بھی دفاتر مبسوطہ چاہیے لیکن میں ان میں سے بعض کو بطور مشتی نمونہ از خروارے حسب سعادت و کمالات

کتاب ہذا بحال و اختصار لکھا ہوں مالا یدر کلمہ لا یترو کلمہ قسم اول وہ دلائل ہیں  
 کہ میں سے ثابت ہوتا ہے کہ جناب رسول خدا کا اختلاف ایک ضروری و لازمی تھا و دلیل اول جناب  
 رسول خدا خاتم النبیین اور افضل المرسلین ہیں اور سب انبیاء و مرسلین کا حضرت آدم سے ہی دستور و  
 طریقہ رہا ہے کہ کسی شخص کو حکم حق سبحانہ و تعالیٰ اپنا وصی اور خلیفہ اپنی زندگی میں سرور فرما جاتے تھے چنانچہ  
 پہلے جو خطبہ کیا کہ غدیر خم بروایت حضرت امام محمد باقر لکھا ہے اور اسکے اخیر کو کتب معتبرہ مخالفین  
 ثابت کیا ہے او میں نے ابھی مذکور ہوئی تھی ہم شروع بحث غدیر خم میں بعد ساقی نامہ و قبل یراد خطبہ  
 مبارک کہ اس امر کو سنو کہ کتب معتبرہ و ثابت کر چکے ہیں اور اکثر انبیاء کی اسماء مبارک مع انکے اوصیاء و خلفائے  
 کبار کے ہیں پس ثابت ہو گیا کہ یہ ضروری و لازمی تھا کہ جناب رسول خدا بھی کسی کو اپنا وصی و خلیفہ اپنی زندگی  
 میں سرور فرمائے اور پھر ظاہر ہے کہ سنت و دستور و طریقہ انبیاء و مرسلین میں کہ جو عین نبوت اللہ ہے تحویل و تبدیل نہیں  
 ہوتا کئی چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ بنی اسرائیل میں فرماتا ہے سنتہ من ارسلنا قبلك من رسلنا  
 و لا یجدلہا مستمخو لا ترجمہ ناسخ و دستور ان رسولوں کے جو پہلے بھیجے اور نہ پاویگا تو ہماری دستورین  
 اتفاق و تفسیر سورہ انحراب میں فرماتا ہوں سنتہ اللہ فالذین خلواہ قبل ولین تجد لنتہ اللہ  
 تبدیلا ترجمہ ناسخ و دستور اللہ کے ان لوگوں میں کہ جو پہلے گذر گئے ہیں اور ہم نے نہ پاویگا تو دستور میں اللہ کو تبدیل کو  
 و تفسیر سورہ انعام میں فرماتا ہوں سنتہ اللہ التي قد خلد صولہ و لن تجد لنتہ اللہ تبدیلا  
 ترجمہ ناسخ و دستور اللہ کے جو چاہا اتنا ہے پہلے سے اور نہ پاویگا تو دستور میں اللہ کے تبدیل کو و مومن حق  
 سبحانہ و تعالیٰ سورہ قصص میں فرماتا ہوں رب لا یخلق ما یشاء و یتدار ما کان لہم الخیرۃ  
 سبحان اللہ و تعالیٰ عما یشرکون ۵ و رب لا یعلم ما تکت صلوہم و ما یعلنون و ان  
 سبیل مطہر مطہر محبتی شمسہ ہجری ۱۲۳۴ھ میں اس یہ کریمہ کا ترجمہ تفسیر  
 سورج القرآن شاہ عبدالقادر صاحب سے اس طرح لکھا ہوا ہے اور تیرا رب پیدا کرتا ہے جو چاہے  
 اور پسند کرتا ہے انکے ہاتھ نہیں پسند اللہ نہ لایا ہے اور بت اوپر ہے اس سے کہ شریک نہایت ہیں اور تیرا رب  
 جاننا ہی جو چاہے اسے انکے سینوں میں اور جو بتاتے ہیں و نیز اسی صفحہ میں اسی آیت کو نیچے

ترجمہ فتح الرحمن لکھا ہوا ہے اور پروردگار تعالیٰ فرماید ہرچہ خواہد و برمی گزیند ہر کہ را خدا نیست  
ایشان را اختیار پاکی خدا سے بہت و بلند تر است از انکہ شرک کے آئند و پروردگار تعالیٰ دانہ پختہ پختہ مان می دارد  
سینہ یاری ایشان و آنچه آشکار می کند و نیز اسی صفیہ میں ترجمہ فتح الرحمن کے بھی مولوی شاہ  
رفیع الدین صاحب کا ترجمہ اس طرح لکھا ہوا ہے اور پروردگار تعالیٰ فرماید ہرچہ خواہد و برمی گزیند ہر کہ را خدا نیست  
کہا ہے نہیں ہے واسطے انکہ اختیار پاکی ہی اللہ کو اور بہت بلند ہے اور جس سے کہ شرک لاتی ہیں اور پروردگار تعالیٰ  
جانتا ہے جو کچھ چھپاتے ہیں سینے انکو اور جو کچھ ظاہر کرتے ہیں انتہی میں نے ان آیات کا خود ترجمہ نہیں لکھا بلکہ  
سینوں کی مقبرہ علماء کے ترجمے کے ہیں کہ اون لوگوں کو اور تمام محبت باطل و جود ہو جائے اس پر عجب  
ضعیف کہتا ہے کہ اس آیت سے لایا ہوا ہے سو صریح ظاہر ہے کہ جملہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو خلق کی سب سے زیادہ  
اختیار ہے اسی طرح اسی کو بھی اختیار ہے کہ اپنی خلق میں سے جس کو چاہے نبوت کر لے یا امامت کر لے پس  
اور برگزیدہ کرے خلق کو اس انتخاب کا کچھ اختیار نہیں ہے اور اس آیت کے الفاظ اخیر سے یہ بھی ثابت ہو گیا  
کہ اس طرح کا انتخاب و اختیار خلق کے اختیار میں سمجھنا ایک نوع کا شرک ہے یعنی جو کام کہ خدا کو لے مخصوص ہے  
اوس میں خلق کو شرک سمجھنا اور اس آیت کے بعد جو دوسری آیت ہم لکھی ہے اوس میں ایک دلیل میں موجود ہے  
کہ پروردگار ہی سینوں کو لون کو ظاہر و باطن کو جانتا ہے انسان کیونکہ اس بات کو جان سکتا ہے کہ کسی کے سین  
کیا بہت سیر آدمی دنیا میں ایسے ہوتے ہیں کہ ظاہر اچھا ہوتا ہے اور باطن برا ہوتا ہے پس ممکن ہے کہ لوگ  
جس شخص کو امامت و خلافت کی خواہش تیار کریں اور ظاہر میں اچھا سمجھیں اور باطن برا ہو اور اپنی عظمت  
و خلافت کو وقت جب خود مختار ہو تو اون پر ایسوں کو ظاہر کرے اور انواع و اقسام کی فساد و فتنہ و فساد  
و حقوق و اموال و نفوس رعیت میں دس سے پیدا ہوں کہ جو ہرگز اصلاح پذیر نہ ہوں اور ہر شے ہر شے  
اسی امامت و خلافت خود اختیار کی کا یہ نتیجہ ہو کہ دین اسلام میں تفرقے ہو گئے ورنہ اگر خلیفہ و امام منصوب  
من اللہ و من الرسول کی سب امت اطاعت کرتے تو ہرگز اس اختلاف کی نسبت نہ آتی و ما اختلاف الدین  
اتوا لکتابکم بعد ما جاءتم البينات تبیینا بینہم شاید کوئی منی صاحب کہیں کہ اس آیت میں  
انہی اور امام کا ذکر کہاں ہے تو ہم جواب دینگے کہ اگر تمام خلق اللہ میں نبی اور امام برگزیدہ اور منتخب قرار



پایہ تختہ توحید انصاف سے بتاؤ کہ ان حضرات سے بہتر اور کون شخص ہے شاید کوئی سنی صاحب کہیں کہ ہم اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ نبی کا مقرر کرنا خلق کے اختیار میں نہیں ہے اور یہ آیت بھی اسی باب میں نازل ہوئی ہے  
 خیرا فی تفسیر معالم التنزیل مطبوع مطبع شاخ فتح الکرمین واقع بمبئی کے جلد ثالث ص ۱۵۵  
 ۱۵۵ امین اس آیت کا سبب نزول اس طرح لکھا ہوا ہے وربك يخلق ما يشاء ويختار  
 نزلت هذه الآية جواباً للمشركين حين قالوا لولا انزل هذا القرآن على رجل  
 من القلبين عظيم ليعتق وليد بن المغيرة او عروة ابن مسعود الثقفي  
 اخبر الله تعالى انه لا يبعث الرسل لاختيارهم قوله عز وجل ما كان لهم الخيرة  
 قيل ما لا ثبات مضاه وختار الله ما كان لهم الخيرة اي يختار ما هو الاصل  
 والخير وقيل هو لنفي اي ليس لهم الاختيار وليس لهم ان يختاروا على  
 الله كما قال تعالى وما كان لمصر ولا موثنا اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة  
 ترجمہ نازل ہوئی ہے یہ آیت جو سپین شہر کون کر جسوقت کہ اون لوگوں نے کہا کہ کیوں نہ نازل کیا گیا یہ  
 قرآن اوپر کسی بڑے آدمی کے دونوں شہروں میں سے (یعنی مکہ و طائف) بڑے آدمی سے وہ لوگ  
 ولید بن مغیرہ یا عروہ بن مسعود ثقفی کو مراد لیتے تھے خبر دی اللہ تعالیٰ نے کہ وہ سچا نہ بتاوی نہیں مبعوث  
 کرتا ہر رسول کو کو ان کی پسند کر مہ افق قول اللہ عز وجل کا جو ماکان لهم الخیرہ یعنی بعض نے کہا ہے کہ اس میں واسطے  
 ثبات کرے بعضی اسکے یہ ہیں کہ اختیار کرتا ہے اللہ اس چیز کو کہ جو ان کے واسطے خیر ہو یعنی خیر کر کے  
 اس چیز کو کہ جو ان کے واسطے اصلح اور بہتر ہو اور بعض نے کہا ہے کہ یہی حشر ما واسطے نفی کے ہے یعنی ان  
 ہی ان کے واسطے اختیار یا نہیں ہے ان کے واسطے یہ بات کہ برگزیدہ کریں کسی کو برخلاف اللہ کے جیسا کہ  
 فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے ترجمہ آیت اور نہیں لائق ہے کسی مومن اور کسی مومنہ کو یہ بات کہ جسوقت  
 حکم کرے اللہ اور اس کا رسول کسی امر کا تو ان کو اس میں کچھ اختیار ہوا انتہی و نیز اکثر تفسیر مستبرقول  
 جماعت میں اس آیت کا سبب نزول ہی لکھا ہوا ہے کہ جو معالم التنزیل میں ہے لیکن اس آیت سے یہ کہوں کر  
 ثابت ہوا کہ امام کا مقرر کرنا بھی خلق کے اختیار میں نہیں ہے بلکہ خدا کے اختیار میں ہے تو ہم جواب دینگے کہ





کہ اسی عدم اختیار خلق کے مثال میں جو ایک آیت کریمہ علامہ مغوی فی نقل کی اوس سے امام کی تفسیر میں آئی ہے کہ جس امر پر خدا و رسول حکم کریں وہ امامت ہے نہ امر رسالت اس سبب کہ خود رسول اپنے تئیں رسالت کو لے لیا نہ کہ اختیار کر سکتا ہو شاید کوئی سنی صاحب مقام پر یہ کہیں کہ اس آیت و احکام میں ایہ کا تو یہ مضمون ہے کہ جس بات کا خدا و رسول حکم کریں اوس میں پھر کسی مومن و مومنہ کا کچھ اختیار باقی نہیں رہتا اور ہمارے مذہب کے موافق امام کی بابت خدا و رسول تو کچھ حکم ہی نہیں کیا پس آیت سلب اختیار تعین امام پر خلق سے کیونکر محل کیا جاسکتی تو ہم کہیں گے کہ اس کا جواب اپنی علامہ مغوی کی روح سے ہے چھو کہ جس آیت کی شان نزول میں اوخون نے یہ لکھا ہے کہ مشرکوں کو جواب میں نازل ہوئی ہے اس بات کو اثبات میں کہ اونسے اختیار سے رسول نہیں مبعوث ہو سکتے اوسکی تفسیر میں سلب اختیار خلق کے مثال میں اس آیت و احکام میں کیوں لکھا کہ شیعہ اس کو سلب اختیار تعین امام پر خلق سے حل کریں علاوہ اسکے ہم صد ہا دلائل قاطعہ اس امر کے ثبوت میں بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا و حکم خدا اپنی زندگی میں امام و خلیفہ مقرر فرمایا ہے پھر امامت آیت و احکام میں کیوں داخل نہ کیا بلکہ اس آیت و آئی ہدایہ و دلیل مخلوق مابیناء و اختیار کے عموم سے بادی النظر میں ثابت ہو کہ جس طرح نبی اختیار کرنا خدا کو ساتھ مخصوص ہے اویسی طرح امام کا اختیار کرنا بھی مخصوص ہے اور خلق کو جس طرح نبی کی مقرر کرنے کا اختیار نہیں اویسی طرح امام کے مقرر کرنے کا بھی اختیار نہیں اور جس امر پر ظاہر آیت بادی النظر میں دلالت کرے اس میں مخالفت کی تاویلات کا کچھ اعتبار نہیں اس سبب سے کہ تاویل ظاہر آیت کی اوس وقت کی جاتی ہے کہ جب وہ آیت حکم اس کے ظاہر اوسکا موافق نہ معلوم ہوتا ہو مثل اوں آیات کہ ظاہر اوسکا جسم و صورت و اعضاء حق بجانب و تعالیٰ پر دلالت کرتا ہو مثل وجہ اللہ و جنب اللہ وغیرہ کو اور سلب اختیار خلق تعین امام کے باب میں عقل و قرآن و حد کسی چیز کے خلاف ثابت نہیں ہے بلکہ موافق ہے اور جب یہ امر ثابت ہو گیا کہ امام کا مقرر کرنا خلق کے اختیار میں نہیں ہے بلکہ خدا کو اختیار میں ہے اور یہ امر بھی معلومات میں سے ہے کہ امام کا وجود کہ جو خلیفہ رسول بھی کہلاتا ہے بعد رسول ضروری ہے و نہ امور رعیت و احکام دین و ملت و تہذیب و عساکر و جیش و جہاد و کفار و مشرکین و اجرا حدود و اخذ قصاص و دیات و غیرہ ان سب امور کا اہتمام و انتظام کیونکر ممکن ہے بلکہ سب کا قسط لازم آتا ہے تو ہم کہیں گے کہ اس آیت و احکام میں لکھا کہ جناب رسول خدا کا اختلاف کرنا میں کسی سبب سے اپنا و صی و خلیفہ اپنی زندگی

میں مقرر کرنا ایک امر ضروری و لا بدی تھا اس لیے کہ کسی اور امر ضروری کا احکام شرعیہ میں سے بیان نہ کرنا  
اور اس کی تبلیغ کا ترک کرنا رسول کے لیے محال ہے کہ حاکم مقرر فرماتا کہ جو باعث اکمال و اتمام تحفظ و انتظام  
کل احکام شرعیہ ہر دلیل سوم حق سبحانہ و تعالیٰ نے سورۃ النساء میں فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**  
**اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ** ترجمہ موضع القرآن اور حاشیہ صفحہ ۹  
قرآن شریف چاب خانئی مطبع محبتانی مذکور ای ایمان والہ حکم مآثر اللہ کا اور حکم مآثر رسول کا اور  
جبرستار والہ ایمین ہم میں اور ترجمہ فتح الرحمن اسمی صفحہ میں اس آیت کی تحت میں اس طرح لکھا کہ  
ما ی مومنان فی مانبر اری کہ فیہ خدا اور مانبر واری کہ فیہ پیغمبر اور مانبر واری کہ فیہ خلیفہ اور مانبر واری کہ فیہ  
ای لوگو جو ایمان لائے ہو تو تم کو ایمان ہی جو واجب دیکھ لے و لولام کون میں کہ جبکی اطاعت حق سبحانہ و تعالیٰ فرما  
اور قرآن لکھ لے ایمان لائے ہو تو تم کو ایمان ہی جو واجب دیکھ لے و لولام کون میں کہ جبکی اطاعت حق سبحانہ و تعالیٰ فرما  
ہدایہ میں سب موعظوں پر وجہ کی ہے یا یا معصوم میں یا غیر معصوم اگر تم کہے کہ غیر معصوم میں تو رسول کو بھی غیر معصوم  
ماننا چاہیگا اس لیے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس آیت میں رسول اور والی الامر کی اطاعت میں کچھ فرق  
نہیں کیا ہے علاوہ اسکے حق سبحانہ و تعالیٰ کو ایک حکم میں اجتماع تفصیل لازم آئے گا یعنی جو غیر معصوم ہوگا  
خواہ خواہ اوس سے معاصی بھی سرزد ہوں اور نہ ہوں حکم اس آیت کے فعل معصیت میں بھی وکی اطاعت واجب  
ہوگی حالانکہ ایسی اطاعت منوع ہی پس جب دلیل قطعی سے عصمت اولوالامر کی ثابت ہو گئی تو یہ بھی معلوم ہو گیا  
کہ ان کو مقرر و معین کرنا خدا و رسول کے ساتھ مخصوص ہے است کا کچھ اسمیں اختیار نہیں ہے اس لیے کہ وہ لوگ  
ہرگز اپنی عقول ناقصہ سے نہیں دریافت کر سکتے کہ معصوم کون ہو اور خلفائے رسول خدا پر ولوالامر کا اطلاق  
کونے میں کوئی شخص اہل سلام میں سے کلام نہیں کر سکتا پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کو اختلاف  
کرنا ایسی کسی شخص معصوم کو اپنا وحی و خلیفہ اپنی زندگی میں سر کر جانا ایک امر ضروری و لا بدی تھا تاکہ اس آیت  
اختلاف و حیرت و ضلالت میں مبتلا نہ ہو اور جمع لفظ اولوالامر اس لیے ہے کہ خلفائے رسول خدا ابادہ ہیں چنانچہ  
نور و صلاح اہل سنت احادیث اثنا عشر خلیفہ سے ملو ہیں پس ثابت ہو گیا کہ یہ بارہ خلیفہ سب  
معصوم تھے الحمد للہ رب العالمین کہ یہ دلیل ہماری ایسی کامل ہے کہ کوئی سستی صاحب و معین

نقطہ نہیں وارد کر سکتے ہیں اگرچہ کسی ہی فیلسوف ہوں ابان حضرت کا اضطراب اس آیت وانی ہر ایک کے  
معانی و تفسیر میں قابل وید ہے لیکن اسکی تفسیل میں بہت طویل ہو چکا ہے چاہے ان لوگوں کی تفسیر کی  
طرف رجوع کرے مگر مختصر ان لکھتا ہوں کہ اکثر علماء و مفسرین سنیہ کا یہی قول ہے کہ اولو الامارہ سے مراد ملائین  
وہا و قضاۃ اہل اسلام ہیں چنانچہ موضع لقرآن کا ترجمہ جو صفحہ ۴۷ سے ہیں نے لکھا ہے اسی قرآن سنیہ  
مطبوعہ مطبع مجتہبی کے صفحہ ۴۷ کی حاشیہ پر حرف ف کی بعد شاہ عبدالقادر صاحب  
موضع القرآن کی یہ عبارت لکھی ہوئی ہے ف اختیار والی بادشاہ اور قاضی اور جو کام پر  
مقرر ہوا اسکے حکم پہ چلنا ضرور ہے جب تک وہ خلاف خدا اور رسول حکم کرے اگر صریح خلاف کرے  
تو وہ حکم نہ ملنے انتہی موضع الحاح ہے جو کہ اکثر علماء و مفسرین حضرات سنیہ کا یہی قول ہے کہ جو شاہ عبدالقادر  
صاحب کا یہ لفظ خوف طوالت میں نے انہیں کے قول پر لکھا ہے اب کوئی منصف انصاف سے جو آیت  
کہ علماء سنیہ نے تفسیق تفسیر میں کہاں سے نکالی کہ جب اولو الامارہ خلاف خدا و رسول کی حکم کریں تو  
انکی اطاعت کرنا چاہیے اور جب خلاف کریں تو انکی اطاعت نہ کرنا چاہیے آیت میں تو کوئی نقطہ  
ایسی نہیں ہے کہ جو ان معانی پر دلالت کرتی ہو بلکہ صریح حق سبحانہ و تعالیٰ نے مومنوں کو اپنی اطاعت کا  
علی الاطلاق حکم دیا ہے ایہ صریح اپنے رسول و راو اسکے بعد اولو الامارہ کی اطاعت کا بھی حکم دیا ہے اور پھر  
زبان تو ہر شخص کے قابو میں ہے ممکن ہے کہ کوئی شخص کہدے کہ رسول کی اطاعت بھی مشروط ہے اسی امر کے  
ساتھ کہ وہ خدا کو حکم کی موافق حکم دے والا فلاور یہ مجر و امکان نہیں ہے بلکہ سنیوں کی بیان واقع بھی  
ہو اسی چنانچہ انہیں کے صحاح سے ثابت ہے کہ حضرت عمر اور انکے امثال نے صدائے حکم رسول خدا کو  
نہیں ماننے اور اپنی رائے و اجتہاد کو دخل دیا ہے اور انجملہ حکایت منع و طاس و تحلف جیش اسلامہ بھی  
اور پڑھا ہے کہ جب امت کو معلوم ہوا کہ امام و خلیفہ کی اطاعت میں جمیع الوجوہ میں وہب نہیں ہیں  
کہ وہ مخصوص نہیں اکثر گناہ و خطا کا بھی مرتکب ہوتا ہے تو پھر امام و رعایا میں اتفاق کا ہونا غیر ممکن ہے اس سے  
کہ اختلاف رائے نبی نوع انسان ظاہر ہے پس ممکن ہے کہ کسی امر میں خلیفہ صاحب ناحق پر ہوں اور رعیت  
حق پر اور وہ کسی طرح رعیت کا کہنا ناگزیر یا اسکے بالعکس خلیفہ صاحب حق پر ہوں اور رعیت ناحق پر

اور اسکا نمنا مانے پہل میں اختلاف کا نتیجہ سوانزع و جدال و جنگ و قتال کر دیا ہو سکتا ہو اور یہ بھی ظاہر  
ہی کہ نابینہ ہب اہلسنت و جماعت امام و رعایا و یقین اس اختلاف میں معذور ہونگے کہ انکے یہاں تقریباً سین  
سہ ہند میں زیادہ دہرینیت کہ مصیب کو دو ثواب اور غلطی کو ایک ثواب دینا اور ترجیح اسکایہ ہے کہ سیکڑوں و  
نہاروں بلکہ لاکھوں غلام الہی اسلام کے بدر و مباح ہو جائینگے پس اسی مسلمانوں کی قیامت اس سے رنج  
اور کون سی فضاہت اس سے شنع ہو اور یہ مضمون محض خیالی نہیں ہے بلکہ ابتدائے قتل خلیفہ ثالث سے  
آج تک بھی ہوتا آیا ہے اور کچھ شک نہیں ہے کہ اسی مسئلہ کے سبب سے امت کو خلفاء پھر و ج کثرت کی جرات  
اور جی اور حق و غیر کو کھنڈ و الحاد و خطا بنی امیہ و بنی عباس نے اور بھی اس مسئلہ کو انفاذ کی مساعرت کی  
اگر بعد رسول خدا معصوم بعد معصوم کہ جو حکم خدا و رسول خلیفہ و امام بحق ہیں انکی تمام امت اطاعت  
کرتی اور انرا عرض دینو یہ کہ سب کے آیات و احادیث صرف کو انسیا منسیا کر دیتے یا ابتغاء لفقہ انکی تاویل کے  
ورپے نہ ہوتے تو کہ ہے کہ اس سنت و ظن کی نسبت اتنی اور یہ امت ہتر فرقے کیوں ہو جاتے و لکن اختلاف  
فہمہم من اصناف و صنم من کفر شاید کوئی صاحب کلمین کہ خلافت اولی و ثانیہ میں کیوں اختلاف  
ہوا تو ہم جواب دینگے سر غرض اس قدر کہ اگر اختلاف ایسا نہ ہو تو کون کو نمانہ جنگی جب ہی سوچتی ہو کہ جب غیر  
و دشمن کی طرف سے اطمینان ہوا تو اس زمانے میں سب کثرت کفایہ مسلمانوں کو آپس کی نزاع و جدال کی  
نوصت ہی نہیں ملی لیکن چونکہ مادہ فاسد و مسائل باحت اختلاف امام و رعایا و تحلیل دار مؤمنین و مسلمین ہو چکا  
تھا تو جب اطمینان ہوا تو سب اختلاف آرا آپس میں لڑنا شروع کیا بغیا بنہم شاید کوئی سنی صاحب کلمین  
کہ یہ اطمینان بھی تو یقین کہ سب سے حاصل ہوا تو ہم کہینگے کہ بحث ارتداد میں کہ جو شروع کتاب میں ہے ہم اسکی  
تحقیق کہ چکے ہیں اسکی طرف رجوع کرنا چاہیے اور یہاں بھی ہم چند جواب مختصر دیتے ہیں اول یہ کہ جب  
مولا آل قطیہ نے ثابت ہو گیا کہ خلافت رسول حق ائمہ معصومین تھا تو خاصہ میں خلافت کا کوئی عمل مقبول  
نہیں ہو سکتا دوم خود صحیح بخاری جز دوم کتاب الجہاد ص ۱۱۲ مطبوع مطبعہ مصر میں یہ  
حدیث موجود ہے ان الله لم یجد هذا الدین اب الا حلال الفکیر و ترجمہ تحقیق اللہ البتہ تائید کرتا ہے اس  
دین کی ساتھ ہر فاسق کے اوٹھال کے بہت سی احادیث صحاح اہل سنت و جماعت میں موجود ہیں سو ہم

خلفا و نبی امیر کے وقت میں اور بھی زیادہ ترقی دین اسلام ہوئی حالانکہ اول لوگوں کا فسق و فجور بلکہ کفر و  
 الحاد و اتفاق و یقین ثابت ہو اور ہم اسکو کس قدر محبت آپ اختلاف میں کھنکھاتی ہیں من شاہ فیروز الدیہ شاہ  
 کوئی سنی صاحب کہیں کہ آیت مابعد اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم سے ہمارا مطلب ثابت  
 یعنی فان تنازعتم فی شئی فردوه الی اللہ و الرسول لارکنتم لکم فی اللہ و الیوم الآخر  
 ذلک خیر و احسن فی الاصل و لا ترجعوا الی اللہ و الرسول و اولی الامر منکم و اولی الامر منکم  
 کہ طرف اللہ کے اور رسول کے اگر یقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر یہ جواب ہے اور بہتر تحقیق کہ تاہم ابھی  
 اس سے ثابت ہو کہ امام و خلیفہ سے نزاع کرنا رعیت کو جائز ہے لیکن اس نزاع میں خدا و رسول کی طرف  
 رجوع کرنا چاہیے تو ہم جواب دینگے کہ یہ تمہاری غلط فہمی ہے اس سے نزاع فیما بین رعایا مرد و عورت فیما بین  
 و رعایا اور تمہارے ابطال مذہب پر یہ دلیل ہیں موجود ہے کہ خلفائے رسول بعد رسول ہوتے ہیں پس  
 اگر کسی مسئلہ شرعیہ میں مابین خلیفہ و رعایا نزاع ہوگی تو رسول کی طرف کیونکر رجوع کرینگے پس اگر تم  
 کہو گے کہ بعد رسول خدا و رسول کی طرف رجوع کرنے سے یہ مارد ہے کہ قرآن و حدیث کی طرف رجوع کرنا  
 ہم جواب دینگے کہ یہ تو عمل نزاع ہو اگر قرآن و حدیث کو فہم میں نزاع و اختلاف ہو جیسا کہ اس امت  
 میں موجود ہے تو پھر کس کی طرف بعد رسول رجوع کرینگے اسکا جواب تمہارے پاس کچھ نہیں ہے لیکن اگر تم کہو  
 یہ سوال کرو گے کہ ہم نے تسلیم کیا کہ اس آیت میں نزاع فیما بین است مرد و عورت لیکن بعد رسول اس نزاع میں کس کی  
 طرف رجوع کرینگے تو ہم جواب دینگے کہ خلیفہ و امام معصوم کی طرف کہ جو امت میں جانشین و قائم مقام رہا  
 ہاں اگر تم کہو گے کہ اس آیت میں تو فقط اللہ و رسول کی طرف رجوع کرنا حکم ہے خلفا کا کمان ذکر ہے تو ہم کہیں گے  
 کہ یہ اعتراض تمہارے فخر رازی صاحب کا ہوا اسکا جواب غمغریب انوکھی کلام حیرت انجام کی رد میں آتا ہے  
 فاصبر و اولی الامر منکم کی کتب متبرہ میں بت سی حدیثیں اس آیت کی تفسیر میں موجود ہیں کہ وہ اولی الامر  
 کی اطاعت پر کسی قید کی علی الاطلاق مثل طاعت خدا و رسول و امانت کرنی ہیں اور میں معالم التنزیل سے  
 فقط ایک حدیث کی کہنے پر کتنا کرتا ہوں چنانچہ تفسیر مذکور مطبوع مطبع شاخ فتح الکرم واقع  
 بمبئی جلد اول کے آخر ص ۲۳۵ سے ص ۲۳۶ تک یہ حدیث بروایت ابو ہریرہ مرفوعہ



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير  
فقد اطاعني ومن يعص الاوامر فقد عصاني ترجمه ما باجواب رسول خدا تو که بشخص من  
میری اطاعت کی پس تحقیق او شخص من نے اللہ کی اطاعت کی اور جس شخص نے کہ میری نافرمانی کی پس تحقیق  
او شخص من نے اللہ کی نافرمانی کی اور جو شخص کہ امیر کی طاعت کرے پس تحقیق او شخص من ہے میری اطاعت کی  
اور جو شخص کہ امیر کی نافرمانی کرے پس تحقیق او شخص من ہے میری نافرمانی کی انتہی اس حدیث سے بھی بخوبی ثابت  
ہو گیا کہ امیر کی طاعت مثل اطاعت خدا و رسول مطلقاً واجب ہے اور امیر اور اولوالامر کے ایک ہی معنی ہیں  
ثابت ہو گئی عصمت اولوالامر اس لیے کہ خدا و رسول غیر معصوم کی مطلق طاعت کا کلمہ حکم دیکھتے ہیں  
اور باطل ہو گئی تفریق اہل سنت و جماعت کہ جب امیر و خلیفہ خلاف حکم خدا و رسول حکم کرے تو اسکی  
اطاعت نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ معصوم کی شان سے یہ عمل دور ہوا تو ممکن نہیں ہے کہ وہ  
خلاف خدا و رسول حکم کرے جس بات کا وہ حکم کر گیا وہ عین حق و صدق و موافق حکم خدا و رسول ہوگا  
اگرچہ معصوم کی عقل ناقص ہو سکتی مصالحت کو دریافت نہ کر سکے پس امت کو چاہیے کہ ہر حکم میں خلیفہ برحق  
رسول کی ولایت و تکرار اطاعت کرے اور اپنی عقل ناقص کو دخل نہ دے اب ایک اور خدا کی قدرت اور وحی  
اتمام محبت کو ملاحظہ فرمائی و بعد الحجۃ الباقیہ پر ایمان لانی کہ آپ کے امام خمینہ رازی صاحب سنات کو قائل  
ہو کر کہ اولوالامر کا معصوم ہونا ضروری خیانت فی التفسیر کے خبر ثالث مطبوع مطبعہ بطینیہ مصر  
شعبہ الجری کی آخر ص ۲۴۱ سے ص ۲۴۲ تا ۲۴۳ اسی آیہ طیعوا اللہ الایہ کی ذیل  
تفسیر میں انکی یہ عبارت ہے ان الله تعالى امر بطاعة اولي الامر على سبيل الجزم في هذه الآية و  
من امر الله بطاعة علي سبيل الجزم والقطع لا بد وان يكون معصوماً عن الخطأ ولو لم  
يكن معصوماً عن الخطأ كان التقدير اقداً مع علي الخطأ يكون قد امر الله بمناقبته فيكون ذلك  
يفعل ذلك الخطأ والخطأ لا يكون خطاً من غير فعله فلهذا القصد الاجتماع الامر والنهي في الفعل  
الواحد لا اعتبار الواحد والله عز وجل قال فثبت ان الله تعالى امر بطاعة اولي الامر على  
سبيل الجزم وثبت ان كل من امر الله بطاعة علي سبيل الجزم وجبان يكون معه باطلاً



فہمیت فطرت اولی الامر المذکور فی کتاب الایۃ کا جہان کیون معصوم کا ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے  
 حکم کیا ہے واسطے اطاعت اولو الامر کے ختمائیں میں اور جو شخص کہ اللہ اس کی اطاعت کا تمام قطعاً حکم کرے  
 ضرور ہے کہ وہ شخص معصوم ہو خطا سے اس سبب کہ اگر نہ ہوگا وہ شخص معصوم خطا سے تو وہ جب خطا کا  
 مرتکب ہوگا تو چونکہ اللہ تعالیٰ سننا و سنی متابعت کا حکم دیا ہے پس ثابت ہو جائیگا کہ یہ خطا کی ارتکاب  
 کر دینا حکم ہے حالانکہ خطا بسبب سبب خطا ہر ایک منہی عمدہ ہی یعنی اس کے ارتکاب سے نہی کی گئی ہے پس یہ امر  
 پہنچا دیکھا طرفت مجتمع ہونے اور نہی کر فعل واحد میں ساتھ استبار واحد کی اور یہ حال ہے پس ثابت ہے  
 کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے واسطے اطاعت اولی الامر کی تمام اور ثابت ہے بات بھی کہ جس شخص کی اطاعت  
 واسطے اللہ تعالیٰ حکم کرے وہ جب کہ وہ شخص معصوم ہو خطا سے پس ثابت ہو گیا قطعاً کہ تحقیق اولو الامر جو اس  
 آیت میں مذکور ہیں ضرور ہیں کہ وہ معصوم ہوں انتہی یہ جو ضعیف کہتا ہے کہ یہ دلیل قطعی ہے اولو الامر کے  
 معصوم ہونے پر کہ جو اس آیت میں مذکور ہیں اور کلام حق ہے کہ جو حق سبحانہ و تعالیٰ نے اتما اللہ علیہ منکر ہر سبب  
 حق کی زبان پر جاری کر دیا ہے اور بقضائے الحق لعلہ ولا یعلیٰ اس دلیل محکم کی ضمانت و زانت ظاہر ہے  
 لیکن جو کہ بقضائے کل شیء یرجع الی اصلہ امام صاحب نے بعد اس دلیل حق کے بیان کر کے بھر باطل کی طرف  
 رجوع کی لہذا ان کے اوس قول باطل کی رکاکت و غافلت بھی قابل دید ہے واضح ہو کہ امام المشکیں کے  
 جب زمین میں آیا کہ اولو الامر کا معصوم ہونا ضروری و لا بدی ہے اور اپنے یہاں کے خلفائے خود اوائل گوئیے  
 اعتراض ہے کہ جو ماسبق میں بیان ہو چکا ہے کسی کو معصوم نہ پایا اور ہمارے ائمہ معصومین و خلفائے ہادیین  
 و ہدیہ یقین پر اولو الامر کا اطلاق کرنے میں مذہب بن سے خروج لازم آیا لہذا انھوں نے ایسے شخص یا شخص کو  
 معصوم قرار دیا جو نہ ان میں سے ہے نہ ان میں سے ہے نہ شیطان نہایت ہی جہاد خاک سے نہ راہداری سے نہ باد  
 نہ آویں جو ان میں نہ ہیں اور نہ ان میں سے ہے نہ آب برق ہے نہ سایہ آری ہے نہ برت ظروف ہے نہ طرف صوف ہے  
 نہ جسم سحر ہے نہ طسم ہستیا ہے نہ روحا ہے نہ گار ہے نہ سوا ہے کہ تا ہی نہ بیتا ہے نہ تاسے نہ ہیتا ہے نہ  
 لظا تاسے نہ کہیں علاج میں پایا جاتا ہے اب کوئی بغیر امام صاحب کی نہائی ہوئی اس کی کو جو جہلے تو ہم  
 چونکہ ممکن نہیں لہذا ہم خود تباہ دیتے ہیں کہ اس اہل حیرت امام صاحب نے فرمایا ہے کہ یہ اشباح استہ

چنانچہ قبل دلیل مذکور کی ذکر کرنیکے اونھوں نے فرمایا ہے (المسائل الثانیۃ) اعلم ان قولہ واولی الامر  
 منکرید کعندنا علی اجماع الامة حجة والدلیل علی ذلك ان ترجمہ آگاہ ہوئے ہیں  
 قول اللہ تعالیٰ کا واولی الامر کو ولایت کرتا ہے ہمارے نزدیک سب سے اولی الامر کا محبت ہو اور  
 دلیل دوسرہ یہ ہے کہ تحقیق انتہی اسکے بعد بلافاصلہ اس دلیل میں قطعاً کو بیان کیا ہو کہ جو بھی ہم نقل کر چکے ہیں اور  
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان کی زبان سحر بیان پر اعجاز جاری کر دی ہے بعد اسکے ایک تقریر طویل میں اپنی دانست  
 میں اجماع است کو صریح لفظاً و لول الامر قرار دیا ہے چنانچہ ہم اس کلام ناظر جام کی روئے مختصر کہ جو باوصف و اجاز و اختصار کافی  
 ہو انی سے کہتے ہیں پہلے ناظرین کتاب کی خدمت میں التماس ہے کہ بغیر غور و مابل ملاحظہ فرمائیں کہ اس آیت وافی ہا یہ میسر  
 لفظ اول الامر سے اس سے ایک مفہوم کلی و مفروض ذہنی یعنی اجماع است مدلولنا کس قدر اعجب و غریبے اور تعجب باعث  
 ضحک ہو تا ہی اور ضحک مضامین انسانی میں سے ہے پس چند کلمات تفصیح و بطنیانی قلم سے نکل گئے ہیں اس کی بابت مجھے سزا  
 نکرین اور اس کلام کو عدم تہذیب پر محمول فرمائیں قال امام المشککین بقول ذلک المعصوم اما مجموعہ کلامہ او  
 بعض الامتہ کاجاز ان یکون بعض الامتہ لا تائبنا ان الله تعالى اوج طاعة واولی الامر  
 فی هذه الاية قطعاً وایجاب طاعتهم قطعاً مشروط بكوننا عارفين بهم قادرين  
 علی الوصول الیہم والاستفادة منهم ونحن نعلم بالضرورة اننا فی زماننا  
 هذا عاجزون عن معرفتنا امام المعصوم عاجزون عن الوصول الیہم  
 عاجزون عن استفادة الدین والعلم منهم واذ کان الامر كذلك علمنا ان المعصوم  
 الذی امر الله المومنین بطاعته لیس بعضنا من العاقل الامم وکلام  
 طایفة من طوائفہم ولما بطل هذا وجب ان یکون ذلک المعصوم الذی  
 هو المراد بقوله واولی الامر اهل الحل والعقد من الامم وذلک یرجع بالقطع بان  
 اجماع الامم حجة ترجمہ امام صاحب رسالتے ہیں کہ بعد اس دلیل کے ہم کہتے ہیں کہ یہ معصوم یا علی است  
 اسے شاید کوئی نہی صاحب تمام کتب اہل بیت کو محبت قرار دیا ہو معصوم نہیں کیا تو ہم جواب دیکر کہ یہ بخاری و افہامی ہر سب سے عجیب عالم کی حد  
 سوا معصومیت کے اور کوئی نہیں ہو سکتی چنانچہ ان کو کلام ماہرین سے جو غرض قبول کیا جائیگا ظاہر ہے فہر ۱۲۸

یا بعض امت یہ جان نہیں ہے کہ بعض امت ہوں سب کے ہم بیان کر چکے ہیں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے وہاب کی ہے  
اطاعت اولوالامر کی اس آیت میں قطعاً اور واجب ہونا انکی اطاعت کا قطعاً مشروط ہے ساتھ اس بات کے کہ ہم  
انکو پہچانتے ہوں ان تک پہنچ سکتے ہوں اور ان سے استفادہ کر سکتے ہوں حالانکہ ہم جانتے ہیں بالضرورة  
کہ ہم اس زمانے میں امام معصوم کے پہچاننے سے عاجز ہیں اور ان کے پاس پہنچنے سے عاجز ہیں اور اس سے دین  
اور علم کا استفادہ کرنے سے عاجز ہیں اور جب یہ حال ہے تو ہم نے جان لیا کہ جن معصوم کی اطاعت کا اللہ نے  
مومنوں کو حکم دیا ہے وہ کوئی ایک شخص ہے اس کے لوگوں میں سے اور نہ کوئی ایک گروہ ہر اونکے گروہ میں  
سوا جو بوقت کہ باطل ہو گیا یہ امر تو واجب ہوا یہ امر کہ یہ معصوم کہ جو راوی ساتھ قول اللہ تعالیٰ واولی الامر کے  
اہل حل و عقد ہیں امت میں سے اور یہ امر واجب کرتا ہے یقین کو ساتھ اس بات کے کہ اجماع امت حجت ہے  
اقول وباللہ استعین اس کلام حیرت انجام سے امام صاحب نے کل مذاہب اہل سنت و جماعت کو رد کر دیا  
اس سبب سے کہ جن لوگوں کو حضرات سنیہ اولی الامر سمجھتے ہیں وہ سب بغاوت میں ہیں چنانچہ انکی تفصیل خود امام  
صاحب نے اسکے بعد بلافاصلہ بیان کی ہے کہ ایسا ہی اب رہ گیا فقط خود امام صاحب کا مذہب پس اسکی رد بھی  
خود اسی کلام سلول النظام میں موجود ہے اس سبب سے کہ حاصل اس کلام کا یہ ہے کہ معصوم جو اولوالامر کا مفہوم ہے  
وہ کل امت ہے نہ بعض امت حالانکہ اہل حل و عقد کہ جن پر امام صاحب نے اپنے آخر کلام میں اولوالامر کا اطلاق  
کیا ہے وہ بعض امت ہیں نہ کل امت چند وجوہ سے اول یہ کہ انھوں نے جو خود میں لائقہ کہا ہے اس میں  
میں صریحاً بعض پر ولایت کرتا ہے و وہم یہ کہ اگر یہ لوگ بعض امت نہ ہوتے تو انکا نام ہے اہل حل و عقد  
نہ رکھا جاتا پس یہ نام خود اس بات پر ولایت کرتا ہے کہ بعض امت اہل حل و عقد ہیں اور بعض نہیں ہیں کمالی بعضی  
سو ہم یہ کہ خلافت شاہ ولایت باجماع اہل سنت و جماعت اہل حل و عقد سے منعقد ہوئی ہے اور  
ظاہر ہے کہ اکثر امت نے مثل معاویہ اور اسکے اتباع کے آپ کی بیعت نہیں کی پس ثابت ہو گیا کہ اہل حل  
و عقد بعض امت ہیں اور یہ امام صاحب نے ظاہر کیا کہ اس زمانے میں بالضرورة ہم امام معصوم کے پہچاننے  
سوا اور ان کے پاس پہنچنے اور اس سے دین و علم کا استفادہ کرنے سے عاجز ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ  
بالضرورة ہم اس زمانے میں اہل حل و عقد کے پہچاننے سے اور ان کے پاس پہنچنے سے اور ان سے

دین و علم کا استفادہ کرنے سے بھی عاجز ہیں پس اسکا جو کچھ امام صاحب کے مامورین جو اسب دین و ہی جواب ہماری طرف سے امام معصوم کے باب میں سمجھ لیں اگر وہ کہیں کہ قرون اولیٰ میں جو صل و عقد تھے اونسکے اخبار و آثار موجود ہیں اور انکا اتباع کرو تو ہم بھی کہیں گے کہ ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام کے بھی اخبار و آثار و اقوال موجود ہیں انکا اتباع کرو و فریاد بران تمہارے یہاں تک صل و عقد کہ جو باعث اعتقاد و خلافت تھے سب قرا ہو گئے اور ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام میں سے حضرت صاحب الامر علیہ السلام زندہ و قائم و موجود ہیں اگر تم کہو کہ ان تک کوئی پہنچ نہیں سکتا پھر انکے وجود کا کیا فائدہ ہے تو ہم جواب دینگے کہ انکا وجود فیض امود و فوائد کثیرہ و ہدایات نامحصورہ پر مشتمل ہے دنیا ہی اونسکے سبب سے قائم ہے لیکن تفصیل کا یہ مقام نہیں لہذا ہم اسقدر پر اکتفا کرتے ہیں کہ اونسکے وجود و سحر کی برکات میں سے ایک یہ امر بھی ہے کہ جو لوگ بمصدق یومنون بالغیب انکی ماست پر ایمان لائے ہیں اونسکے آپس میں مطلق اختلاف نہیں یعنی تمام فرقہ حقہ امامیہ اثنا عشریہ کثرہم اللہ فی البریۃ کا ایک ہی مذہب ہے اور ایک ہی عقاد ہے خواہ وہ لوگ مشرق میں ہوں یا مغرب میں خواہ جنوب میں خواہ شمال میں اور کسیت میں خدا و رسول کی طرف رجوع کرنے کی شرط بل سبیل فان تنازعتم فیما بین ہے اور بعد رسول انکا قائم مقام امام معصوم ہے چنانچہ ہم عنقریب اسکو ثابت کر دینگے پس ہمارے آپس میں کچھ تنازع نہیں ہے کہ ہکو امام معصوم علیہ السلام کی طرف اونسکے پیغمبر کی کچھ ضرورت ہو بلکہ اونسکے آثار و اخبار ہمارے لیے کافی ہیں اور جو لوگ کہ اصل صل و عقد کی حقیقت کو قائل ہیں انکو آپس میں اختلاف کچھ چنانچہ متفرقون میں سے پچاس فرقوں سے زیادہ اہلسنت و جماعت کی ملت مشوب ہیں مثل شاعره و ماتریدیہ و معتزلہ و کرامیہ و ہیمیہ وغیرہ کے اگر تم کہو گے کہ شیعوں کی طرف بھی بت سے فرقے مشوب ہیں مثل زیدیہ و اسمعیلیہ وغیرہ کہ تو ہم جواب دینگے کہ ذرا سمجھ کے بات کہو یہ لوگ سبب امامت حضرت صاحب الزمان علیہ السلام کی تمہاری طرح منکر ہیں ہم تو ان لوگوں سے اتفاق و عدم تنازع فیما بین کو کہتے ہیں جو آپ کی امامت پر ایمان لائے ہیں یعنی امامیہ اثنا عشریہ اگر تم کہو گے کہ اگر وہ حضرت ظاہر ہوئے تو مخالفین پر بھی تمام حجت ہوتا اور وہ لوگ بھی آپ کی امامت پر ایمان لائی تو ہم جواب دینگے کہ گیارہ امام ظاہر ہوئے تو غیر مخالفین کس ایمان لائے بلکہ بعض کو شیخ جعفری

بعض کو ہر زمانے شہید کیا قالہ تعالیٰ فلما جلدہم الحق من عندنا قالوا لولا اوصلنا الی  
 صوبہ اولہم لیکفروا بما اوصلوہم من قبلہ پس باندہ حاجت بالغ وجہ ہو چکا تو حکمت الہی اسکی تقضی ہوئی کہ  
 خاتم الامۃ ایک مائیک غائب ستر رہیں کہ شرع الفین سے محفوظ رہیں اور جب کم الہی ہو تو ظاہر ہوں اور دنیا  
 کو عدل و برادری پر کر دیں کہ انست ظلماً و جوراً اور تمام عالم میں ایک مذہب حق ہو جائے پس حکمت الہی میں کیا  
 فعل ہے واعلموا ان اللہ عز وکرم حکیم قال امام مشککین فان تخیل المفسرون ذکر واثبات  
 اول الامر وجوہاخری سو کہا ذکر ترجمہ پس اگر اعتراض کیا جائے کہ مفسرون نے وجہ وجوہ کہ اول الامر  
 کی تفسیر میں ذکر کیے ہیں وہ اسکے سوا ہیں کہ جسکا ثبوت ذکر کیا ہے اور قول واثبات استعین اسکے بعد امام صاحب نے  
 اوں وجہ کی تفصیل لکھی ہے چونکہ نقل عبارت و ترجمہ میں طویل فضول ہو لہذا میں اونکا حاصل مطلب لکھ دیتا  
 ہوں کہ پہلے امام فخر رازی صاحب نے مفسرین المسند و جماعت کو تین قول بیان کیے ہیں اول یہ کہ اول الامر  
 سورہ اخلاص اور اشدین میں دوم یہ کہ امر ہے جیوش میں یعنی جنگ و جناب رسول خدا اپنی سانسے کسی لشکر پر ایسے  
 کر کے جہاد کے لیے بھیجتے تھے سوم یہ کہ علمائین کہ جو احکام شرعیہ میں فتوے دیتے ہیں اور لوگوں کو  
 اونکا دین سکھاتے ہیں اسکے بعد ہمارے اوپر بروافضل کا اطلاق کر کے فرمایا ہے کہ اوں لوگوں سے فتوے  
 کہ مراد اول الامر سے ائمہ معصومین ہیں اسکے بعد اپنے قول کی رد میں فرمایا ہے قال امام مشککین واما  
 کانت اقوال الامم فی تفسیر ہذہ الایۃ محصورۃ فی ہذہ الوجوہ وکان القول الذی  
 نصرہ عموک خارجاً عنہا کان ذلک باجماع الامۃ یا حلالاً لہم  
 اور جب کہ اقوال امت اس آیت کی تفسیر میں سر میں ان وجوہ میں اور پھر اقول دینی مجموعہ است  
 کا اول الامر ہونا خارج ہونے تو یہ قول باجماع امت باطل ہو گا اقول واثبات استعین یہ  
 اعتراض صحیح ہے اور امام صاحب کا جواب جو اسکے بعد وہ لکھیں گے وہ غلط ہے چنانچہ بعد اسکے نقل  
 کرنے کے اسکی تعلیل کر دی جائیگی قال امام مشککین السوال اللہ ان نقول لعل اول الامر علی الامم  
 والاسلاطین او علی کذا کرم ویدل علیہ وجوہ ترجمہ سوال یعنی اعتراض دوسرے یہ کہ ہم ستر  
 ہیں کہ عمل کرنا اول الامر کا امر و اسلاطین پر اولی ہے اوں قول سے کہ جسکا ثبوت ذکر کیا ہے اور اس پر کئی دین

دالالت کرتے ہیں اقول وباللہ استعین یہ دوسرا اعتراض امام صاحب نے اپنی قول ہی پر وار دیا ہے اور ہم کو بھی اسکی صحت میں کلام ہی یعنی مسلمین جو بالیقین و باتفاق فخر رازی صاحب کو اول الامر سے مراد نہیں ہو سکتے اس سبب کہ اول الامر کو ہم بھی معصوم سمجھتے ہیں اور فخر رازی صاحب بھی اسے امر الیس اگر اونے امر اے غیر معصوم مراد ہیں تو اس کے غلط ہونے میں ہم بھی فخر رازی صاحب سے ملوث ہیں اور اگر امر اے معصوم مراد ہیں تو سو امر اے ائمہ معصومین علیہم السلام کو اور لوگ نہیں ہو سکتے اور یہ مرویجیح و حق و صدق ہے چنانچہ اسکی بیان پہلے کچھ ہو چکا ہے اور کچھ غریب آیتوں کے بعد فخر رازی صاحب اس اعتراض کی صحت میں اپنی مخالفین کی طرف سے تین وجہیں لکھی ہیں کہ اونکے بیان میں طول فضول ہے لیکن اس قدر ہم لکھتے ہیں کہ تیسری وجہ میں مبالغہ طاعت امر میں فخر رازی صاحب نے بھی وہ حدیث نقل کی ہے کہ جو تفسیر معالم التنزیل چارپہی جلد اول کے صفحہ ۲۵۰ سے نقل کر چکے ہیں یعنی من اطاعنی فقد اطاع اللہ الحدیث اسکو فخر رازی صاحب نے اپنی قال الم مشکلیں فہذا ما یاکر ذکرہ صوابا علی الاستدلال الذی ذکرناہ والجواب آتہ لا نزاع ان جماعۃ من الصحابۃ والتابعین علی قولہ واذا کان منکم علی العلماء فاذا قلنا الموامنتہ جمیع العلماء من اهل العقد والحل العربیکن ہذا قولہ خارجا عن اقوال الامتدیل کا خلاصہ آرا لا حد اقوالہم وضحیح الصمد

فانذفع السؤال الاول بحجہ پیران سوالات کا وار د کرنا ہمارے استدلال مذکور پر دینی مجموع است کو اول الامر ہونے پر ممکن ہے اور جواب یہ ہے کہ اس بات میں کچھ نزاع نہیں ہے کہ تحقیق ایک گروہ نے صحابہ و تابعین میں سے قول حق سبحانہ و تعالیٰ و اولی الامر منکم کو علما پر حمل کیا ہے پس جب ہمے کہا کہ مراد اوس سے کل علما ہیں اہل عقد و حل سے تو یہ قول قول قول است سے خارج نہوا بلکہ اونکے اقوال میں سے ایک قول کا ہستیا کرنا اور حجت قاطعہ کو ساتھ اسکی تصحیح کر دینا ٹھہر الیس دفع ہو گیا سوال اول اقول وباللہ استعین ہرگز سوال اول دفع نہیں ہوا اس سبب کہ امام صاحب کا یہ قول وہی اقوال است سے نہ کسی قول کا اختیار کرنا ہے اور نہ کسی تصحیح حجت قاطعہ سے



بیان اسکا یہ ہے کہ امام صاحب نے قول ثالث کو اختیار کیا ہے یعنی اولوالا امر سے علما کا مراد ہونا اور یہ ظاہر ہے  
 کہ علما بعض امت میں ہیں حالانکہ امام صاحب نے صدر دلیل علیٰ میں حصہ کیا ہے معصوم کا دو چیزوں میں یعنی  
 معصوم مجموع امت ہی یا بعض امت بعد اسکے اوٹھون نے اپنی وراثت میں عدم جواز بعض امت  
 ثابت کیا ہے پس نیاز اون کے مذہب کے مجموع امت کا معصوم ہونا معین ہو گیا اور علما بعض امت میں  
 پس قول امام صاحب کا قول ثالث کو ساتھ تطبیق نہ ہوا نیز پیران آخر دلیل میں اوٹھون نے خلاف  
 اپنے مفروض کے اولوالا امر سے مراد اہل حل و عقد لی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ لوگ مجموع امت ہی نہیں  
 اور یہاں اوٹھون نے علما سے اہل حل و عقد مراد لی ہے اور یہ اس سے بھی انحصار ہے اور قول ثالث  
 جس کے ساتھ امام صاحب نے تمسک کیا ہے اس میں جو لفظ علما ہے وہ مجموع امت کے انحصار سے اور اہل حل و  
 عقد و علما اہل حل و عقدان دونوں سے اعم ہے پس تمسک کرنا امام صاحب کا ساتھ قول ثالث کے  
 تمسک کرنا ہی ساتھ انحصار کے اور ان کا قول یعنی اہل حل و عقد کا اولوالا امر قرار دینا انحصار انحصار ہے اور یہاں اوٹھون  
 علما سے اہل حل و عقد مراد لینا یہ انحصار انحصار ہے حالانکہ اوٹھون نے صدر دلیل میں اثبات اعم کا ارادہ  
 کیا تھا یعنی مجموع امت کا اولوالا امر سے مراد ہونا قضا خلع خلف خلف پر خلیفہ کہ اس تقریر و تفسیر سے  
 خود اون کے کلام سے اون کے مذہب مختار کی رد کامل ہو گئی و لیکن لیدنا فرید ہم تمام حجت کو لیو اور دلائل قاطعہ  
 گھٹے ہیں علی اللہ الشوکل و بالاعتقاد اولہا ہم اون کو مامونین سے پر جھپٹے ہیں تمہارے امام صاحب نے  
 جو معصوم سے مجموع امت یا اہل حل و عقد علی تناقض قول مراد لی ہے اس سے مفہوم جمع مقصود ہے یعنی  
 مجموع امت یا اہل حل و عقد یا معنی مصدری یعنی اجماع است یا اجماع اہل حل و عقد پس اگر شوق قول کو  
 اختیار کرو گے تو یہ صریح باطل ہے اس سبب سے کہ بالبدیہ نہ کل امت معصوم ہے نہ اہل حل و عقد بلکہ تمہارے  
 یہاں مجموع امت میں سے کوئی ایک شخص بھی معصوم نہیں اور اگر شوق ثانی اختیار کرو گے تو یہ بھی باطل ہے  
 اس سبب سے کہ اجماع است ایک مفہوم ہے کہ نہ از قبیل اشخاص و اعیان ہے نہ خارج میں پایا جاتا ہے اور لفظ  
 واولی الامر حکم جہت میں ہے وہ صریح اشخاص و اعیان بردالت کرتی ہے پس اولوالا امر سے ایک  
 مفہوم محض مراد لینا ایسی عجیب و غریب بات ہے کہ عقل سلیم ہرگز اس کو تسلیم نہیں کر سکتے بلکہ باعث



مضحک لفظان و نسوان ہر کمال الخفی علاوہ اسکے اجماع است ایک مفہوم ہے یعنی راسے امت اور یہ امر  
 واحد ہر پس لفظ اول الامر کہ جو بصیغہ جمع ہوا اس سے امر واحد کیونکر مراد ہو سکتا ہے حالانکہ اس مقام میں کوئی تاویل نہیں  
 و غیرہ کی بھی نہیں ہو سکتی تا یہاں آیت میں جو لفظ اول الامر منکم ہے اس میں حرف من سے تم نہیں  
 مراد ہوگی یا بعض اگر شوق اول کو اختیار کرو گے اور کل امت مراد ہو گے تو یہ بالبدلتہ باطل ہے اس سبب سے  
 کہ طبع اور طاع میں کچھ فرق باقی نہ رہے اور عباد اللہ معنی کلام الہی یہ ہو جائیگا کہ تم لوگ اپنے نفوس کی  
 اطاعت کرو اور کلام الہی کو ایسے معنی غیر مستقیم اولینا صریح کہ ہے پس جب یہ معنی مراد نہیں ہو سکتے  
 تو باطل ہو گیا قول سر رازی کہ معصوم ہی مجموعہ است مراد ہوا و بخین کی اطاعت واجب ہے اور اگر شوق  
 ثانی کو اختیار کرو گے تو باطل ہو جائیگا قول سر رازی لاجاز ان کیوں بعض لایسب اس کی دلیل طلیل کے  
 اس سبب کہ قرآن کی معارضہ میں کوئی دلیل لانا باطل بلکہ کفر محض ہے پس ثابت ہو گیا کہ اول الامر سے  
 بعض امت مراد ہیں اور سوا ہمارے ائمہ معصومین کو وہ اور لوگ نہیں ہو سکتے اس سبب کہ تمہارے  
 یہاں کوئی معصوم نہیں ہے تاں تھما یہ امر مسلمات میں سے ہے کہ مجموعہ ناقص ناقص ہوتا ہے جب تک کہ  
 کوئی فرد کامل اوس میں شامل نہ ہو اور افراد نوع انسان ہوا معصوم کی سبب ناقص ہیں اور تمہارے یہاں کوئی  
 معصوم نہیں پس اجماع است یا اجماع الہی و عقد جو کچھ تم کہو وہ بھی ناقص ہوگا اور خطا سے معصوم ہوگا  
 راجعاً اجماع است سے تمہارا یہ مقصود کہ خلافت اولی کو ثابت کرو اور ہم اس اجماع ہی کو مسلم نہیں  
 سمجھتے اور کہتے ہیں کہ ہرگز حضرت ابو بکر اجماع است نہیں ہوا اور نقص اجماع خود تمہاری بیان کی گیت  
 متبرر سے بحث آئیہ اختلاف میں ہم ثابت کر چکے ہیں کہ نبی ہاشم و زبیر وغیرہ خباب فاطمہ بیت النبی  
 میں جمع ہوئے تھے اور خلافت حضرت ابو بکر کے درہم و برہم ہونے کے مشورے کرتے تھے اور اسی بنا پر  
 حضرت عمر اس گھر کو کہ جو مبطلا کہ تھا جلانے کے لیے شعلہ لے گئے تھے پس ثابت ہو گیا کہ ان  
 لوگوں نے اس خلافت کو تسلیم نہیں کیا اور اس واقعہ کی بعد اگر انکا بیعت کرنا ثابت بھی ہو جائے تو  
 جبراً ہوگا اور یہ حضرات اکابر و قبلہ مطہرین بالایمان و الا ان یبقوا منہم ثقلہ و تحت میں داخل  
 ہو کر اور عبد بن عباد کہ سید القمار تھے اور خون سے تو با اتفاق و یقین جبراً اور اگر انا بھی میں نہیں کی

پس کون مسلم و دنیا را س بات کو تسلیم کر سکتا ہے کہ نبی ہاشم عموماً اور انہیں سے علی بن ابیطالب خصوصاً  
یعنی تمام خاندان رسالت و زبیر عوام و سعد عبادہ ان لوگوں کو اہل حل و عقد میں داخل ہونے کی لیا  
نہ تھی پس بغیر ان لوگوں کے اتفاق کے اجماع آہستہ کیونکر منعقد ہو سکتا ہے اور رسول منزل ہم کہتے ہیں  
کہ بالغرض اگر تمہارے یہاں اجماع محقق بھی ہو تو ہمارے اوپر تمہارا قول کیونکر حجت ہو سکتا ہے ہمارے تو  
اعتقادات میں یہ بات داخل ہے کہ جناب امیر المؤمنین سے مع اور نبی ہاشم و نیز آپ کے خواص اصحاب نے  
کبھی بیعت نہیں کی اٹھ کر کہہ دیجئے عظیم الشان ایمان پس منہدم ہو گیا اساس دلیل علیٰ خیر سرائی  
اور ثابت ہو گئی امامت ائمہ معصومین علیہم السلام اس سبب کہ خود خیر سرائی نے لشد و مد تمام اس  
بات کو تسلیم کر لیا ہے کہ اولوالامر سے مراد معصوم ہے اور سوا ہمارے ائمہ کے بعد رسول خدا امت  
میں کوئی معصوم نہیں ہے جبکہ ابطال مذہب فخر رازی پر ہم اور دلائل بھی لکھ سکتے ہیں لیکن  
خوف تطویل مانع ہے لہذا انہیں چار دلیلوں پر اکتفا کرتے ہیں اور حضرت سنیہ کو یہ عدد پسند بھی ہے  
قال ما لم شککین و اما سوالہم الثاني منہم فروع لان الوجہ التي ذکر وہا وجہ ضعیفہ والذ  
ذکرناہ برہان قاطع فکل قولنا اولی علی اننا نعارض تلك الوجہ لوجہ اخری  
افقہما ترجمہ در لیکن او کا دوسرا سوال (یعنی اولی ہونا حل اولی الامر کا امر و سلاطین پر) پس وہ  
مذہب سے اس سبب کہ جو وجہ اول لوگوں نے ذکر کیے ہیں وہ وجہ ضعیفہ ہیں اور جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے  
(یعنی دلیل عصمت اولوالامر) بران قاطع ہے پس ہو گا قول ہمارا اولی علاوہ اسکے ہم معارضہ کرتے ہیں  
ان وجہ ضعیفہ کا ساتھ اور وجہ کے کہ جو اول سے قوی تر ہیں اقوال و بات مستقیم جن وجہ کو کہ  
فخر رازی صاحب ضعیف کہا ہے ہم امر و سلاطین جو غیر معصومین پر لفظ اولوالامر کے حمل کرنے میں ضعیف کیا  
بلکہ ان کو باطل محض سمجھتے ہیں لیکن ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام پر لفظ اولوالامر کے حمل کرنے میں  
بھی دلیل قوی ہو سکتی ہیں لیکن سبب استنفا و خوف طوالت ہم نے ان کو نقل نہیں کیا اور انہوں نے دلیل  
عصمت اولوالامر کو جو بران قاطع کہا ہے ہم بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں بلکہ یہ ہمارے ہی یہاں کی دلیل ہے  
کہ جو حق بھانہ و تعالیٰ نے اتنا اجماع فخر رازی صاحب کی زبان پر جاری کر دی ہے اور یہ جو انہوں نے

کہا ہے کہ ہمارا قول اولیٰ ہر نس حق یہ ہے کہ اولیٰ کیسی لفظ اولوالامر کا حمل کرنا نہ امر و سلاطین جو ہر پر صیح ہے  
 نہ بنا پر قول سر رازی اجماع است پر اور یہ جو انھوں نے کہا ہے کہ ہم معارضہ کرتے ہیں ساتھ وجود آخری  
 کی کہ جو اقویٰ ہیں وجہ حمل لفظ اولوالامر سے امر و سلاطین پر پس اسکے بعد انھوں نے پانچ وجہیں بیان  
 کی ہیں کہ انھیں سے کوئی وجہ ہمارے فائدے سے خالی نہیں ہے لیکن میں وجہ ثانی و رابع دو وجہوں  
 کی نقل کرنے پر یہاں اکتفا کرتا ہوں کہ وہ دونوں اوضح و اعلیٰ ہیں **قال امام المشککین (رویانہ)**  
**انما لایة علی طاعة الامراء یقتضی ادخال الشرط فی الایة لان طاعة**  
**الامراء انما تجب اذ کانوا اوصیاء لعلو فاذ حملناہ علی اجماع کاید الشرط فی الایة**  
**فکان هذا اولیٰ ترجیح** اور دوسری وجہ یہ ہے کہ تحقیق حمل کرنا آیت کا اور اطاعت امر کے مقتضی ہر احوال  
 شرط کا آیت میں اس سبب سے کہ تحقیق اطاعت امر کی سوا اسکے نہیں ہے کہ وسوقت واجب ہوتی ہے  
 کہ جب وہ لوگ حق کے ساتھ ہوں (یعنی وہ لوگ جو حکم کرین وہ حق ہو) پس بوقت کہ حمل کرینگے ہم  
 او کو اجماع پر تو نہ داخل ہوگی شرط آیت میں پس یہ اولیٰ ہے یعنی حمل کرنا آیت کا اجماع پر اقول  
**فوبالشد استعین** یہ بھی ہمارے یہاں کی دلیل ہے کہ او کو سر رازی صاحب نے بنا برسنی سلاط  
 غصب کر کے ان میں تین طرح تغلب و تصرف و تبدل کیا ہوتا ہے **مرث اول** خلفائے ثلاثہ و امرائے  
 سرایا و علماء و حکام و سلاطین ان سب پر آیت کے حمل کرنے کو یہ دلیل باطل کرتی ہے اور سر رازی صاحب نے  
 اس آیت میں فقط امر اقصا کیا اور دلیل تین کی یہ ہے کہ یہ لوگ غصب پر معصوم ہیں پس خواہ خواہ انکی اطاعت میں احوال  
 شرط لازم آسکا کچھ تخصیص امر کی نہیں ہے **تصرف دوم** ائمہ معصومین کے مقام پر لفظ اجماع لکھی ہے اور  
 او کو ہم پہلے ہی باطل کر چکے ہیں پس ائمہ معصومین علیہم السلام پر آیت کا حمل کرنا معین ہو گیا کہ او کو کوئی امت میں  
 باتفاق فریقین معصوم نہیں **تصرف سوم** واجب بلکہ واجب کی جگہ لفظ اولیٰ لکھی ہے حالانکہ سر رازی  
 صاحب نے بران قاطع سے ثابت کر دیا کہ اولوالامر کا معصوم ہونا لا بدی ہے اور باتفاق فریقین مجمع امت میں سوائے  
 معصومین کے کوئی معصوم نہیں اور سر رازی صاحب جو ایک قول وہی کے قائل ہوئے کہ معصوم سے  
 مراد اجماع ہے تبنے او کو دلائل و براہین قطعیہ بلکہ اوجین کے کلام سے باطل کر دیا تو ائمہ معصومین پر اس آیت کا

حل کرنا بعد خدا و رسول واجب لازم ہو گیا نہ اولیٰ و نہ پس اب ہم اس سلسلہ میں کہ بعد اصلاح مخالفین پر وارد کرتے ہیں کہ تحقیق عمل کرنا آیت کا خلافتِ ثلاثہ وغیرہ و امرائے سرایا و علماء و سلاطین پر مقتضی ہے اذخا لشرط کا آیت میں اس سبب سے کہ تحقیق اطاعت ان لوگوں کی اوسوقت واجب ہو سکتی ہے کہ جب یہ لوگ حق کے ساتھ ہوں ایسے کہ عیسٰی یہ معصوم ہیں پس جو وقت کہ حل کرینگے ہم اسی آیت کو بعد خدا و رسول ائمہ معصومین پر تو نہ داخل ہوگی شرط آیت میں پس جب لازم ہو گیا عمل کرنا آیت کا بعد خدا و رسول ائمہ معصومین پر قال امام المشکلیں (در البہار) ان طاعة الله وطاعة رسوله واجبة قطعاً وعندنا ان طاعة اهل الاجماع واجبة قطعاً واما طاعة الامم والسلاطین فغير واجبة قطعاً بل لاكثر انھا تكون غير واجبة لانهم لا يأمرون الا بالظلم وفي الاصل تكون واجبة بحسب النظر الضعيف فمکان حمل الاية على اجماع اولیٰ لانہ اذ دخل الرسول واولاؤه في لفظ واحد وهو قوله اطيعوا لله واطيعوا الرسول واولاؤه فمکان جملة اولیٰ واولاؤہ بالذی هو مقرون بالرسول علی المعصوم واولیٰ جملة علی الفلاس و ترجمہ تحقیق اطاعت اللہ کی اور اطاعت اوسکی رسول کی واجب ہے قطعاً اور ہرگز نزدیک اطاعت اہل اجماع کی بھی واجب ہے قطعاً لیکن اطاعت امرا و سلاطین کی پس غیر واجب ہے قطعاً بلکہ اکثر یہ ہے کہ وہ حرام ہی اس سبب سے کہ وہ لوگ نہیں حکم کرتے ہیں مگر ساتھ ظلم کے اور لا اقل واجب ہوگی بحسب نظر ضعیف پس ہو گیا اصل کرنا آیت کا اوپر اجماع کو اولیٰ اس سبب سے کہ تحقیق حق سبحانہ و تعالیٰ نے حل کیا ہے رسول اور اولی الامر کو ایک لفظ میں اور وہ قول اوسکا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر پس ہو گیا حل کرنا اول الامر کا کہ جزو یک ہیں ساتھ رسول کے اوپر معصوم کو اولیٰ حل کرنے سے اوسکے فاجر اور فاسق پر

**اقول وباللہ استعین** یہ دلیل میں ہمارے یہاں ہے کہ فخر رازی صاحب نے اوسکو غصب کر لیا اور علاوہ اون تصرفات کے کہ جو ہم نے دلیل ثانی میں بیان کیے ہیں اور الفاظ بھی بحسب ضرورت انبات امر باطل زائد کیے ہیں لہذا ہم اس سلسلہ کو بھی مشورہ و رائدہ تصرفات و تبدلات فخر رازی صاحب سے پاک کر کے اپنے مخالفین پر وارد کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تحقیق اطاعت اللہ کی اور اطاعت اوسکے رسول کی واجب ہے قطعاً اور ہمارے نزدیک اطاعت ائمہ معصومین کی بھی واجب ہے قطعاً لیکن اطاعت خلفائے ثلاثہ

و غیر نادان و سواد علمی عام و سلاطین پس غیر واجب قطعاً بلکه اکثر احکام میں عرام و اس سبب کہ یہ لوگ سبب غیض معصوم  
ہو نیکی اپنے اکثر احکام میں خطا کرتے ہیں و بعض صناعات تو انہیں سے سوا ظلم و جور کے اور کوئی حکم ہی نہیں جتنے میں حل کرنا  
آیت کا ائمہ معصومین پر واجب لازم ہو گیا اس سبب کہ تحقیق و نقل کیا ہو جس جگہ و مقامی نے رسول و اولاد کو ایک لفظ  
میں اور وہ قول و کا طبعاً و طبعاً رسول اولی الامر کا یہ نہیں کیا کہ اس کی اولی الامر کا جو مقرون بین ساتھ رسول کو ائمہ معصومین پر واجب لازم  
اور غیر جائز ہو اہل کرنا و سکنا فاجر و فاسق و غیر معصوم پر اب اسکو بعد امام مشککین صاحب نے ہماری طرف توجہ مبذول  
فرمائی ہے اور عنان قلم کو ان محذورات و مہمہ و فسق و عیب کے گھنے کی طرف منطقت کیا ہے کہ جو تسویات نفسانی و تبدیلیاتی  
کے سبب سے ان کی قوت متغیر میں حضرات ائمہ معصومین کی اولی الامر قرار دینے میں تمہدے ہیں خیالیہ و بیان لین ختم کے و انہیں  
و اما حمل الکاتب علی الامم المعصومین علی ما تقولہ الروافضی غایتہ البعد لہم توجہ و لیکن حمل الکاتب  
کا ائمہ معصوم پر بنا قول و افوض کما نہایت بعید ہوئی و چون کہ قول و بالسنہ استعین کتبت کما تخرج من انما اھتم  
ان یقولوا الا کذباً بلکہ نہایت وسیع بلکہ عین حق و صواب ہے چنانچہ سرسری صاحب نے فرمایا ائمہ علیہ السلام کتبت نہیں  
لکھی ہیں و کتب و ابواب و امر حق و فسخ ہو جائیگا اور جو نصف مزاج ہو گا وہی کسی کا کہ بعد اللقم الطمانین لا اتباع  
المعصومین المظہرین قال امام مشککین احداً ما ذکرنا ان طاعتهم مشروطہ بمعرفتهم و  
قدرة الوصول الیہم فلما وجب الیہم طاعتهم قبل معرفتهم کان هذا تکلیف ما لا یتطاق و لو  
وجب الیہم طاعتهم اذا صاروا عارفين بہم و بهذا اھتم صار هذا الاحجاب مشروطاً و طاعتہا  
قولہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم یتضمن الاطلاق و لا یضاف الی الایۃ  
ما یدفع هذا الاحتمال و ذلك لانہ تعالی امر بطاعة الرسول و طاعة اولی الامر فی  
لفظہ واحد و هو قولہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم و اللفظہ الواحداً لا یجوز ان  
تكون مطلقة و مشروطة معاً فاما کانت هذه اللفظة مطلقة فی حق الرسول و جب ان  
تكون مطلقة فی حق اولی الامر ثم جمیع ایک اور جہ میں یہ وہی کہ جو پہلے ذکر کیا ہے کہ تحقیق طاعت ان کی مشروط  
ساتھ ان کو پہچاننے کے اور ان کو پہچان سکنے کے پس اگر وہ جب کہ سے اللہ ہمارے اور طاعت ان کی قبل ان کی معرفت کے تو یہ  
تکلیف لا یتطاق ہو گی اور اگر وہ جب کہ سے ہماری اور طاعت ان کی معرفت کے ہم ان کو پہچان سکیں تو یہ

و حسب ان شرط ہو گا اور ظاہر قول اللہ تعالیٰ و اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم مقتضی ہر طلاق کا و نفرت  
 بین بھی ہے بات کے جو وضع کرتی ہے اس احتمال کو اور وہ یہ ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے اس لئے طاعت رسول و طاعت اللہ  
 ایک لفظ میں اور وہ قول و سکا و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم ہی اور لفظ واحد نہیں جائز ہے کہ وہ مطلق بھی ہو اور شرط بھی ہو  
 ساتھ ہی پس وقت کہ یہ لفظ مطلق ہوئی حق رسول میں تو وجہ بھی یہ بات کہ مطلق ہو حق اولی الامر میں اقول واللہ  
 المستعین سنو کہ امام صاحب نے دلیل کیا بیان کی ہے گویا ہوں کہ وہی ہے تختہ فیہ الطیل و تھری بہ الریح فی مکان  
 صحیح ہر چند کہ اس طرح کی نفوت قابل جواب نہیں ہوتی لیکن مجبوری میں اس کا جواب لکھتا ہوں لیکن چونکہ یہ کلام امام صاحب کا نہایت  
 بید الفہم ہے خصوصاً انہام عام ہے لہذا پہلے میں نے ان کی پوری عبارت کا ترجمہ لکھ دیا ہے بعد اس کا اب میں اس ترجمہ کے ہر  
 فقرے کو علیحدہ کر کے جواب لکھتا ہوں تاکہ قریب بفہم ہو جائے اور لفظ قولہ و اقول ہی ان کی اور ان کی کلام میں میں فصل  
 کر دیا ہے جو جملہ ہم جن اذ لا کبیر الہم قولہ ایک اور وجہ میں سے وہ ہے کہ جس کا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے تحقیق طاعت اولی  
 امر کا ساتھ لکھ چاہئے کہ اور ان کی پوری عبارت کو اس کے ساتھ ہماری اور طاعت اولی امر کی معرفت کو تو تکلیفیت  
 اور اطلاق ہوگی اقول یہی تقریر بعینہ خدا و رسول کی باب میں بھی ہو سکتی ہے کہ طاعت اولی امر شرط ہے ساتھ اور اس کے  
 پہچاننے کے الخ کچھ تفصیل ائمہ کی نہیں ہے و نیز خراسانی صاحب نے جو مصداق اولی الامر اہل حل و عقد کو قرار دیا ہے  
 ان کی باب میں بھی یہی تقریر بعینہ ہو سکتی ہے قولہ اور اگر وجہ کرے اللہ ہماری اور طاعت اولی امر جو وقت کہ ہم کو لکھ اور ان کی  
 نہ اس کے کو پہچان لینے یہ وجہ ہونا مشروط ہو گا اور ظاہر قول اللہ تعالیٰ و اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم مقتضی  
 اطلاق کا اقول یہ تقریر بھی بعینہ خدا و رسول کی باب میں ہو سکتی ہے و نیز اہل حل و عقد کی باب میں کہ جن کو خراسانی صاحب  
 مصداق اولی الامر معصوم و واجب طاعت سمجھتے ہیں کہ و نیز اس آیت میں بھی وہ بات ہے کہ جو وضع کرتی ہے احتمال کو اور وہ یہ ہے کہ تحقیق  
 اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے ساتھ طاعت رسول اور طاعت اولی الامر ایک لفظ میں اور وہ قول و سکا و اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم  
 اور لفظ واحد نہیں جائز ہے کہ وہ مطلق بھی ہو اور شرط بھی ہو ساتھ ہی پس وقت کہ یہ لفظ مطلق ہوئی حق رسول میں تو وجہ  
 ہوئی یہ بات کہ مطلق ہو حق اولی الامر میں اقول خراسانی صاحب نے شرط طاعت ائمہ کو ان کی پہچاننے  
 کو اور اس کے پاس پہچاننے کے کو بیان کیا مگر یہ کچھ نفس مالیا کہ طاعت رسول اس شرط سے کیونکر خاسالی  
 ہو سکتی ہے و نیز بھی یہ بتایا کہ طاعت اہل حل و عقد کہ نہ مطلق اور اس شرط سے خالی ہے شاید ان کے

مامورین میں سے اب کوئی صاحب پرہیز کہ شروع آیت میں یا ایہا الذین امنوا ہی کہ جو خطاب ہی مومنوں سے اور سب مومن  
 رسول کو پہنچا تو ہی اور انکو پاس پہنچ سکتی تو ہی پس انکی اطاعت میں یہ نظر لاتی تھی اور اسکا اطلاق ثابت ہو گیا تو ہم  
 جو اس پر دیکھ کر اسی رسول خدا کی لامر بھی مقرر فرمادی ہیں اور سب کو چھوڑ دی ہیں یعنی غدیر خم میں ہزار ہا آدمیوں کو سنا  
 علی بن ابیطالب کو اپنا وصی و خلیفہ و جانشین مقرر فرمایا ہی و نیز یہ بھی بیان فرمادیا ہی کہ بعد انکی ائمہ و موصیوں میں انکی اولاد  
 سے واجب اطاعت ہو گی اور بھی حضرت اولی الامر میں سے ان حضرات کو اب میں یہ شرط مقرر ہو گئی پس اگر تم کہو گے  
 کہ ہم اسکو تسلیم نہیں کرتے تو ہم جواب دینگے کہ یہ تمہارا منہ بھر دیا اور انکار بعد اقرار ہو یعنی غدیر خم میں سب تمہاری اسطاعت  
 موجود تھی اور سب نے اسکا اقرار کیا ہی اگر تم کہو گے کہ ہم اسکو تسلیم نہیں کرتے کہ مگر غدیر خم اظہار خلافت و امامت علی  
 بن ابیطالب کے لیے موعظا بلکہ حدیث کریم اور بھی سمجھتے ہیں تو ہم جواب دینگے کہ علاوہ صد دلائل قاطعہ کے خود یہ دلیل  
 فخرانی صاحب کی تمہاری اوپر اس بات کو واجب و لازم کرتی ہی کہ تم اس کو تسلیم کر لو کہ جناب رسول خدا اپنی زندگی ہی میں  
 اولی الامر مقرر فرما گئے تھے کہ لوگ میرے بعد انکی اطاعت کریں اور گمراہ ہوں اور بیان اسکا یہ کہ خود فخرانی صاحب کی دلیل سے  
 ظاہر ہو گیا ہی کہ اولی الامر کی اطاعت انکی پہنچا تو ہی کی تکلیف کو ساتھ شرط نہیں بلکہ مطلق ہو جس طرح کہ رسول کی اطاعت  
 مطلق ہے اور رسول کی اطاعت کو اطلاق کے سوا اسکی اور کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ سب مومن انکو پہنچا تو ہی تھا اور رسول  
 جاننے تو ہی پس اطاعت اولو الامر کے اطلاق کو بھی سوا اسکی اور کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ رسول ان پر سنا ہے انکو مقرر  
 فرمایا ہوا ہے اور اس کو چھوڑ دیا ہو پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کو یہ امر ضروری و لازمی تھا کہ انکو سنا ہو اولو الامر کو کہ مثل  
 اوسنی و اوسیا و خلفا میں مقرر فرما جاتے اور یہی ہی کہ سوائے مگر غدیر خم کہ جناب رسول خدا نے ان کو ہی مجمع عام ایسا نہیں کیا  
 کہ جو خلافت و وصایت و تعیین اولو الامر پر دلالت کرے پس واجب ہو گیا کہ انکا احادیث غدیر خم کا امر خلافت و وصایت  
 اب رہے اہل حل و عقد پس انکی مطلق اطاعت کا واجب ہونا ثابت ہو نہ شرط کا اس سبب سے کہ اولو الامر کی اطاعت کا  
 شرط تکلیف معرفت سے خالی ہونا سوا اسکی اور کسی بنا پر نہیں ہو سکتا کہ رسول خدا کو مقرر فرمایا ہوا اہل حل و عقد کو یہ  
 خود بنا پر یہ نسبت و جماعت کو بھی یہ امر مفقود ہے پس انکی اطاعت بھی مطلق نہ ہو ہی اور دلیل عقلی و نقلی کی ضرورت  
 انکی معرفت میں باقی رہی اور چونکہ کوئی دلیل قطعی انکی اجلع کو حجت ہو نہ پر قائم نہیں ہو سکتی بلکہ اجماع ہی کا منہ  
 ہونا ثابت نہیں ہو لہذا انکی اطاعت شرط بھی ثابت نہ ہو ہی اب ہی قدرت و وصول پس جس طرح اہل اسلام



رسول خدا کی حیات میں اگر آپس پہنچ سکتی تھی اور سیدھا آگے معصومین کو زمانہ نیکو پارس بھی پہنچ سکتی تھی اور اس  
 غیبت میں جس طرح قرآن و حدیث موجود ہے اور سیدھا کلام آئمہ معصومین بھی موجود ہے کہ اہل اسلام کو جو قرآن و حدیث میں  
 اختلاف کیا ہے اور سکو بخوبی رفع کر سکتا ہے اب ہر اہل حل و عقد پر ان کو معتقدین کو ایسے میں خود ہی اختلاف ہے اور یہ لوگ  
 فرق کثیرہ میں تقسیم ہیں پس ثابت ہو گیا کہ ان کو انار و اقوال رافع نزاع امت نہیں ہیں اور یہ ہر ائمہ اثنا عشرہ کو معتقدین ہیں  
 ان کو ایسے میں کچھ اختلاف نہیں بلکہ ان سب کا ایک ہی فرقہ ہے پس ثابت ہو گیا کہ ان حضرات کو انار و اقوال رافع نزاع امت نہیں  
 یعنی اگر کل امت ان کا اتباع کرے تو ہرگز ان میں اختلاف نہ ہو جیسا کہ ان کو اتباع میں نہیں ہے اور بعد رسول خدا کو اول الامر کو  
 مقرر فرمایا کہ یہی قائم ہے کہ امت نزاع و اختلاف سے محفوظ رہے یہ تقریر ہمیں الزام و اسکات مخالفین کی ہے اور جواب  
 تحقیقی کہ جس سے مقرر از نصیحا کا مخالف باسانی رفع ہو سکتا ہے یہ ہے کہ آری وافی ہر ایمین بلاشبہ و شک اول الامر کی مطابقت  
 احکام طاعت رسول واجب ہے اور معنی اطلاق کو یہ ہیں کہ او میں بشرط نہیں ہے کہ اگر اول الامر حق نہ ہو تو ان کی اطاعت  
 واجبہ و اور باطل کا حکم کریں تو ان کی اطاعت واجب نہ ہو اس سبب سے کہ وہ حضرات کہ ملو اور سوائے معصومین سے سفل رسول کی  
 معصوم ہیں اور سوا حق کو باطل کا حکم کر رہے نہیں سکتے نہ یہ کہ مطلق رسول و اول الامر کی اطاعت واجب ہے اور او ایسے کوئی معذور غلطی  
 لازم نہیں آتی سکتا کہ شخص مقید و شرط کی اطاعت مطلق و او پس اطلاق متعلق ہے لفظ طبعی و سوائے لفظ رسول و اول الامر  
 پس رفع ہو گیا اعتراض فخر از یصاحب کا کہ ایک ہی لفظ کو ساتھ ہی مطلق و شرط ہونا جائز نہیں اس سبب سے کہ طبعی و اول الامر  
 دو لفظ ہیں ہیں نہ ایک ہے جو بعضی کہا کہ مطلق رسول کی اطاعت واجب نہیں پس دلیل یہ اس کی یہ ہے کہ لفظ رسول کو معنی فرستادہ  
 کی ہیں اور یہ عام ہے حتیٰ کہ کفار و شیاطین کو فرستادہ ہے بھی رسول کا اطلاق ہو سکتا ہے پس خواہ مخواہ اطاعت  
 رسول میں اس بات کی شرط ہو گئی کہ خدا کا پہچا ہوا ہو لیکن بعد اس کے بھی یہ لفظ اس امت کیلئے مخصوص نہ ہو گا جب تک کہ  
 خاتم کو ساتھ مشروط نہ ہو اس سبب سے کہ او ایسا و رسول کی اطاعت مطلق من جمیع الوجوہ ہمارا اور واجب نہیں ہے بلکہ اس  
 کہ بعض احکام ان حضرات کے ہمارے رسول کو شرف سے منسوخ ہو گئی ہیں اور یہی سبب ہے کہ اس آیت کے معنی یہ لفظ  
 رسول مطلق نہیں ہے بلکہ الف و لام عمود کہ ساتھ مقید ہے پس جب خود کلام مجید میں لفظ رسول مقید ہے تو مطلق رسول کی  
 اطاعت کیونکر واجب ہو سکتی ہے پس ثابت ہو گیا کہ اطلاق لفظ طبعی و متعلق ہے نہ لفظ رسول سے اور جو یہ بتی کہ اہل طاعت  
 اول الامر کو اطاعت واجب نہیں ہے پس اس میں اس سبب سے کہ لفظ اول الامر بھی عام ہے تو کسی کہ کفار کو صاحبان حکم پر ہی

اسکا اطلاق ہو سکتا ہے پس خواہ اطاعت اولوالامین اس بات کی شرط ہوگی کہ اہل اسلام میں سے ہوں چنانچہ حق بجانب و تقاضا  
خود اس لفظ کو منکر کہ ساتھ شرط و مقید فرمایا ہو اور اتفاق فخر رازی صفا عصمت کی بھی شرط ہوگی اس سبب کہ ہر عالم اہل اسلام  
کی کہ جو فاسق و فاجر ہو اطاعت واجب نہیں ہو سکتی پس ثابت ہو گیا کہ اطلاق لفظ اطیعہ و تعلق ہونہ لفظ اولی الامر سے اور حق  
و صدق کہ جو ہمارا اعتقاد ہے ہر کسی کے جس طرح حق بجانب و تقاضا کو الوہیت اور خباب رسول خدا کی رسالت و اہل تعظیہ و تعظیہ ثابت ہے  
اور جس طرح اولوالامر کی امامت بھی ثابت ہے اور ہر کس کے جس طرح کہ معرفت خدا و رسول و اس کے واسطے معرفت اولوالامر کی جس سے ہر فرد  
انہ خصوصیت میں چاہے کچھ فرق نہ ہو مگر کوئی فارق نہ باقی رہا کہ خدا و رسول کی مطلق اطاعت واجب ہے اور اولوالامر کی شریعت و طاعت  
اور جو بعد و انکار کا تو کچھ علیہ نہیں جس طرح لوگ خداوند عالم کی الوہیت اور اس کے رسول کی رسالت کو انکار نہیں اس طرح اولوالامر کی امامت  
و اللہ الحجة البالغة بخدا و لا یرا الہا ہکذا نہایت تعجب ہوتا ہے کہ جو شخص امام مقرر ہو وہ ایسی تقریر لائی کرے اور اس طرح کا لفظ لے  
کہ اور مطالب علم ہی وسیع نہیں ہو سکتا و لیکن فخر رازی صفا کو اپنا مسئلہ کی محبت اور اس کا صدق کر دیا ہے کہ جب بھی یہی نصیحت ہے  
امام المشکیکن الثانی انہ تعالیٰ الصراط المستقیم والاصد والواحد جمع وعندہم لا یکون فی النون کلام  
واحد وحمل الجمع علی الفرد و خلاف الظاهر ترجمہ دوسری دلیل یہ ہے کہ تحقیق اللہ فرما گیا ہے کہ اطاعت اولوالامر  
اور اولوالامر جمع ہے اور نزدیک امامت کو اپنی زبان میں ایک ہی امام ہوتا ہے اور حمل کرنا جمع کا ایک پر خلاف ظاہر ہے و اقوال و بات  
استیعین اس دلیل کو بیان کر رہے ہیں فخر رازی صفا کو یہ سبب کو بھی بھول گئے کیونکہ یہ ہم تہا کی سیل نام میں ثابت ہے کہ جو کون  
یہ ہے کہ الیہ استخلاف سے وہ اپنی ہر ایک طرف ملتی ہیں حالانکہ اس میں تین تین لوگوں سے وعدہ استخلاف ہوا ہے سبب بلفظ جمع نہ  
ایک مرتبہ نہیں بلکہ کثرت چنانچہ الذین آمنوا و عملوا الصالحات لیسئلنہم اللہ عنہم و لیسئلہم اللہ عنہم فی عید و ان  
کہ تشریف کو یہ سبب صیغہ جمع کو میں پس فخر رازی صفا آیا لیسئلہم اللہ عنہم ہوا ایک خطا اولی الامر صیغہ جمع ہے تو آپ اس بنا پر ہمارے  
انہ معصومین کو اولوالامر خارج کہو دینی میں اور اس آیت کہ یہ میں ہوا اس سے کہ یہ میں ہوا اس سے کہ یہ میں ہوا اس سے کہ یہ میں ہوا  
کہ چنانکہ حالانکہ جس طرح ہمارے بیان میں ایک امام ہوتا ہے اور جس طرح ایک ہی ہوتا ہے ایک ہی خطیفہ ہوتا ہے اور اس سے کہ یہ میں ہوا  
مثلاً کہ کہیں میں معذورین کہ دروغ کو لے حافظہ نباشد اور تحقیق اس مقام کی یہ ہے کہ یہ دلیل امام صفا کی محض ہرچ و باد ہے اس سے کہ  
کہ ہرگز اولی الامر النبیین علیہم السلام ہیں اور ان کا دین میں قیامت تک امام ہوا و حکام قرآن و حدیث بھی قیامت تک جاری  
نافذ ہیں جسے کہ خطاب تک اور سکے عام ہیں مثلاً یا ایہا الذین امنوا اقران محمد و فرقان محمد میں صدق با جملہ

اور اکثر مقام میں اس خطاب میں سب مین کہ جو قیامت تک ہونگو واخل میں کچھ تخصیص کسی ایک زمانہ کی نہیں ہو اور اگر ایسا ہو تو احکام قرآن بھی ایک زمانہ کی ساتھ مخصوص ہو جائیں اور اس قول کا قائل ہونا کفر محض ہو مثلاً قرآن شریف میں صد ہا جگہ ہے یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ پس کون سلمان اس بات کا قائل ہو سکتا ہے کہ خدا سو دنیا کا حکم قطع نہیں موجود زمانہ جناب رسول خدا کو تھا اور آپ کو بعد قیامت تک سب مین اس خطاب میں داخل نہیں ہیں اس طرح اکثر احکام ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ بعد خطاب یا ایہا الذین امنوا کو بیان فرمائی ہیں اور وہ قیامت تک عالم میں حالانکہ بصیغہ جمع حاضر واقع ہوئی ہیں پس **حسب** یہ معلوم ہو گیا تو اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اس واقعہ دانی ہر ایہ میں جو خطاب یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم ہو اس میں سب مین کہ جو قیامت تک ہونگو داخل و شامل ہیں اور سب کو خدا و رسول و اولو الامر کو اطاعت کا حکم ہو اور اولو الامر سے بھی سب اولو الامر مرد و عورت جو اہل اسلام میں قیامت تک قائم ہوں کچھ تخصیص کسی زمانہ کی نہیں ہو اور جب یہ قیامت سے ثابت ہو گیا کہ اولو الامر کے لئے عصمت ضروری ہو اور سوا ہمارے آئمہ معصومین کی سلامت میں اور کوئی خصوصیت نہیں ہو تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اس آیت میں سوا اہل حضرت کی اور لوگ مراد نہیں ہو سکتے اور وہ حضرات بارہ ہیں پس لفظ اولو الامر اس سبب سے بصیغہ جمع ارشاد ہوا ہو کہ اہل سب مین کو شامل ہو اگرچہ وہ حضرات ازمنہ مختلفہ میں ہوں اس سبب کہ ثابت ہو گیا کہ احکام قرآن عام ہیں اہل حضرت سینہ اس آیت میں تو لفظ اولو الامر بصیغہ جمع حاضر نہ کہ نہیں ہو اور نہ کوئی ایسا لفظ ہو کہ جو اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ سب اولو الامر کا ایک یا نہیں موجود ہو یا ضرور ہوا سکا تم کیا جواب دو گے کہ حق سبحانہ تعالیٰ سورہ مومنین فرماتا ہے کہ وجعلنا ابن مریم وامرئہ صالحا ربوۃ ذات قرار و معین یا ایہا الرسول ینکلو امن الطیبات واعملوا صالحا انما نعولون علیہم ترجمہ اور گردانا ہمنی ابن مریم علیہ السلام اور نازد سکی مان کو معجزہ اور جگہ دی ہمنی اور ان دونوں کو طرف ایسی زمین بلند کہ کہ جہاں پہنچا جگہ اور چشمہ صاف تھا کہا ہمنی کہ رسول خدا تم پاکیزہ چیزیں کو اور عمل کرو تم نیک یقین میں ساتھ او سکی کہ کرتی ہو عالم ہوں **انہی** الیق کریمہ میں الرسل بصیغہ جمع ہو اور حرف نداء اور سپر داخل ہو اور یہ نجات ہے کہ یہ نداء اور خطاب ہو سب رسولوں سے اور سب رسولوں کا ایک زمانہ میں موجود ہونا میرا محال ہو پس ہمنی تفسیر کا اتباع کر کے بقدر کہ احتمال اس آیت کے معنی و تفسیر میں تم بیان کرنا کہ خدا کی قدرت اور وسکی تمام حجت کو ملاحظہ کر کے

وہ سب ہمارے مفید طلب ہیں پس اگر کہو گے کہ سب انبیاء و رسل مراد ہیں اور انہیں پورا نبیوں یا نبیوں میں خطاب کرنا  
خطاب ہیں نہ یہ کہ ایک یا نہیں موجود و مخاطب ہوں جیسا کہ ہمارے بعض تفسیرین نے مثل قاضی بھٹیا وغیرہ کے  
کہا ہے تو یہی ہمارا عین مطلب ہے کہ لفظ اولوالامر سے ہر امام معصوم انہیں یا نبیوں یا نبیوں میں مراد ہو نہ یہ کہ ایک یا نہیں  
سب مجتمع ہوں اور اگر کہو گے کہ یہ خطاب ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اور لفظ جمع بنا کر تعظیم ہے  
جیسا کہ ہمارے بعض تفسیرین نے کہا ہے تو یہ بھی ہمارا عین مطلب ہے ہم یہ بھی کہ لفظ اولوالامر سے ہر امام  
مراد ہیں اور لفظ جمع بنا کر تعظیم ہے اور اپنی بیعت سے سب امامہ باعد اس میں داخل ہیں کہ سب معصوم ہیں اور انہیں پورا  
ہیں ہر امام صاحب الامر جیسا کہ عموم آیت یا ایہا الرسل سے کوئی رسول بلکہ کوئی نبی خارج نہیں ہو سکتا گوشت  
نبوہ و کوئی نہایت عیسٰی بن مریم یا ہمارے رسول خدا سے خطاب ہے اس سبب سے کہ کوئی مسلمان اس  
بات کا قائل نہیں ہو سکتا کہ کسی رسول یا نبی کو پاکیزہ چیزوں یعنی حلال کرکھانیا اور عمل نیک کرنا حکم نہیں ہے  
اور اس بات یا ایہا الرسل کی تفسیر بجا اتنا ہے کہ سنت و جماعت شیعہ خیم ذیل سبب نزول یہ انما ولیکم الذین انفسیل  
مناسبت ہم حکم نہیں ہیں لہذا یہاں استعیدہ پر لکھا کہ وہ ہیں و غیر خود امام فخر رازی صاحب نے بھی تین احتمال لکھے ہیں جن  
ہمارا مطلب ثابت ہے اور اگر نہ لکھتے تو کیا کرنا تمام حجت والا ختم ہم کو یہ معنی ہیں چنانچہ تفسیر کے یہ طبع باطنیہ  
مصر فکور کو خیر سادس ص ۱۹۵ میں جب کا جی چاہو ملاحظہ فرمائیے فرید بیان اسی مخبر میں ان کو یہ عبارت ہے  
و مثله الذین قال لهم الناس و ہونیم بن مسعود پس اسے اہل انصاف ملاحظہ کرو کہ اس کا اطلاق فقط  
ایک نعیم بن مسعود پر نہیں تو فخر رازی صاحب کو کچھ تامل اور ترو و نہن ہے لیکن ہمارا تہمہ معصومین کو اور اولوالامر  
اطلاق کرنا میں یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ وہ حضرات ایک وقت خاص میں مجتمع نہ تھے بلکہ ہر امام انہیں پورا نبیوں یا نبیوں میں امام  
کیا عداوت ہے خاندان رسالت کی اور کیا عصبیت و ناصبت ہے اسی ناظر میں کتاب بخار و تامل ملاحظہ کرو  
ہم کو بتاؤ کہ حضرت سیدہ جو ابہ اختلاف سے اپنے خلفاء کی خلافت پر استدلال کرتے ہیں تو علماء اثنی عشریہ میں سے کسی ایک شخص  
نے بھی آج تک یہ وجہ ناموجہ ان کو اخراج میں پیش نہیں کی حالانکہ بہت سے صحیح کو صیغی آہ کہ یہ میں موجود ہیں  
جیسا کہ ہم بھی بیان کر چکے ہیں اور فخر رازی صاحب نے کہ جو ان کو پہلے کلیدین کو امام ہیں اسی وجہ کو تہمہ معصومین کو لفظ  
اولوالامر سے خارج کرنا میں پیش کیا اس کا کیا سبب ہو کیا اس کو اس کا اور کیا سبب ہو سکتا ہے کہ شیعوں کا مذہب ایسا حق ہے

کہ او سکر ہر مطلب اور مقصود پر سرآمد دلائل قطعیہ موجود ہیں پس ان کو ایسی دلائل دہیہ کہ پیش کر نیکی کیا ضرورت ہو چنانچہ اس  
 عبد ضعیف نے بحث آیہ اختلاف میں دلائل قطعیہ و نیز تعاسیر و کتب معتبرہ حضرت سنیہ سنو ثابت کر دیا ہے کہ اس آیت پر وافی ہوتی ہے  
 ہر خلاف و غلطی و تردید میں اور نہ او کی خلاف اس کی تحت میں داخل ہو یہ بحث اس کتاب میں موجود ہے ناظرین فرما  
 ملاحظہ فرمایا مگر کہ کوئی دلیل علیٰ دلیل سے لے کر خیر از می صاحب کی اس میں نہیں ہو اور سنیو نگاہ سنیہ ضعیف و صریح البطلان  
 ہے کہ او کو کوئی دلیل قوی تو اس کو کسی مطلب و مقصود کو اثبات میں ملتی نہیں ہے نہ تصدیر التعلیق و تفسیر کل بحث پیش  
 ایسی دلائل باطلہ کو ساتھ کہ جو مثل خس و خاشاک کو ہیں ثبت و متکثر ہیں **قال الامام المشککین و الثنا**  
**انہ قال فان تنازعتم فی شئی فی ذلک اللہ و الرسول و لو کان المراد بالامام المعصوم لوجب**  
**بقال فان تنازعتم فی شئی فی ذلک اللہ و الرسول و لو کان المراد بالامام المعصوم لوجب**  
 حق بجانب و انما لہ فی ترجیحہ ایت پس اگر نزاع کرو تم کسی شئی میں تو رجوع کرو طرف اللہ کو اور رسول کو اور اگر سنا  
 اللہ الامر کو امام معصوم مراد ہوتا تو البتہ واجب ہوتی یہ بات کہ ہا جانا کہ پس اگر نزاع کرو تم کسی شئی میں تو رجوع کرو طرف امام  
 پیش بات ہو گئی یہ بات کہ تحقیق حق تفسیر ایت کی ہو ساتھ اس خبر کہ جو ہم نے ذکر کیا ہے **اقول و ابداً استعین**  
 پہلی دونوں وجوہ سے بھی زیادہ ناموسیہ و صریح البطلان ہو چنانچہ پہلے تو ہم امام رضا اور ان کی مامورین سے یہ سوال کرتے ہیں کہ اگر  
 اپنی مذہب کو نہ ہو و لو الامر سے مراد اجلاء امت یا اہل حل و عقد علی تناقض ہو تو کیا تم میں سے کوئی نہ ہو تاکہ اگر تم لوگ  
 آپس میں تنازع کرو تو اہل حل و عقد کی طرف رجوع کرو پس سنا جو کچھ ہم لوگ جواب دو وہی ہماری طرف سے بھی صحیح ہے بلکہ ہم  
 اس کی تحقیق لکھتی ہیں اس سبب کہ چونکہ ہر کو احقاق حق و اتمام حجت منظور ہے نہ ہم کسی کو قطع الزام نہ کرنا ہر ایک کا نہیں  
 جتنا کہ یہ نایات الہی و برکات رسالت چاہی حق کو بیان واضح و روشن سنو ثابت کر دیا ہو واضح **امام** کہ آیت کریمہ  
 معاذ اللہ موافق رائے فخرانی کی نہ ملے ہوتا یعنی اللہ و رسول کی جگہ فقط امام معصوم کی طرف رجوع کرنا حکم ہوتا تو زمانہ  
 رسول مع اطاعت رسول سے خارج ہو جانا اس کی اطاعت امام اگرچہ صحت اطاعت خدا و رسول ہے مگر حضرت کو  
 زمانہ میں امام کی اطاعت و و ان اطاعت رسول کیونکہ واجب ہو سکتی تھی اور احکام قرآن عام ہیں زمانہ رسول  
 و امام سے اس لئے کہ ان کو شامل ہیں اور اس کو عکس میں جیسا کہ ایت میں ہے یعنی خدا و رسول کی طرف رجوع کرنا کفار  
 میں جہم ہے اور زمانہ گذشتہ گناہ نہیں ہے اس لئے امام کی طرف رجوع کرنا اور اس کی اطاعت کرنا خارج نہیں ہو سکتا

بلکہ بالفتح وجہ داخل ہو اس سبب سے کہ اکثر احکام جو جناب رسول خدا کو ساتھ مخصوص ہیں وہ اپنی اہل بیت کو خلیفہ و جانشین  
 کو ساتھ باجماع است مخصوص ہو جائیں اور اسمین کوئی شخص نزاع نہیں کر سکتا مگر تمام محبت و مروت و وضاحت کو  
 انجی ہم یہاں دو مثالوں پر فرماں مجید و فرمان حمید کو گفتار توہین **اول** یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ تکویم میں فرمایا  
 یا ایہا اللہی جاهد الکفار والمنافقین واخلفا علیہم واولاہم جہنم وبئس المصیر **ترجمہ** ای نبی جہاد  
 کافرون سے اور منافقوں سے اور سختی کر اون پر اور جگہ اور جو دشمنوں کی دوزخ ہو اور بری ہو وہ جگہ باریشت کی انتہی  
 پر ظاہر ہے کہ رسول خدا نے منافقوں سے کبھی جہاد نہیں کیا کہ اپنی وقت میں اس کی ضرورت نہیں ہوئی علی بن ابی طالب  
 اپنی خلیفہ برحق نہ بن سکا منافقوں سے جہاد کیا پس ہم سنیوں سے جو چھتری ہیں کہ اللہ تعالیٰ تو عالم الغیب ہے اور یہ چھتری  
 کہ رسول کو جہاد منافقین کی ضرورت نہ ہوگی پھر انکو یہ حکم کیوں فرمایا پس اس کا جواب سو اس کا وہ کہ نہیں ہے کہ  
 اس آیت میں جو رسول کی طرف خطاب ہے اور اسمین آپ کو خلیفہ برحق بھی داخل ہیں چنانچہ او غنوں نے بنا پس  
 حکم کو منافقین سے جہاد کیا البتہ ہم جانتے ہیں کہ تمام انجو بعض مفسرین کا اتباع کر کے یہ کہو کہ کفار سے جہاد بالسیف  
 اور منافقین سے جہاد باللسان کا حکم ہے تو ہم جواب دینگو کہ شیعہ امامیہ اولوالامر سے جو ائمہ معصومین مراد تھے ہیں تو  
 او سہ تہارے اہلیم خزاز سی صاحب ذہن و دستوری ہم اعتراض کیا کہ ظاہریت کو خلاف ہو حالانکہ بالکل موافق ہے  
 اس سبب سے کہ آیت میں واولی الامر منکم بلفظ جمع ہے اور ائمہ معصومین بھی بارہ ہیں اور خزاز سی صاحب ذہن  
 جو ترجمہ کی اس کی سختی ظاہر ہے چنانچہ ابھی ہم بیان کر چکے ہیں پھر تہمین انصاف کر دے کہ ہم تہارے اہل  
 تاویل کو کہ جو صریح ظاہریت کی خلاف ہو کیونکہ تسلیم کر لینگے اور ہم فقط یہ نہیں کہتے کہ ظاہریت کو خلاف ہو بلکہ  
 یہ کہتے ہیں کہ باطل محض ہے چند وجوہ سے **اول** یہ کہ آیت میں مطلق جہاد کا حکم ہے پھر تہمی یہ قید بالسیف و  
 باللسان کی کہاں سے نکالی تہارے یہاں تو کوئی مفسر معصوم بھی نہیں ہے کہ ہم اس کو قول کو تسلیم کر لیں و ہم  
 لفظ الکفار معطوف علیہ ہو اور لفظ المنافقین معطوف ہو اور دونوں لفظین بنابر مفعولیت منصوب ہیں اور  
 پر ظاہر ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ ایک ہی حکم ہوتا ہے خصوصاً جبکہ ایک ہی فعل کو اون دونوں طرف سنا دیا ہے  
 ہم تعبیر کسی دلیل میں کی کیونکہ تسلیم کریں کہ کفار سے جہاد بالسیف اور منافقین سے جہاد باللسان کا حکم ہے سو ہم  
 ضمائر ما بعد بھی کفار و منافقین کی طرف لاحق ہیں اور ان میں کچھ تفسیر نہیں چہارم جہنم کو حق سبحانہ و تعالیٰ



نے کہا منافقین سیکے جگہ فراموشی ہے اس میں بھی کچھ تفریق نہیں باتفاق است بہہ لوگ سب اہل  
 بہتم میں سے ہیں گو روکات کافرق ہو پھر ہم تہاری تفریق کہاں سے ثابت ہوئی اور البتہ تفسیر  
 یا تہراری کو کہ جس پر کوئی لفظ ایت کی دلالت نہیں کرتی ہو کون مسلم تسلیم کر لیا اگر تم کہو گے کہ جن لوگوں  
 سے علی بن ابیطالب نے قتال کیا وہ منافق ہونا ثابت نہیں ہے تو ہم جواب دینگے کہ تم  
 قتال کیا کرتے ہو یہ شک ثابت ہو چند وجہ سے اول یہ کہ اگر علی بن ابیطالب کا منافقین  
 سے جہاد کرنا ثابت نہ تو اس آیت کا حکم عبت و بقاء نہ ہو جائیگا اس سبب سے کہ رسول خدا  
 نے باتفاق فریقین منافقین سے جہاد نہیں کیا اور خلفاء ثلاثہ نے بھی نہیں کیا اور اللہ  
 علیم و حکیم الیا حکم عبت نہیں دیکتا کہ جس پر عمل کرنے کی کبھی ضرورت نہ ہو وہ خود جہاد  
 امیر کا اون لوگوں کو قتل کرنا اسپر شاہد ہے کہ وہ لوگ منافق تھے اس سبب سے کہ تمام نبی و  
 انبیا ان تین قسموں سے باہر نہیں ہیں مومن یا منافق یا کافر کافر مومن اور کون کو کہہ نہیں سکتے  
 پس اگر وہ لوگ منافق نہ ہوں تو مومن ہونگے اور جو شخص اس بات کا قائل ہو کہ وصی رسول و  
 زور قبول نے مومنوں کو عدا قتل کیا وہ خود مومن نہیں ہے سو ہم تمہارے کتب معتبرہ  
 میں احادیث صحیحہ سے ثابت ہو کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر کو تین قسم کے لوگوں سے  
 قتال کرینیکا حکم دیا ہے ناکثین و قاسطین و مارقین یا پھر شیعہ شیعہ و ہم میں ہم اسکو کسی قدر بیان  
 بھی کر چکی ہیں پھر متہین الضاف سے تباؤ کہ کت بیعت کرنا اور ظالم ہونا اور دین سے باہر  
 اٹھنا یا یہ مومن کی صفات میں سے ہو یا منافقین کی چہارم خود قول بخیر صادق سے ان  
 لوگوں کا منافق ہونا صیرر ثابت ہو چنانچہ جامع الترمذی جلد ثانی مطبوع مطبع  
 مجتہبی واقعہ دہلی ص ۲۱ میں یہ حدیث ہے عن علی قال لعقد عہد فی النبی الامی  
 صلی اللہ علیہ وسلم انہ الامحک الامور ولا یغضک الا منافق ترجمہ علی بنی قول ہو کہ اپنی فرمایا  
 کہ تحقیق عہد کیا ہو مجھے بنی امی نے کہ نہیں دوست رکھتا ہو تجھ کو مگر مومن اور نہیں دشمن  
 کہہتا ہے تجھ کو مگر منافق انتہی اور اس طرح کی صد احادیث کتب معتبرہ اہلسنت و جماعت میں



منقول ہیں اب ہم سے سنی ہی بتائیں کہ جو لوگ علی بن ابیطالب سے لڑتے تھے اور آپ کی جان کے  
خوابان تھے وہ آپ کے دوست کیونکر ہو سکتے ہیں پس لامحالہ دشمن تھے اور جب دشمن  
ہوئے تو لامحالہ انکا اتفاق بھی بقول جناب مجتہد صادق بلاشک و شبہ ثابت ہو گیا وہو المقصود  
بالین یہہ خو کہ ہم کو طرسح اتمام حجت منظور ہو لہذا ہم دوسری مثال میں ایک ایسی آیت کلام  
سے لکھتے ہیں کہ جسکے تسلیم کرنے میں ٹکاوٹ مطلق عذر و حجت نہ ہو چنانچہ جزو ہم سورۃ الانفال  
میں یہ آیت ہے و اعلموا انما اغنمتم من شئ عفات اللہ خمسہ وللرسول ولذی القربی  
والیتیم والمساکین وابن السبیل لایہ ترجمہ اور آگاہ ہو کہ جو کچھ غنیمت پاؤ تم کافرون  
کسی قسم کی پس تحقیق واسطے اللہ کے سپہ اسکا پانچواں حصہ اور واسطے رسول کے اور واسطے  
صاحب قرابت رسول کے اور یتیموں کے اور فقیروں کے اور مسافروں کے الا یہ اب ہم سے جو چو  
ہیں کہ اہل قرابت رسول کو تو تین حصے مرحوم ہی کر دیا ہے اب بتاؤ کہ بعد رسول مال غنیمت میں سو  
جس کا حق قرار دو گے سوال اسکے تم کو کچھ چارہ نہیں ہے کہ کہو کہ خلیفہ رسول کا حق ہو کہ چاروں  
حضرت کا یا تمام ہو تا ہے پھر ہم سے سوال کریں گے کہ اس آیت میں تو خلفاء کا ذکر نہیں ہوا اسکا  
جواب تمہارے پاس ہوا اسکے کچھ نہیں ہے کہ اس بات کے قایل ہو جاؤ کہ اکثر امور جو رسول  
خدا کے لئے مخصوص ہیں وہ اس کے بعد خلفاء کے لئے مخصوص ہو جاتے ہیں وہو المطاوع  
پس ثابت ہو گیا کہ اس آیت واقعی کا یہی مطلب ہے کہ اہل اسلام کے پس میں جو رسول خدا  
کے سامنے نزاع و اختلاف ہو تو آپ کی طرف اور جو آپ کے بعد ہو تو خلیفہ برحق و امام  
معصوم کی طرف رجوع کریں کہ یہ عین رجوع ہے رسول کی طرف اور رسول کی طرف  
رجوع کرنا عین رجوع ہے اللہ کی طرف پس دفع ہو گیا اعتراض فخر رازی صاحب کا اور  
معلوم ہو گیا کہ رسول کی اطاعت میں ائمہ معصومین داخل ہو اور انکی طرف رجوع  
کرنا عین رسول کی طرف رجوع کرنا ہے پس اس آیت میں تصریح لفظ امام کی ضرورت باقی  
نہی رہا عالمی نبی پر یہ ہیں جوابات اعتراضات فخر رازی صاحب کہ کہ تو فیقات الہی و برکات

رسالت نہا ہی اس عبد نحیف و ضعیف نے بلا فکر و رویتہ قلم برداشتہ لکھے ہیں اور یہ وہ فخر رازی  
 ہیں کہ جو امام المتکلمین کہلاتے ہیں اور سنیوں کو ان کے تبحر و تہر و فلسفہ دانی و سحر بیانی پر فخر و ناز  
 اہل انصاف ملاحظہ فرمائیں کہ جب ایسے شخص کا کلام اس سانی کے ساتھ رد ہو جاتا ہے تو پھر پھر  
 شاہ عبدالعزیز صاحب ہلوی کس شمار و قطار میں ہیں جب میں بجائے خود خیال کرتا تھا تو مجھ کو نہایت  
 تعجب ہوتا تھا کہ تحفہ انا عشریہ سی اہل کتاب کی طرف ہمارے یہاں کو علمائے اعلام و فضلاء  
 کرام نے کیوں استقدر توجہ مبذول فرمائی اور اس کے جوابات میں کس واسطے اس مرتبہ بذل  
 واستفراغ وسع کر کے اپنے نفوس زکیہ کو زحمت دی لیکن میں یہ نہیں جانتا تھا کہ میں خود ایک  
 ایسے پنجابی کے مباحثہ و مناظرہ میں مبتلا ہو گا کہ جس کو بات کرنے کی بھی تیز نہیں ہے انسانی  
 اللہ ہر ختم انزل یعنی اللہ ہر حق بات یہ ہے کہ فخر رازی کی فلسفیت و منطقیات میں کچھ شک نہیں ہے  
 لیکن وہ بیچارے اپنی مذہب کی بطلالت و سخافت سے مجبور ہیں جب کسی مسئلہ باطلہ کو اثبات  
 کا بنا بر عایت مذہب ارادہ کرتے ہیں تو خواہ مخواہ ان کی تحریر و تقریر بھی خراب ہو جاتی ہے  
 باطل کی اصل بنیاد کیا ہو ان الباطل کان زہوقا اور جب کوئی کلمہ حق اور ان کے موندہ سے نکلتا  
 ہے تو اوپر چو دلیل قائم کرتے ہیں وہ نہایت مستحکم ہوتی ہے چنانچہ ملاحظہ فرمائیے کہ حضرت  
 اولی الامر چونکہ امر حق تھا لہذا اوپر چو دلیل اور محضون نے قائم کی وہ کیسے متین و زرین ہو  
 کہ ہر عالم مجتمع ہوں تو اوپر کوئی نقض وارد نہیں کر سکتے لیکن بعد اس کے انہوں نے جب  
 باطل کی طرف میل کیا اور صداق اولی الامر ایک امر باطل کو قرار دیا تو پھر ان کی دلیل کیسی نحیف  
 و علیل ہو گئی اور پھر بعد اس کے جب ہمارے ائمہ معصومین کی اطفا ی نور میں نقوہ کیا تو مقتضائے  
 دید و ن لیطفوا نقر الله باقوا ہم واللہ صمد نذرا و لو کرا الکافرو  
 اور ان کا کلام کیسا ناقص و ناتمام ہو گیا و دلیل چہارم حق سبحانہ تعالیٰ سورہ بقرہ میں فرماتا ہے  
 تب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا علی الصبیحہ واللیلین  
 و اگر دین مالمعروفہ حقا علی المتقین فمن بدلہ بعد ما سمعہ

غریب و شرم  
 سورہ البقرہ ۱۱

فاما ائمہ علی الدین پیدا لوئے ان اللہ سمیع علیم ترجمہ شاہ رفیع الدین صاحب از ص ۲۹ قرآن مطبوع مطبع مجتبیٰ چاپ خماسی مذکور الصدر زیر ایت لکھا گیا اور پرتھارے جو وقت حاضر ہوئے ایک تھارے کو موت اگر چھوڑ جاوے مال وصیت کرنا واسطے مان پاپ کے اور قرابت والوں کے ساتھ اچھی طرح کی حق ہو اور پورے گیاروں کے پس جو کوئی بدل ڈالے اور کوئی بچھے اور سکے کہ سنا اور سکولیں ہوا اسکے ہنہ کہ گناہ اور سکا اور پادوں کو گون رہے کہ بدل ڈالتے ہیں اور کوئی تحقیق اللہ سنو والا جلتے والا ہے انتہی پہایت سراپا ہایت وصیت کی واجب ہو کہ ہونے پر صریح دلالت کرتی ہو بیان وجوہ نہ ہے کہ کلام مجید میں لفظ کتب ہر جگہ امر واجب کے لئے آیا ہے وزیر اس ایت کو ماقبل میں کتب علیکم القصاص اور مابعد میں کتب علیکم القصاص ہے اور ظاہر ہے کہ قصاص اور صیام دونوں پر باتفاق است واجب ہیں اور تاکید کی اثبات میں خود اسی آیت میں تھا علی التفتین موجود ہے پس اس کے نام کی مسلمانوں تم کیوں کر اس بات کے قابل ہو کہ وصیت ہر مومن و مومنہ پر مال جو کے باب میں تو واجب ہو اور جناب رسول خدا خود دین بسین کو باب میں اور کوئی ترک کر کے بغیر اپنا کوئی وصی و خلیفہ مقرر کیئے ہوئے دنیا سے رحلت فرمائیں حاشا و کلام کوئی سلم دنیا اس کو تسلیم نہیں کر سکتا شاید کوئی شنی صاحب کہیں کہ قرآن وحدیث موجود ہونے کی حالت میں ایک وصی و خلیفہ مقرر کرنے کی کیا ضرورت تھی تو ہم اس کے دو جواب دینگے اول یہ کہ والدین و اقربین کے سہام و حصص مال متروکہ میت میں خود حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنا کلام مجید میں مقرر فرما دے ہیں پھر اس باب میں وصیت کیوں واجب فرمائی فاما جو اکرم ہو جائنا وہم یہ کہ قرآن وحدیث ہی کے باب میں تو وصیت فرمانے کی اور اپنا وصی خلیفہ مقرر کر جانے کی ضرورت تھی کہ تحریف و تبدیلی ضالین و مضلین و بطلین و مضدین سے محفوظ رہے اس سبب سے کہ جو ایک خلیفہ برحق ہو وہی حفاظت تائید قرآن وحدیث کی کر سکتا ہو پس ثابت ہو گیا کہ آپ کا استخلاف کرنا ایک امر ضروری و الابدی تھا لہذا آپ نے اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا لیکن اگر امت نے اس کی

اطاعت نہ کی اور اپنے بناے ہوئے خلفاء کے پیرو ہوئے لہذا یہ لوگ ضمن بیدار  
 بعد ما سمعہ فانما ائمتہ علی الذین پیدا لوند میں داخل ہیں اور قرآن و حدیث میں  
 دونوں پر بھی تحریف و تبدیل سے محفوظ نہیں حدیث میں تحریف کا ہونا فقط و نہایت تو بالفاظ  
 فریقین ثابت ہے کہ ہر فریق دوسرے کو بیان کی اکثر احادیث کو معروف بلکہ کذب نفس کہتا ہے اور کہتی  
 تو خود اپنی بیان کی نہراہادیثوں کو موضوع قرار دیتے ہیں اور قرآن میں تحریف و تبدیلی کا ہونا ثابت نہیں  
 لیکن تحریف معنوی باتفاق فریقین ثابت ہے کہ ایک تسلیم دوسرے کی تسلیم کو اکثر آیات میں غلط کہتا ہے  
 دلیل چہم یہ امر مسلم ہے کہ جناب رسول خدا نے کوئی امر کلی و خبری اور دنیا و آخرت میں سے  
 اس کی رائے پر محمول و منحصر نہیں فرمایا گو کیا ہی سہل و آسان ہو حتیٰ کہ کھانا اور پینا اور کپڑے پہناؤ  
 زینت کرنا اور سونا اور جاگنا ان سب کو طریقہ اور اداب اپنی امت کو یہ تفصیل تمام بنا دے اور  
 سکھلا دے پھر کیونکر یہ بات قابل تسلیم ہو سکتی ہو کہ امر عظیم خلافت و امامت کہ قوام دین و ملت  
 و انتظام ملک و رعیت بعد جناب رسالت اوسے پر موقوف و منحصر تھا اوسکو امت کی رائے کے  
 اوپر محمول کر کے دنیا سے تشریف لیگئے اور اس باب میں بخلاف ائمائے ماسلف کچھ ارتداد  
 نظر آیا حالانکہ آپ خاتم النبیین تھے اور جانتے تھے کہ میرے بعد قیامت تک کوئی دوسرا نبی  
 بعوث نہیں ہو سکتا حاشا و کلا کوئی مسلم و سیداکہ جو کچھ بھی خدا سے خوف اور اپنی نبی سے  
 شرم رکھتا ہو گا وہ ہرگز اسکا و تسلیم نہ کرے گا پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا اختلاف کرنا ایک  
 امر ضروری اور لا بدی تھا و دلیل **کشمشم** فعل صحابہ ہو بعد وفات جناب رسول خدا کے شروع  
 نصب خلیفہ میں کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں مجتمع ہو کر اسقدر اس باب میں مصروف و فہمک ہوئے  
 کہ اپنے رسول کی تمجید و کفین کو بھی طاق نسیان پر رکھ دیا پس اگر بعد امر ضروری نہ تھا تو ان لوگوں  
 نے کیوں اسکا اسقدر اہتمام فرمایا پس ثابت ہو گیا کہ تعین خلیفہ اسلام میں ایک امر ضروری و  
 لا بدی تھا اور جو امر ضروری و لا بدی ہو اسکی تبلیغ کو ہرگز جناب رسول خدا ترک نہیں فرما سکتے  
 تھے پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا اختلاف کرنا ضروری و لا بدی تھا اور جب دلیل قطعی

سے ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا وصی و خلیفہ مقرر فرمانا ضروری و لابدی تھا اور اس کا واقع ہونا بھی ضروری ہوا اور جب اس کا واقع ہونا ضروری ہوا تو معلوم ہوا کہ صحابہ نے جو آپ کے وصی و خلیفہ حق کی اطاعت سے انحراف و استکبار و استنکاف کر کے اپنی رائے سے ایک دوسرا خلیفہ مقرر کر دیا کے لئے جو جمع کیا وہ لوگ سب فتنہ بدلتہ بعد ما سمعہ فانما اثمہ علی الذین پیداو نہ بین داخل ہیں اور ان کا اجماع جو خلاف قرآن و حدیث فقط اتباع اہواء نفسانینہ کے سبب ہو گیا وہ باطل محض ہے و دلیل مہتمم خود فعل حضرت ابوبکر خلیفہ اول صاحب کاسی کہ اوہ غلو نے مرتے وقت حضرت عمرؓ کو خلافت کی بابت وصیت نامہ لکھ دیا اور اپنا وصی و خلیفہ ان کو مقرر فرما گئے پس اس سے بھی ثابت ہو گیا کہ وصی و خلیفہ کا مقرر کرنا ایک امر ضروری و لابدی تھا اور جو امر ضروری و لابدی ہوا اس کو رسول خدا ترک نہیں فرما سکتے تھے پس ثابت ہو گیا کہ اپنی استخلاف کو ترک نہیں فرمایا یعنی اپنا وصی و خلیفہ مقرر کرنا اپنی زندگی میں ایک امر ضروری و لابدی تھا کیونکہ حضرات سنیہ تم کیسے مسلمان ہو کر حضرت ابوبکرؓ کو اپنے مرتے وقت وصیت نامہ لکھیں تو اس فعل کو برحق سمجھو اور اس کا اتباع کرو اور حضرت عمرؓ بھی اپنے اجتہاد سے عدول کر کے اور اپنے مطلب کے موافق سمجھ کے اس تحریر کے مدد و معاون ہوں اور حبیبنا کتاب اللہ کو بھول جائیں اور جب جناب رسول خدا وصیت نامہ لکھنے ارادہ فرمائیں اور تصریح ارشاد کریں کہ آدمین نکا و ایسی تحریر لکھ دوں کہ قیامت تک تم لوگ اس کو سبب سے گمراہ نہ ہو تو یہ قول جناب رسول خدا کا نہ بیان سمجھا جائے اور غلبہ مرض کے سبب تجویز کیا جائے اور لوگ یہ وصیت نامہ ہرگز آپ کو لکھنے نہیں اور سردارانِ فتنہ خلیفہ لائے حضرت عمرؓ کے وقت نظر کو تم لوگ مستحق صد آفرین و ہزار تحسین سمجھو جیسا کہ تھنا اثنا عشر یہ کے ص ۴۴۴ سے یہ مضمون باسباق میں نقل ہو چکا ہے جو یکہ طول بہت ہو گیا ہے لہذا میں انھیں ثبات دلیلوں پر ان کو کٹا کرتا ہوں ناظر نصف فوج اور طالب حق کے لئے کہ یہ بھی کہ نہیں ہے اور جاحد اور منکر کے لئے تو قرآن و حدیث بھی کافی نہیں ہے فیما ۱ حدیث بعد ابوہنوں اب بن مہر کا علی اللہ تعالیٰ شروع کرتا ہوں بیان دلائل قسم دوم میں قسم دوم وہ دلائل ہیں

کہ جب سنا تھا قاضی علی بن ابیطالب علیہ السلام واسطے خلافت و امامت کو ثابت ہوتا ہی و نیز ہر امام معلوم ہوتا ہی کہ اس باب میں اکثر آیات قرآنی نازل ہوئی تھیں نیز خباب رسول خدا کے اقوال و افعال ابتدا نبوت سے اس پر شاہد تھے کہ آپ علی بن ابیطالب کو اپنا وصی و خلیفہ مجمع عام میں قریب رحلت و انتقال حسب من بنیائے ماسلف ضرور مقرر فرما دینگے و لیل اول حق سبحانہ تعالیٰ سورہ ال عمران میں فرماتا ہوتا تھا مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل ادم خلقہ من تراب ثم قال له کن فیکون الحق من ربک فلا تکلن من الممتدین فمن حاجک فیہ من بعد ما جاءک من العلم فقل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم و نسائنا و نساءکم و انفسنا و انفسکم ثم نبھل فنجعل لعنت اللہ علی الذین رحمہ

**موضح القرآن از حاشیہ صفحہ ۴۱ و ۴۲ قرآن شریف مطبوع مطبع**

**مجتبائی موصوف** تحقیق عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک جیسے مثال آدم کی بنایا اور سکونشی سے پھر کیا اسکو ہوا وہ ہو گیا ف نصاریٰ اس بات پر حضرت سے بہت جھگڑے کہ عیسیٰ بذہ نہیں اللہ کا بیٹا ہی آخر کہنے لگے کہ اگر وہ اللہ کا بیٹا نہیں تو تم بتاؤ کہ کس کا بیٹا ہوا اسکے جواب میں یہ آیت اتری کہ ادم کو تو مان نہ باپ عیسیٰ کو باپ نہ تو کیا عجب ہے حق بات ہی تیرے رب کی طرف سے پھر تو مت رہ شک میں کہ پھر جو کوئی جھگڑا کرے مجھ سے اس بات میں بعد اسکے کہ پہنچ چکا تھو کہ تو کو کہہ او بلا دین ہم اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں اور اپنی جان اور تمہاری جان پھر و عاکرین اور لغت والین اللہ کی جھوٹوں پر ف السعالم نے حکم فرمایا کہ نصاریٰ اس سے سمجھائے سے بھی اگر قائل نہ ہوں تو اس کے ساتھ قسم کرو یہ بھی ایک صورت فیصلہ کی ہے کہ دونوں طرف اپنی جان سے اور اولاد سے حاضر ہوں اور و عاکرین کہ جو کوئی ہم میں جھوٹا ہے اور لغت پیر اور عذاب پڑے پھر حضرت آپ حضرت فاطمہ اور امام حسن اور امام حسین اور حضرت علی کو لیکر گئے اور انصار اس سے و ناسخے انہوں نے تعالیم کیا اور



جزیرہ دنیا قبول رکھا تو تفسیر جلالین مطبوع مطبع حیدری واقع بمبئی ۱۲۹۹ھ ہجری  
 کے صفحہ ۴۴ میں اچھین آیات بنیات کی تفسیر میں لکھا ہے و قد دعا  
 صلی اللہ علیہ وسلم وقد بخران لذلك لما حاجته فيه فقالوا حتى ننظر في  
 امننا تفرونا نيك فقال دوزانهم لقد عرفتم بنوقه وانه ما باهل قوم نبيا  
 الا هلكوا فوادعوا الرجل والنضر فافاتوه وقد خرج وصفه الحسن والحسين  
 وفاطمة وحلى ضى الله عنهم وقال لهم اذا دعوت فامنوا فابوان بلا غلوا  
 وصالحوا على الخزيه ترجمہ اور تحقیق بلا یا رسول خدا نے انہو لوگوں کو بخران کی اسی کے  
 لئے یعنی مہابہ کے لئے جو وقت کہ حجت کی اون لوگوں نے آپ سے حضرت عیسیٰ  
 کے باب میں پس جواب میں کہا اون لوگوں نے کہ ہم اپنے امر کو سمجھ لیں تو پھر آپ کے پاس  
 آئیں پس کہا اس شخص نے کہ جو اون لوگوں میں عقل مند تھا کہ تحقیق تم لوگ اون کی نبوت کو  
 پہچان چکے ہو اور تحقیق جس قوم نے کہ اپنے نبی سے مہابہ کیا ہو وہ ہلاک ہو گئی ہے  
 پس وعدہ صلح کرو اس شخص سے یعنی رسول خدا سے اور چلے جاو پس اسے وہ  
 ایسی حالت میں کہ جناب رسول خدا باہر نکل چکے تھے اور آپ کے ساتھ حسن بن اور فاطمہ اور  
 علی بھی اور فرمایا تھا اپنے اچھین حضرات سے کہ جس وقت میں دعا کرو ان قوم لوگ آئیں  
 کہنا پس انکار کیا انصاف نے مہابہ کرنے سے اور صلح کر لی آپ سے جزیرہ دسینے پر  
 وزیر تفسیر بیضاوی مجلد اول مطبوع مطبع نو کشتور کو ص ۱۴۰ میں  
 اچھین آیات کی تفسیر میں لکھا ہے دوی انہم لما دعوا الى المہابہ  
 قالوا حتى ننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذا النعمان مأتري فقال  
 والله لقد عرفتم بنوقه و لقد جاءكم بالفصل في امر صاحبكم والله ما  
 باهل قوم نبيا الا هلكوا فان ابتموا لا الف دينكم فوادعوا الرجل و  
 النضر فافاتوا رسول الله وقد خلا عتضنا الحسين اخذا بيد الحسن



فاطر تمشي خلقه وعلی خلقها وهو بقولہ اذا نادعوت فامنوا فقال اسقفہم  
 بامعاشر النصارے انی لاری وجوہا کو ساء لو اللہ ان یزیل جبارہ من مکانہ  
 الا لہ فلا تباہلوا فھلکوا فاذعنوا الرسول اللہ وذلوا لہ الجزیۃ کل عام  
 الفی حملہ حمراء ثلثین در عاصم حدیث فقال علیہ السلام والذی نفسی بیدہ  
 لو تباہلوا لمستغل قودہ وخنازیر ولا ضطم علیہم الیادی خارا کو استاصل  
 اللہ بخران واهلہ حتی الطیر علی الشجر وھود لیل علی نبوتہ وفضل صابی بہم  
 من اہلبیتہ ترجمہ موسی ہے کہ تحقیق وہی نصاریٰ جس وقت بلائے گئے سبیلہ کی  
 طرف تو انھوں نے مہلت طلب کی پس جب وقت کہ اوں لوگوں نے آپسین خلوت کی تو سب  
 نے عاقب سے کہا کہ وہ اونین صاحب عقل تھا کہ تیری کیا رائے ہو پس او نے کہا کہ  
 وائتم او سکی نبوت کو یعنی رسول خدا کی نبوت کو پہچان چکے ہوا اور تحقیق کہ لایا ہی  
 وہ تمہارے پاس قول حق کا باطل سے جدا کرنے والا تھا اسے صاحب یعنی عیسیٰ کہ  
 یاپمین وائہن مبالغہ کیا ہے کسی قوم نے نبی سے مکر وہ ہلاک ہو گئی ہے پس گرا پڑ  
 دین کے محبت کے سبب سو تم سلمان ہونے سے انکار کرتے ہو تو صلح کرو اس شخص سے  
 یعنی رسول خدا سے اور چلو جاو پس آئے وہ لوگ رسول خدا کے پاس ایسی حالت  
 میں کہ صبح کی وقت آپ تشریف لائے تھے اس طرح کہ حسین کو گود میں لئے تھے اور حسن کا  
 ہاتھ پکڑے ہوئے تھے اور فاطمہ اپنے پیچھے تشریف لاتی تھیں اور علی انکے پیچھے  
 تھے اور رسول خدا فرماتے تھے کہ جس وقت میں دعا کروں تو تم آمین کہنا پس انکی اسقف  
 یعنی عالم نے کہا کہ گے کروہ نصاریٰ تحقیق میں البتہ ایسی لوگ دیکھتا ہوں کہ اگر رسول  
 کریم اسے کہہ کر اپنے مقام سے ہٹا دے تو البتہ وہ تہادے پس نہ مبالغہ کرو تم  
 لوگ کہ ہلاک ہو جاؤ گے پس طاعت کی اوں لوگوں نے رسول خدا کی اور آپ کو خبر دینا  
 قبول کیا ہر سال دو ہزار عہدہ منہج اور تیس ہزار لوہی کی پس فرمایا رسول خدا نے کہ قسم ہوا انکی

کہ میری جان جسکے دست قدرت میں ہے کہ اگر وہ لوگ مباہلہ کرتے تو نبرد راہر شور مہو جاتے اور میدان اوتکے اوپر آگ ہو جاتا اور اللہ ہلاک کر دیتا اللہ نجران کو اور اسکے رہنے والوں کو یہاں تک کہ چڑیوں کو درخت پر اور پھیر واقعہ دلیل ہے جناب رسول خدا کی نبوت کی حقیقت پر اور آپ کے اہلبیت کی فضیلت پر کہ جن کو آپ اپنے ہمراہ لائے تھے اور نیز تفسیر معالم التنزیل جلد اول مطبوع مطبع شاخ فتح الکریم واقع بمبئی کا آخر ص ۶۱۳ اسی ص ۱۶۲ تک بھی مقدمہ مباہلہ اسی طرح پر لکھا ہوا ہے میں نے بحجف طوالت اسے عبارت نقل نہیں کی و نیز تفسیر درلشور جز ثانی مطبوع مطبع مہینہ مصر سنہ ۱۳۸۵ ص ۳۸ اسی ص ۹۳ تک کئی حدیثیں اسی مضمون کی لکھی ہوئی ہیں اور میں بحجف طوالت یہاں دو حدیثوں پر اکتفا کرتا ہوں آخر ص ۸۳ سے شروع ص ۹۳ تک یہ حدیث ہے واخرج للحاکم وصححه وابن مردويه وابو نعیم في الدلائل عن جابر قال قدم علي النبي صلى الله عليه وسلم العاقب والسيد فدعاهما الى الاسلام فآخا اسلمنا يا محمد قال كذبتما ان شئتما اخبرتكما بما يمنعكما من الاسلام فآخا قال حبب اصيلي شرب الخمر واكل لحم الخنزير قال جابر قد آخا لى الملائكة فخرجوا الى العذرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ بيدي علي وفاطمة والحسين والحسين ثم ادسلى اليهما فابيا ان يجيباه واهرا له فقال كذبت بعثني بالحق لو فعلا مطرا الوادي عليهما فآخا قال جابر فهم نزلت تعالوا ندع ابنائنا وابنائكم اياه قال جابر افسنا وافسكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي وابنائنا الحسن والحسين ونسكنو فافاطمة ترجمه اور انجلا لا اس حدیث کو حاکم نے اور اسکی تصحیح بھی کی ہے اور ابن مردویہ نے اور ابو نعیم نے کتاب دلائل میں جابر سے کہ انہوں نے کہا کائناتے رسول خدا کے پاس عاقب اور سید یہ دو انصاری کی سرداروں میں سے تھے پس دعوت کی رسول خدا نے ان دونوں

کی طرف اسلام کو پس کہا اون دونوں نے کہ اسلام لایچکے ہیں ہم اسے محمد آپ نے فرمایا کہ تم دونوں جھوٹے کہتے ہو اگر تم دونوں چاہو تو میں بتا دوں کہ تم کو کون سی چیز اسلام لانے سے مانع ہے اون دونوں نے کہا کہ بتا دیجئے اپنے فرمایا کہ محبت صلیب کی اور دنیا شراب کا اور کہا ناسو کے گوشت کا جابر نے کہا ہے کہ پس آپ نے اون دونوں کو طرف ملامت یعنی مبالغہ کے بلایا پس اون دونوں نے دوسرے دن کی صبح کا وعدہ کیا پس صبح کو رسول خدا نے علی اور فاطمہ اور حسن و حسین کا ہاتھ پکڑا اور اسکے اون دونوں کے پاس کہا بھج جا کہ مبالغہ کے لہو آئیں پس اون دونوں نے مبالغہ کرنے سے انکار کیا اور آپ کے لئے افرار کیا یعنی خبر یہ دنیا قبول کر لینا پس اپنے فرمایا کہ تم یہاں سے اٹھو سکی کہ جس نے مجھ کو ساتھ حق کے بھیجا ہو یعنی اللہ کہ اگر کرتے وہ دونوں یعنی مبالغہ البتہ یہ میدان اونٹ کے اوپر آگ کو برساتا جابر نے کہا کہ انھیں لوگوں کے باب میں یہ بات نازل ہوئی ہے تعالو اندع ابنائنا و ابناتنا کم اخرایت تک کہا ہی جابر نے کہ انشاء اللہ رسول خدا اور علی ہیں اور ابناءنا حسن و حسین ہیں اور نساونا فاطمہ ہیں اور ص ۹ کے اور آخر میں یہ حدیث ہے و اخرج مسلم و الترمذی و ابی داؤد المندلی و النحا کہ و البیہقی فی سننہ عن سعد بن ابی وقاص قال لقا ثلاث هذه الایۃ قل تعالو اندع ابنائنا و ابناتنا و کم و دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیا و فاطمہ و حسنا و حسینا فقال للصحف کاعاھلے ترجمہ اور نکالا ہے اس حدیث کو مسلم نے اور ترمذی نے اور ابن منذر نے اور حاکم نے اور بیہقی نے اپنی سنن میں اور ابی وقاص سے کہا و خصوص نے کہا کہ جوت نازل ہوئی یہ بات قل تعالو اندع ابنائنا و ابناتنا و کم تو بلا بار رسول خدا فی علی کو اور فاطمہ کو اور حسن کو اور حسین کو بعد اسکے فرمایا کہ بار خدا یا ہی لوگ میری اہل ہیں یعنی اہل بیت و نیز تفسیر کبیر خزانہ مطبوع مطبع باطنیہ مصر ۱۳۰۳ ہجری کے ص ۱۷۴ میں یہ قضیہ مبالغہ عبارت طویلہ لکھا ہوا ہے اور اسی میں یہ عبارت ہے و کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج و علیہ من اصاب شعر اسو و کان قد

اخضع الحسین واخذ بيد الحسن و فاطمة تمشي خلفه و علي رضي الله عنه خلفا  
وهو يقول اذا دعوت فامضوا فقال سقف بخزان يا مضر الضاري لو لارے  
و جوہالو سالوا اللہ ان یزید جلا من مکانہ لا لہ بھا فلا یتاہلوا  
فتضلكوا ولا یبقی علی وجہ الارض بضائی لے یوم القیامۃ ترجمہ اور جناب رسول خدا  
یاہر تشریف لائے اور سیاہ بالوں کی ایک چادر اوڑھ بیٹھے تھے اور حسین کو گود میں لٹی ہوئے  
تھے اور حسن کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے اور فاطمہ اپنے پیچھے تشریف لاتی تھیں اور علی اور بنو ہاشم  
تھے جناب رسول خدا فرماتے تھے کہ جوت میں دعا کروں تو تم لوگ آمین کہنا پس سقف یعنی عالم  
بخزان نے کہا کہ اے گروہ نصاریٰ تحقیق میں البتہ ایسے لوگ دیکھتا ہوں کہ اگر سوال کریں اللہ  
کہ ہمارے کو اپنے مقام سے ہٹا دے تو البتہ وہ ہٹا دے پس نہ مبالغہ کرو تم لوگ کہ سب ہلاک ہو جاؤ گے  
اور تمام روئے زمین پر کوئی نصرانی قیامت تک باقی رہے گا و نیز اسی ص میں عبارت  
منقولہ کے کئی سطروں کے بعد یہ حدیث شروع ص ۶۲ تک ہو  
وروی انہ علیہ السلام لما خرج فی لمرط الاسود فجاء الحسن رضی اللہ عنہ  
فادخلہ ثم جاء الحسین رضی اللہ عنہ فادخلہ ثم فاطمة ثم علی رضی اللہ عنہما  
ثم قال فما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اہلبیت و یطہرکم تطہیرا و اعلم  
ان هذه الروایۃ کالتفق علی صحیحہا بین اہل التفسیر و الحدیث ترجمہ  
اور مروی ہے کہ تحقیق جبکہ رسول خدا ایک سیاہ چادر اوڑھے ہوئے یاہر تشریف لائے تو حسن آئے  
پس آپ نے ان کو اس چادر میں داخل کیا بعد اس کے حسین آئے ان کو بھی داخل کر لیا  
بعد اس کے فاطمہ اور علی کو بھی داخل کیا پھر یہ تطہیر کو پڑا ترجمہ ایت سوال کے نہیں ہو کہ ارادہ  
کرتا ہو اللہ کہ دور کرے تم سے جس کو اسے اہلبیت اور پاک کرے نکو جو پاک کرنے کا حق ہو  
بعد اس کے خزانہ سی صاحب فرماتی ہیں اور آگاہ ہو کہ تحقیق یہ روایت مانند ان روایتوں کی  
ہے کہ جبکہ صحیح سب اہل تفسیر و حدیث متفق ہیں اسٹی یہ حدیث ضعیف کہتا ہے کہ یہ روایت



اپنی ہمراہ مباہلہ کے لیے نہیں لے گئے تھے پس اس سے ثابت ہو کہ ابنہ اناسے حسین اور انسا اناسو جناب سیدہ اور انفسنا سو علی مرتضیٰ مراد ہیں اور اس بیت سرایا ہدایت و تقاضیہ معتبرہ اہل سنت و جماعت کی عبارت نقل کر نیے چند فوائد علیہ حاصل ہوئے اول شعلہ پانزدہم میں جو ہمز اپنی بہان کے خطبہ مبارکہ غدیر خم کی یہ عبارت لکھی ہے معاشرۃ الناس ذرتہ کل بنی من صلیبہ و ذرتی من صلیب علی ترجمہ ای گروہ مردم ذرت بہر بنی کی او سکو نشیت سو ہو اور ذرت میری علی کو نشیت سو ہو اور اس امر کے ثبوت میں کہ اولاد علی و فاطمہ اولاد رسول خدا ہیں چند احادیث کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت سے نقل کی ہیں وہ اس آیت سے بھی ثابت ہو گیا کہ خود حق سبحانہ تعالیٰ نے حسین کو ابنہ رسول فرمایا ہو کہ لفظ ابنہ اناس پر دلیل واضح ہو و موسم ظاہر ہے کہ جناب حسین مباہلہ کی وقت نہایت صغیر سن تھے لیکن اس سن میں حق سبحانہ تعالیٰ فی او نکو ایسی بزرگی عطا فرمائی کہ اپنی رسول کو مباہلہ میں اونکو ساتھ لیجا کر حکم دیا اور رسول خدا کو اونکو والدین کو ساتھ اولسنو بھی فرمایا کہ جب میں دعا کروں تو تم امین کہنا پس اس سے ثابت ہو گیا کہ اہلبیت رسول خدا کے خورد و بزرگ برابر ہیں اور ایام طفولیت ہی سے ان حضرات کو وہ بزرگی حاصل ہوتی ہو کہ جو اور لوگوں کو شیوخ و کہول کو نہیں حاصل ہو سکتی ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم و نیز حضرات سنیہ جو یہ فرمایا کرتے ہیں کہ جناب علی مرتضیٰ بعثت جناب رسول خدا کی وقت صغیر سن تھے لہذا اونکی سبقت اسلام کا اعتبار نہیں یہ او نکا کلام مورد ملام خود کلام الہی سے رو ہو گیا کہ جناب امیر حسین علیہم السلام سے زیادہ صغیر سن تھے بلکہ ان دونو شانہ و دو نکا سن مباہلہ کی وقت بانی پر برس سیزدہ ثابت نہیں ہو سکتا اور جناب امیر کا سن بعثت رسول خدا کی وقت دس برس و زیادہ کثابت ہوتا معلوم ازواج جناب رسول خدا کہ جو اہمات مومنین ہیں موجود تھیں لیکن اونین سو کیا کو ہمراہ لیجا نکا حکم نہیں ہوا اور یہ صفت اسکو کہ خود کلام مجید میں کئی جگہ ازواج رسول خدا کو حق سبحانہ تعالیٰ نے بلفظ یا انسا النبی خطاب فرمایا ہو مگر یہاں بلفظ انسا سو وہ بی بیان خارج کر دی گئیں اس سبب کہ فقط جناب رسول خدا اپنی صاحبزادی جناب سیدہ کو ہمراہ لے گئے پس ثابت ہو گیا کہ بضعہ رسول کا مرتبہ ازواج رسول سے بہت زیادہ ہے چہارم جب لفظ انسا میں ازواج رسول داخل نہوئیں تو اس سے ثابت ہو گیا کہ اہلبیت رسول ہیں و داخل نہیں ہیں



رنہ جو مراتب عالیہ اہلبیت علیہم السلام کو اس پر مبارکہ سوا ثابت ہوئی اوس سے وہ بی بیان محروم ترین چھم  
 جناب سیدہ کو بھلا لیا نے سوا ثابت ہو گیا کہ لفظ سنا جو جمع ہو اوسکا اطلاق حق سبحانہ تعالیٰ نے فقط ایک ذات  
 واحد پر فرمایا ہو اور جب یہ ثابت ہو گیا تو اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اطلاق لفظ جمع کا واحد پر کلام عرب  
 میں استقرائے سلیقہ ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے بھی موافق اونسے محاورات کو استعمال فرمایا ہو پس آیات قرآنی میں سلیقہ  
 ایہ اتنا ویکم اللہ وغیرہ کی جو لفظ جمع کا اطلاق فقط ذات واحد جناب امیر المؤمنین پر ہوا ہو اس میں جعفر بن موسیٰ  
 اعمر اصناف واستعدادات تھی وہ سب مندرج ہو گئی تھیں لفظ انفسا سے ثابت ہو گیا کہ حق سبحانہ تعالیٰ علی  
 بن ابیطالب کی نفس رسول فرمایا ہو پس جو شخص کہ نفس رسول ہوا وہ سب سے شخص کو بعد رسول ترجیح  
 بفضل و بیا صریح تکذیب ہو کلام الہی کو شاید کوئی سنی صاحب اس مقام پر کہیں کہ علی بن ابیطالب پر  
 اس لفظ کا اطلاق فقط قرابت قریبہ کے سبب سے ہو تو ہم جواب دیں کہ شرف قرابت قریبہ رسول ایک لفظ  
 مسلم لیکن بظاہر ہے کہ جو چچا چچا کے بیٹے سے اقرب ہوتا ہو اور معلومات میں تو یہ کہ خود حضرت عباس علم  
 حقیقی رسول و دیگر بنی اعمام آپ کی مثل عبداللہ بن عباس وغیرہ کے اوسوقت موجود تھے اور سلمان ہو کر  
 تھے پس جب ان میں سے کسی کو جناب رسول خدا اپنی ساتھ بہنیں لگینے تو ثابت ہو گیا کہ باہر صفت قرابت  
 قریبہ ہم لوگ لفظ انفسا میں داخل نہیں تھے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ جناب امیر جو انفسا میں  
 داخل ہوئی تو باعث اسکا اور فضائل و حضائص ہیں کہ جو با فوق قرابت قریبہ بنی پس ثابت ہو گیا کہ  
 جناب امیر کل اقارب و اباعد سے بعد رسول افضل ہیں و ہوا المقصود یہ کہ حق سبحانہ تعالیٰ و تفسیر کبیر  
 وغیرہ میں جو یہ قول صفت نصاریٰ کا لکھا ہوا ہے کہ اسے گروہ انسانی کی ایسی تھی جو وہ دیکھتا ہے  
 کہ اگر سوال کریں اس سے کہ یہاں کو اپنی مقام سے یہاں سے تو اللہ تعالیٰ نے اس سے اس سے مباہکہ کر  
 تم لوگ کہ ہلاک ہو جاؤ گے اس سے صاف ثابت ہو کہ نصاریٰ سے کو انبیاء کی فقط اولیائے  
 و اطوار و صورت و بشرہ دیکھنے سے بہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ یہ لوگ حق ہیں اور افضل خلق  
 ہیں اور انکی و عا ضرورت حجاب ہو گی لیکن کمالی فوس میں ہے کہ اہل اسلام کو باہر صفت محبت  
 بشانہ روقاہلبیت کو افضلیت ثابت نہ ہوئی مگر ممکن ہے کہ کوئی شخص یہ کہی کہ ثابت ہوئی لیکن



جس طرح انصار سے باوصف نبوت حقیقت محبت دین ابائی کو سبب سنی اسلام کے واسطے اس طرح  
 یہ حضرات بھی بہ سبب طمع حجاب و ریاست و نقسانیت مطیع البیت عصمت و طہارت نہ ہوئی اور غیر مذکور  
 ان حضرات پر ترجیح دی فلا نزاع فی ذلک القول ششم تفسیر در مشور کو ص ۳۰۹ و ۳۱۰ سے جو حدیث  
 بروایت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے اس کو آخر میں خود حضرت جابر انصاری کا قول موجود ہے کہ لفظ  
 النساء والناسم سے رسول خدا و علی مرتضیٰ اور انہما ناسم حسن و حسین اور نسا ناسم حجاب ناظر مراد  
 ہیں ہر چند کہ لفظ ان حضرات کا ہمراہ لیجانا اس مراد پر شاہد عادل ہے اگرچہ اس قول میں اسکا تصریح ہی  
 لہذا ہم نے اسکا بھی ذکر کر دیا اہم جو احادیث کہ ہمیں در مشور کے آخر ص ۳۰۹ سے اور تفسیر کبر کے صفحہ  
 ۲۷۱ و ۲۷۲ سے اور تفسیر نیشاپوری کے صفحہ ۲۲۹ سے اور تفسیر کشاف کی صفحہ ۲۴۳ سے نقل کی ہیں  
 ان سے صاف ثابت ہو گیا کہ ایہ تطہیر میں سوائے خیمین پاک کر اور کوی مرد یا عورت داخل نہیں ہو  
 پس رہ ہو گیا قول بعض حضرات سینہ کا کہ جو بزرگ دستی خواہ مخواہ ازواج رسول کو داخل نہ ہو یہ تطہیر تھے  
 ہیں و ہم اس آیت مبارکہ کے نازل ہونے سے اور رسول خدا کی حضرات حسین و جناب سیدہ و  
 و علی مرتضیٰ کے معرکہ مباہلہ میں ہمراہ لیجانے سے مثال قباب کو روشن ہو گیا کہ یہ حضرات بعد رسول خدا  
 سب سے افضل تھے ورنہ اگر کوی دوسرا مرد یا عورت افضل کیسا اور کی برابر بھی ہوتا تو جناب  
 رسول خدا ضرور اسکو اپنے ہمراہ لیجاتے اور اپنی دعا کر نیکی وقت امین کہنے کا حکم فرماتی  
 قتلات عشرہ کا صلہ اب ہم رجوع کرتے ہیں اپنی دلیل اول کی تہذیب و تفسیر یہ تحریر کی طرف  
 وہی نہرہ واضح ہے کہ یہ آیت مبارکہ ایسی دو دلیلوں پر مشتمل ہے کہ اولیٰ جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب  
 کا خلافت و امامت کیلئے احق و اولیٰ ہونا قطعاً و خیراً و ثمناً و عقلاً و نقلاً ثابت ہوتا ہے اور دوسری  
 سے ایک اخض ہے اور ایک اعم ہے پہلی میں اخض کو مایات کرتا ہوں لفظ النساء سے ثابت ہے  
 کہ جناب امیر بعد رسول افضل امت ہیں اس سبب سے کہ نفس رسول پر کسی دوسرے کو ترجیح نہیں  
 ہو سکتی اور جو افضل امت ہوں لا محالہ وہی شخص امامت و خلافت کیلئے اولیٰ و احق ہے اس سبب  
 کہ ترجیح مزبور تفصیل مفصول نہ عقلاً جائز ہے نہ نقلاً پس ثابت ہو گیا کہ جناب امیر خلافت و امامت

کر لیئے اولیٰ و احق بہن اور بیان اہم یہ ہے کہ جن حضرات اہلبیت کو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اسبیت  
 ہمراہ لگائے تھے وہ افضل است بہن یہیہ کہ ہم ثابت کر چکے اور جو لوگ کہ افضل است بہن وہی حکمت  
 و امامت کو لگائے احق و اولیٰ بہن پس ثابت ہو گیا کہ اہلبیت خلافت و امامت کو لگائے احق و اولیٰ بہن اور  
 چونکہ جناب سیدہ بسبب الوثیت کو خلافت و امامت کی سختی نہ تھیں اور حسین علیہ السلام معصومان  
 تھے اپنی والد ماجد سے بدلیل احادیث مذکورہ کتب سیدہ ابومہا افضلہا پس ثابت ہو گیا کہ اہلبیت  
 رسول خدا کے زمرہ اہلبیت سے جناب امیر خلافت و امامت کیلئے احق و اولیٰ تھے اور بعد ازاں حسین  
 اور بعد حسین کے ائمہ معصومین علیہم السلام کہ سب ذریت طاہرہ رسول و جگر گوشہ علی و جلیل و طیب  
 و طاہر و معصوم بہن اور اہلبیت رسالت میں داخل و شامل پس جب دلائل قطعیہ ثابت ہو گیا  
 کہ جناب امیر سبب افضلیت خلافت و امامت کیلئے احق اور اولیٰ تھے اور بعد ازاں سیدہ اولیٰ بہن  
 ہم ثابت کر چکے ہیں کہ جناب رسول خدا کا اپوزندگی میں کسی کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمانا ایک  
 امر ضروری و لابدی تھا پس یہ امر بھی ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کو جناب امیر کا وصی و خلیفہ فرمانا  
 ایک امر ضروری و لابدی تھا اس سبب سے کہ جو شخص خلافت کو لگائے احق و اولیٰ ہو کیونکہ ممکن  
 تھا کہ جناب رسول خدا او سکوترک کر کے دوسرے کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرماستے و ایل و دوم  
 حدیث نورہی اور یہ حدیث مبارک کتب معتبرہ اہلسنت و جماعت میں بالفاظ مختلفہ و طرق متعددہ  
 منقول و ماثورہی اور بعض کتب کی عبارت میں کہ جو اس حدیث سے متعلق ہی طول ہو لہذا میں اسی  
 مضمون کی ایک حدیث کتاب مودۃ القربی سید علی ہمدانی سے نقل کرتا ہوں کہ باوصف قلت  
 الفاظ جامع ہے چنانچہ کتاب مذکور مطبوع مطبع فرامحکمہ طاب کتاب ص ۲۹  
 ذیل احادیث مودۃ ثامنہ میں منقول ہے وعن سلمان قال قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خلقت انا و علی من نور واحد قبل ان یخلق اللہ آدم  
 باربعۃ الف عام فلما خلق اللہ آدم رکبہ صلبہ فلم یزل فی شئ واحد حتی اشیء  
 افتراقی صلیب عبد المطلب فی البتۃ و فی علی الخلفۃ ترجمہ سلمان فارسی رضی اللہ

عنت سے نفول ہو کہ فرمایا رسول خدا نے کہ پیدا کیا ہوں میں اور علی ایک نور سے قبل اسکے کہ  
 پیدا کرے اللہ ادم کو چار ہزار برس پس جو وقت کہ پیدا کیا اللہ نے ادم کو تو ملا دیا اس نور کو اور انکی  
 میں پس ہمتیہ وہ نور ایک ہی چیز تھا یہاں تک کہ جدا ہو گیا پشت عبد المطلب میں (یعنی ایک ختمہ حضرت  
 عبد اللہ کی پشت میں آیا اور اس سے جناب رسول خدا پیدا ہوئے اور ایک حصہ حضرت ابو طالب  
 کی پشت میں آیا اور اس سے علی مرتضیٰ پیدا ہوئے، پس مجھ میں نبوت ہی اور علی میں خلافت ہی  
 انتہی یہ عبد ضعیف کتا ہی کہ یہ حدیث پر تواتر ہے یمن و تفسیر ہے آیہ مباہلہ کہ ادا و اولی  
 انفسنا سی ثابت ہی کہ جناب رسول خدا و علی مرتضیٰ ایک جان دو قالب ہیں اور اس حدیث سے  
 روشن ہو کہ بنی خدا اور ولی خدا ایک ہی نور سے پیدا ہوئے ہیں بنی و علی ہر دو ثابت ہیں  
 دو تاویکے چون زبان قلم۔ اے ناظرین کتاب نگو کہچہ معلوم ہو کہ یہم کو سنا نور ہی یہم وہ نور ہے  
 کہ جو علت غائی ممکنات و باعث بقائے موجودات و سبب قیام ارض و سموات و موجب رفقا  
 ہر ذکیات و جہت افاضہ فیوضات و نعمات و ذریعہ نزول برکات و منبع ارشادات و ہدایات و  
 نجات و فائدہ المومنین الی الجنات ہی اسی نور کو حق سبحانہ تعالیٰ فی صلب ادم میں ودیعت رکھا  
 اور بعد اسکے اصحاب طاہرہ سے ازحام طاہرہ کی طرف منتقل ہوتا چلا آیا یہی نور باعث فخر و  
 مباہلات انبیاء و مرسلین تھا کہ جو ہمارے بنی و علی کے اجداد میں معدود ہیں اور ایک بزرگ  
 دوسرے بزرگ کو اوسکی بابت وصیت کرتا چلا آیا اور بلاشبہ و شک حق سبحانہ تعالیٰ فی اسی  
 نور کی بابت فرمایا ہے کہ یریدون ان یطفئوا نور اللہ باقواہم ویایا اللہ اکلا  
 ان یتیم نورہ و لویکدہ الکافرون ط پس ظاہر ہے کہ جو شخص اس نور میں جناب  
 سید المرسلین کا شریک و سہیم ہوا و سپر کوئی دوسرا شخص کیونکر مقدم و مرجح ہو سکتا ہو پس قبل  
 آفتاب کو روشن ہو گیا کہ شاہ ولایت و صایت و خلافت جناب رسالت و امامت امت کے  
 لیئے احق و اولیٰ تھو اور ضرور تھا کہ جناب رسالت تاب الیکو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرماتو و ہو المظاہر  
 علاوہ اسکی خود اسی حدیث مبارک کو آخر میں کہ جو ہمیں مودۃ القرباء سے نقل کی ہو قول جناب رسول خدا

موجود ہو کہ نفی ملبسہ و فی علی الخلافۃ لبعثی میں محمد بن نبوت ہو اور علی میں خلافت ہو پس اگر کوئی ضرورت ہی  
 دلیل و برهان قائم کر نیکی باقی نہیں ہی واضح ہو کہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی ذابنی کتاب تخطا شستر  
 میں پہلی اس حدیث نور کو ناقص و نا تمام نقل کیا ہو بعد اسکو اپنی دانست میں موضوع قرار دیا ہو اور بت  
 کچھ کلام مہمل و لافینی لکھا ہو اسکو جواب میں جناب افضل المتکلمین مولوی سید حامد حسین صاحب کتاب شاہ  
 نے ایک مجلد ضخیم لکھا ہے کہ جو سات سو چھیاسی صفحے کا ہو اور مطبع مشرق الانوار لکھنؤ ششہ ہجری  
 میں مطبوع ہوا ہے اور مجلد ہشتم ہو منہج ثانی کتاب تطایب عبقات الانوار فی امامۃ الاممۃ الاطہار کا  
 پس سکو اس مختصر میں کچھ ضرورت شاہ صاحب کو کلام نافرجام کے نفی و ابرام کی باقی نہیں ہے  
 جس شخص کا بھی چاہے مجلد مذکور کی طرف رجوع کرے کہ جناب افضل المتکلمین موصوفت فرمادی دقت  
 تحقیق و تدقیق و اسکا ت و الزام منہج و اتمام حجت کا باقی نہیں رکھا و کفی اللہ المؤمنین الثقال تبلیہ چونکہ یہ  
 کتاب سودۃ القدرۃ علی طبع بہت چھپی ہو اور اس حدیث میں اشراط صریحہ معلوم ہوتی تھی لہذا میں نے مجلد ہشتم  
 عبقات الانوار مذکور المصدر کی طرف رجوع کی تو اس کے صفحہ ۹۶ میں ہم حدیث نقلی معلوم ہوا کہ اس  
 حدیث میں تین غلطیاں کتاب کی ہیں اول بار بعد الف عام کی جگہ باربعۃ الف عام لکھا ہے  
 دوم رکب کہ لغو افتاد لکب النور نہیں ہو سوم نفی البتوۃ کی جگہ و فی البتوۃ لکھا ہے چونکہ نقل مطابق  
 اصل ہونا چاہئے لہذا میں نے متن میں ان الفاظ کی تصحیح نہیں کی لیکن ترجمہ صحیح لکھا ہے و دلیل سوم  
 حدیث منزلت ہے یعنی جناب رزل خدا فی حضرت علی بن ابیطالب سے فرمایا ہے کہ انت ضعیف عنزلة  
 ہارون بن موسیٰ کلا اند کہ جی بعدی ترجمہ اسی علی تو مجھے مثل ہارون کی ہو موسیٰ ہی لیکن  
 یہ کہ میرے برابر کوئی بنی نہیں ہو سکتا واضح ہو کہ ہم حدیث اس قدر مشہور و معروف ہو کہ بخاری و  
 مسلم نے بھی اپنی اپنی صحیح میں باختلاف سیرا و صفت عصیت و عناد اسکو درج کیا ہے اور ایک مجلد  
 ضخیم کہ جو نو سو ستر صفحہ کا ہو اور مجلد ثانی ہی منہج ثانی کتاب تطایب عبقات الانوار کا مطبع مطامع نو لکھنؤ  
 ۹۵ ہجری میں مطبوع ہو کر شائع و منتشر ہو چکا ہے اور اوسمیں جس شرح و تفسیر کی ساتھ اس حدیث  
 شریف کا بیان ہو وہ قابل ملاحظہ اہل عرفان ہو اور چالیس لیلیں عقلی و نقلی اس بات پر قائم ہیں کہ اس

سباک سے خلافت بلا فصل علی بن ابیطالب ثابت و محقق ہوا اور ہر دلیل امین سے لا جواب ہو چنانچہ  
 میں شعاع دہم میں بھی اسکا ذکر کر چکا ہوں لہذا اس مختصر میں مجھ کو اسکی بیان کی کچھ ضرورت نہیں ہو چکا  
 جی چاہی وہ مجلہ مذکور کی طرف رجوع کرے اور طریق استدلال سرحدیث مبارک سی بطور ایجاز و اختصار  
 اس طرح پر ہو کہ جب علی بن ابیطالب بقول مجتہد صادق آپ سے اس مرتبہ پر ہیں کہ جس مرتبہ حضرت مارون  
 حضرت موسیٰ سے تھو تو لا محالہ جیل حضرت مارون خلیفہ حضرت موسیٰ تھی اسی طرح جناب امیر بھی خلیفہ تھا  
 رسالت مبارک ہوئے اور جو فضائل کہ حضرت مارون کے لئے بعد حضرت موسیٰ کو بنی اسرائیل میں ثابت تھو  
 وہی سب فضائل جناب امیر کے لئے اس امت میں ثابت ہوئے شاید کوئی سنی صاحب کہیں کہ مشبہ و شبہ بہ  
 میں من جمیع الوجوہ مشابہت ضروری نہیں ہو بلکہ بعض وجوہ مشابہت بھی کافی ہیں تو ہم جواب دیکھو کہ خود  
 کلام مخبر نظام حضرت خیر الانام میں اسکا جواب موجود ہے کہ چونکہ امر نبوت بعد جناب رسالت مبارک حضرت امیر میں  
 ممکن نہ تھا کہ آپ خاتم النبیین ہیں لہذا اسکو خود آپنی متنتی فرمایا پس اس سے ثابت ہو گیا کہ سوا امر نبوت کو  
 اور سب فضائل مارونی جناب مرتضوی کے لئے ثابت ہیں ورنہ اگر کوئی دوسرا امر ثابت ہوتا تو اسکو بھی  
 مجتہد صادق مستثنیٰ فرمادیتو اور میں یہاں بعون اللہ تعالیٰ چند وجوہ مشابہت کو بیان کرتا ہوں اول یہ  
 کہ جب حضرت موسیٰ کو وہ طور پر تشریف لے جانے لگو تو حضرت مارون کو بنی اسرائیل میں اپنا خلیفہ حکم حق بجا لگو  
 مقرر فرمایا چنانچہ کلام الہی اس پر شاہد ہو و قال موسیٰ لا خلیفہ لہ من بعدی و قالوا لا خلیفہ فی حقہ  
 سبیل المفسدین ترجمہ اور کہا موسیٰ نے اپنی بھائی مارون سے کہ خلیفہ ہو میرا میری قوم میں اور اصلاح  
 کرو ورنہ پیروی کرو مفسدین کو ورنہ کی انتہی لیکن بنی اسرائیل نے حضرت مارون کی اطاعت نہ کی اور سامری کو  
 بہکانیہ کو سالہ کی پرستش کرنے لگو چنانچہ یہ قصہ سہ ان سے ثابت ہوا اسی طرح جناب رسول خدا نے جب علیؑ  
 ابیطالب کو اپنا خلیفہ مقرر فرمایا اس عالم فانی سے رحلت فرمائی تو اس امت نے بھی آپکی اطاعت نہ کی اور غیر  
 کی پیروی کرنے لگو اور ہم سب سبجت ارتداد میں کہ جو شروع کتاب میں ہوا اسکو تفصیل مناسب بیان کر چکے ہیں  
 و وہم یہ کہ جناب رسول خدا نے جیل مقام غدیر خم مجمع عام میں علی مرتضیٰ کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا اسی طرح  
 حضرت موسیٰ نے بھی حضرت مارون کو مجمع عام بنی اسرائیل میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا تھا سو ہم یہ کہ

۲۰  
 خلیفہ

جس روز حضرت موسیٰ فی حضرت مارون کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا وہ روز نور تھا اور جب جناب رسول خدا ﷺ  
 امیر کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا وہ بھی روز نور تھا چہارم یہ کہ حضرت موسیٰ فی حضرت مارون کی اولاد میں  
 خلافت و امامت بطن العبدین مقرر فرمادیا تھا چنانچہ خود تورات میں یہ کیفیت مفصل لکھی ہوئی ہے اس طرح جناب  
 امیر کی اولاد میں بھی امر و صایت و خلافت حکم حضرت رسالت بطن العبدین مقرر ہوا اور ہم شروع بحث غدیر میں  
 بعد ساقی نامہ ذیل استخلاف ابنیاد و سبل علیہم السلام میں حضرت مارون اور ان کی اولاد کی خلافت کا روز نور و  
 مجمع عام میں مقرر ہونا ثابت کر چکے ہیں چہ کہ حسب طرح حضرت مارون کو دو صاحبزادے تھے شہید و شہید و شہید و شہید  
 علی بن ابیطالب کو بھی دو صاحبزادے امام تھے حسن و حسین بلکہ زبان عزلی میں ترجمہ ہے شہید و شہید کا اور یہاں حادثہ  
 کثیرہ مسلمہ فریقین سے ثابت ہو دلیل چہارم حدیث مواخاۃ ہے اور ہم اسکا شیعہ ہیچہ ہم میں ثابت کر چکے  
 ہیں کہ جناب رسول خدا ﷺ اپنی اصحاب میں سے ایک کو دوسیر کا بجائی مقرر کیا تو جناب امیر کو اپنی لئی مخصوص کر کے  
 فرمایا کہ انت اخي فی الدین و الاخرہ یعنی یا علی تو میرا بجائی ہو دنیا و آخرت میں پس اس سے جناب امیر کی فضیلت  
 جمیع صحابہ پر ثابت ہو گئی اور فضیلت موجب استحقاق خلافت ہو جیسا کہ ہم دلیل اول میں بیان کر چکے ہیں  
 شاید کوئی سنی صاحب کہیں کہ یہ امر سبب قرابت تھا نہ بوجہ فضیلت تو ہم اسکا جواب دینگے کہ خود قرابت  
 موجب فضیلت ہے اور کون مسلم و دیندار اسکو تسلیم کر سکتا ہے کہ قرابت رسول کو صحابیت پر ترجیح و فضیلت نہ  
 ہو لیکن ہم اسبق پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ہمارا تو یہ دعویٰ ہے کہ جناب رسول خدا ﷺ جو جناب امیر کو اپنی اخوة  
 کو لئی مخصوص فرمایا اسکا باعث محض قرابت نہ تھا بلکہ الیہ فیضائل و خصائص حضرت امیر تھی کہ جو با فوق  
 قرابت تھی اور دلیل تین اسپر یہ ہے کہ یہ معاملہ مواخاۃ ابتداء ہجرت میں مدینہ منورہ میں واقع ہوا ہے گو آؤ  
 کہ حضرت عباس کا ایمان لانا ثابت نہیں لیکن جناب رسول خدا ﷺ اگر اقرار میں سے علاوہ جناب امیر کی تین  
 شہید دلیہ اور موجود تھی کہ جو بد جہا حضرت عباس افضل ہیں اول حضرت حمزہ عم حقیقی برابر رضاعی  
 جناب رسول خدا ﷺ کہ جو با اتفاق فریقین لقب سید الشہداء و اسد اللہ سے ملقب ہیں اگرچہ ایک حدیث شہید ہو کی  
 فردوس علی میں تشریف لیکو و وہ عبیدہ بن حارث ہیں کہ جو جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کو چچا کہ  
 بیٹے تھے اور جنگ بدر میں مرتیرہ رفیعہ شہادت پر فائز ہوئے سوم حضرت جعفر طیار بن ابیطالب ہیں کہ جو علی رضاعی

کو بڑی بھائی تھی اور جنگ موتہ میں شہید ہوئی اور چونکہ بہادری میں ایک دو نوباز و مبارک قلم ہو گئی تھی لہذا بالفاق  
فریقین آپ کو دو پرزور و سب کے عطا ہوئی کہ آپ فرادیس جناب میں اونٹوں ملا کہ کے ساتھ پرواز کر تو بہن اور اسی  
سبب سوطیا آپ کا لقب ہو پس جب باوصف ان تین بزرگوں کے موجود ہوئی کہ جناب رسول خدا حضرت علی رضی اللہ عنہ  
اپنی اخوت کو لے کر مخصوص فرمایا تو اس سے بخوبی روشن ہو گیا کہ جناب امیر میں کوئی ایسا افضلیت کا تھا کہ جو  
ما فوق قرابت و نیز ما فوق اون سب فضائل کو تھا کہ جو شہدای تکتہ موصوفہ میں موجود تھی لہذا ہوا اسطالیب  
دلیل پنجم حدیث علی بنی و اناس علی بنی یعنی جناب رسول خدا فرمایا ہے کہ علی مجوسی ہو اور میں علی بنی  
اور یہ حدیث بھی دلیل فضیلت علی بن ابیطالب ہو اور افضلیت موجب استحقاق خلافت ہو جیسا کہ بیان  
ہو چکا ہے اور ہم اس حدیث مبارک کو شعاع شانزدہم و شعاع ہفتم میں سینوں کے کتب معتبرہ میں ثابت  
کر چکے ہیں و نیز جز ثانی صحیح بخاری مطبوع مطبع مہینہ مصر و صفحہ ۸۴ اباب مناقب  
علی بن ابیطالب میں پہلی حدیث یہ ہے و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی  
انت منی و انما انت ترجمہ اور فرمایا جناب رسول خدا نے علی کو کہ تو مجھے ہے ہو اور میں تجھے ہوں  
بعد آیت یہاں کہ میں ان چار حدیثوں کو اس سبب سے لکھا ہے کہ شل آیت موصوفہ کی یہ حدیثیں بھی ہماری بنی  
علی دونوں بھائیوں کو اتحاد یک جہتی پر دلالت کرتی ہیں کہ لایخی دلیل ششم شان نزول آیت  
وانذر عشیرتک الاقرین ہو اور ہم شعاع ہجڑم کو لفظ چہارم خلیفہ کے ثبوت میں سینوں کے کتب معتبرہ  
میں ثابت کر چکے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی ہو تو جناب رسول خدا بنی ہاشم کو جمع کر کے صاف فرما  
ہو کہ علی تم کو گون میں سے میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا خلیفہ ہو پس اسکی اطاعت کرو پس جب ابتدا  
بعثت و رسالت میں جناب رسول خدا جناب امیر کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ اپنا آخر  
عمر میں آپ کو اس عہد سے سبغ و لے کر دیتی بلکہ ثابت ہو گیا کہ یہ امر ضروری و لایذی تھا کہ جس طرح ابتدا  
بعثت میں آپ کو جمع بنی ہاشم میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا تھا اسی طرح اواخر ایام نبوت میں بھی آخر  
رحلت و انتقال آپ کو جمع کل اہل اسلام خواص و عوام اقراب و اباء میں اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا کہ  
اتمام حجت با حسن و کحل طرق علی میں آتا اور یہ امر ظاہر و آشکار ہے کہ یہ ضرورت اس پر دلیل و بیان



ہمیں ہے مگر حج و انحرار کا تو کچھ علاج نہیں ہو دلیل منقہ سبقت اسلام علیہ السلام ہو اور ہم اس امر کو متعلق یا نہ ہم میں سینوں کی بہت سی معتبر کتابوں سے ثابت کر چکے ہیں کہ مردوں میں سب سے پہلی آپ ہی ایمان لائی ہیں پس سبقت موجب افضلیت و اولویت ہو اور افضلیت سبب استحقاق خلافت کما مراد ایمان لانا حضرت علیؓ یہ کہ کا قبل جناب امیر حبیب کہ بعض کتب اہلسنت میں مذکور ہو اگر مان بھی لیا جائے تو یہ ہمارے اس نیل کا قانع نہیں ہو سبب سے اول یہ کہ علی بن ابیطالب کا اسلام مدوق بخبر نہ تھا یعنی باتفاق فریقین آپ کی کبھی بت پرستی نہیں کی اور نہ کبھی کوئی کلمہ گزرا اور حضرت خدیجہ الکبریٰ سلام اللہ علیہا کو اب میں یہ فضیلت متحق نہیں پس آپ کی افضلیت بھی جناب امیر سے ثابت نہیں ہو سکتی دوم گفتگو مرد و عین پرور میں اس بحث سے خارج ہیں اس سبب سے کہ اوہ میں سے کسی کو خلافت و امامت کی حاصل نہیں ہو سکتی کسی مرتبہ عالیہ پر فائز ہونے علاوہ میں حضرت خدیجہ الکبریٰ کا انتقال جناب رسول خداؐ کو سامنے قبل عرب ہو چکا تھا و دلیل منقہ علاوہ سبقت اسلام کی یہ امر بھی ثابت ہو کہ جناب امیرؓ نے مدو فطرت سے سوا بعد جنتی کو اور کسی کو مجتہد نہیں کیا پس بالضرورة ثابت ہو گیا کہ آپ مدعیان خلافت سے جو سن شیوخ و دہکوت تک بت پرستی میں مبتلا ہو ا حق و اولیٰ بالخلافت ہیں و دلیل نہم حدیث ثقلین ہو اور اس کے قبل سبقت غدیر خم و اعطاء صاحب کتفیر کے جواب میں تفصیل مناسب بیان کر چکے ہیں کہ یہ یہ عصمت اہلبیت پر ولایت کرتی ہو اور جو لوگ کہ بعد رسول خداؐ کے معصوم ہوں وہی حق و اولیٰ بالخلافت ہیں بلکہ واجب و لازم ہو کہ وہ نہیں کی خلافت تسلیم نہ کرنا جو غیر معصوم کی اور ہم اس امر کو بھی مکرر کہہ چکے ہیں کہ جب ثابت ہو گیا کہ متحق خلافت اہلبیت ہیں تو بعد رسول خداؐ خلافت جناب امیر معین ہوگی ایسی کہ آپ بالاتفاق افضل اہلبیت ہیں اور شعاع چہارم میں بھی اس حدیث کا ذکر ہو چکا ہو اور یہ خامیہ میں و مفسر ہو ایہ تطہیر کی اور باقی مفصل بیان اس حدیث اورایت کا انشاء اللہ العزیز باب پنجم کے جواب میں آو گیا کہ ہر باب تعریف اہلبیت ہو اور وہ ان ہم سینوں کی کتابوں سے تفصیل اس بات کو ثابت کر دینا کہ اہلبیت سے واد اصحاب کسا میں یعنی چتن پاک علیہم السلام اور باقی ائمہ اثنا عشر بھی شامل ہیں و تیر دلیل اول تن کہ جو احادیث کہ تہنی و دشوور و تفسیر کبر و تفسیر کشاف و تفسیر ثبوت پوری سلکی ہیں اون سے بھی بخوبی ثابت ہو چکا ہو کہ آیہ تطہر میں سوا چتن پاک کی اور کوئی مرد یا عورت داخل نہیں ہو و نیز ایک مجلد ضخیم کہ جو مجلد ثانی عشر ہو کتاب

شطاب عقیقات الانوار کا مطلع مطلع الانوار لکھنؤ میں حدیث ثقلین کے بیان میں مطبوع ہو کر شائع و منتشر  
 ہو چکا ہے اور سمین کا پہلا حصہ پہلے سے شائع ہو چکا ہے جو کہ پہلے ہی میں باقی کے معانی میں بھی ایک مجموعہ میں  
 لکھا گیا ہے معلوم نہیں ہے کہ حصہ دوم میں کس قدر صفحہ ہین و لیل و ہم آہ انما ولیکم اللہ و رسولہ  
 والذین آمنوا الذین یقومون الصلوۃ و یؤتوا الزکوۃ و ھم را کہتوں ہوا ہے ہم را کہتوں  
 کو شائع ہو چکا ہے فصل بیان کر چکے ہیں اور سمینوں کو کتب معتبرہ سے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ بات شان علی بن ابیطالب  
 میں نازل ہوئی ہو اور اس میں رد لائل قطعیہ قائم کر چکی ہیں کہ اس آیت واقعی ہدایہ میں فقط ولی ہستی و عالم کا اور  
 کوئی معنی مراد نہیں ہو سکتی پس جب دلائل قطعیہ سے ثابت ہو گیا کہ یہ آیت واقعی ہدایہ امامت و خلافت علی  
 بن ابیطالب کو باب میں نازل ہوا ہے تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ امر ضروری تھا کہ جناب علیؑ کے لئے  
 قریب رحلت و انتقال حسب سنن ابتدای ماسلف اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمائیں تاکہ اس آیت کے تحت  
 تفسیر با حسن وجہ و اکمل طرق ہو جائے اور تمام حجت عمل میں آئے اور کسی کو اتباع و نفقہ نہ دے و تشکیک کی  
 گنجائش باقی نہ رہے چنانچہ غدیر خم میں ایسا ہی ہوا ہے اور یہی باعث ہے کہ جو لفظ حق سبحانہ و تعالیٰ نے امامت علی  
 بن ابیطالب کو باب میں اس آیت میں نازل فرمائی ہے اور اسی لفظ سے جناب رسول خداؐ کو بھی اس امامت و خلافت  
 کا بیان کیا ہے چنانچہ لفظ مولیٰ جو حدیث غدیر میں ہے اور لفظ ولی کو کہ جو اس آیت میں ہے ایک ہی ہے چنانچہ  
 اور دونوں کا ایک ہی مادہ ہے علاوہ اس کے اکثر روایات معتبرہ اہلسنت و جماعت میں حدیث غدیر خم میں لفظ  
 مولیٰ کی جگہ لفظ ولی موجود ہے چنانچہ شعاع چہارم میں جو حدیث حضا نصر نسائی و نیز کتاب کسرا لعمال  
 بہنو نقل کرے ہے اور سمین اس طرح ہے من کنت ولیہ فلی ولیہ و نیز جس شخص کا جی چاہے وہ جملہ حدیث غدیر  
 و جملہ حدیث ثقلین کتاب عقیقات الانوار کی طرف رجوع کرے کہ اور سمین اکثر احادیث غدیر خم لفظ ولی کے  
 ساتھ ملاحظہ کریگا اور ہماری خطبہ مبارکہ میں تو لفظ مولیٰ اور لفظ ولی دونوں موجود ہیں پس الی صیر  
 و متبعین کتاب و سنت پر یہ امر واضح و لاجح ہے کہ یہ آیت کریمہ انما ولیکم اللہ و تعالیٰ و تمہید ہے حدیث مبارکہ  
 غدیر خم کا دلیل یا زوہم حدیث ان علیا مثنیٰ و اباہ و ہو ولی کل مؤمن بعدی یعنی تحقیق علی  
 مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور وہ ولی ہر مومن کا ہے میری بعدی پر ظاہر ہے کہ یہ حدیث بھی تفسیر

ابو اٹھا ولیکم اللہ کی اور توطیہ اور تہدید ہو حدیث غدیر خم کی کہ ان تینوں میں لفظ علی ہی اور اسکی تفسیر جو لفظ بعدی کے ساتھ ہے وہ صریح اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ لفظ ولی کی معنی اس آیت وحدیث میں امام و خلیفہ کی ہیں اس سبب سے کہ دوست و ناصر و اولیو میں کی طرح معنی حدیث مستقیم نہیں ہو سکتی کما ہوا لفظ ہوا اور اس حدیث کے ہم شعاع ہفتہ ہم میں سنیوں کی کتب معتبرہ سے ثابت کر چکے ہیں اور خیانت صاحب شکوۃ اور اسکی مترجم شاہ عبدالحق صاحب کو جامع الترمذی کی نقل عبارت سے ظاہر کر چکے ہیں اور ایک مجلہ ضخیم کتاب عبقات الانوار کا اس حدیث کی بیان میں چھپر شائع ہو چکا ہے **دلیل دوازدہم** آیہ مبارکہ انما انت منذر و کل قوم ہادئ یعنی سوا اسکی نہیں ہو کہ تو ای محمد درانی والا ہو اور واسطی ہر قوم کو ایک ہادی ہو شعاع ششم میں ہم تفاسیر معتبرہ اہلسنت و جماعت سے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ آیہ وافی ہدایہ جناب رسول خدا اور علی مرتضیٰ دونوں کجاؤں کی شان میں نازل ہوا ہے اور منذر سے مراد جناب رسول خدا اور ہادی سے مراد علی مرتضیٰ ہیں اور آپنی بقصر فرمادیا ہے کہ میں منذر ہوں اور یا علی تو ہادی ہے اور میری بعد تیری سبب سے لوگ ہدایت پائیں گے پس اس آیت کی تفسیر سے امر امامت و خلافت علی بن ابیطالب ایسا واضح اور روشن ہے کہ کسی دلیل کے قائم کر نیکی اس پر ضرورت نہیں ہے خصوصاً لفظ بعدی سے **دلیل سیزدہم** حدیث هذا والله قاتل القاسطین و الناکثین و المارقین من بعدی سے اور ہم اس بات کو شعاع سیزدہم میں کتب معتبرہ اہلسنت و جماعت سے ثابت کر چکے ہیں کہ جناب رسول خدا انی انی اصحاب کو حکم فرمایا ہے کہ میرے بعد علی کو ساتھ ہو کر ناکثین و قاسطین و مارقین سے قتال کریں اور یہ حکم اشعار ہوا امامت و خلافت علی بن ابیطالب کی طرف کہ اسکا بیان جناب رسول خدا کو اپنی آخر عمر میں ضروری اور لازمی تھا تاکہ تمام حجت باطلہ و جہود علی بن آبی اور باتفاق فریقین ناکثین سے مٹا دیا جائے و وزیر و حضرت ام المؤمنین عاتکہ اور انکا لشکر جو اہل قاسطین سے معاویہ اور اسکی ارباب اور مارقین سے خوارج **دلیل چہارہم** ہے واقعہ الذن و اعیہ ہے اور ہم شعاع سیزدہم کی لفظ صوم کی ثبوت میں سنیوں کی تفاسیر معتبرہ سے کہہ چکے ہیں کہ اس آیت میں ذن و اعیہ سے مراد گوش مبارک جناب امیر ہیں اور جناب رسول خدا انی بقصر فرمادیا ہے کہ یا علی عبادہ و حکم دیا ہے کہ میں تمکو حکم عطا کروں پس تیری کان میری علم کی سننے والی ہیں اور تو میری علم کا یاد رکھو

والا ہو اور جناب امیر فی فرمایا ہے کہ اچھا اس آیت کو نازل ہو گیا پھر میں کوئی بات نہیں بھولا اور میں جو بول رہا تھا سننا  
 ہون پس اس سے صریح ظاہر ہے کہ سوائے امام معصوم کو یہ کسی آدمی کی شان نہیں ہے کہ یہ دونوں سیوری ہو  
 ثابت ہو گیا استحقاق خلافت علی بن ابیطالب و دلیل پانچواں ہم ثبوت لفظ امیر المؤمنین جو زبان یارک فرمایا  
 سے علی بن ابیطالب کے باب میں چنانچہ شعلہ ہجرت لفظ وصی کی ثبوت میں جو ایک حدیث ہے جو خط ابی بکر بن علی  
 کی ہے اوس سے ثابت ہے کہ جناب رسول خدا فرمایا کہ امیر المؤمنین و سید المسلمین و قائد الغر المحجلین و خاتم الوصیین ارا  
 فرمایا ہے اور اس حدیث کی آخر سے یہ بھی ثابت ہے کہ اپنے فرمایا ہے کہ یا علی تو میری بعد احکام خدا کو میرے طرف سے ادا کرنا اور  
 لوگوں کو میری اواز سنانا اور ان کو اختلاف کی وقت ادرحق کو ظاہر کرنا اور یہ حدیث کتاب حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم  
 میں بھی موجود ہے و نیز شعاع بستم میں جو پہلی حدیث ہے کہ کتاب مودۃ القریٰ میں لکھی ہے اوس سے ثابت ہے کہ لوح محفوظ  
 میں علی بن ابیطالب امیر المؤمنین لکھا ہوا ہے اور جو دوسری حدیث ہے جو اسی کتاب میں نقل کی ہے اوس سے ثابت ہے  
 کہ جناب امیر قبل خلقت آدم لقب امیر المؤمنین سے ملقب ہوئے ہیں اور جو تیسری حدیث ہے جو اس کتاب میں نقل کی ہے  
 اوس سے ثابت ہے کہ سطح حق سبحانہ تعالیٰ فی روز الست سب بندوں سے اپنی ربوبیت اور جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ  
 والہ وسلم کی رسالت کا اقرار لیا ہے اور سی طرح حضرت علی علیہ السلام کی امامت کا بھی اقرار لیا ہے پس ای حدیث سننے پر  
 انصاف سے جواب دو کہ اس مارت سے کہ جو لوح محفوظ میں لکھی ہوئی تھی اور بروز الست اوس کا اقرار لیا گیا سوا  
 امامت و خلافت کو اور کوئی امر ادا ہو سکتا ہے و دلیل شانزدہم ثبوت لفظ امام ہے اور ہمیں شعاع بست و یکم میں ہے  
 بعض اخرج خطبہ مبارکہ کہ کتاب توضیح الدلائل تہ شہاب الدین احمد صاحب سے نقل کی ہیں اوس سے ثابت ہے کہ جناب رسول خدا  
 نے جناب امیر کو سید المسلمین و امام الخیرۃ المتقین و قائد الغر المحجلین ارشاد فرمایا ہے و نیز شعاع بست و دوم میں جو حدیث  
 ہے کہ کتاب مودۃ القریٰ میں لکھی ہے اوس میں جناب رسول خدا کا یہ قول مبارک موجود ہے کہ میں کنت ولیہ  
 امامہ فعلی امامہ و نیز اسی شعاع میں جو پہلی حدیث ہے کہ حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم سے نقل کی ہے اوس میں یہ قول جناب  
 رسول خدا کا موجود ہے کہ رب العالمین مجھے عہد کیا ہے کہ علی راۃ الہدیٰ و سارا لایان و امام اولیائی و نیز اسی کتاب  
 میں دوسری حدیث جو نقل کی ہے اوس میں بھی یہ الفاظ مع شئی رائد نقول ہیں و نیز اسی شعاع میں ایک حدیث  
 ہے کہ تشرعاً مال نقل کی ہے اوس میں موجود ہے کہ جناب رسول خدا فرمایا کہ میں حضرت علی کو فرمایا کہ میں جناب امیر المؤمنین

حضرت سیدہ کیا اب بھی تم امامت علی بن ابیطالب پر ایمان نہ لاؤ گوارش اور خلفا کو جو بھی آدمیوں کا بیابا ہوا  
 امام بنو گوارش کا یقین نہ کرو گی کہ مجھ خدیجہ آپ ہی کو اعلان و اظہار امامت و خلافت کو لے کر منعقد ہوا تھا و چل  
 پہنچے یہ ہم وہ حدیث ہے کہ ہم شیعہ سبت و سومین مودۃ مائتہ کتاب مودۃ القریٰ کی نقل کی ہے و نیز کتاب  
 کثر المال خرساوس مطبوعہ مطبعہ نظامیہ حیدرآباد و ص ۵۳۴ میں یہ حدیث ہے ابا  
 توہمین انی زوجک اول المسلمین اسلاما و اعلمہم حلالا فانک سیدۃ النساء ائمتہن  
 سادات مریح قومہا ما ترضین یا فاطمہ ان الله اطعم فی العمل الارض فاختارہ من  
 رجلائہ فجعل احدہما اباک و الاخر ذیك رک : و تعقب : عن ابی ہریرۃ طب  
 ل : و تعقب : خط عن ابن عباس سرحدہ کیا نہیں راضی ہو تو اس بات سے کہ تحقیق ترضی کیا ہو  
 یعنی جبکہ ایسی شخص سے کہ جو اول ہو سب مسلمانوں کا اسلام میں اور اعلم ہو ان لوگوں کا علم میں پس تحقیق  
 تو سرور ہو میری امت کی عورتوں کی جس طرح کہ سرور ارضی میری قوم کی کیا نہیں راضی ہو تو ای فاطمہ اس بات کو  
 کہ تحقیق مطعم ہوا اللہ ان میں پس اختیار کیا او نہیں سی و مردوں کو پس گردانا ایک کو اوں دو نوین سے تیرا باپ  
 و میری کو تیرا شوہر و نیز اسی کتاب کی اسی جگہ کو ص ۳۹۱ میں یہ حدیث ہے عن ابن  
 عباس قال لما ذبح النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاطمۃ من علی قالت فاطمۃ یا رسول اللہ ذو  
 النرجل فقیر لیس لہ نسئ فقدا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ترضین ان الله اختار  
 من الارض رجلا من احدہما ابوک و الاخر ذیك (خطافیہ) و سنۃ حسن  
 ترجمہ عبد اللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ بوقت ترویج کیا رسول خدا کو علی سے تو فاطمہ کو کہا کہ امی ہوا خدا  
 انہی ترویج کیا تم کو ایک مرد فقیر کو کہ اس کو باپ کو چہ نہیں ہو پس فرمایا رسول خدا کہ کیا تو راضی نہیں ہو اس بات سے  
 کہ تحقیق اللہ نے اختیار کیا اہل زمین سے دو مردوں کو ایک اوں دو نوین کا تیرا باپ ہو اور دوسرا تیرا شوہر  
 یہ حدیث ضعیف کہتا ہے کہ بلا حدیث میں و تفسیر و تفسیر میں آیہ وافی یدرک و ذلک بخلاف ما فی النساء  
 و بخلاف ما کان لہم الخیرۃ کو کہ سب کو ہم دلائل سے اول کی دلیل دوم میں تفسیر کردہ حکم میں اور سلب  
 اختیار خلق بنی و امام کہ تفسیر کر کے میں ثابت کر کے میں اس کو بہت رجاعت خود بخلاف سوتابین کہ

حق سبحانه و تعالیٰ فی ہر دو عالم بھائیوں کو سیکھانے کا حکم اہل دین سے اختیار کیا سو اس کو ان حضرات کو کچھ چاہیے  
ہیں کہ ان کے ہاں کہ جناب رسول خدا کو نبوت کی لکھی ہوئی کتابیں بنائی گئی تھیں اور ان کو اختیار کیا پھر علی بن ابیطالب کو بابتین  
کیا کہیں گے اور بعد نبوت کو اسوۂ امامت کو اور کونسا عہدہ ایک لکھی ہوئی کتابت کر بیگی جانتا و کلا ان احادیث سے سو اس کو اور  
کوئی اثر ثابت نہیں ہو سکتا کہ جناب رسول خدا کو حق سبحانه و تعالیٰ نے نبوت و خاتمیت کی لکھی ہوئی کتابت اور جناب علی رضی اللہ عنہ  
اور انکی خلافت کی لکھی ہوئی کتابت جو تمام خلق کی پشت پناہی ہو گیا کہ جناب رسول خدا کو اپنی آخر عمر میں تمام حجت کیلئے اس  
امامت و خلافت کو حسب سلفین انبیاء و سلفین صحیح علم میں بیان فرمانا ضروری و لازم تھا کہ کسی کو نہ ہو کہ  
حشر باقی نہ رہے جیسا کہ انہی غریب میں کیا دلیل ہے کہ ہم وہ حدیث کہ جو چند شعاع ہوں میں کتابت کے اعمال جزو  
سادس نہ کہ اور القدر کو صفحہ ۹۱ سے نقل کی ہو پھر اسی کتاب کی اسی جگہ کی ص ۵۵ میں ہے  
حدیث ہے ما انزل الله تعالى اليه يا ايها الذين امنوا الا وعلينا بها اميرها راحل عن  
ابن عباس (ترجمہ نہیں نازل کی ہو اللہ تعالیٰ نے تو ہی آیت لفظ یا ایہا الذین امنوا سے مگر علی اور سکا مگر  
ہو اور امیر ہو اٹھی اس حدیث سے دو فائدہ جلیلہ حاصل ہیں اول یہ کہ صدقاتیوں کا جناب امیر کی شان  
نازل ہونا با حسن و وجہ ثابت ہو دوم یہ کہ جو مومنین کہ قرآن شریف میں مذکور ہیں ان میں سے کسی امامت  
پر کوئی حق نہیں ہو اور امامت مومنین میں امامت و خلافت ہو وہو المقصود دلیل نور و ہر حدیث تشبیہی  
اور یہ حدیث کتاب مطالب الرسول فی مناقب ال رسول القمیف علیا مہ کمال اللہ  
محمد بن طلحہ شافعی مطبوع مطبع جعفری لکھنؤ کی ص ۴۷ میں بروایت بہیقی اس طرح  
لکھی ہوئی ہے ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل في كتابه المصنف في فضائل  
الصحابية يرفعه بسند الى رسول الله انه قال من اراد ان ينظر الى ادم في علمه والى نوح  
في تقواه والى ابراهيم في حلمه والى موسى في هيبته والى عيسى في عبادته فليتنظر الى علي  
بن ابي طالب ترجمہ فضائل علی بن ابی طالب سے وہ حدیث ہے کہ بہیقی نے اس کی روایت کی ہے انہی اس کتاب  
میں کہ جو فضائل صحابہ میں تصنیف کی ہو رفع کیا ہو اس کو ساتھ اپنی سند کے طرف رسول خدا کو کہ تحقیق فرمایا  
جناب رسول خدا نے کہ جو شخص ارادہ کرے اس بات کا کہ نظر کرے طرف آدم کی علم میں اور نوح کی

ترجمہ الایمان  
خاندان امیر

اُن کی تقویٰ میں اور طرف ابراہیم کی اُن کی حلم میں اور طرف موسیٰ کی اُن کی ہمت میں اور طرف عیسیٰ کی اُن کی عبادت  
 میں پس چاہو کہ نظر کرے طرف علی بن ابیطالب کی فویر کتاب مودۃ القریٰ مذکور کی صفحہ ۲ میں  
 یہ حدیث اس طرح لکھی ہو و عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم  
 من اراد ان ینظر الی سوا قیل فی ھیتہ والی میکائیل فی رتبہ والی جبریل فی جلالہ والی ادریس  
 فی سلمہ والی نوح فی خشبہ والی ابراہیم فی خلتہ والی یعقوب فی خزنہ والی یوسف فی جبانہ  
 والی موسیٰ فی مناجاتہ والی یونس فی صیورہ والی یحییٰ فی زھدہ والی عیسیٰ فی سنتہ والی ابراہیم  
 فی ورعہ والحمد للہ فی حسنہ وخلفہ فلیتظر الی علی فان فیہ لستین خصلۃ من  
 الانبیاء جمع اللہ فیہ ولم یجمع فی احد غیرہ وعد جمیع ذلک فی جملہ الاخبار ترجمہ  
 حضرت جابر سے منقول ہو کہ فرمایا جناب رسولیؐ اُن کی شخص ارادہ کریں اس بات کا کہ نظر کریں طرف جبریل  
 کو اُسکی ہمت میں اور طرف میکائیل کی اُسکی مرتبہ میں اور طرف جبریل کی اُسکی بزرگی میں اور طرف آدم  
 کو اُسکی اطاعت میں اور طرف نوح کو اُنکی خوف میں اور طرف ابراہیم کو اُنکی خلت میں اور طرف  
 یعقوب کو اُنکی خزن میں اور طرف یوسف کو اُنکی جمال میں اور طرف موسیٰ کی اُنکی مناجات میں  
 اور طرف ایوب کی اُنکی صبر میں اور طرف یحییٰ کی اُنکی زہد میں اور طرف عیسیٰ کی اُنکی سنت میں اور  
 طرف یونس کی اُنکی ورع میں اور طرف محمد کی اُنکی حسن میں اور اُنکی خلق میں پس چاہو کہ نظر  
 کریں طرف علیؑ کو پس تحقیق اوس میں اوستیٰ فضیلت میں حضرات انبیاء علیہم السلام میں سو کہ جمع کی  
 ہیں اللہ فی اوس میں اور بہنیں جمع کی ہیں کسی اور شخص میں سوا اوسکی اور یہ سب فضیلتیں کتاب  
 جواہر الاخبار میں لکھی ہوئی ہیں انتہی اس حدیث مبارک سے افضلیت علی بن ابیطالب کی ظاہر  
 ہو چکے ضرورت دلیل و برہان قائم کر نیکی بہنیں اور افضلیت باعث استحقاق خلافت ہو کما مرسل  
 کہ شاہ عبدالغفر صاحب نے اس حدیث کو تحفۃ الثمینیہ میں اپنی نزدیک موضوع قرار دیا ہے اور اوسکی  
 جواب میں جناب فخر المکملین مولوی سید حامد حسین صاحب طاب ثراہ نے ایک مجلد ضخیم لکھا ہے اور وہ مطبع  
 مطبع نور الہدیٰ محلہ ٹانہ شہر ہجری میں دو حصوں کے چھاپے پہلا حصہ ۲۵ صفحے کا ہے اور دوسرا حصہ



۴۴ ص ۲ ص ۲ کاہی اور نجد ششم ہو بیچ ثانی کتاب شطاب بحقات الانوار کا پس ہر کو اب کچھ ضرورت رو کلام شاہ صاحب  
کی باقی نہیں ہو و کفی اللہ المومنین القتال دلیل سقیم حدیث طبرہ اور یہ حدیث مبارک کتاب  
جامع الترمذی مطبوع مطبع مجتبائی دہلی جلد ثانی ۱۷ ص ۲۱ باب مناقب علی بن ابیطالب  
میں اس طرح لکھی ہے عن انس بن مالک قال کان عند النبی ﷺ طیر فقال  
اللہم ائتنی بحب خلقک الیک یا کل معی هذا الطیر فجاء علی فاکلم معہ ترجمہ انس بن مالک سے  
روایت ہو کہ اوسنو کہا کہ جناب رسول خدا کی پاس ایک طائر تھا پس آپ فرمایا کہ بار خدا یا بھیج دے تو اس شخص کو بھیج  
کہ اپنی تمام خلق سے تیرا واسکو زیادہ دوست رکھتا ہو کہ میری ساتھ اس طائر کو کہا ہی پس اسی علی اور آپ کے ساتھ خوش فرمایا  
اتہی خیر کہ ترمذی صاحب نے اس حدیث کو الفاظ میں کمال اختصار و اقتصار فرمایا ہے لہذا میں اس حدیث کو جلد  
سادس نیز اعمال مذکور کی ص ۴۷۷ سی بھی نقل کرتا ہوں اور یہ حدیث اسی شخص سے  
دو جگہ لکھی ہوئی ہے مگر بخوف طوالت ایک ہی کی نقل پر اکتفا کرتا ہوں پس سند انس  
عن عمرو بن دینار عن انس قال کنت مع رسول اللہ ﷺ فی بستان فاھدی لنا طائر  
مشوی فقال اللہم ائتنی بحب خلقک فجاء علی بن ابیطالب فقلت رسول اللہ ﷺ  
مشغول فوجع ثم جاء بعد ساعة وودق الیاب وردتہ مثل ذلک ثم قال رسول اللہ ﷺ  
علیہ وسلم یا انس فقم لہ فطال ما ردتہ فقلت یا رسول اللہ کنت اطمع ان یکون رجلاً من  
الانصار فدخل علی بن ابیطالب فاکلم معہ من الطیر فقال رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم  
المرء یحب قومہ ذکر ابن البخار ترجمہ انس سے روایت ہو کہ اوسنو کہا کہ میں رسول خدا کو ساتھ ایک باغ  
میں تھا پس ہمارے لڑکے ایک طائر لے گیا ہوا ہے یہ بھیجا گیا پس فرمایا رسول خدا ﷺ کہ بار خدا یا بھیج دے تو اس شخص کو بھیج  
تمام خلق سے تو زیادہ دوست رکھتا ہو پس اسی علی بن ابیطالب پس منی کہا کہ رسول خدا کام میں ہیں پس آپ پھر کئی  
بہاروں کے پھر ایک گھڑی بھر کے بعد آئی اور دروازہ کو کھٹکھٹایا اور میں نے اس کو کھٹکھٹایا اور میں نے اس کو کھٹکھٹایا اور میں نے اس کو کھٹکھٹایا  
فرمایا رسول خدا ﷺ کہ اسے اس کھول دے تو اس کے واسطے دروازہ کہ تو دیر سے اس کو پھیر پھیر دیتا ہو پس منی کہا کہ اسی  
ہو رسول خدا میں اس بات کی طرح کرتا تھا کہ جس شخص کو واسطے اپنی دعا کی ہو وہ کوئی مرد انصار میں ہو پس میں اس کو علی

بن ابیطالب اور کہا یا آپ کی ساتھیہ طاہرہ میں سو پس فرمایا رسول خدا ﷺ کہ آدمی نبی قوم کو دوست رکھتا ہے انتہی اس حدیث سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ جناب علی رضی اللہ عنہ صاحب الخلق الی اللہ تعالیٰ اور جو شخص کہ احب الخلق الی اللہ تعالیٰ ہو لا محالہ افضل خلق بھی ہو گا اور جو شخص کہ افضل خلق ہو وہی حق خلافت رسول ﷺ ہے نہ مفضل و نہ بفضل مفضل لازم کی بنیاد ثابت ہو گیا استحقاق علی بن ابیطالب کا واسطی امامت و خلافت کو وہ المقصود واضح ہو کہ شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ ثنائی عشرہ میں اس حدیث مبارک میں بھی وافق اپنی عبارت کو کلام بغیر و لا یعنی کیا ہے اور اسکو چوتھ میں ایک مجلد ضخیم کتاب عقبات الانوار کا کہ جو مجلد راجع ہو محملات شیخ ثانی میں سویطیستان مرقضوی سنہ ۱۲۲۰ ہجری میں چپکے نشان ہو چکا ہے اور اسکو دو حصوں میں پہلا حصہ پانچ بارہ صفحہ کا ہے اور دوسرا حصہ دو سو چوبیس صفحہ کا کہ فی اللہ المومنین القبال مجاہدین دلیل نسبت و حکم حدیث خبر ہے اور یہ حدیث مبارک خبر سادہ کثرہ اعمال مطبوع حیدرآباد کے ص ۳۹۵ میں اسطرح الہی ہے عن ضمیرہ بن ربیعہ عن مالک بن انس عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عظیم الرایۃ رجلا یحب اللہ ورسولہ وحبہ اللہ ورسولہ کما راغیر فرار یقتہم اللہ علیہ جبرئیل عن ینبہ و میکائیل عن یشاہ فبانت النکس متشوقین فلما اصبح قال ابن علی قالوا یا رسول اللہ ما یبصر قال یتونی بہ فلما اتی بہ فقال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادن متوفی فلما دنا فقل فی عینیہ و مسحہما بیدہ فقام علی من بین یدیه کأنہ لم یرہ فقط خط فی رواہ مالک کثر ترجمہ عمر بن الخطاب مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا ﷺ کہ ایتہ عطا کرونگا میں رایت ایسی دو کو کہ دوست رکھتا وہ اللہ کو اور اسکو رسول کو اور دوست رکھتا ہے اور اسکو اللہ اور اسکو رسول مکر جملہ کریمو الایہی بہا گئی والا نہیں فتح دیگا اللہ اور اسکو جبرئیل و سکودہنی طرف ہو گا اور میکائیل و سکوبائیں طرف ہو گا پس لوگوں نے رایت ملنے کی شوق میں شب بھر کی پس جب صبح ہوئی تو فرمایا رسول خدا ﷺ کہ علی کہان میں لوگوں نے کہا کہ یا رسول خدا ﷺ تو کچھ دیکھتی نہیں میں دیکھتی آنکھوں میں رندہ ہے فرمایا رسول خدا ﷺ کہ اسکو میری پاس لے لو پس جوقت لوگ آپ کو لائے تو فرمایا رسول خدا ﷺ کہ میرے قریب آؤ پس آپ قریب آئے تو رسول خدا ﷺ نے اپنا آپ دہن اپنا ہاتھ سو آپ کی آنکھوں میں مل دیا پس کٹھن ہو گئے علی سامع رسول خدا ﷺ کہ گویا کہ انکی آنکھوں میں کبھی آشوب نہ تھا انتہی اس حدیث

۴۰  
بحث حدیث غدیر خم  
۴۱

مبارک کو بخاری نے باب فضائل علی بن ابیطالب میں دو جگہ اپنی صحیح میں لکھا ہوا اور مسلم نے دو جگہ اور  
ترمذی نے ایک جگہ مگر سب بول و بہیت و خوف و دہشت شیعان اہلبیت رسالت لفظ کرار غیر قرار کو حذف کر دیا  
ہو کہ یہ دونوں لفظیں اصل واقعہ و سبب اعطای رایت پر دلالت نہ کریں مگر اس سے کیا ہوا ہے جو واقعہ کہ عام کتب  
تواریخ و احادیث میں مشہور و معروف ہو وہ کس کو چھپا دیا ہو چھپ سکتا ہے بیچارے ابن ماجہ نے البقیۃ اپنی صحیح  
میں اس حدیث مبارک میں لفظ لیس بفرار لکھا ہے معلوم ہوتا ہے کہ اسی سبب سے حضرات سفینہ اوسکا مرنے شروع  
کئے ہوئے تھے کہ سب سے پہلے ابن ابی ہریرہ اصل واقعہ کو بیان مختصر کر کے کہیں اس سبب سے کہ بھاری اس دلیل کا تھا  
اوپر موقوف ہو چنانچہ خبر ساؤس کثر الحال مذکور کی صفحہ ۹۴ میں عبارت طویل  
یہ حدیث بروایت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ لکھی ہے صدر حدیث کا خلاصہ مطلب یہ ہے  
کہ جناب امیر جاڑی میں گرمی کی کڑ سے پہنتی تھی اور گرمی میں جاڑی کو لیس لوگوں نے ابولیلو سے کہا کہ آپ اس کا  
سبب دریافت کرے جب اوس نے پوچھا تو اپنی اسکر جواب میں فرمایا قال او ما کنت غنایا ابی لیلیٰ خیر  
واللہ کنت معکم قال بلی واللہ کنت معکم قال فات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث  
ابابکر فناد بالناس فانهزم حتی رجع علیہ وبعث عمر فانهزم بالناس حتی اتبع الیہ فقال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عین الیہ رجلا یحب اللہ ورسولہ وحبہ اللہ ورسولہ  
یفقه اللہ لہ لیس بفرار فارسل الی فد عانی فایتہ وانا رمد لا اصر شیئاً فقتل فی  
صیتی وقال اللہم الفہ الخ والبر فما اذانی بعدہ حر ولا یبرہ ورضی اللہ عنہ والبر انہ  
ابن جریر وکعبہ طس لاق فی الدلائل خیر ترجمہ فرمایا علی مرتضیٰ کہ ابی ابولیل کیا تو  
خیر میں بہا سے ساتھ تھا جواب دیا ابولیل نے کہ مان بیشک واللہ میں آپ لوگوں کو ساتھ تھا فرمایا علی  
مرتضیٰ کہ پس تحقیق بھار سو لکھ ان ابوبکر کو اور وہ لوگوں کو ساتھ گئی پس اسی سے بھاگو بہا تک کہ آپ کو پاس  
پہنچا اسی اور دھڑ کو بھجایا پس وہ بھی لوگوں کو لیکو بھاگو بہا تک کہ آپ کو پاس آگے دم لیا پس فرمایا سو لکھ ان

۱۰ یعنی مصنف ابن ابی شیبہ و سند احمد بن حنبل و حسن ابن ماجہ ۱۱ سنہ

۱۲ یعنی بلانی فی الاوسط و حاکم فی المستدرک و بیہقی فی الدلائل و ایضاً المقصد سی فی الفخارہ ۱۳

کہ اللہ عطا کرونگا میں رایت ایسی بخشے گا کہ وہ دوست رکھتا ہو اللہ کو اور اس کو رسول کو اور دوست رکھتا ہو اس کو  
 اللہ اور اس کا رسول فتح بخشے گا اللہ اس کو کہ وہ بھاگنوں والا نہیں ہو پھر مجھ کو یا ابھیجا اور میں حاضر ہوا ایسی رایت  
 میں کہ میری آنکھ میں پڑا تو یہ یقین کہ میں دیکھ نہیں سکتا تھا پس میری آنکھوں میں اپنا آب و ہن مبارک  
 ڈال دیا اور فرمایا کہ یا خدا یا دفع کر دے تو اس سے گرمی کو اور سردی کو پس نہیں اذیت دی مجھ کو بعد اس کے گرمی  
 اور نہ سردی نے (یعنی اس بزرگوں پھر کبھی گرمی و سردی کا اثر نہیں معلوم ہوا) و نیز تاریخ ابوالفضل  
 جلد ثانی مطبوعہ لہذا کہ جسمین خط انگریزی و عربی دونوں میں اور خون کاشما  
 بابین طرف سے ہو اس کے صفحہ ۲۸ یعنی ۱۲۸ سے صفحہ ۲۹ یعنی ۱۲۹ تک یہاں  
 عبارت ہے و روی ان رسول الله رعا کانت فخذ الشقیقة فلیث الیوم والیومین  
 ثم یخرج فلما نزل خیر اخذته فأخذ ابو بکر الصدیق الریة فقاتل قتلا شديدا ثم رجع  
 فأخذها عمر بن الخطاب فقاتل قتلا اشده من الاول ثم رجع فأخذ ذلك رسول الله فقا  
 اما والله لا عطيت الریة عدا رجلا یحب الله ورسوله وحببه الله ورسوله كل رجل  
 غیر فلما أخذها عروة فقاطوا المهاجرین ولا تضارو كان علی بن ابیطالب غلب الخلفاء  
 وهو اهل قد عصب عینیه فقال له صلعمادان منی فذانی منه فقل فی غیبة فالی  
 وحبهما ثم اعطاه الریة فنفض بها وعلیه حلة جماع وخرج مرحب صاحب الحصن  
 وعلیه مغفر هو یقول قد علمت خیرانی مرحب : سألك السلام بطل مرحب  
 فقال علی : انا الذي سمعته من حیدر : اکیکم بالسيف کمال السند : فاختلف  
 بضربین فقدت ضربة علی العفرو ارس مرحب فسقط علی الارض وروی ابن  
 اسحاق خلاف ذلك والذي ذكرناه هو الاصح وفتحت المدينة علی يد علی وذلك  
 بعد حصار رضع عشر ليلة وحكم ابو رافع مولى رسول الله قال خرجنا مع علی بن عبث  
 رسول الله الى خيبر فخرج اليها اهل الحصن قائمهم علی قضبان رجل من اليهود فطرح  
 تسع علی من يده فقتلوا بابا كان عند الحصن وتتر من يده فلو نزل فی يده وهو



اولیٰ دین پس نہ اولیٰ سکو اسکو ہم لوگ انتہی اس تاریخ میں بہ قصہ نہایت اختصار ساتھ لکھا تھا اس  
 سبب سے نقل کیا اور کتاب روضۃ الاحباب مطبوعہ انوار محمدی لکھنؤ کی جلد اول میں صفحہ ۲۶۷  
 صفحہ ۲۶۸ تک اس کتاب پر مرقعۃ الصفحہ مطبوعہ مطبعہ نو لکھنؤ کے جلد دوم کے صفحہ ۳۷۴  
 سے صفحہ ۳۷۵ تک بہ قصہ نہایت تفصیل کے ساتھ لکھا ہوا ہے اور حدیث میں لفظ کزار غیر قرار بھی موجود ہے  
 اور تاریخ کامل ابن اثیر مطبوعہ مطبعہ ذات التحریر مصر کو خبر ثانی میں صفحہ ۱۳۳ ص ۴۲ تک  
 بہ قصہ مفصل لکھا ہے لیکن حدیث میں لفظ کزار غیر قرار علامہ ابن اثیر نے بتقلید بخاری و مسلم نہیں لکھا اور  
 تاریخ ابن الوروی جز اول مطبوعہ مطبعہ مصر کو ص ۱۲۶ میں بہ قصہ بطور اختصار لکھا ہے  
 لیکن حدیث میں لفظ کزار غیر قرار موجود ہے اور ان سبب تاریخ میں حضرات شیخین کا یہ روایت لکھا جاتا ہے  
 فتح کو پھر آنا اور بعد اُس کے رسول خدا کا اس حدیث کو فرمانا اور علی بن ابیطالب کو روایت عطا کرنا اور ایکا شریف  
 یحیٰیانا اور مرحب کو مارنا اور دروازہ قلعہ کا اُکھٹا لینا اور اسکو سپرنا اور قلعہ کا فتح کرنا بہ سبب تفصیل لکھا  
 ہوا ہے میں نے خوف طوالت ان تاریخوں کی عبارت نقل نہیں کی و نیز تفسیر معالم التتمیل جلد رابع  
 مطبوعہ مطبعہ شاخ فتح الکریم واقع بمبئی ذیل تفسیر سورہ انفحات صفحہ ۷۷ میں یہ عبارت  
 ہے و روی حدیث خیر جماعۃ سہل بن سعد و ابو ہریرۃ یریدون و ینقصون  
 و ینہ ان رسول اللہ صلعم کان قد اخذتہ الشقیقۃ فلم یخرج الی الناس فاخذوا بک  
 راتہ رسول اللہ صلعم ثم ھض فقاتل قتالاً شدیداً ثم رجع فاخذھا عمر فقاتل فقتل  
 شدیداً ھو شد من القتال الاول ثم رجع فاجبر رسول اللہ صلعم بذلک فقال  
 لعطین التریۃ عذراً جلاحب اللہ و رسولہ و عیبه اللہ و رسولہ یفتحہ اللہ علیہ  
 قد اعطین ابیطالب فاعطاھا ایاہ ترجمہ اور روایت کی ہے حدیث خیر کی ایک جماعت نے ہنر  
 سعد اور ابو ہریرہ سے بعضوں نے زیادہ الفاظ نقل کیے ہیں اور بعضوں نے کم اور اسی حدیث میں یہ ہے  
 کہ تحقیق رسول خدا کو در فیم سر عارض ہوا پس لوگوں کے پاس یا ہر نہیں تشریف لائی پس ابو بکر نے اکی رات  
 لی بعد اُسکو لڑنے لگی اور خوب لڑی بعد اُسکو پھر آئی پھر عمر نے روایت لی اور اوستی بھی زیادہ لڑی بعد اُسکو پھر

آئی پس رسول خدا کو خبر اس بات کی دی گئی پس نبی فرمایا کہ البتہ عطا کرو گناہین راہت کل صبح کو ایسی مرد کو کہ دوست  
 رکھتا ہو اللہ کو اور اس کے رسول کو اور دوست رکھتا ہو اوس کو اتنا اور اوس کا رسول فتح کر گیا اس قدر کہ وہ اس کی  
 ہاتھ پر پس بلایا علی بن ابیطالب کو اور راہت او کو عطا فرمائی انتہی اس عبارت کی ماقبل اور مابعد اس  
 تفسیر میں مفصل قصہ جنگ خبہ لکھا ہے جو خوف طوالت میں اوس قدر عبارت کی نقل پر اکتفا کیا آن کیا جو میں  
 حضرات سینہ فی بین شیخین کا پاس ادب کر کے انہرم کی جگہ لفظ رجع لکھا ہے حالانکہ لڑائی سی بھاگ آنا اور بغیر فتح  
 کے پھرتا دوانو نکال ایک ہی مطلب ہے لیکن ہم بھی سنہون کی خاطر سی بھاگنے کی لفظ کا استعمال نہیں کرتے  
 اور یہ کہتی ہیں کہ جب کیت معتبرہ الہتت و جماعت سنی ثابت ہو گیا کہ شیخین مع انحرار لڑائی سی پھرتی اور قطعہ  
 کو فتح کر کے تو رسول خدا انی بہ فرمایا کہ کل میں دوسرے شخص کو راہت عطا کرو گناہین جن صفات کو ساتھ  
 کہ انہی اوس شخص ہو عود کو موصوف فرمایا ضرور ہو کہ وہ صفات شیخین میں نہون و نہ کلام مخبر صادق معاود  
 بلاغت سی خالی ہو گا کہ امر مایہ الامتیار نہ ہو گیا پس ثابت ہو گیا کہ نہ شیخین کا ر غیر فراتھی اور نہ خدا و رسول کو دوست  
 رکھتی تھے اور نہ خدا و رسول او کو دوست رکھتی تھے اور جو شخص خدا و رسول کو دوست نہ کرے وہ قابل خلافت  
 کیسا مومن نہیں ہو سکتا پس جب ثابت ہو گئی عدم لیاقت شیخین خلافت کی لئی تو محقق ہو گیا استحقاق  
 خلافت علی بن ابیطالب اس سبب سی کہ امر خلافت دائر ہو دوامون میں یعنی بعد رسول خدا یا شیخین  
 خلیفہ برحق تھی یا علی بن ابیطالب بلا فاصلہ خلیفہ برحق تھی پس جب پہلا امر باطل ہو گیا تو لا محالہ دوسرا  
 محقق و ثابت ہو گیا و ہوا المطلوب دلیل لست و دوم - خبر سادس کتاب کنز العمال  
 مطبوع حیدر آباد ۱ ص ۵۹ میں یہ حدیث ہے من لم یقل علی خیر الناس فقد  
 کفر الخلیف عن ابن مسعود ما عن علی ترجمہ جو شخص نہ قائل ہو اس بات کہ علی  
 آدمیوں سی بہتر ہے پس تحقیق وہ شخص کافر ہو انتہی اس طرح کی احادیث سی علی بن ابیطالب کی فضیلت ظہر  
 من الشمس ہو اور جو لوگ کہ غیرون کو آپ پر ترجیح و تفضیل دیتی ہیں او کی اسلام کا حال بھی معلوم اور فضیلت  
 باعث اتحقاق خلافت ہو کما مرارا دلیل لست و سوم کتاب مذکور کی صفحہ ۵۵ میں  
 حدیث ہے علی منی بمنزلہ راسی من بدنی (خط عن البراء) (فرعن ابی عباس)

۲  
 شیخین کے ساتھ  
 لڑائی سی پھرتی



ترجمہ علی مجسمی مذکور کی ہے میرے بدن سے انتہی کیون حضرت سید ابی تکو علی بن ابیطالب کی  
 افضلیت میں شک ہے اور اگر ہو تو اسکو قبل کی حدیث مہدی ثنی موجود ہے دلیل است و چارم  
 کتاب مذکور کے صفحہ ۵۴ امین یہ حدیث ہے اصابہ رضی ان تکون ضی بمنزلہ  
 ہارون من موسیٰ لا اناک لیس بنتی نہ لا ینبغی لی ان اذہب الا وانت خلیفۃ رحم  
 عن ابن عباس، ترجمہ کیا نہیں راضی ہو تو اس بات سے کہ ہوئے مجسمی مذکور ہارون کی موسیٰ کی  
 کہ تو نبی نہیں ہے تحقیق مجسمی کو سراوا نہیں ہے یہ امر کہ میں جاؤں مگر یہ کہ تو میرا خلیفہ ہو یعنی مجسمی  
 خلیفہ کنی ہوئی میں نہیں جاسکتا، انتہی کیون حضرت سید اب بھی آپ لوگوں کو اس میں کچھ شک ہے کہ  
 جناب رسول اللہ اعلیٰ ابیطالب کا خلیفہ کرنا ایک امر ضروری و لایسہ تھا دلیل است و پنجم  
 کتاب مذکور کے صفحہ ۵۴ امین یہ حدیث ہے ان وصیی و موضع سہری و خیر  
 ترک بعدی و ینبغی عدلی و لقیضی بنی علی بن ابیطالب (طہ عزابی سعید عن سلمان  
 ترجمہ تحقیق میرا وصی اور میرے راز کا مقام اور جن لوگوں کو کہ میں چھوڑتا ہوں اپنی جگہ ان سے  
 بہتر اور میری و عدلی کا پورا کرنا اور میرے قرض کا ادا کرنا اعلیٰ بن ابیطالب انتہی اس حدیث  
 میں وصایت کی بھی تصریح ہے اور افضلیت کا بھی بیان ہے اور جن باتوں کی تفصیل ہے ظاہر ہے کہ وہ خلیفہ  
 رسول سے متعلق ہیں دلیل است و ششم کتاب مذکور کی صفحہ ۵۶ امین یہ حدیث  
 ہے من اطاعنی فقد اطاع اللہ عز وجل و من عصانی فقد عصی اللہ و من اطاع  
 علیاً فقد اطاعنی و من عصی علیاً فقد عصی اللہ عن ابی ذر، ترجمہ جو شخص کہ  
 اطاعت کرے میری پس تحقیق اطاعت کی اوستو اللہ عز وجل کی اور جو شخص کہ نافرمانی کرے میری پس تحقیق  
 نافرمانی کی اوستو اللہ کی اور جو شخص کہ اطاعت کرے علی کی پس تحقیق اوستو اطاعت کی میری اور جو شخص کہ  
 نافرمانی کرے علی کی پس تحقیق نافرمانی کی اوستو میری انتہی یہ حدیث صحیح عصمت علی بن ابیطالب  
 دلالت کرتی ہے اسلئے کہ رسول خدا غیر معصوم کی مطلق اطاعت کا مثل اپنی اور حق سبحانہ تعالیٰ کو اطاعت  
 کی کیونکہ حکم کر سکتی ہیں چنانچہ دلائل قسم اول کی دلیل سوم کی ضمن میں خود عبارت غرضانی صاف ہے

۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

لفظ اولوا الامرین میں امر ثابت ہو چکا ہو کہ جسکی اطاعت مثل اطاعت خدا و رسول واجب ہو وہ بالضرورتہ  
 سہمہ ہو گا اور غنیمت و نل امامت ہو اور یہ امر اس طرح کی احادیث سے اقاب سے زیادہ روشن ہو کہ جناب  
 سوا امام و خلیفہ کے اور کسی اطاعت مطلق کو اس طرح نہیں بیان کر سکتے تھے اور نہ اپنی اور اللہ عزوجل کی اطاعت  
 کو اس طرح کہ انہی کے لئے اسباب و نل است و مفتہم کہ کتاب مذکور کی صفحہ ۵۲ امین یہ حدیث ہے یا علی  
 لا یحل لاحد ان یجنب فی هذا المسجد غیری وغیرہ (ت عن ابی سعید) ترجمہ یا علی نہیں  
 حلال ہو واسطے کسی شخص کہ یہ بات کہ حالت بنات میں داخل ہوا میں سوا میرے اور سوا میری انتہی  
 ظاہر ہے کہ یہ شخص فیض بقدر نبی سوا او سکو و ضعیفہ کا و کسی کو نہیں ہو سکتی اور اسی مضمون کی دو حدیثیں  
 صفحہ ۵۹ امین بن اور انہیں احادیث کی مرید صفحہ ۵۵ امین یہ حدیث ہے اما بعد والی اور  
 بسد هذه الابواب غیر باب علی فقال فیه قائل کم وانی والله ما سددت شیئا  
 ولا فتحتہ ولكن امرت بشئ فاتبعتہ رخص عن زید بن ارقم) ترجمہ لیکن بعد  
 و لغت کو پس تحقیق میں مامور ہوا واسطے بند کرنے ان دروازوں کو سوا علی کو دروازی کے پس تم میں سے  
 بعض لوگوں نے اس میں قیل و قال کیا حالانکہ اللہ نہیں بند کیا ہو مگر کوی دروازہ اور نہ او سکا و کھولا ہو  
 و لیکن مجاہد حکم کیا گیا ساتھ ایک شو کے پس نیے او سکی متابعت کی و نیز اس حدیث کو بعد ملاقات  
 یہ حدیث ہے بسد و اھذا الابواب علی رخص عن زید بن ارقم) ترجمہ بند  
 کردوان دروازوں کو سوا علی کو دروازہ کو و نیز ص ۵۲ امین پہلی حدیث اسی مضمون کی ہے و نل  
 بست و ہتم کہ کتاب مذکور کے صفحہ ۵۵ امین یہ حدیث ہے انا و ہذا حجة علی  
 اصیہ یوم القیامۃ یعنی علی (الخطیب عن النبی) ترجمہ میں اور یہ حجت ہوں اپنی امت پر قیامت کو  
 دن یعنی علی انتہی اس حدیث سے بھی امامت و خلافت بلا فاصلہ علی بن ابیطالب ظاہر ہو و نل  
 بست و ہتم کہ کتاب مذکور کے صفحہ ۵۹ امین یہ حدیث ہے یا علی یدک فی بدی  
 تدخل معی یوم القیامۃ حیت ادخل راویک الشافعی فی الغیانیات و ابونعیم و فی فضائل  
 الصحابہ و ابن عساکر عن عمر) ترجمہ یا علی ہاتھ تیرا میرے ہاتھ میں ہو گا داخل ہو گا تو میرے ساتھ قیامت

۲۰  
 ترجمہ حدیث  
 صحیح بخاری

۳۰  
 ترجمہ حدیث  
 صحیح بخاری



میں اشارہ ہی لیکن چونکہ وہ طویل تھی اس سبب میں اسکو نہیں لکھا ہر چند کہ مفید مطلب تھی اور اس سے بھی  
 بخوبی ہمارے طلبہ ثابت ہو یعنی انحصار ہو مومنوں کو وجود کا بعد جناب رسول خدا وجود علی بن ابیطالب سے معلوم ہوا  
 کہ سوا ایکو اور کوئی خلیفہ برحق و بلا فصل رسول خدا کا نہ تھا ورنہ کوئی وجہ نہیں ہو کہ اکی نہ ہو کسی دوس نہ پہچانی جاتی  
 دلیل سی و سوم یہ کتاب مذکور کو آخر صفحہ ۲۰۴ ص ۲۰۵ تک یہ حدیث ہے  
 عن علی قال وجعت وجعاً فأتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاقامنی فی مکانہ و قام  
 یصلی والقی علی طرف ثوبہ ثم قال بیئت یا ابن ابیطالب فلا بأس علیک ما لست  
 اللہ لی شیئاً الا سالت لک مثله ولا سالت اللہ شیئاً الا اعطانیہ غیر قیل لی انہ  
 لابن ابی عبدک فقلت فکأنما اشتکت لابن ابی عاصم و ابن جریر و صحیحہ طبرانی  
 و ابن شاکھین فی السنن ترجمہ علی منقول ہے کہ نبی فرمایا کہ میں ایک مرض میں مبتلا ہوا میں رسول خدا  
 کو پاس آیا پس مجھ کو میری مقام میں ٹھہرایا اور اوٹھ کر غار پر پہنچ گئے اور میری اوپر اپنا دامن ڈال دیا بعد اسکو فرمایا  
 کہ صحت ہو گئی تجھ کو ایسی ہو طالع پس تیرا و پر کچھ خوف نہیں ہو یہ کسی چیز کا اللہ سے اپنی ہی سوال نہیں  
 کیا مگر یہ کہ تیری بھی مثل اسکی سوال کیا اور میں سوال کیا میں اللہ سے کسی چیز کا مگر یہ کہ مجھ کو اللہ نے وہ چیز  
 عطا فرمائی سوا اسکی کہ مجھ سے کیا گیا کہ تیری بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ پس میں  
 کھڑا ہو گیا گویا کہ بیمار ہی نہ تھا انتہی اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ سوانبت کو جو کچھ حق سبحانہ و تعالیٰ  
 نے اپنی نبی کو عطا فرمایا وہ اپنی ولی کو بھی عطا فرمایا پس معلوم ہو گیا کہ جو فضائل کہ جناب رسول خدا میں تھے سوا  
 نبوت کو وہ سب فضائل علی رضی اللہ عنہ میں تھے پس اس سے زیادہ استحقاق خلافت اور کیا ہو سکتا ہے دلیل  
 سی و چہارم یہ کتاب مذکور کو صفحہ ۳۹۹ میں یہ حدیث ہے عن جندب بن ناحیہ و ناحیہ  
 بن جندب لما کان یوم غزوة الطائف قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع علی علیہ السلام ثم صرّ فقال  
 ابو بکر یارسول اللہ لقد طالت منا جائناک علیاً منذ الیوم فقال ما انا انتجیتہ ولكن اللہ انتجی  
 رطب ترجمہ جندب بن ناحیہ سے یا ناحیہ بن جندب سے منقول ہے کہ جب روز غزوة طائف تھا تو کھڑے ہو کر رسول خدا  
 علی کو ساتھ دیر تک بعد اسکو چل گئے پھر کہا آپسے ابو بکر کی کہ رسول خدا آج آپ کو راکھ میں علی کو ساتھ بہت طول ہوا

۴  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۵  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم

پس فرمایا رسول خدا (ص) که من اوس و راز بنین کتباً تھا و لیکن اللہ اوس سے راز کتباً تھا انتہی اس سے بھی فضیلت  
 علی بن ابیطالب کی ظاہر ہے خصوصاً حضرت ابوبکر و وہ المطالب و نیز اسی کتاب کو ص ۵۲ امین  
 یہم حدیث صحیح ترمذی سے اس طرح لکھی ہے ما انا نتجیته و لکن الله انتجاکہ رت عن جابر  
 ترجمہ بنی علی سے راز نہیں کہی و لیکن اللہ تو اوس سے راز کو دلیل سے و خیمہ کتاب مذکور کو ص ۵۳  
 میں یہم حدیث ہے علی صم القرآن و القرآن مع علی بن ابی قحطی قال الحق فی علی الخوض رت  
 طس عن ام سلمہ ترجمہ علی ساتھ قرآن کی پورا قرآن ساتھ علی کی پور گزہ جدا ہو گویا دونوں ایک  
 یہاں تک کہ وارد ہوں میری پاس حضرت کوثر پانہی یہم حدیث مخصوص ہے حدیث نقلین کو لہذا میں نے  
 اس دلیل میں لکھی و نہ حدیث نقلین کا بیان سابق میں تفصیل مناسب ہو چکا ہے دلیل سے و ششم کتاب  
 مذکور کو ص ۵۲ امین یہم حدیث ہے ذکر علی عبادۃ رفر عن عائشہ ترجمہ ذکر علی عبادت  
 و نیز اس حدیث کو بعد یہم حدیث بلافاصلہ ہے النظر لک وجه علی عبادۃ طیب لک  
 عن ابن مسعود و عن عمران بن حصین ترجمہ نظر کرنا علی کی طرف عبادت ہو انتہی ان دونوں  
 سے بھی انضایت علی بن ابیطالب سے دلیل سے و ہفتم اعلیٰ علی بن ابیطالب ہے اور اس کو اثبات میں  
 حدیثین کتب معتبرہ انتہت و جماعت میں مذکور ہیں اور میں یہاں چنداں حدیث پر گفتار نہیں کتاب مذکور  
 کو صفحہ ۵۲ امین یہم حدیث ہے انا دار الحکۃ و علی بابہا رت عن علی ترجمہ میں کہہ رہا  
 حکمت کا اور علی اوس کا دروازہ ہے و نیز اس حدیث کو بعد بلافاصلہ یہم حدیث ہے افاصلۃ العلم  
 و علی بابہا فن اراد العلم فلیأت الباب (یعنی علی طیب لک عن ابن عباس) (حد لک عن جابر)  
 ترجمہ میں شہر ہوں علم کا اور علی اوس کا دروازہ ہے پس جو شخص کہ ارادہ کرے علم کا پس چاہی کہ دروازہ سے آئے انتہی  
 ہر چند کہ یہ حدیث اہل من الشمس ہو مگر شاہ عبدالغفر صاحب نے موافق اپنی عادت کی تحفہ انما غفر یہ میں اس حدیث  
 میں بھی کلام کیا ہے اور ہم ان کا جواب چند وجوہ سے بیان نہیں کہتی ہیں اول یہ کہ ایک مجلد ضخیم بیقات الانوار  
 حدیث کو تحقیق میں اور شاہ صاحب کے کلام کو رد میں مغرب مبلوغ ہو کر نال ہو چاہی ہے دوم طول ہست  
 ہو گیا ہے اور ہمارے احباب سے تفاض کر رہی ہیں کہ اس بحث کو ہم جلد نام کرین سو ہم ہم چنداں حدیث کہتی ہیں کہ

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

ابو سہیل علم الناس ہوا جناب امیر کا بعد رسول اللہ کا تیسرے روشن ہو جانے کا چنانچہ کتاب کثر العمال مذکور  
مجامع مسطورہ صفحہ ۵۳۴ میں ہے و جہ خیر اہل علم و علما و افضلہم علما و اولہم سلما  
قالہ لفاطمة (الخطیب المتفق والمفترق عن بريدة) ترجمہ ترویج کیا مینی جو کواشیہ شخص کے ساتھ  
کہ جو میری پہلی سی تہر ہو اور ان سب سے علم ہو علم میں اور ان سب سے افضل ہو علم میں اور ان سب سے اول ہو  
اسلام میں فرمایا ہو اسکو رسول اللہ فاطمہ سو فیہ اس حدیث کو بعد بلا فاصلہ یہ حدیث ہو لفظ  
زوجہ و اندہ لاول اصحابی سلما و اکثرہم علما و اعظمہم علما و اطہرہم عن ابی اسحاق، ان علیا  
نہر و جہ فاطمہ قال لہی اللہ علیہ وسلم مذکور ہے ترجمہ تحقیق ترویج کیا مینی جو کواشیہ شخص کے  
کہ جو میری سب سے پہلی سی تہر ہو اور ان سب سے زیادہ ہو علم میں اور ان سب سے اعظم ہو عقل میں تحقیق  
علی کا عقد فاطمہ سے ہو اور رسول اللہ فرمایا و فیہ کتاب مذکور کو ص ۵۴۵ میں ہے علم  
من بعد علی بن ابیطالب (الدیلمی عن سلمان) ترجمہ علم میری امت کا بعد میری علی بن ابیطالب  
و فیہ کتاب مذکور کو ص ۵۴۸ میں ہے حدیث ہو عن بريدة قال قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم لفاطمة نر و جہ خیر امتی علم و علما و افضلہم علما و اولہم سلما و خطی  
المتفق (ترجمہ بیدہ سور وایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ فاطمہ سو کہ مینی جو کواشیہ شخص کے کہ جو میری  
امت سے تہر ہو اور ان سب سے علم ہو علم میں اور ان سب سے افضل ہو عقل میں اور ان سب سے اول ہو اسلام میں و فیہ کتاب مذکور  
کی صفحہ ۵۴۶ میں ہے حدیث ہو عن علی قال خطب ابو بکر و عمر فاطمہ علی رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم فابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہا فقال عمر انت لہا یا علی قال لابی شی  
الادری و جلی و سیفی فعرض علی ذات یوم لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا علی اہلک  
من نئی قال جلی و درعی ارنہما فز و جی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ علیا بلغ  
فاطمہ ذلک بکت فدخل علیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لک تبکین یا فاطمہ واللہ لقد  
اکتھک اکثرہم علما و افضلہم علما و اقدہم سلما و فی لفظ اولہم سلما ابن جریر  
و علیہ والد ولابی فی لذیۃ الطاہرہ ترجمہ علی سے منقول ہو کہ ابو بکر و عمر نے جناب رسول اللہ سے حضرت

فاطمہ کو درخواست کی پس انکار کیا رسول خداؐ اذاون دونوں سے پس عمرؓ کو کہا کہ یا علیؑ تو اسکو لایق ہی اپنی جواب دیا کہ میری پاس سوارزہ اور اونٹ اور تلوار کو اور کوئی چیز نہیں پس ایک دن علیؑ نے رسول خداؐ سے عرض کیا پس اپنی فرمایا کہ یا علیؑ میری پاس کہہ ہو علیؑ نے جواب دیا کہ اونٹ ہو اور زرہ ہو انہیں دونوں کو رہن کر دو گا علیؑ مرتضیٰ فرمایا میں کہ پس تفریح کیا میری ساتھ رسول خداؐ نے فاطمہ کو پس حب فاطمہ کو ہم خبر ہو چکی تو روزی لگین پس ان کی پاس جناب رسول خداؐ انشریف لے گئے اور فرمایا کہ کیوں روتی ہو ای فاطمہؑ واللہ تحقیق میں نکاح کیا ہوتا ہوں اس شخص سے کہ جو اون سب سے زیادہ ہو علم میں اور اون سب سے افضل ہو عقل میں اور اون سب سے مقدم ہو اسلام میں اور ایک لفظ حدیث میں ہو کہ اون سب سے اول ہو اسلام میں انتہی اس حدیث سے علم ہوتا یا اب العاوم کا مثل افتاب کو روشن ہو گیا اور اعلیٰت باعث استحقاق خلافت ہو اور اسکو ساتھ اور فضائل بھی ثابت ہوئی کہ ہر ایک اور میں استحقاق کو جب علاوہ اسکو اور بہت سے دلائل ہیں کہ جنسی کی اعلیٰت ظاہر و باہر ہی و ازرا بجملہ یہاں ہی کہ خلفائے ثلاثہ کو اپنی عہد خلافت میں جب کوئی شے کل مسئلہ پیش آتا تھا تو آپؐ کی طرف رجوع کرتی تھی اور آپؐ ہی اسکو حل فرماتے تھے اور کہیں سنی کی مجال نہیں ہو کہ اس میں سے انکار کر سکی لہذا کچھ ضرورت نبوت و کھنہ کی نہیں چنانچہ ایسی ہی مواقع میں صد ہا مرتبہ حضرت عمرؓ فرمایا ہی کہ بولا علیؑ لہاک عمر یعنی اگر نہ تو علیؑ تو ضرور ہلاک ہو جاتا عمرؓ اور یہ قول حضرت عمرؓ کا اس قدر مشہور ہو کہ خوشی چھوٹی چھوٹی کتابوں میں بھی لکھا ہوا ہے و ازرا بجملہ یہاں ہی کہ معاویہؓ باوصف اسکو کہ دشمن جانی جناب امیر کا تھا مگر جب کوئی مسئلہ پیش آتا تھا تو کسی نہ کسی کی معرفت آپؐ ہی سے اسکو دریافت کرتا تھا سب سے سنی اسکو جانتی ہیں اور ان کی معتبر کتابوں میں لکھا ہوا ہے مگر خوف طوالت مانع تفصیل ہے و ازرا بجملہ یہاں ہی کہ اگر نظر غور و تاقل ملاحظہ کیا جائے تو دنیا میں جس قدر عاوم ہیں سب کی نسبت آپؐ ہی کی طرف کھاتی ہے اور ہر علم کے اہل کو آپؐ ہی سے اس علم کو اخذ کا دعویٰ ہے اگرچہ بعض کا دعویٰ بیبطالت علم صحیح نہ ہو مگر بلاشبہ جو علوم کہ حق اور مباح اور ضروری ہیں ان کے اخذ کی نسبت آپؐ ہی صحیح ہو مثلاً حضرات صوفیہ آپؐ ہی سے اخذ تصوف کا دعویٰ کرتی ہیں اور صوفی و نحو کی بے کی کہ موجود انکا قرار دیتی ہیں اور وہ اس علم کیا کی آپؐ ہی کی طرف نسبت کرتے ہیں اور بشارت علم حشر کی اور رمال مل کی حتیٰ کہ چوتھوں سے بگاری ہیں وہ بھی سب آپؐ ہی کی طرف منسوب ہیں اور علم مصارعت کی تو یہ کیفیت ہو کہ



گشتی گیر نہ ہو یا سلمان ایسا نہیں ہو کہ کہا میں آتا ہوں اور پہلی آپ کا نام نہ لیتا ہو سب علوم سنی افضل و  
 اعلیٰ علم تفسیر و قرآن ہو اور سب کی کیفیت ہو کہ حضرت عبداللہ بن عباس کہ جو اس درمیں مفسرین ہیں وہ بالافاض  
 آپ ہی کو شاگرد ہیں اور مشہور ہو کہ لوگوں نے عبداللہ بن عباس سے سوال کیا کہ آپ کا علم کونساں علم یعنی علی بن ابیطالب  
 کی علم سے کیا نسبت ہے آپ نے جواب میں کہا کہ جو ایک قطرہ کو نسبت ہو دریا یا محیط سے اور علم فقہ کا یہ حال ہے کہ  
 سینوں کو امام اعظم ابو حنیفہ صاحب میں اور اس بات پرستیوں کو فتح و ناز ہو کہ ابو حنیفہ شاگرد حضرت امام جعفر صادق  
 کی تھی اور آپ کی علم کا جناب تاثیر کی طرف منتہی ہونا ظاہر ہو اور دوسری امام سینوں کو مالک ہیں اور وہ شاگرد ہیں  
 ربیعہ کی اور ربیعہ شاگرد ہیں عکرمہ کی اور عکرمہ شاگرد ہیں عبداللہ بن عباس کے اور عبداللہ بن عباس شاگرد ہیں علی  
 بن ابیطالب کے تیسری امام شافعی ہیں اور وہ شاگرد ہیں مالک کی چوتھی امام احمد بن حنبل ہیں اور وہ شاگرد  
 ہیں شافعی کی پس ان ائمہ ربیعہ کو علم کی انتہا بھی قبول سینوں کو آپ ہی طرف ہوتی ہے اور علم کلام کی کیفیت  
 ہے کہ استاد کل مقرر کہ وہ اصل بن عطاء ہیں اور وہ شاگرد ہیں ابو ہاشم کو اور وہ شاگرد ہیں حضرت محمد بن حنفیہ  
 انپو والد کو اور ظاہر ہے کہ وہ شاگرد ہیں انپو والد ماجد علی بن ابیطالب کے اور استاد کل شاعرہ کو ابو الحسن اشعری  
 ہیں اور وہ شاگرد ہیں ابو علی حنابل کی کہ جو شاخ مقررہ میں سے تھی اور لامحالہ ان کا علم منتہی ہو گا واصل بن عطاء  
 اور ماترید یہ فرع ہیں اشاعرہ کے اور علوم طبیعت کا آپ ہی سے ماخوذ ہونا ظاہر و آشکار ہے و ازراہ حلالہ آپ کا کلام  
 معجز نظام ہے کہ شیعوں کو یہاں بکثرت اور سینوں کے یہاں بقلّت مذکور و معروف ہے تاہم اگر حضرات سینہ  
 بنظر غور و تامل فقط اس کلام کو ملاحظہ کریں کہ جو اونکی بیانی کتابوں میں مرقوم ہے تو علاوہ فصاحت و  
 بلاغت کو کہ جو دون کلام خدا و رسول و مافوق کلام ہر شکلم ہو ان کو معلوم ہو جائے کہ یہ قدر حقائق و وقایع  
 و علوم و معارف پر مشتمل ہے کہ سوا اعجاز و کرامت کو اور کچھ اسکی نسبت نہیں کہا جاسکتا اور ممکن نہیں کہ سوا  
 کو اور کسی زبان و قلب سے ایسا کلام نکل سکے پس حضرات سنیہ تم کہوں کہ علم و غیر علم کو برابر سمجھتی ہو بلکہ غیر  
 اعلم کو اعلم پر ترجیح دیتی ہو حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون  
 انما یتذکر لو الا لباب ترجمہ کہ ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ کیا برابر ہیں وہ لوگ کہ جو علم کہتے ہیں اور وہ  
 لوگ کہ جو علم نہیں کہتے ہیں سوا اسکی نہیں ہے کہ نصیحت قبول کرتے ہیں صاحبان عقل و دلیل سے جو ہم علم عطا

یعنی فیصلہ ضایا اور یہ ایک فرع ہے اچانک عالم ہوتا ہے کہ لیکن چونکہ امور ہلایا میں اسکو دخل تمام ہو لہذا ہوا اسکا  
 علم نہ ذکر کیا اور یہاں اسکو نبوت میں دو حدیثوں پر انکار کی ہیں کتاب ذکر کور کس ۵۴ امین ہے  
 حدیث ہے یا علی احضلت بالنبوة ولا نبوة بعدی وتختفم بسبع ولا یحاجک فیہا  
 احد من قودش انت اولہم ایمانا باللہ واولہم بعد اللہ واقومہم باسر اللہ واقسمہم بالستویۃ  
 واعلمہم فی الرعۃ والصرحہم بالقضیۃ واعظمہم عند اللہ خزینۃ (حل عن معاذ) ترجمہ  
 یا علی غالب ہوں میں تم پر سبب نبوت کو کہ میری بعد نبوت نہیں ہے اور غالب ہے تو بسبب سات خصلتوں کو  
 کہ کہی شخص قریش میں سے او ان خصلتوں کی بابت تجھ سے حجت نہیں کر سکتا تو ان سب سے پہلو ایمان لایا ہے  
 ساتھ اللہ کے اور ان سب سے زیادہ وفا کرنا والا ہے ساتھ عہد خدا کی اور ان سب سے زیادہ قائم رہنے والا ہے  
 حکم خدا کے اور ان سب سے زیادہ تقسیم کرنے والا ہے برابر یعنی تیری تقسیم میں سوا عدل کی ظلم و جور نہیں ہے  
 اور ان سب سے زیادہ عدل کرنے والا ہے رحمت کو باب میں اور ان سب سے زیادہ بصیرت کرنے والا ہے فیصلہ  
 قضایا میں اور ان سب سے زیادہ بزرگ ہے نزدیک اللہ کو زیادتی مرتبہ میں انتہی ان سات خصلتوں سے  
 کہ جو جناب رسول خدا ابی بن فراتین حدیث کہ استحقاق خلافت ثابت ہوتا ہے وہ محتاج بیان نہیں و نیز یہ امر  
 بھی ظاہر ہوتا ہے کہ جناب رسول خدا سبب نبوت کو علی مرتضیٰ سے افضل تھی اور بعد اچانک علی مرتضیٰ تمام قریش سے  
 افضل ہیں پس جب قریش سے افضل ہو تو تمام سے افضل ہونے میں کچھ کلام نہیں ہو سکتا اور اپنی فضیلت  
 کو اس حدیث مبارک میں جناب رسول خدا نے تصریح بیان فرمادیا ہے کچھ گناہ و اشارہ نہیں جو اس سبب سے کہ سب  
 صیغہ فعل الفضل کی ہیں اور مثل اسی حدیث کو ایک اور حدیث اسی کتاب کو اسی صفحہ میں بعد  
 اس حدیث کو بلافاصلہ ہے یا علی لک سبع خصال لا یحاجک فیہا احد یوم القیامت  
 اول لم یمنین باللہ ایمانا باللہ واولہم بعد اللہ واقومہم باسر اللہ واولہم بالرعۃ واقسمہم  
 بالستویۃ واعلمہم بالقضیۃ واعظمہم خزینۃ یوم القیامت (حل عن ابی سعید) ترجمہ یا علی  
 تجھ میں سات خصلتیں ہیں کہ تہیں حجت کر سکتا ہے کوئی شخص تجھ سے او ان خصلتوں میں بزرگیاست تو پہلا ہے  
 مومنوں کا اللہ کو ساتھ ایمان لائے اور ان سب سے زیادہ وفا کرنا والا ہے عہد خدا کا اور ان سب سے زیادہ

قائم رہی والہی حکم خدا کو اور ان سب سے زیادہ مہربانی کرنا والہی ساتھ رعیت کو اور ان سب سے زیادہ تقسیم کرنے والا  
 ہی برابر اور ان سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہی ساتھ قضا یا کو اور ان سب سے عظیم سے زیادتی مراتب میں برتر تھا  
 انتہی ان دونوں حدیثوں میں جن صفات حسنہ میں جناب امیر کا تمام خلق سے افضل و اعلیٰ ہونا ثابت ہوا ان میں  
 کو ضمن میں یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ تمام خلق سے فیصلہ قضا یا میں اعلم تھی اور یہ بات اس قدر ظاہر و مشہور ہو کہ  
 عرب میں ایک نسل ہو گئی تھی کہ بعد وفات جناب امیر جب کوئی قضیہ پیش آتا تھا تو وہ لوگ کہتے تھے قضیہ کو  
 اباحسن لہا یعنی یہ قضیہ شکل ہو اور کوئی شخص نسل ابواحسن کو نہیں ہو کہ اس کا فیصلہ کرے اور یہ نسل اس قدر  
 مشہور ہو کہ اکثر نحو کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہو دلیل سی و نہم آپ کی شجاعت ہو اور یہ محتاج بیان نہیں لیکن  
 نہم سبات میں بھی دو حدیثیں لکھی ہیں کتاب مذکور کے صفحہ ۸۵ میں یہ حدیث ہے  
 لما اسری بالی لى السماء و خلعت الجنة فرأیت فی ساق العرش لایمن مکتوب لا اله الا الله محمد و  
 الله ایدتہ بعلى و اضرة بعلى (طبع عن ابی الجراح) ترجمہ جب شب چراغ کو مجھ کو آسمان پر لگے تو نبی  
 عرش کو دہنی طرف لکھا ہوا دیکھا کہ لا اله الا الله محمد رسول الله مدد کی ہمنوا و سکو ساتھ علی کی اور نصرت کی ہمنوا  
 او سکو ساتھ علی کی و نیز اس کے بعد یہ حدیث ہے مکتوب فی باب الجنة قبل ان یخلق سموات  
 و الارض بالفی سنة لا اله الا الله محمد رسول الله ایدتہ بعلى (عن جابر) ترجمہ لکھا  
 گیا ہے بہشت کے دروازے پر اسمانون اور زمینوں کی پیدا کی جانی ہو و نہرا بر سر پتیر لا اله الا الله  
 محمد رسول الله مدد کو او سکو ہمنے ساتھ علی کی انتہی اس طرح کی احادیث کی تصدیق و تصحیح کو لینے معاذک  
 پر و احد و خندق و خیبر و حنین و غیرہ شاہد عادل ہیں کہ سب لڑائیاں اور شل سکو اور غزوات اسلام  
 کی شمشیر بار سی فتح ہوئی ہیں اور سنیوں کی کتابوں میں ان فتوحات و حالات مفصل لکھی ہوئی ہیں  
 اور جو لوگ کہ آپ کی طرف مقابل بلکہ آپ سے افضل اور امانت و خلافت میں آپ پر اقدم سمجھ جاتے ہیں  
 او ان حضرات کا کسی ایک کا کو بھی قتل کرنا خود سنیوں کی کتابوں سے ثابت نہیں ہو بلکہ معرکہ خیبر میں خصوصاً  
 و معرکہ احد و حنین میں عموماً ان حضرات کا کفار سے فرمایا گیا کہ ان خود حضرات سنیہ کی تفاسیر و کتب مقبولہ و معتبرہ  
 ہی اور خود شاہ عبدالعزیز صاحب بھی اس کو قائل و معترف ہیں چنانچہ بحث اختلاف میں جہان صلح

حیثیہ کا ذکر آیا ہے وہاں ہم اس امر کو ثابت کر چکے ہیں **۱** بہت تفاوت رہ از کجاست تا کجا؟ اور  
 پر ظاہر ہے کہ جو شخص کہ خلیفہ رسول و امام تمام خلق ہوا و سکو چاہو کہ اشجع الناس ہو اور کوار غیر قادر نہ قرار  
 غیر کرار اور کچھ نہیں صفات پر منحصر نہیں ہے بلکہ کل صفات حسنہ و اخلاق کریمہ جناب علی مرتضیٰ کی ذات  
 و الامت میں بدرجہ کمال تھے مثل عبادت و ریاضت و خوف و خشیت الہی و زہد و ورع و تقویٰ و  
 توکل و قناعت و صدق و ادا و امانت و جود و کرم و سخاوت و حلم و کظم غیظ و مروت و رحمت و شفقت  
 و رافت و غیرہ کی کہ اگر ان سب کا علمہ علیہ بالا جال بھی بیان کیا جائے تو نہایت طول ہو جائے اور  
 تفصیل کے لیے تو دفاتر مبیوطہ بھی کافی نہیں ہو سکتی اگر حضرات سنیہ اپنی ہی کتب مجتہدہ تفسیر و احادیث  
 و اقوال و تاریخ و سیر کی طرف رجوع کریں اور بنظر تامل و غور و انصاف ملاحظہ فرمائیں تو ان کو بخوبی ثابت ہو جائے  
 کہ اس امت پر کیا موقوف ہوا ہم سابقہ میں بھی کوئی ایسا شخص جامع کمالات مصوری و معنوی نہیں پیدا ہوا  
 یہی باعث ہو کہ جناب مجتہدین نے آپ کو حدیث تشبیہ میں کہ جس کا ذکر و دلیل نورد ہم میں ہو چکا ہو ملائم و  
 رسولان اولوالعزم سے مشابہ فرمایا ہے **۲** ریح یوسف کف موسیٰ دم عیسیٰ داری؟ انجمن  
 خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری؟ **۳** کتاب کثر اعمال مذکور کی ص ۲۱۲  
 میں مسطور ہے: **۴** ایضاً: عن ہبیرہ بن صریم قال سمعت الحسن قائم  
 خطیباً فخطب الناس فقال یا ایہا الناس لقد قلکم مسیح جلی ملسبقہ الاولیاء  
 ولاید کہ الاخرون فی لقد کل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبعث المبعث  
 فی عطیۃ الرایۃ فما یرجع حق فی حق اللہ علیہ جبرئیل عن عینیہ ومیکائیل عن  
 شمالہ ما ترک بیضاء ولا صفراء الا سبعۃ درہم فضلت من عطاءہ  
 ادادان لیشتری بہا خادما رشحہ وایو غیم کر ۲۰ واوردہ ابن جبریر  
 من طریق الحسن بن الحسن **۵** ترجمہ ہبیرہ بن مریم سے روایت ہو کہ اس کو کہا کہ شیخ  
 خود بنا ہو کہ امام حسنؑ کے ہونے کے خطبہ ارشاد کیا اور لوگوں سے خطاب کر کے فرمایا کہ اے  
 گروہ مردم تحقیق چاہو اسے تم سے کل ایسا شخص کہ ہمیں سبقت لگئی میں اس سے پہلو لوگ

بہشت خدیوہ  
 دلائل تسم دوم  
 ص ۵۵۲  
 نہجی

اور نہیں ہو سکتے ہیں اور سکو پچھلے لوگ اور تحقیق رسول خدا اور سکو جہاد کے لئے بھیجتے تھے اور  
 رات عطا فرماتے تھے پس نہیں پھرتا تھا وہ یہاں تک کہ فتح نبشتا تھا اور سکو اللہ جبرئیل اور سکی وہ  
 طرف ہوتے تھے اور میکائیل اور سکے بائیں طرف نہیں چھوڑا ہے اُس نے چاندی کو اور نہ سونے کو  
 مگر سات سو درہم کہ جو اور سکی بخشش سے فاضل ہوے تھے ارادہ تھا اور سکا کہ اور بس سو ایک  
 خادم ہول لے (یہ حضرت امام حسن نے بعد وفات جناب امیر شاد فرمایا تھا) انتہی اور  
 سب سے اعجب یہ امر ہے کہ آپ میں اصدا و جمع قصے یعنی بعض صفات ایسی تھیں کہ جو بعض کی  
 ضد ہیں کہ اگر او میں سے ایک صفت کسی شخص میں ہو تو پھر دوسرا وہ میں نہیں پاسے جاسکتی  
 مثلاً آپ کی غذا کی یہ کیفیت تھی کہ آپ نے کبھی جو کی روٹی بھی سیر ہو کے نہیں نوش فرمائی اور  
 قوت کی یہ کیفیت تھی کہ خیر کا دروازہ او کھار لیا اور او کو سپر بنایا چنانچہ ہم اس کا ذکر دلیل  
 بت دیکم میں کر چکے ہیں وزیر محلہ ساو **کتاب کنز العمال** مذکور کی ص  
 ۳۹۸ میں مسطور ہے: **فیما ات علیا حمل الباب یوم خیبر حتی صعد المسلمون**  
**ففتحوا واذہ جرب فلم یجملہ الا ببعث رجلا رشیحاً حسن ترجمہ تحقیق علی او تھا**  
 رہی خیر کے دروازے کو یہاں تک کہ مسلمان او پر چڑھے اور او کو قلعہ کو فتح کیا اور تحقیق پھر  
 کیا گیا تو چائیں آدمی سی کم او اس دروازہ کیونہ او تھا سکے انتہی اور فقر کی یہ کیفیت تھی کہ آپ کو  
 یہاں سو ایک نیند ہے کی کھال کے اور کچھ فرش نہ تھا کہ ذکر او سپر اونٹ چار کہا تا تھا  
 اور شکو آپ اور جناب سیدہ دونو معصوم اوسی پر ارام فرماتے تھے چنانچہ **کتاب**  
**کنز العمال** مذکور کی ص ۳۹۹ میں مسطور ہے: **عن علی قال لکنت ابنہ**  
**رسولاً لله صلی الله علیہ وسلم ویسئلتہ افراش الا فزوتہ کبشر فاذا کان اللیل تنبأ علی**  
**واذا اصبحنا فقلینا وعلفنا علیہا الناضیہ (العسکری) ترجمہ علی سے منقول ہو کہ انہ فرمایا**  
 کہ میں نے رسول خدا کی صاحبزادی سے عقد کیا حالانکہ ہمارے پاس سو ایک پوست گوسفند کے اور  
 کوئی فرش نہ تھا پس جب رات ہوتی تھی تو ہم دونوں آدمی اوسی پر سوتے تھے اور جب صبح ہوتی

تو اسکو اولٹ کے اوسے پروٹ کو چارہ دیتے تھے انتہی اور سخاوت کی یہ کیفیت تھی کہ سورہ  
ہل فی آپ کی شان میں نازل ہوا چنانچہ شعاع ہنقم میں ہم اس سورہ کی شان نزول کو تھا میر مختبر  
المست و جماعت سے لکھ چکے ہیں اور شجاعت کی کیفیت ظاہر ہا ہے اور علم اور علم غلط کی کیفیت  
میں ایک حکایت مولوی روم نے کہ جب کوٹھی بولوی مثنوی کہتے ہیں اپنی مثنوی میں لکھی ہو اسی پر  
اور کوائف کا بھی قیاس کرنا چاہیے چنانچہ مثنوی مذکور مطبوع مطبع منشی نو کشتور  
سیدہ ہجری کو ص ۹۲ سے ص ۹۹ تک منتخب کر کے میں چند  
اشعار لکھتا ہوں اس سبب سے کہ اس حکایت کو نظم میں بہت اشعار  
مولوی مثنوی صاحب کو ہیں از علی انور اخص علی شیر حق را اداں منزہ از غل  
دغرا بر پادانی دست یافت از د شمشیری بر آرد و شتافت از خداوند اداخت بروی علی  
افتخار ہر بنی و ہر دولی از خداوند اداخت بروی کہ ماہ مسجد ارد پیش اور مسجد گاہ  
در زمان اداخت شمشیر علی کرد او اندر غلایش کاہلی گشت حیران آن مبارز در غسل  
از نمودن عفو و رحم فی محل گفت بر من تیغ تیرافراشتو از چاف گندی مرا گداشتو  
آن چه دیدی تاچین ختمت نشست تاچین برقی نمود و باز بست ان چه دیدی بہتر از کون مکان  
کہ از زبان بود و ختمیم جان در شجاعت شمشیر رہا نیستی در مروت خود کہ داند کیستی  
در محل قہر این رحمت زحیت از دانا دست دادن کاریت گفت امیر المومنین با آن جوان  
کہ بہ ہنگام نہ واسے پہلوان چون خداوند اداختی بروی من نفس جنید و بہ شہر خوی من  
نیم ہر حق شد و نیم ہوا شرکت اندر کار حق نبود رواہ شیر حرم نیست شمشیر ہوا  
فضل من بردین من باشند گواہ گبر این بشنید نوری شد بدیہ در دل او تا کہ ز تار ری برد  
گفت من بخم جنسامی کا شتم من ترا نوعی و گر سپدا شتم عوض کن بر من شہادت را کہ من  
من ترا دیدم سہر فزار من قریب پنج گن خویش و قوم اوہ عارفانہ سوی دین کروند رو  
او بہ تیغ علم چندین خلق را بہ واغری باز تیغ چندین سلسلہ تیغ علم از تیغ آہن تہمت تر

بل زصد شکر ظفر انجیر تر و لیل چہلم تمام تواریح اہلسنت و جماعت اس بات پر شاہد ہیں کہ جناب امیر کو جناب رسول خدا نے کبھی کسی امیر جیش کا محکوم نہیں کیا اور حضرات شیعین کبھی عمرو عاص کے محکوم رہے اور کبھی اسلام بن زید کے اور اس باب میں کوئی شئی اختلاف نہیں کر سکتا اور یہ بھی دلیل ہیں ہے اس امر پر کہ جناب رسول خدا علی بن ابیطالب کو کلاست کا حاکم یعنی اپنا خلیفہ مقرر کر دیا اور تھے اس سبب آپ کو اپنی زندگی میں دوسرے کا محکوم نہیں کیا ورنہ اور کوئی وجہ اس شخصیت کی نہ تھی اس واسطے کہ جناب رسول خدا نے جنگ موتہ میں حضرت جعفر طیات تک کو زید بن حارثہ کا محکوم فرمایا ہے واضح ہو کہ جو کچھ کہنے پر اتنا نکلی علی بن ابیطالب میں لکھا ہے یہ ایک قطعوں ہو دیا ہے سے اور ایک ذرہ ہے ایک صحابہ میں سے اور کلیتہً اس مقام پر یہ ہے کہ جو فضیلت افضلیت جناب شاہ ولایت پر دلالت کریگی وہ آپ کے اتحاق خلافت پر بھی دلالت کریگی اس سبب جو کہ تفصیل مفصل و ترجیح مرجوح نہ عقلاً جائز ہے نہ فقلاً جہد آیات قرآنی کہ عقلاً و نقلاً اپنی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں لکھنا اور اہلسنت و جماعت کی تفاسیر و کتب معتبرہ کی عبارتیں نقل کرنا اور جس قدر احادیث کہ آپ کو فضائل میں سینون کی کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں اور بس کا جمع کرنا یہ ایک امر عظیم و خطیر ہے کہ اس کتاب مختصر کی گنجائش و وسعت سے بہت زیادہ ہے اور آپ کی فیر اور آئمہ معصومین کی امامت پر جو دلائل کہ ہمارے یہاں کے علماء نے قائم کئے ہیں وہ بھی سچ و اتھا ہیں اور سب قرآن و حدیث سے ماخوذ چنانچہ جناب علامہ حلی علیہ الرحمۃ والرضوان نے کتاب الفین جو تصنیف فرمائی ہے اس میں ایک ہزار دلائل عقلیہ و نقلیہ قائم کئے ہیں اور پھر آخر کتاب میں فرمایا ہے کہ وہ بعض کلام فان الادلۃ علی انک لا تختص یعنی یہ بعض دلیلیں ہیں اس سبب جو تحقیق دلیلیں اس پر بنیاد ہیں اور زیادہ تر اس کتاب میں آیات قرآنیہ سے استدلال کیا ہو پہلے اس کتاب کو دیکھنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ صد آیات قرآنی امامت جناب امیر المومنین و حضرت آئمہ معصومین علیہم السلام پر دال ہیں بدلات عقلیہ و نقلیہ اور یہ کتاب ۹۰ ہجری میں طبع ہو چکی ہے اور ہر شخص کو آسانی و سیاحت ہو سکتی ہے اور یہ ایسی کتاب لا جواب ہو کہ صد بار اس سے مشورہ و معرفت ہو اور اتنا شک کسی عالم شیعہ کو



اسکے جواب میں قلم اوتھانے کی جرأت نہ ہوئی چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تحقیقاً انا عشر یہ میں بھی جایا  
 اس کتاب مستطاب کا ذکر کیا جو مگر یہ جرأت و قدرت نہ ہوئے کہ اوسمین کی دو چار دلیلین بھی نقل کر کے  
 اوسکا جواب لکھتے اور اس کتاب کو اواخر کے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ علامہ علیہ الرحمہ نے ۱۳۰۰ ہجری  
 میں سلطان ایلخان خاندہ کی عہد سلطنت میں یہ کتاب تصنیف فرمائی ہے یہ بادشاہ آپ ہی کے  
 فیض محبت کے سبب سے شیعہ امامیہ انا عشر یہ ہو گیا تھا پس تاریخ تصنیف کتاب موصوف سے  
 آج تک کہ ۱۳۰۰ ہجری ہیں جبہ سو پانچ برس کا زمانہ منقضي ہوا اور ہمیشہ یہ کتاب مثل آفتاب کی  
 روشن رہی کبھی مخفی و مستتر نہیں ہوئی اس سبب سے کہ سلطان ایلخان موصوف کے وقت سے  
 شیعوں کا تفتہ بر طرف ہو گیا تھا پس کیا سبب ہے کہ علامہ سینہ میں سے کینو آج تک اسکا جواب نہ لکھا  
 حالانکہ یہ کتاب کچھ بہت طویل و طویل نہیں ہے بلکہ مجموع اسکے دو سو بیاسی صفحہ ہیں گویا یہ علامہ <sup>۱۳۰۰</sup> <sup>۱۳۰۰</sup>  
 کی کرامت ہو کہ دوریا کو زمین بند کیا ہے یعنی اس قدر صفحات میں اس قدر دلیلین لکھی ہیں قسم سوم  
 وہ دلائل و قرائن ہیں کہ جو واقعہ غدیر خم سے متعلق ہیں اور ان سے  
 ثابت ہوتا ہو کہ بلاشبہ و شک جناب رسول خدا نے اس مقام مبارک میں علی بن ابیطالب کو مجمع عام  
 اپنا وصی و خلیفہ مسین انیلے ماسلف مقرر فرمایا ہو دلیل اول جب دلائل قاطعہ قسم اول سے  
 ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا لیکو اپنی زندگی میں وصی و خلیفہ مقرر کر جانا ایک امر ضروری و لا بدی  
 تھا اور دلائل ساطعہ قسم ثانی سے ثابت ہو گیا کہ علی بن ابیطالب مستحق وصایت و خلافت تھے تو یہ  
 امر بھی ثابت ہو گیا کہ جناب امیر کو وصی و خلیفہ مقرر فرمانا ایک امر ضروری و لا بدی تھا دو دلیلوں سے  
 اول یہ کہ باوجود مستحق خلافت غیر مستحق کو خلیفہ مقرر کرنا ساحت غر و جلالت نبوت و عصمت سے  
 براصل بعید ہو۔ دوم یہ کہ انبیاء میں سے کسی کا خلیفہ مخصوص و منصوب من اللہ و من الرسول  
 ہونا اسکا تمام امت بہتر فرقوں میں سے کسی فرقہ فائل نہیں پس جب ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا کا  
 جناب امیر کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمانا ایک امر ضروری و لا بدی تھا تو بالضرورة ثابت ہو گیا کہ جو امر ضروری  
 و لا بدی ہوا اوسکا انقاع بھی جناب رسول خدا کو ضروری و لا بدی تھا اور جب یہ ثابت ہو گیا تو یہ امر بھی

ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا نے مقام غدیر خم میں جناب امیر کو بلاشبہ و شک اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرمایا اس سبب سے کہ اور کوئی دوسرا مجمع عام سوائے غدیر خم کے ایسا نہیں ثابت ہوتا کہ امر خلافت و وصایت پر دلالت کرے اور الفاظ مشترکہ احادیث سے مثل مولیٰ و ولی کے بلاشبہ و شک معنی امامت و خلافت مراد ہیں اس سبب کہ بالاتفاق لفظ مشترک اوسے معنی پر دلالت کریگی کہ حبیہ کوئی دلیل و قرینہ قائم ہو فہذا الدلیل القاطع والبرہان الساطع والیقینۃ الظاہرۃ والقونینۃ الواضحة اور ہم بحمد اللہ تعالیٰ ماسبق میں ثابت کر چکے ہیں کہ لفظ مولیٰ بہت موسمی معنی پر مشتمل ہے کہ جو امامت و خلافت پر دلالت کرتی ہیں مثل سید و مالک و ولی امر و متولی امر و مقرر فی الامور وغیرہ کی کہ یہ سب مترادف ہیں اولیٰ بالتصرف کی دلیل دوم آیہ وافی ہایہا علیہا السلام بلغم ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فمما بلغک رسالتہ واللہ یعصمک من الناس ان اللہ لا یہدی القوم الکافرین ہے ترجمہ اسے رسول ہو چنادی جو کچھ نازل کیا گیا ہے تیری طرف تیرے پروردگار کی جانب سے اور اگر یہ نہ کیا تو نے تو نہ ہو چنایا تو نے اوسکی رسالت کو اور اللہ حفاظت کرے گی تیرے لوگوں کی شر سے تحقیق اللہ نہیں ہدایت کرتا ہے کافر و کفر و گروہ کو انتہی اور ہم شعاع اول میں مجد اللہ تعالیٰ تفاسیر معتبرہ اہل سنت و جماعت سے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ آیت علی بن ابیطالب کو باب میں نازل ہوئی ہے اور اسی آیت کے حکم کی موافق جناب رسول خدا نے غدیر خم میں آپ کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا ہے کہ من کنت مولاه فعلی مولاه وغیرہ ہمارے ہی ثابت کر چکے ہیں کہ اس یہ مبارکہ من نام نامی و اسم گرامی علی بن ابیطالب موجود تھا اور جناب رسول خدا کے ہمد کرامت ہمد میں یہ آیت اس طرح پڑھی جاتی تھی یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان علیا مولی المؤمنین و نیز مجلد غدیر کتاب جمعۃ الانوار کی جلد ثانی کو حصہ اول مطبوع مطبع مطبع نور لکھنؤ کی ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ تک اس آیت کا مفصل بیان ہوا اس کتاب کی شعاع اول کے دیکھنے سے جو جن شخص کی تسکین نہ ہو اس کو چاہیے کہ مجلد کتاب مذکور کی طرف رجوع کرے حالانکہ من لایفیدہ لیسیر لایفیدہ لکثیر اور دلیل مختصر و جامع جو اس آیہ وافی ہایہا سے ظاہر و بیدار واضح و ہدیہ ہو یہ ہے کہ جب نبیوں کی کتب

سے ثابت ہو گیا کہ یہ آیت باب علی بن ابیطالب میں نازل ہوئی تھی تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اکیلی امامت و خلافت کی بابت نازل ہوئی ہے چند وجوہ سے اول یہ کہ تمام قرآن میں کسی حکم کے تبلیغ کی بابت اتحد نہ کیا و تہدید ثابت نہیں ہوتی کہ جبکہ اس آیت کے حکم میں ثابت ہوتی ہے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ جس امر کا اس آیت میں حکم ہے وہ جمیع احکام شرعیہ سے اہم و اشد ضروری تھا اور کوئی حکم جمیع احکام شرعیہ سے اہم و ضروری نہیں ہو سکتا سوا اقرار و امتین حاکم کے کہ امامت جمیع احکام شرعیہ اسی سے تعلق ہوتی ہے اور بعد رسول وہی حاکم خلیفہ رسول و امام امت ہو پس ثابت ہو گیا کہ یہ آیت خلافت و امامت علی مرتضیٰ کی بابت نازل ہوئی ہو و وہم یہ کہ جب سینوں کی تفاسیر معتبرہ سنو ثابت ہو گیا کہ یہ آیت شان عظمیٰ مرتضیٰ میں نازل ہوئی ہے تو اب دو حال سے خالی نہیں یا آپ کی دوستی و محبت کی بابت نازل ہوئی ہے یا اکیلی امامت و خلافت کے بابت اول باطل ہو اس سبب سے کہ ہرگز کسی کی عقل سلیم اس بات کو قبول نہیں کر سکتی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے فقط دوستی و محبت کو بیان کے لیے اس قدر تاکید کی ہو اور اپنے رسول محبوب سے فرمایا ہو کہ اگر تو اس حکم کو نہ پہنچا سکا تو میری رسالت ہی نہ پہنچا سکی پس ہر وہم ثابت و متحقق ہو گیا و ہو المقصود و سو ہم یہ کہ اس آیت سے صریح ثابت ہو کہ جناب رسول خدا کو اس حکم کی تبلیغ میں لوگوں کا خوف تھا کہ اس کے رفع کے لیے حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے حبیب سے حفاظت کر لیا و وعدہ فرمایا اور پھر ظاہر ہے کہ بیان دوستی و محبت علی بن ابیطالب مطلق محل خوف نہیں ہو سکتا نہ کہ اس قدر کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس سے حفاظت کا وعدہ فرمایا پس ثابت ہو گیا کہ یہ امر امامت و خلافت علی مرتضیٰ تھا کہ اس کا اظہار بیان بسبب کثرت منافقین کہ جو عائدین جناب امیر المومنین تھے نہایت مخوف و پر خطر تھا اس لئے کہ یہ لوگ ہر وقت شل گرگ بزل و مارا ستین کے جناب رسول خدا کو ہراور رہتے تھے پس ان لوگوں کے شر سے محفوظ رہنا بغیر حفاظت حق سبحانہ و تعالیٰ ممکن نہ تھا چنانچہ قصداً صحاب عقبہ اس پر شاہد ہو یعنی سفینوں کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ چند منافقون نے راستہ میں شب کی وقت ایک پہاڑ کی گھاٹی میں ارادہ کیا تھا کہ جناب رسول خدا کو شہید کریں لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ ان لوگوں کے شر سے اپنے حبیب کو محفوظ رکھا چنانچہ قرآن شریف مطبوع مجتبائی مذکور کو ص ۱۸ کی حاشیہ پر



مجتہد گشتہ تا نامہ انہم کتاب فہک فرمایا ہو وہ آداب مناسک جہاں موز نہ انتہی اس عبارت سے کثرت  
اہل اسلام ظاہر ہے اور چونکہ یہ محل نزاع نہیں ہے لہذا میں اس قدر پرکتفا کرتا ہوں ورنہ اور بہت سی  
کتب معبرہ حضرات مستفیہ سے اس کثرت کا ثبوت ممکن تھا اور یہ اگر جب آپ نے حجۃ الوداع سے حضرت  
فرمانی تو مقام غدیر میں سب کلمات ان کو جمع کر کے اس حکم کی تبلیغ فرمائی اسکا ثبوت اور احادیث میں  
موجود ہے کہ جو شیعہ شجاع چہارم میں زید بن ارقم کی روایت سے نقل کی ہیں دیکھو اور حدیث کو کہ جو بہت سے  
خصایہ لسانی کے صفحہ ۵۱ سے نقل کی ہے و نیز اس حدیث کو کہ جو اپنے جلد ہدایت کتاب کنز العمال  
کے ص ۳۹۰ سے نقل کی ہے و نیز اس حدیث کو کہ جو اسی کتاب کے اسی صفحہ سے بعد حدیث سابقہ کی نقل کی ہے  
اور یہ بھی محل نزاع نہیں ورنہ اور بہت سی کتب ہوں سے اسکا ثبوت ممکن تھا و نیز جبکہ زیادہ تفصیل پر مطلع  
ہونے کو چاہیے وہ کتاب بحقائق الانوار جلد ثانی حصہ اول حدیث غدیر مطبوعہ مطبعہ نور کھٹو کے ص ۵۱ سے  
ص ۱۲۴ تک روایات احادیث غدیر کو ملاحظہ کرے وہ گرم گرم کی شدت تھی اور سوا چند کیلے کو نہ ہونا  
کو اور کچھ سایہ اوس مقام میں نہ تھا کہ جہاں آپ نے خطبہ مبارکہ غدیر خم فرمایا ہو اور ظہر کا وقت تھا چنانچہ  
جو حدیث کہ شیعہ شجاع چہارم میں خود راجع مسند احمد بن حنبل کے ص ۳۷۲ سے نقل کی ہے اوس سے گرمی کی شدت  
بھی ثابت ہے اور حضرت پر جناب رسول خدا کی لیے سایہ کی ناہی ثابت ہے اور جو حدیث کہ اپنے کتاب مذکور  
کے ص ۳۲۸ سے نقل کی ہے اوس سے ظہر کا وقت ہونا ثابت ہے اور یہ بھی محل نزاع نہیں ہے و نیز  
خوف طوفان سے باریع ہے ورنہ ہم اسکا اور بہت سا ثبوت لکھ سکتے تھے و نیز جبکہ زیادہ تفصیل پر مطلع  
ہونے کو چاہیے وہ کتاب بحقائق الانوار جلد ثانی حصہ اول حدیث غدیر مذکور کے ص ۸، ۹، ۱۰ و  
۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱

فخر رازی صاحب کے شبہات کو جواب نعم میں جو عبارت ہے کتاب و فتنۃ الصفا کر ص ۴۱۷ و ص ۴۱۸ سے اشارت صاحب  
کی تخریج و تبیین ثابت کرنے کے لیے نقل کی ہے اور ہمیں یہ فقرات موجود ہیں کہ حضرت مقدس نبویؐ اور وقتہ حضرت  
از کچھ چون بعد خیر سہم ہمد و مود تازیر و خزان آن موضع را صفاد و ند و پالانہا و شتران اجمع کہ وہ بزرگ پر گزشتہ  
انگاہ باشارت آنحضرت بلال موفون مذکر کہ الصلوۃ جامعۃ لعین اس حضرت سیدہ فاطمہ الزہراءؑ سے بنا و کہ یہ تبلیغ  
اس تاکید و تاکید کو ساتھ نازل ہونا اور جناب سوختہ اکا اس بہنام و انتظام کو ساتھ عین شدت گرامیہ عجم عام کرنا اور نہایت  
عوض میں پالانہاے شتر کا جمع فرمانا اسی کا تقاضی تھا کہ آپ جناب امیر کو لیکے اوس منبر پر شہید ہو جائیں اور یہ فقط  
استقرار رکھ کر اور گزشتہ میں کہ علی سب کا دوست ہو گیا و شمن بنین جاشا و کلا کوئی عاقل و نیکو اسکو تسلیم نہیں کر سکتا اول  
چہارم علاوہ اس سب بہنام کہ یہ اگر بھی قابل غور و ملاحظہ ہے کہ جناب سوختہ نازل باوصف شدت گرامیہ عجم عام کرنا اور نہایت  
فرمایا کہ مدینہ منورہ میں پہونچ کر اس حکم کی تبلیغ فرمائیں اسکا کیا سبب ہے عقل سلیم بالبدلتہ حکم کرتی ہو کہ اس کے وہ سبب میں  
اول یہ کہ یہ تبلیغ میں ایسی تاکید و تاکید تھی کہ جناب رسوختہ اتمیل حکم الہی میں مطلق نازل فرمائے اور جو حکم یہ آیت  
نازل ہوئی وہاں ٹھہر گئے اور مطلق شدت گرامیہ عجم عام کرنا اور نہایت فرمایا اور تمام اہل اسلام کو جمع کر کے تبلیغ حکم الہی  
اس شد و مد کے ساتھ عمل میں لائے وہم نہ ظاہر ہے کہ جب آپ مدینہ منورہ پہونچتے تو اس قدر مجمع اہل اسلام نہ تھا بلکہ آیت  
ہی سے قبائل عرب اپنے مقام پر چلے جاتے اور لوگ متفرق ہو جاتے پس ثابت ہو گیا کہ اس حکم کو تبلیغ  
مجمع اہل اسلام میں ضروری تھی اور ظاہر بھی باعث ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب کو ایسی مقام میں اس تاکید کے  
ساتھ اس حکم کو تبلیغ کا حکم فرمایا کہ جہاں مجمع عام اہل اسلام تھا اور لوگ متفرق ہونا شروع نہیں ہوئے تھے پس جس حکم  
مجمع کے لیے استقرار تاکید و تاکید نازل ہوا اور اس کے تبلیغ کے لیے مجمع عام کی بھی ضرورت ہو ہو کر وہ فقط امت محبت و  
مودت نہیں ہو سکتا کہ جو عنون کر آپس میں ایک معمولی بات ہے پس جب یہ احتمال حضرات سنیہ حدیث میں کہنے سے لاوا  
میں باطل ہو گیا تو ثابت ہو گیا مذہب حق شیعہ امامیہ اثنا عشریہ کہ وہ اس حدیث سے امامت و خلافت علی بن ابی طالب  
ہار دیتے ہیں اس سبب سے کہ باجماع امت اس حدیث مبارک میں سوالان و دو احتمالوں کو اور کوئی تیسرا احتمال نہیں ہے  
پس جب ایک باطل ہو گیا تو الاحوالہ و سبب ثابت ہو گیا و دلیل صحیح سبب جانتے ہیں کہ جب آپ نے مدینہ  
منورہ پہونچ کر مغلطہ کی عبارت بقصد جمع نہضت فرمائی تو اور اخرا زاد حیات مبارک تھا اور مجمع احکام شریعت کی تکمیل و تبلیغ

ہر چکی تھی از قبیل ثمان و زوزہ و زکوة خمس و جہاد وغیرہ کی ایک تفصیل نامہ اس کے ج کی تعلیم باقی تھی وہ بھی تھا اور  
 میں با حسن طریق قولاً و فعلاً عمل میں آئی پھر ہر کوئی ہی بتا دین کہ جب آپ کا منظر سے محبت فرما کر غدیر خم میں  
 تشریف لائے تو کونسا حکم شرعی از قبیل عبادات و معاملات باقی رہ گیا تھا کہ جسکی تبلیغ کے لیے آپ اس قدر اہم  
 تبلیغ فرمایا کہ جو کسی حکم کی بابت نہیں فرمایا تھا کیا یہی تھی سی بات کہ علی بن ابیطالب جبکہ دوست میں کے تھے  
 نہیں سمجھا کہ ان کو ان عاقل و دیندار اس کو تسلیم کر سکتا ہے پس ثابت ہو گیا کہ یہ تعلیم سوا امر امامت و خلافت  
 شام و ولایت کو اور کوئی نہ تھا اور ضرورت تھا کہ آپ اس کو بعد تبلیغ جمیع احکام شریعت میں بجز زمانہ حلت و انتقال  
 ارشاد فرماتے اور اسکی ضرورت ایسی ہی زمانے میں ثابت ہوئی تھی شرعاً و عرفاً شرعاً چند حصے سے اول یہ کہ حق  
 سبحانہ فی ہر مومن کو حکم فرمایا ہے کہ اپنی وفات کے قریب پھر مال متروکہ کی بابت وصیت کرے جیسا کہ ہم قسم اول کی  
 دلیل چہارم میں بیان کر چکے ہیں پس کیونکہ ممکن تھا کہ جناب رسول خدا اپنی اور خیرایم میں کسی کو دین اسلام کی بابت  
 اپنا وصی و خلیفہ مقرر فرما جاتے و وہم نازل ہوا آیہ تبلیغ کا اور اس امر کا سنہون کی کتابوں سے ثابت ہو گیا کہ  
 یہ آیت سر یا بابت علی بن ابیطالب کی باب میں نازل ہوئی ہے جسے کہ آپ کا اسم مبارک بھی اسمین موجود تھا  
 اور اسی آیت کی بنا پر جناب رسول خدا نے حدیث غدیر خم ارشاد فرمائی پس ثابت ہو گیا کہ یہ امر عظیم سوا امر خلافت  
 و امامت کو اور کوئی نہ تھا اور اسکی تبلیغ اور آخر عمر میں ضروری تھی سمجھو ہم عقل سلیم بالبدانہ حکم کرتی ہے کہ بعد جمیع  
 احکام شریعت حکم کے مقرر کرنے کی ضرورت ہے کہ جو حافظ و ناقد احکام شریعت و رفع نزاع است ہو اور زمانہ کو  
 آخر ایام رسالت قریب انتقال و رحلت ہو چھا ہر حکم کلی انبیاء کے مسلمان سابق نے اپنے آخر ایام حیات میں اپنا وصی  
 و خلیفہ مقرر فرمایا ہے پھر تخصیص جناب خاتم النبیین و المرسلین کی نہیں ہے جیسا کہ ہم قسم اول کی دلیل اول میں بیان  
 کر چکے ہیں پس آپ کو وصی مقرر کرنے کا بھی یہی زمانہ تھا اور عرفاً اس سبب کہ شریعت باوجود ہوا امیر غنی ہو یا  
 فقیر اپنی آخر عمر میں اپنے امور کی بابت وصیت کرتا ہے اور کوئی وصی مقرر کرتا ہے نہ قبل کے پس ان  
 دلائل و قرائن و ائمہ سے صحیح ثابت ہے کہ جناب رسول خدا نے مقام غدیر خم میں جو یہ مجمع فرمایا اس میں سوا امر و امامت  
 و خلافت علی بن ابیطالب کو کسی حکم کی تبلیغ منظور تھی اور اسکی بابت جس قدر تکرار و تاکید و اہتمام و انتظام فرمایا گیا  
 سب اسب و اولی تھا اس سبب کہ احکام کے بیان فرمانے میں اور حکم کے مقرر فرما جانے میں کہ چاہا و نگاہ حفظ و



نافذ ہو بہت فرق ہے کما لایخفی ولیں ششم صدر حدیث قدیر ہے کہ جبکہ ذکر شاہ عبدالغنی صاحب نے  
 بھی کتاب تحفہ اثنا عشریہ میں کیا ہے اور احمد الدین واعظ نے اسی رسالہ مجمع الاوصاف کی ص ۷ میں کہ جبکہ  
 میں جواب لکھ رہا ہوں اس طرح لکھا ہے السنتہ یقلعون النی اولی بالمومنین من انفسہم قال ابی قتال  
 اللہم من کنت مولاه فکنت مولاه یعنی پہلے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 حاضرین سے پوچھا کہ کیا تم لوگ نہیں جانتے ہو کہ میں مومنین کے نفوسوں پر اولی ہوں جب تک کہ اسکو تسلیم کیا  
 تو آپ نے حدیث میں کنت مولاه فعلی مولاه ارشاد فرمایا یعنی جبکہ میں مولی ہوں اسکا علی بھی مولی ہے پس بالہدایت  
 واضح اور ظاہر ہے کہ اس حدیث میں جو لفظ اولی کے معنی ہیں وہی لفظ مولیٰ کو بھی ہیں اب رہی اس امر کی تائید کہ  
 لفظ اولیٰ کو صدر حدیث میں کیا معنی ہیں پس واضح ہو کہ یہ حدیث ماخوذ ہے از یہ وافی ہدایہ المبین اولیٰ  
 بالمومنین من انفسہم سے پس ظاہر ہے کہ جو لفظ اولیٰ کے معنی اس آیت میں ہو گئے وہی اس حدیث میں بھی  
 ہو گئے اور اسکا خود شاہ عبدالغنی صاحب نے اقرار فرمایا ہے کہ یہ لفظ اس حدیث میں آیت مبطون الذکر سے ماخوذ ہے  
 لیکن بعد اسکے موافق اپنی عادت کو دیدہ و دانستہ از راہ حجب و تکابرہ اس آیت میں لفظ اولیٰ کو معنی اولیٰ  
 بالتصرف ہونے سے انکار کیا ہے چنانچہ تحفہ اثنا عشریہ مطبوع مطبع نو کشور کے ص ۱۳۳  
 اس میں انکی یہ عبارت ہے و این لفظ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم است اولیٰ بالمومنین من انفسہم  
 از آیات قرآنی است و از ہمیں راہ اور از مسلمات اہل اسلام قرار دادہ بروی تفریع حکم آئندہ فرمودہ و در قرآن  
 این لفظ جاے واقع شدہ کہ معنی اولیٰ بالتصرف و اینجا اصلاً مناسبت ندارد و ہو قولہ تعالیٰ النبی اولیٰ  
 بالمومنین من انفسہم و انزلجہم ما تم و اولوا الارحام بعضہم اولیٰ ببعض فی کتاب اللہ  
 اسی موضع الحاحیہ شاہ صاحب کی اس عبارت سے یہ بھی ثابت ہو کہ لفظ اولیٰ قرآن سے ماخوذ ہے  
 اور یہ بھی ثابت ہو کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اہل اسلام قرار دیے اسی پر تفریع حکم آئندہ کی فرمائی ہے  
 پس اس سے معلوم ہو گیا کہ جو معنی لفظ اولیٰ کی آیت میں ہیں وہی صدر حدیث میں ہیں اور جو اولیٰ کے معنی صدر  
 حدیث میں ہیں وہی لفظ مولیٰ کے معنی میں ہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کنت مولاه فکنت مولاه  
 فرمایا اسی سرے حکم آئندہ پر پس شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہ قرآن میں لفظ اسی جگہ واقع ہے کہ معنی

اولی بالتصرف کو اوس جگہ صلاحتنا سبب نہیں ہے اور ہم کہتے ہیں کہ اس آیت میں لفظ مولیٰ یعنی اولی بالتصرف  
لہذا اختلاف کرنے کے لیے ہم خود تفسیر میں تیریں اہل سنت و جماعت کو حکم کرتے ہیں اور یہ تفسیر علیہ السلام کی نقل  
عبارت سے کہ جو نہایت مختصر تفسیر ہے ابتدا کرتے ہیں تفسیر مذکور مطبوعہ بی بی ۹۹۹ ہجری جلد دوم  
کے ص ۹۰ میں یہ عبارت ہے البتہ اولی بالمومنین من انفسہم فیما دعاہم  
الیہ ودعتہم انفسہم الی خلافہ ترجمہ نبی اولی ہے ساتھ مومنوں کے اوس کے انفسوں سے اور تنہ  
میں کہ بلا سے اوکو اوسکی طرف اور بائیں اوکو اوکو نفوس اوسکی خلاف کا طیف استہی برائے خدا ناظرین کتاب  
ہم کو انصاف سے جواب دیں کہ جسکی طاعت اپنے نفس کی طاعت سے زیادہ واجب ہوگی اوس سے زیادہ اوکو  
اولی بالتصرف ہو سکتا ہے اور یہ شان ہی رسول کی اور بعد اوس کے اوسکو خلیفہ و جانشین کی و نیز  
قرآن شریف چاہ خانی کہ جسکا ذکر موجود ہے اوسکو ص ۳۴۴ کی حاشیہ پر  
بعد ترجمہ شاہ عبدالقادر صاحب دفع القرآن کی یہ عبارت ہے ہر نبی نامی ہے اللہ کا اپنی جان مال میں بتا صرف  
نہیں چلتا جتنا نبی کا اپنی جان و کئی آگ میں ڈالنی روا نہیں اور نبی حکم کرے تو فرض ہے انتہی موضع الحاجۃ کہ  
حضرات متہد اب بھی نہ کو کچھ تک باقی رہا کہ اس آیت میں لفظ اولی سے مراد اولی بالتصرف ہی لیکن البتہ مکالمات کا  
انفسوں ہو گا کہ جب شاہ عبدالعزیز صاحب نے انکار کیا تھا تو شاہ عبدالقادر صاحب کو یہ وصیت کیوں نہ کر گئے کہ  
اس آیت کی تفسیر میں کسی کوئی لفظ نہ لکھنا کہ اوس سے لفظ اولی یعنی اولی بالتصرف ثابت ہو جائے و نیز  
تفسیر بیضاوی جلد دوم مطبوعہ مطبعہ نو کشور کے ص ۵۷۵ میں یہ عبارت ہے  
البتہ اولی بالمومنین من انفسہم فی الامور کلھا فانہ لا یامرہم ولا یرضی منہم الا بما  
فیہ صلاحہم و نجاہہم بخلاف النفس فلذلک اطلق فیحیان یکون احیالہم من انفسہم  
وامرہ انقد علیہم من امرہا و شفقتہم علیہ انہم من شفقتہم علیہا روى  
انہ مملکۃ اللہ علیہ وسلم اذ غزوة یتولک فامر الناس  
بما یخرجون فقال الناس فیما ذل  
ابا شوا و ہما تافزت لت ترجمہ نبی ولی ہے ساتھ مومنوں کو اوکو نفوس

کل امور میں اس کے کہ وہ نبی نہیں حکم کرتا ہے اور نہ اس کو اور نہیں راضی ہوتا ہے اور نہ اس کو ساتھ اس کے کہ اس میں اور نہ اس کو بہتری اور نجات ہے برخلاف نفس کے پس اس کے اس آیت میں اطلاق کیا گیا ہے (یعنی آپ مطلقاً کل امور میں سب مومنوں کے ساتھ اس کو نفسوں سے اولیٰ ہیں کسی امر کی تخصیص نہیں ہے پس وجہ ہوئی یہ بات کہ وہ نبی اور نہ اس کو لوگوں کی طرف اس کے نفسوں سے زیادہ دوست ہو اور اس کا حکم اور اس کو لوگوں پر اس کے نفسوں کے حکم سے زیادہ نافذ اور شفقت اور اس کو لوگوں کی اس کے اور اپنے نفسوں شفقت کرنے سے زیادہ کامل ہو روایت کی گئی ہے کہ جناب رسول خدا نے جب جنگ تبوک کا ارادہ کیا تو لوگوں کو باہر نکلنے کا (یعنی ہمراہ جائیگا) حکم دیا پس لوگوں نے کہا کہ ہم اپنے بانیؐ کے اجازت لیں تو ہمراہ چلیں پس یہ آیت نازل ہوئی انتہی اس عبارت سے صاف صاف ثابت ہے کہ جناب رسول خدا مطلقاً ہر چیز میں مومنوں کے نفس سے اولیٰ ہیں محبت میں بھی اور شفقت میں بھی اور اطاعت میں بھی اور جو ایک روایت اخیر میں لکھی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مان باپ کی اطاعت بھی زیادہ رسول کی اطاعت واجب اور یہی شیعوں کا مقصود ہے کہ جہل نبی کی اطاعت و محبت واجب اور یہی طرح امام کی بھی اطاعت و محبت واجب ہے اب ہر کوئی بتائیں کہ اولیٰ بالتصرف کو اور کیا معنی ہیں و نیز تفسیر معالم التنزیل جلد ثالث مطبوعہ بیروت کے ص ۱۱۱ میں یہ عبارت ہے التبت والی بالمومنین من انفسهم ای من بعضہم بعض نے نفوذ حکم فیہم و وجوب طاعته علیہم وقال ابن عباس وعطاء بن یدعنا اذ اذاعہم النبی ودعتہم انفسہم الی شئ عکانت طاعت النبی اولیٰ بہم من طاعتہم انفسہم وقال ابن زید النبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم فیما قضی فیہم کما انت اولیٰ بعیدک فیما قضیت علیہ وقیل ہو اولیٰ بہم فی المحل علی الجماد وبتدلی النفس فہو وقیل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخرج الی الجماد فقیول قوم مذاہب وفتاویٰ من ابائنا واهلنا فتزلت الایہ من ترجمہ نبی اولیٰ ہے ساتھ مومنوں کے اس کے نفسوں سے یعنی اس کے بعض سے ساتھ بعض کے اس کے حکم کے جاری ہونے میں اس کو دوسرا نہیں اور اس کی اطاعت کے واجب ہونے میں اس کو لوگوں پر اور کہا ہے ابن عباس نے اور عطاء نے کہ مراد یہ ہے کہ

کہ جس وقت بلا و ہوا و ن مومنوں کو بھی اور کلمین او کو ان کو نفوس طرف کسی شے کی تو ہو و یکی اطاعت نبی کی اولی ساتھ  
 او کو اول کو گھٹن کی نفوس کی اطاعت ہو اور کہا ہی ابن زبیر نے کہ نبی اولی ہے ساتھ مومنوں کو ان کے نفوس سے  
 بچ حکم کرنے کے ان کے و میان میں جیسا کہ تو اولی ہے ساتھ اپنے غلام کے حکم کرنے میں او سپر اعضا  
 کی کہا ہو کہ وہی نبی اولی ہے ساتھ او غنیم مومنوں کو عمل کرنے میں او پر جہاد کے اور خدا کرنے میں جان کے  
 سامنے او کے انھوں نے کہا ہر ایک نبی ہما کہ یہ طرفت شریف بجاتے تھے تو ایک گروہ کہ تھا کہ  
 ہم جس کے اپنے مان باب اجازت لیکن پس یہ آیت نازل ہوئی انتہی جو مطالب کہ عبارت تفسیر  
 بیضاوی سے حاصل ہوئی تھی وہی اس تفسیر کی عبارت سے بھی حاصل ہیں فرید بران یہ بھی ثابت ہو کہ جس طرح  
 آقا اور مالک کا حکم او کے غلام پر نافذ ہوتا ہی اسی طرح نبی کا حکم مومنوں پر نافذ ہے اور یہی معنی اولی بالتصرف کو ہیں  
 و نیز تفسیر نیشاپوری جلد سوم کہ جس کے صفحہ ۱۰۰ پر بندہ سی نہیں ہیں اور مطبع کا نام بھی  
 نہیں لکھا ہے غالباً ظہر الکو حیا لے کی ہو مطبوعہ شمسہ ہجری اوس میں اس آیت  
 کی تفسیر میں عبارت طویل لکھی ہے میں بخوف طوالت اس قدر عبارت پر اکتفا  
 کرتا ہوں و بعد من اطلاق الایہ انتہ اولے ہام من انفسہم نے کل  
 شے من امور الدنیا والدین ترجمہ اور معلوم ہوا اطلاق آیت سے کہ تحقیق وہی نبی اولی ہے ساتھ مومن  
 مومنوں کو ان کے نفوس سے ہر شے میں امور دنیا و دین سے انتہی ظاہر ہے کہ یہی معنی اولی بالتصرف کو ہیں  
 و نیز تفسیر کشاف مطبوعہ مطبع محمد مصطفیٰ قندی جز ثانی کر ص ۲۰۰ میں عبات  
 ہی النبی اولی بالحق منین فی کل شے من امور الدین والدنیا من انفسہم  
 و لهذا اطلق ولہ یقید فجب علیہم ان یکون احب الیہم من انفسہم و حکمہ  
 انہذ علیہم من حکمہا و حقہ انہذ الیہم من حقوقہا و شفقتہم علیہ  
 اقدام من شفقتہم علیہم انہذ الیہم منہ و یجبلوہا فداء اذا اعتزل  
 خطب و وقاء ہذا الشیء حرم بان لا یتبعوا ما اشد عوہم الیہ نفوسہم ولا  
 ما عرفہم عنہ و یقتلوا احب الیہم ما اشد عوہم الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم وصی فہم عنہ لان کل ما دعا الیہ فہو ارشاد لہم الی نیل النجاة و  
 التظفر بسعادة المآثر و ماصی فہم عنہ فاخذ بحجزہم ثلاثاً  
 بیتما فتویٰ یساری بہم الی الشقاوة و عذاب النار ترجمہ نبی ولی  
 ساتھ مومنوں کے ہر چیز میں امور دین و دنیا سے انکی نفسوں سے زیادہ اور اسی سبب اولویت کو مطلق  
 فرمایا ہے اور تقدیر نہیں کیا پس جبکہ اوہن میں مومنوں پر یہ بات کہ ہووے وہی نبی زیادہ دوست  
 انکی طرف انکی جانوں سے اور حکم اوہ کا زیادہ نافذ ہو ان لوگوں پر انکی جانوں کے حکم سے اور  
 حق اوہ کا مقدم ہو نزدیک انکی جانوں کو حقوق سے اوشفقت ان لوگوں کی اور اویسی نبی کے  
 اقدم ہو شفقت سے ان لوگوں کو اور انکی جانوں کی اور جبکہ ان لوگوں پر یہ بات کہ نہ نہ کریں انبی جانوں کو  
 اوہ کے اور اور گردانیں وہ لوگ اپنی جانوں کو اوہ کا خدیجہ برکت کوئی مشکل میں نہ اور گردانیں ہی جانوں کو اوہ کے  
 جتنی کہ کوئی لڑائی ہو اور جبکہ یہ بات کہ نہ پیری کریں وہ لوگ وہ چیز کی کہ بلائیں انکی کو طرف اوہ کے اور انکی نفسوں پر یہ چیز کی  
 کہ باز کریں انکی نفسوں ان لوگوں کو اوہ سے اور پیری کریں ہر اوس چیز کی کہ بلائیں ان لوگوں کو طرف اوہ کے  
 رسول خدا اور باز کریں وہی حضرت ان لوگوں کو اوہ سے اس سبب کہ تحقیق ہر وہ چیز کہ بلائے ہیں وہی حضرت  
 طرف اوہ کے پس وہی ارشاد ہی واسطے ان لوگوں کو نجات پانکی طرف اور فحمد ہی ہر ساتھ سعادت و ارباب  
 اور جو چیز کہ باز کرتے ہیں وہی حضرت ان لوگوں کو اوہ سے پس حاصل کرنا ہی انکی حفاظت کا تاکہ نہ پڑیں وہ  
 لوگ اوس چیز میں کہ ڈالتی ہے وہی چیز ان لوگوں کو طرف شقاوت کی اور عذاب آتش دوزخ کے  
 انتہی اب اگر اسپر بھی کوئی سنی صاحب کہیں کہ ان تفسیرون سے لفظ اولیٰ کو معنی آسیت میں اولیٰ البصیر  
 کی ثابت نہیں ہوتے تو اس مرض جہد و انکار کا کچھ علاج نہیں ہے فراہم اللہ مرضا اس سبب کہ ان تفسیر  
 میں جو مفہوم تفسیر لفظ اولیٰ کا ہے وہی مفہوم اولیٰ بالتصرف کا ہے اور تفسیر میں اہل سنت و جماعت نے جو معنی  
 لفظ اولیٰ کے مراد لیے ہیں وہ مخصوص ہیں جناب رسول خدا کے ساتھ کہ سوا آپ کے اور آپ کے قائم مقام کے  
 کہ جو آپ کے بعد آپ کا وصی و خلیفہ ہو دوسرے شخص پر اسکا اطلاق نہیں ہو سکتا و پہلو مقصود پس  
 باطل ہو گیا قول شاہ عبدالعزیز صاحب کا کہ در قرآن میں لفظ جلی واقع شدہ کہ معنی اولیٰ البصیر

و انجا اصل تناسبت در او ثابت ہو گیا ہمارا مذہب بشاوت تفاسیر علیہ السلام است و جماعت و ائمہ  
 ما شہرت بہ الاعلاء و دلیل مقیم قول شاہ عبدالغیر صاحب اوسنیوں کے امام خمسہ رازی صاحب کا  
 جو معنی نفسی لفظ مولیٰ کی ثابت ہو اس کے جوابات جو سمجھنے لکھے ہیں ان میں سے جواب ہم میں اثبات تحریریت  
 و تلبیس اعط صاحب جو عبارت روضۃ الصفا ہے نقل کی ہو کہ میں صریحا قول جناب رسول خدا کا ترجمہ یہ ہے  
 لکھا ہے کہ انکھ فرمود کہ اگر وہ مرد کمیت اولی الشما از نفسہاے شہما مجموع جواب دادہ کہ خلیفہ عزوجل رسول  
 او فرمود کہ مہر کہ من بدو اولی ام از نفس او علی بدو اولی است از نفس او و دست علی را گرفتہ از پالانہاے شہما  
 بہ شہادت چنانچہ قدم امیر بر سر زانو پیغمبر سید و فرمود کہ راس مولائے او ہم علی مولائے اوست انتہی  
 موضوع الحاح چنانچہ تصریح ہوا اس بات کی کہ جناب رسول خدا از صاف صاف فرمایا کہ جسکے نفس میں اولی ہو  
 علی بھی اسکے نفس سے اولی ہو پس یہ جواب کوئی ضرورت دلیل و بیان پیش کرنے کی باقی نہیں رہی جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 بعض دیگر طریق میں منکنت اولیٰ بن نفس فعلی و لیدہ بعض طرق میں منکنت و لیدہ و اولیٰ بن نفس فعلی و لیدہ یہ الفاظ موجود ہیں  
 چنانچہ روایت مرزا محمد بن محمد خان بقشانی کتاب مفتاح النجا اور کتاب نزال الدلائل میں اور روایت قاضی شہداء اشپانی  
 شاگر و شاہ ولی اللہ صاحب بدر شاہ عظیم صاحب دہوی کتاب سیف مسلول میں اور روایت یوسف بن علی  
 سبط ابن الجوزی کتاب تذکرہ خواص ائمہ فی معرفۃ الامم میں کتاب طبایع عقائد الانوار جلد ثانی حدیث غدیر  
 حصہ اول کے صفحہ ۵۲ و جلد مذکور کے صفحہ ثانی صفحہ ۱۸۰ سے ۱۹۰ تک یہ روایتیں قابل دیدار ہیں اور یہ دونوں حصے  
 جلد ثانی حدیث غدیر کے مطبع مطبع نور کتب و مطبع مطبع ہجری میں مطبوع ہوئی ہیں پس چونکہ ان روایات میں عجائب  
 منکنت مولائے منکنت اولیٰ بن نفس و اور یہ ہذا اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس حدیث میں لفظ مولیٰ بمعنی  
 اولیٰ ہے لان الحدیث فی بعض بعضا و نیزہ امر بھی واضح ہے کہ لفظ ولی بھی اس حدیث میں بمعنی اولیٰ ہے پس اس سے  
 کہ کلام بلا غش و نظام خیابان خبر لانا میں احتمال کیونکر ممکن ہے کہ لفظ یا قبل و معنوں میں ہوا و لفظ یا بعد و معنوں  
 ہوا و الا کسی اور حدیث سے ظاہر ہے کہ جناب رسول خدا کو اولویت جناب امیر کا مثل اپنی اولویت کی بیان فرماتا  
 منظم و متناظر جلد ثانی حصہ اول مذکور کے صفحہ ۵۲ سے ص ۴۴ تک اگر طرق و روایات حدیث غدیر کو  
 باہمان نظر دیکھا جائے تو بہت سے الفاظ اس حدیث مبارک میں ایسی موجود ہیں کہ جو تصریح تمام لفظ مولیٰ

کو کہنی اولیٰ مرتبہ پر ولایت کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو بعد رسول سب مومنوں کو نفوس سے اول ہو وہی آپ کا نائب اول  
 وھی اور خلیفہ ہے پس ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا نے غیر خیم میں جو مجمع عام کیا اور اسکا باعث بیان خلافت  
 و وصایت و امامت جناب امیر المؤمنین تھانہ فقط انظار دوستی و محبت و لین و لیم و جو فقط بعد ہی ہے  
 اس حدیث مبارکہ غیر میں خیانت و عفت الافرار جلد ثانی حدیث غیر حصہ اول مذکور کے قصہ میں ایک ایسی  
 اس طرح کہی ہوئی ہے اار ویت عمر بن راشد حدیث غیر رالس حافظ عمو الدین بن عبد الرحمن بن ابی  
 بلہ کہ غیر و تاریخ خود و بیان طرق حدیث غیر گفتہ قال عبد الرزاق انا معمر عن علی بن زید بن  
 عبد بنان عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب قال نزلنا مع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عند علي بن ابي طالب فبعت منا دابة فبينا نأكلها اجتمعنا قال الت اولى  
 من آياتك قلنا يا رسول الله قال الت الت قلنا يا رسول الله قال  
 من كنت مولاه فان عليا مولاه اللهم وال من واه و عاد من عاداه  
 فقال عمر بن الخطاب هذالك يا بن ابي طالب اصبحت اليوم ولے كل مؤمن  
 ثم بعد عبد الرزاق نے معمر سے اسنے علی بن زید بن جعدان سے اسنے عدی بن ثابت سے اسنے  
 بلہ بن عازب سے روایت کی ہے کہ برابر بن عازب نے کہا کہ ہم اوترے ساتھ رسول خدا کے نزدیک غیم  
 کے پہلے پہلے ایک منادی کو مقرر کیا کہ نہ کرے پس جب ہم لوگ مجتمع ہوئے تو فرمایا کہ کیا میں بن  
 بن ابی اساتھ تھا رسے تھارے ابار سے ہنے کہا کہ سچ ہے یا رسول خدا آپ ایسے ہی ہیں اسکو بن ابی  
 بنہ انور ارشاد فرمایا اور مجھے تصدیق کی فرمایا کہ میں شخص کا میں مولا ہوں پس تحقیق علی بھی بعد میں  
 اس شخص کا مولیٰ ہے یا خدا دوست رکھو تو اس شخص کو کہ جو اسکو دوست رکھو اور دشمن رکھو تو اس شخص کو کہ جو اسکو دشمن رکھے  
 پس کہا عمر بن خطاب نے کہ مبارکہ ہو آپ کو ایسے ہی بطور ایک کے کہ آج کر و آپ ہر مومن کو ولی ہوئے و  
 اسی تہجد کے صفحہ ۷۶ میں کتاب فضائل صحابہ میں ہے جو حدیث غیر منقول ہے اور میں یہ الفاظ مع نصیحت حضرت عمر  
 موجود ہیں یا اؤیکم من بعدی الام وال من الام وال و غیر اسی جگہ کے ص ۴۹ میں شان نزول آیہ الیوم اکملت لکم دینکم  
 میں جو روایت ابو نعیم احمد بن عبد اللہ صفہانی کتاب انزل من القرآن فی علی سے منقول ہے اور میں یہ الفاظ ہیں



کہ جناب رسول خدا نے بعد نزول آیہ الیوم اکملت لکم دینکم الایہ فرمایا اللہ اکبر علی الکمال الدین و اتمام النعمۃ و رضی  
 اللہ ربہ سالتی و بالولایۃ لعلی من بعدی الخ ترجمہ اللہ اکبر او پر کامل کرنے دین کے اور تمام کرنے نعمت کے  
 اور راضی ہونے پر وردگار کے ساتھ میری رسالت کے اور ساتھ ولایت کے واسطے علی کے سب سے بعد تھی  
 اور یہ پوری روایت قبل ساقی نامہ جواب کلام احمد الدین و اعظمین ہم نقل کر چکے ہیں و نیز اسی جلد کے  
 صفحہ ۱۰۷ سے صفحہ ۱۰۸ تک جو روایت ابراہیم بن المودین عبد المجیدی کتاب فرائد السمیعین سے نشان نزول  
 آیہ الیوم اکملت لکم دینکم میں منقول ہے اس کے آخر میں بھی ہی الفاظ ہیں کہ فقال رسول اللہ صلی علیہ وسلم اللہ اکبر  
 علی الکمال الدین و اتمام النعمۃ و رضا اللہ ربہ سالتی و بالولایۃ لعلی من بعدی الخ و نیز حاشا جان بن ثابت  
 تہذیب امامت و خلافت جناب میر المؤمنین میں کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں منقول ہیں نیز کتب  
 ایک شرح ہے شمسہر فقال کہ قم یا علی فاشفی مد رضیک من بعدی انا و اریا ترجمہ پس فرمایا جناب سو گوارا  
 واسطے او کو کہ کھڑے ہو ای علی پس تحقیق کہ پس نہ کیا میں نے نہ کو اپنے بعد امام اور نادی انتہی یا شعار  
 غفر رب انشاء اللہ الفیر میں کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں نقل کر چکا فاشطرہ پس جب لفظ بعدی کا  
 حدیث مبارک غدیر میں ہونا ثابت ہو گیا تو کوئی شک و شبہ اس میں باقی نہ کہ لفظ مولی و ولی سے وہی  
 معنی مراد ہیں جو خلافت و امامت علی بن ابی طالب پر دلالت کرتے ہیں اس سبب کہ ظاہر ہے کہ امام و خلیفہ ہی  
 رسول ہوتا ہے او اگر دوستی و محبت مراد ہو جائے تو کسی طرح معنی حدیث کے مستقیم نہیں ہو سکتے ہلکو کوئی  
 سنی صاحب بن کہ معنی کیوں کر صحیح ہو گا کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ علی میرے بعد کا دوست و محبت کیا  
 آپ کے سامنے جناب میرے کے دوست نہ تھے اس سے زیادہ دلیل ہیں اور قرینہ واضحہ اور کیا ہو سکتا ہے شاید  
 کوئی سنی صاحب مقام پر کہیں کہ اکثر روایات حدیث غدیر میں لفظ بعدی نہیں ہے پس اگر بعض میں ہوئے تو ہم  
 اس کا استیانہ نہیں کرتے لہذا ہم کے کئی جواب دیتے ہیں اوّل مجلد غدیر جلد ثانی حصہ دوم کے صفحہ ۱۰۷ میں  
 جناب فضل الشیخ مولوی سید حامد حسین صاحب طاب ثراہ کی عبارت اس سوال کے رد میں کافی و وافی ہے  
 شیعہ بعدی ہی ہر گاہ نفس حدیث غدیر بروی باشد دیگر طرک کہ وہ ان میں لفظ مروی نیست بران محمول خواہ شد  
 فان ایضا فی بعض بعضا کما فی فتح الباری وغیرہ و وہ ہم کو اپنے اثبات مطلب کے لیے بعض علماء کے اعلام

مخالفین کی روایت بھی کافی ہے جیسا کہ داب فن مناظرہ پر سموہ شعلہ مقدم میں جو حدیث کہ ہم نے کتاب کنز العمال  
جز سادس کے صفحہ ۳۹۹ سے اور خصائص نسائی کے صفحہ ۱۶۷ سے اور جامع الترمذی کے صفحہ ۲۱۲ و ۲۱۳ سے  
نقل کی ہے اور ہمیں یہ قول بخیر صادق موجود ہے ان علیا منی و اناسہ و مولی کل مومن من بعدی و غیر ایک سید  
قصیم کتاب طب عقیاب لائل کہ جو پانسو چالیس صفحہ کا ہے اسی حدیث کی بیان میں سنہ ۱۲۰۱ ہجری میں مطبع صغری  
واقع کھنویں مطبوع ہو کر شائع ہو چکا ہے اور مجدد حدیث ولایت کے نام سے مشہور ہے پس امی حضرت سید لائل  
تم لوگ حدیث غزیر میں لفظ بعدی کے موجود ہونے پر ایمان نہ لاؤ تو اب اس حدیث پر ایمان لائیں مگر کیا خدا  
ہو سکتا ہے حالانکہ ان دونوں حدیثوں کا ایک ہی مفہوم و مقصود ہے کہ بعض طرق حدیث غزیر میں لفظ مولیٰ ہے  
اور بعض میں لفظ ولی اور اس حدیث ولایت میں لفظ ولی ہے اور ظاہر ہے کہ لفظ مولیٰ اور ولی دونوں کا  
ایک ہی مادہ ہے اور دونوں لفظوں کا ایک ہی معنی ہو سکتے ہیں علاوہ اسکے ان دونوں حدیثوں کو ارشاد  
فرمانے کا زمانہ بھی قریب ہی قریب ہے اس سبب کہ جب کہ میں سے لوگ بچے گئے تھے تو جناب رسول  
ﷺ ان لوگوں سے یہ حدیث ارشاد فرمائی تھی کہ جو جناب امیر سے اس وقت مخالفت تھی چنانچہ کتاب خصائص نسائی  
کے صفحہ ۱۷۱ سے جو حدیث ہم نے شعلہ مقدم میں نقل کی ہے اور ہمیں یہ موجود ہے اور ظاہر ہے کہ ملک میں پر  
آپ نے اپنی و اختراہام رسالت میں قریب انتقال علی بن ابیطالب کو امیر کے لشکر بھیجا تھا کہ جس میں لوگوں کو  
جناب امیر سے شکایت ہوئی چنانچہ جناب امیر نے اس کو اس لڑائی کو فتح کر کے معاودت فرمائی تو آپ  
اور جناب رسول ﷺ سے مکہ منظرہ کے قریب ملاقات ہوئی تھی جب آپ حجۃ الوداع کو لے کر شریف لائے  
تھے اور اسی حج سے جب آپ مدینہ منورہ کی طرف مراجعت فرمائی ہے تو راستے میں مقام غزیر خم میں  
جناب امیر کو اپنا وصی و خلیفہ حکم الہی مقرر فرمایا ہے اور حدیث میں کنت مولاہ ارشاد فرمائی ہے پس  
ان دونوں حدیثوں پر ایمان لانے کا ایک ہی نتیجہ ہے فہای حدیث بعدہ دونوں و لیل نهم  
وہ الفاظ حدیث مبارک غزیرہم میں کہ جو ہم نے شعلہ چہارم میں کتاب خصائص نسائی مطبوع  
مصر سنہ ۱۳۰۱ ہجری کے صفحہ ۱۷۱ سے اور کتاب کنز العمال جلد سادس مطبوع مطبع نظامیہ حیدرآباد کے صفحہ  
۱۷۱ سے ترجمہ تحقیق علی مجھے ہے اور میں اس سے ہوں اور وہ مولیٰ ہون کا ہے جس کے بعد ۱۲۷۱



موقوف و مختصر نہیں ہے بلکہ بہت سی طرق حدیث وغیرہ میں اس طرح کی الفاظ اسی سیاق سے موجود ہیں جس کا  
 جی چاہے مجملات حدیث وغیرہ میں نقل کیے جائیں انوار کی طرحت جو کہ کسی سے ومن الکافیۃ السیر  
 لایکفیۃ اکثر و سبیل و ہم وہ الفاظ و حدیث مبارکہ وغیرہ میں ہیں کہ جو چھ شعلہ بست و یکم ہیں  
 کتاب توفیق الرائل سید شہاب الدین اس کے لئے نقل کی جاتی ہے الفاظ نقل کی ہیں اور یہ  
 ترجمہ انکی شرح ہی الفاظ مناسب ہے مگر بحسب کتابتیں مقام کلمہ ہے اور چند فرقہ بھی بیان کیے  
 ہیں جو تکرار و تظویل ہم اور کما عادہ اس سبیل میں نہیں کرتے پہلے ذکر کی طرحت جو کہ خدا کی  
 قدرت کو ملاحظہ کرنا چاہیے کہ حق مثل قاتل کے روشن ہے و سبیل یا زور ہم وہ الفاظ مبارکہ  
 ہیں کہ جو چھ شعلہ بست و دوم میں کتاب مودۃ القریب میں سید علی ہادی کے تفسیر ہے اور اس کے نقل کی ہیں یعنی  
 عن فاطمہ علیہا الصلوٰۃ والسلام قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من کنت ولیہ فعلی ولیہ ومن کنت  
 امامہ فعلی امامہ ترجمہ چھ خطاب فاطمہ سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا فرمایا کہ جس کا میں ولی ہوں پس اس کا علی ولی  
 اور جس کا میں امام ہوں پس اس کا علی امام ہے اس کی پہلی سیاق اس حدیث کا مثل سیاق حدیث وغیرہ میں  
 پس یہ امر صحیح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر کثرت نقل اور دلائل سیرۃ فیہ الفاظ امام کو حدیث وغیرہ سے بنا پر عشاء و  
 عصہ بیت خذ کر دیا ہے اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے بعض کی زبان پر تھا اجماع اس نقطہ پر کہ کو جاری کر دیا ہے  
 اور مؤید اسکی اور بہت سی حدیثیں ہیں کہ جن سے ثابت ہے کہ جناب رسول خدا نے جناب ابائے پر لفظ امام کا اطلاق  
 فرمایا ہے چنانچہ جس عبارت سید شہاب الدین کو چھ شعلہ بست و یکم میں نقل کیا ہے اور ابھی دلیل و ہم میں اس کا  
 حوالہ دیا ہے اس میں یہ الفاظ موجود ہیں کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکم ستجدون الامامین  
 و امام الخیرۃ المتقین و قائد النجاة الخیرین اسی کی طرحت جو کہ میرے دور کا میرے دور میں اسکی کے  
 باب میں ہیں باتوں کی تحقیق وہی علی سرور ہے سلام ان کا اور امام چھ شعلہ بست و یکم میں ذکر کیا ہے اور ابھی دلیل و ہم میں اس کا  
 ان لوگوں کا کہ جنکے شجرہ اور نجات اور ہادون نورانی ہوں طرف بہشت کی و سبیل کتاب طائیفہ الاولیاء و اخیر  
 سے چھ شعلہ بست و دوم میں دو حدیثیں نقل کی ہیں کہ ایک میں قول جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے کہ  
 انبت العالمین عند العهد انی علی بن ابیطالب قال انہ ولی اللہ فی ہذا الیامان

وامام اولیائے و نور جمیع من اطاعنی اور دوسرے میں یہ الفاظ مبارک ہیں قال رسول اللہ ص  
 انا الله و الله معی فی علی عهد افقلت یا رب یتب لی فقال اسمع فقلت سمعت  
 فقال ان علی علی یرایہ المہدی و امام کلاولیا ئے و نور من اطاعنی  
 و غیر اسی شعاع میں ایک حدیث بھی کنز العمال خبر سا دس سے نقل کی ہے اس میں یہ الفاظ موجود ہیں کہ فرمایا  
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ کہ حباب السید المسلمین و امام المتقین ہیں باوصت ایسے ثبوت ہیں کہ  
 کہ جس سے امامت علی بن ابیطالب ظہر من الشمس ہے کون عاقل و وزیر اس بات کا قائل ہو سکتا ہے کہ حدیث  
 غدیر خم میں لفظ مولیٰ ایسے معنی پر دلالت نہیں کرتی کہ جسے امام المتقین ثابت ہو و لیل و از انہم  
 شان نزول آیہ و اندر عشر تک الاقرین ہے اور ہم شعاع ہیچ ہم کہ لفظ چارم خلیفہ کی ثبوت میں سنیوں  
 کی کتب معتبرہ سے ثابت کر چکے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی ہے تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع کر کے  
 صاف فرمایا ہے کہ علی تم کو لوگوں میں سے میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا خلیفہ ہے پس اسکی اطاعت کرو و  
 دلائل قسم دوم میں ہم نے اسکو ایک ششم وارد کیا ہے جس طرح یہ حدیث صحاح و خلافت علی بن ابیطالب  
 پر دلالت کرتی ہے اسی طرح اس امر کو بھی ثابت کرتی ہے کہ حدیث غدیر خم میں معانی مشترکہ لفظ مولیٰ سے  
 و بعضی حراویں کہ جواب کی امامت و خلافت پر دلالت کرتے ہیں نہ فقط دوستی و محبت پر اس سبب سے  
 کہ جب یہ امر ثابت ہو گیا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مواقع میں تصریح فرمادیا کہ علی میرا وصی اور خلیفہ ہے  
 اسکی اطاعت کرو اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ لفظ مولیٰ ایسے معنی پر دلالت کرتی ہے کہ جن سے خلافت  
 اور امامت ثابت ہوتی ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ لفظ مولیٰ کی دلالات سے حدیث غدیر خم  
 میں یہ معنی خارج کر دیے جائیں و لیل و غیر وہم حقیقہ دلائل عقلیہ و نقلیہ اس کتاب کی ابتداء سے شعاع  
 بسبب و چارم تک و نیز بعد اسکے دلائل قسم اول و دوم میں امامت و خلافت علی بن ابیطالب پر دلالت  
 کرتے ہیں و نیز بقدر دلائل کہ ہمارے اعلام سنیہ تو اس امر پر قائم کیے ہیں و نیز بقدر آیات و حدیث اس  
 باب میں نازل و وارد ہوئی ہیں اور نیز بقدر تفسیر آیات و احادیث کتب سنیہ میں ایسی لکھی ہیں کہ جو اس امر پر دلالت  
 کرتی ہیں و نیز اور جہت قدر انھما ل و مناقب کتب سنیہ و سنیہ و دیگر فرق اسلامیہ میں اس امر پر دلالت

وہ سب لائے قافلہ و قاریں اضع میں بنات پر کہ حدیث غدیر ختم میں معانی مشترکہ لفظ مولیٰ سے وہی معنی  
 مراد و مقصد وہیں کہ جو امامت و خلافت پر دلالت کرتے ہیں اس سب سے کہ کسی عقل سلیم اسکو قبول نہیں  
 کر سکتی کہ جسکی امامت و خلافت پر صد آیات و احادیث دلالت کریں اور ہزار ہا دلائل عقلیہ  
 نقلیہ تاہم ہوں جب و سبکی باب میں جناب صاحب صادق کہ جو ارفع انصحا و ابلغ البلوغات مجمع عام میں اس نظام  
 و انتظام کے ساتھ فرمایا کہ من کنت مولاه فقد علی مولاه تو لفظ مولاکر مولات سے یعنی خارج سے چاہیں چنانچہ  
 دلیل دوازدہم میں جس حدیث کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے اسی پر اور سب کو بھی قیاس کر لینا چاہیو دلیل  
 چہار و بیستم وہ حدیث ہے کہ جو جناب فضل المتکلیں یہ اللہ علی العالمین جناب مولوی سید محمد حسین صاحب  
 کتاب طالب عقبات الانوار مجلہ ثانی حدیث غدیر حصہ دوم میں دلیل یازدہم میں نقل کی ہے چنانچہ فرمایا ہے  
 دلیل یازدہم آنکہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم در مستدرک علی الصحیحین کہ وہ نسخہ عقیقہ آن پیش این ہے بضاعت  
 حاضر و زائد نہ ہیں از کتاب معرفۃ الصحابہ گفتہ اخیر فی محمد بن علی الشیبانی بالکوفۃ ثنا احمد بن حازم  
 الغفاری ثنا ابو نعیم شاکل ابو العلاء قال سمعت حبیب بن ابی ثابت یخبر عن عی بن جعدہ عن زید بن ارقم رضی اللہ عنہ  
 قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انتہی الی غدیر خم فامر بدروع فکسح فی یومہ ما سکت  
 علینا یوم کان اشدر آمنہ فحمد اللہ وثنی علیہ قال یا ایہا الناس انکم لستم بعوث جی قط الا ما عاش نصف ما عاش لہدی  
 کان قبلہ وانی اوشک ان ادعی فاجیب وانی تارک فیکم بالن تصلو بعدہ کتاب اللہ عز وجل ثم قام فاخذ سید  
 علی رضی اللہ عنہ فقال یا ایہا الناس من ادعی فیکم بالن تصلو بعدہ ورسولہ علم قال من کنت مولاه فاعلی مولاه  
 فہذا حدیث صحیح الاسناد وولم یخجہ ترمذیہ زید بن ارقم سے باسناد مذکورہ عن مروی ہے کہ اونہوں نے  
 کہا کہ ہم رسول خدا کے ساتھ باہر نکلے یہاں تک کہ غدیر خم میں پہنچے پس آپ کے حکم سے دھنوں کو سینچے  
 جھاڑو دیگئی ایسے دن میں کہ اوس سے زیادہ گرمی کی شدت کا کوئی دن ہمارے اوپر نہیں آیا پس آپ  
 حمد و ثنائے الہی بجالائے اور فرمایا کہ اے گروہ مردم کوئی نبی نہیں مبعوث ہوا ہے مگر یہ کہ اوسنے اپنے نبی  
 سابق سے نصف زندگی کی ہے اور قریب ہے کہ میں آخرت کی طرف بلایا جاؤں پس جانا قبول کروں  
 میں تم لوگوں میں ایسی چیز چھوڑتا ہوں کہ تم لوگ اوسکے بعد ہرگز گمراہ نہ ہو گے وہ کتاب ہے اللہ عزوجل

بعد اسکے آپ کھڑے ہوئے اور علی رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا کہ اے گروہ مردم کون ہے اولی ساتھ تمہارے کھڑی جانوں سے پہلے جواب دیا کہ اللہ اور اس کا رسول اس بات کو زیادہ جانتا ہے آپ نے فرمایا کہ جس کا میں مولی ہوں پس علی اور اس کا مولی ہے یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور نہیں بخلا ہے اسکو بخاری اور مسلم نے انتہی اس حدیث کی نقل کرنے سے چند فوائد جلیلہ حاصل ہوئے **اول** یہ کہ ثابت ہو گیا کہ روزِ غدیر خیم نہایت شدت کی گرمی تھی اور ایسی گرمی کی شدت میں آپ کا خطبہ ارشاد فرمانا نہیں ہو سکتا مگر کسی امر اہم و ضروری کے لیے کہ وہ امر خلافت و امامت شاہ و لایت حکم رب العزت ہے کما مرارا و وہ یہ کہ قول حاکم سے ثابت ہو گیا کہ با وصف اسکے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر بخاری و مسلم نے اپنے صحیحین میں اسکو نہیں درج کیا پس اسکا باعث سوائے صحت و عناد مولی المؤمنین اور کیا ہو سکتا ہے اس لیے کہ کوئی سنی صاحبِ یقین کی جہالت و عدم علم کے قائل نہیں ہو سکتے سو ہم یہ کہ جناب رسول خدا کا اپنی موت کی خبر دینا صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ کچھ آپ نے غدیر خیم میں ارشاد فرمایا وہ امر وصیت تھا اپنے مابعد کے لیے اور ظاہر ہے کہ سوا خلافت و وصایت جناب امیر یہ اور کوئی دوسرا امر نہیں ہو سکتا چہاں ہم یہ کہ جناب رسول خدا نے من اولی کم من انفسکم استفہاما ارشاد فرمایا اور اسکے جواب میں سب نے کہا کہ اللہ اور اس کا رسول اعلم ہے تو ضرور تھا کہ جناب رسول خدا اس شخص کو بتا دیتے کہ جو سب مومنوں کے ساتھ او کو انفس سے اولی ہے پس جب آپ نے اون لوگوں کے جواب کے بعد ارشاد فرمایا کہ من کنتم مولاء فعلی مولاء تو صریح اس سے یہ امر ثابت ہو گیا کہ مولی اس حدیث میں معنی اولی ہے اور جس طرح کہ اولویت جناب رسالت مآب سب مومنوں کی نسبت ثابت ہے اسی طرح اولویت جناب ولایت مآب بھی ثابت ہے لہذا ہو المقصود و دلیل پاتر و ہم وہ حدیث ہے کہ جو مجملہ مذکور بقاات الانوار کی دلیل ہفتہ ہم میں مسطور ہے چنانچہ جناب مولوی سید حامد حسین صاحب اعلی اللہ مقامہ ارشاد فرماتے ہیں دلیل ہفتہ ہم اکملہ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی رضی اللہ عنہما کہ فرمایا بن کثیر بن نافع بن جابر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود بن سعد قال قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطریق مکہ و ہو متوجہ الیہا فلما بلغ غدیر خم وقت الناس ثم رد من انہما انہما شال مطیع سلطان و انہما لاہور میرے پاس موجود ہے اور او کو ہم میں یہ حدیث لکھی ہوئی ہے لیکن اخلاط کاتب کی بہت ہیں لہذا میں سننے یہ حدیث اس کتاب سے نہیں نقل کی ۱۲



مضی و خلف من خلف فلما اجتمع الناس اليه قال ايها الناس بلغني قالوا نعم قال اللهم تملكيت مرات يقولون ما نعلم قال ايها الناس  
من وليكم قالوا الله ورسوله اعلم فلما اتم انجيله على فقال من كان الله وليه فهذا وليه اللهم وال من الاله وعاو من عاواه  
ترجمہ نسائی نے باسناء مذکورہ من بعد سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ ہم لوگ رسول خدا کو ساتھ لے کر  
کراستے میں تھے پس جب آپ غریبہ میں پہنچے تو لوگوں کو توقف کر لیا حکم دیا بعد اسکے جو لوگ آگے بڑھے  
تھے ان کو پھیر لیا اور جو لوگ پیچھے رہ گئے تھے وہ آپ کے پاس پہنچ گئے پس جو وقت کہ سب لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے  
تو آپ نے فرمایا کہ اے یہ وہ مردم اکہین نے تبلیغ احکام الہی کی ہے سب کہا کہ ان بیشک آپ قین مرتبہ اللهم کہ  
بعد اسکے فرمایا کہ کب گردہ مردم تمہارا ولی کون ہے سب نے تین مرتبہ کہا کہ اللہ اور اس کا رسول ہم سے زیادہ ماں شاہر  
بعد اسکے آپ نے علی کا ہاتھ پکڑ لیا اور فرمایا کہ جس شخص کا کہ اللہ ولی ہے پس یہ بھی اس کا ولی ہے بار خدا دوست  
رکھو تو اس شخص کو کہ جو دوست رکھو اسی علی کو اور دشمن رکھو تو اس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اسی علی کو انتہی  
حدائق ظاہر ہے کہ اس حدیث میں لفظ ولی سے مراد ولی امر منین بعد سید المرسلین سے اس سبب  
کہ اگر ولی سے مراد انتقام میں محب یا ناصر ہوتی تو کوئی وجہ نہ تھی کہ صحابہ اس کو نہ سمجھتے اور اپنی لاعلمی بیان  
کرتے پس ثابت ہو گیا کہ صحابہ نے اس تفہام جناب رسول خدا سے یہی بات سمجھی کہ آپ ولی امر کی نسبت  
دریافت فرماتے ہیں اور چونکہ عوام صحابہ اس بات سے بھی طرح وقف نہ تھے کہ بعد رسول خدا ہمارا ولی امر کون ہے  
لہذا انھوں نے سوال رسول خدا کی جواب میں کہا کہ اللہ اور اس کا رسول اس بات کو ہم سے زیادہ جانتے  
ہیں کہ ہمارا ولی امر کون ہے پس بعد اس سوال وجواب جناب رسول خدا کا یہ فرمانا کہ جب کا اللہ ولی ہے  
پس اس کا یہ بھی ولی ہے صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مراد ولی سے اس حدیث میں ولی امر ہے  
بعد رسول خدا و فیروز و امر اور اس حدیث میں ایسے ہیں کہ جو اس دلیل میں کی تائید و تشہید کرتے  
ہیں اول یہ کہ پہلے جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یا ایہا الناس بل بلغنی یہ صریح اس بات پر دلالت  
کرتا ہے کہ تبلیغ رسالت جناب رسول کا زمانہ بسبب قرب وفات کو قریب ختم تھا ورنہ آپ یہ  
سوال نہ فرماتے کہ آیا میں نے رسالت کو پہنچا دیا یا نہیں و دوم یہ کہ جناب علی بن ابیطالب کا ہاتھ  
پکڑ کے آپ نے کہا کہ اللہ ولیہ فهذا ولیہ جو فرمایا یہ صریح اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کو اس شخص کی

اور لایقہ کو بیان فرمانا منظور تھا کہ جو بعد آپ کے سب مومنوں کا ولی امر ہو یعنی حاکم و ولی بالتصرت  
 کہ مراد اوس سے اپنی حیات کی زمانے میں خود جناب رسول خدا اور بعد آپ کے آپ کا خلیفہ و جانشین ہے  
 کہ جو امام مسیح اور اسکے ولی ہوں جو مسیح و سجانہ و تعالیٰ کی ولی ہونے سے جو قرین کیا اسکے دو سبب  
 ہیں اول اس واسطے کہ یہ حکم ہر موجد و سلمان کے لیے عام ہو و دوم اس واسطے کہ لوگ اچھی طرح سمجھ لیں کہ رسول خدا  
 تو اس دار فانی سے طرف ملک جاودانی کے انتقال فرمائینگے لہذا جس طرح آپ اپنی زندگی میں بعد مسیح  
 و تعالیٰ ہمارے ولی امر تھے اسی طرح بعد آپ کی حیات و انتقال کی علی بن ابی طالب بعد مسیح و سجانہ و تعالیٰ کے  
 ہمارے ولی امر ہونگے و لیس **شائروہم** وہ الفاظ حضرت غدیر میں کہ خدائے نسانی بطبع لاہوتین  
 صفحہ ۵۸ سے صفحہ ۵۹ تک منقول ہیں اخبرنا احمد بن شعیب اخبرنا عبد الرحمن  
 ذکرنا بن یحیی السجستانی قال حدثنی محمد بن عبد الرحیم قال اخبرنا ابراہیم  
 قال حدثنا عن قال حدثنی محمد بن یحیی بن یعقوب عن ابراہیم جریج بن مسمار  
 عن عائشہ بنت سعد عامر بن سعد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 خطب فقال اما بعد ایہا الناس فانی ولتکم قالوا صدقت ثم اخذ بیہ علی بن ابی طالب  
 ثم قال ہذا ولی فی المودعی عتے وال اللہ من دالہ و عا د من عاد الہ  
 ترجمہ نسانی نے ہا سنا و خود سے روایت کی ہے کہ تحقیق جناب رسول خدا نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ لیکن بعد  
 حدیث کے اسے کہ وہ مردم پر تحقیق میں تھا و ولی ہوں سب سے تمہارا آپ سچ فرماتے ہیں بعد اسکے علی کا  
 ہاتھ پکڑ کے بلند کیا پھر کہا کہ یہ میرا ولی ہے اور میری طرف سے یہ نبی بنا ہوا ہے (یعنی احکام الہی کا دست  
 رکھ رہا تھا) اوس شخص کو دوست رکھو اور دشمن رکھو اوس شخص کو کہ دشمن رکھے اوس کو انتہی اظہر من الشمس  
 کہ اس حدیث میں لفظ ولی سے مراد ولی محمد رسول خدا ہے کہ جو امام و خلیفہ ہے بقرینہ قول خبر صادق  
 المودعی یعنی اس سبب سے کہ بعد رسول ہوا اوس کے نائب و نائبہ کے اور کیوں ایسا شخص ہو سکتا ہے کہ جو احکام  
 الہی کو اوس کی جانب سے ادا کرے اور امت کو پہنچا دے اور کچھ غیص خاص نسانی کی نہیں ہے بلکہ اور  
 یہ چاہا بہت غلط ہے چنانچہ کاتب کی غلطی سے فرمایا کہ جبکہ زوجہ امیر معاویہ نے اسکی تصحیح کر دی ہے ۱۲۷

بہت سی طرق حدیث غدیر میں یہ لفظ اور مثل کے اور الفاظ مل سکتے ہیں جب کا ہی پاس ہے مجملات حدیث غدیر  
عقبات الانوار کیطرت رجوع کرے دلیل مقتضی ہم وہ الفاظ حدیث میں کہ جو کتاب مودۃ القریب نے سید علی  
ہمدانی مطبوعہ مزار ملک اکملاب نسخہ انجمن سیدی کی مرقۃ حاسہ صفحہ ۵۸ میں نقل ہیں علی نے  
الحمد اعظام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعبد کبریتہ لا حد من فضائلہ لا حد  
ما سمعت اذ نای ورات عنہای اقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویرسلہ حتی دخل تحتہ  
فقال لہا ادعی لے سید العرب فبعثت الی ابی بکر ورضی عنہ فجاہضت حتی کان کرای العین عالم  
ان غیرہ دعی فخرج من عندہا حتی دخل علی حفصہ فقالت لہا ادعی لے سید العرب  
فبعثت الی عمر قد عتہ حتی اذا سار کرای العین عالم ان غیرہ دعی فخرج من عندہا  
حتى اذا دخل علی ام سلمہ رضی اللہ عنہا وکانت من خیرہن وقال ادعی لے سید العرب  
فبعثت الی علی قد عتہ ثم قال لی یا ابی الحسن روح استنی جائئ من قریش وثمانین من العرب  
وہستین من الموال واربعمین من اولاد الحبشۃ فلما اجتمع الناس قال لے انتہ بصیغۃ  
من آدم فایتہ بہا ثم انا مہم مثل صف الصلوۃ فقال یا معاشر الناس الیس اللہ اولی  
لے عن نفسی یا مرنی وینہانی مالی علی اللہ امر لافنی قالوا بلی یا رسول اللہ فقال الیس  
اولی بکم من انفسکم امرکم وامنکم مالکم علی امر ولافنی قالوا بلی یا رسول اللہ  
فقال من کان اللہ ولیہ وانا مولیہ فہذا علی مولیہ یا مرنی وینہکم مالکم علی  
من امر ولافنی اللہ ولیہ وانا مولیہ وادع من عداۃ وامن من نفعہ واخلد لے  
مرجئہ اللہ انت شہیدی علیہم لے قد بلغت ونصحت ثم امر فقرأت  
الصیغۃ علیہم ثم قال من شاء ان یتقبلہ ثلثا قسما فذہب اللہ ویرسلہ  
ان نستقبلہ ثلثا شاما دراج الی صیغۃ وختہا بخواتیم

تھمال یا علی خذ الصیغۃ الی الخ فیرکب لک

۱۰ فقرہ میں حصہ کا ذکر ہے مودۃ القریب کے اوس نسخہ میں نہیں کہ جس میں یہ حدیث نقل کی کہ اور قلمی نسخہ میں ہے ۱۲ فقرہ

فَاقْلُ بِالصِّغْفَةِ فَكُنْ اِنَّا خَصِمُهُ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ وَلَا تَقْتُلُوا الْاَيُّمَانَ  
بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا فَتَكُونُوا كِبٰنِي اِسْرَآئِيلَ  
اَتَاْتَشْرِدُوْا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ قَتْلًا ۭ اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ تَلَا فَمَنْ  
نُكَتْ فَاَتَمَّا يَنْتَكُفِ عَلٰى لَفْظِهِ الْآيَةِ ۝

ترجمہ ابوالمہر خادم رسول خدا ہے منقول ہے کہ اوسنے اپنے بڑھاپے میں اپنے ایک رفیق سے کہا کہ اہلبیت  
میں ان کرتا ہوں میں تجھے جو کچھ کہہ سکے گا تو ان نے سنا ہے اور انھوں نے دیکھا ہے جناب رسول خدا عائشہ کے  
پار گئے اور ان سے کہا کہ میرے پاس سرور عرب کو بلا دو پس وہ خون نے ابو بکر کو بلا بھیجا پس جب وہ آپ کے  
سامنے آئے تو آپ نے جانا کہ یہ مفسد و کفر خلافت و سرخص بلا یا گیا ہے پس آپ عائشہ کے پاس سے نکل کر خضہ کے پاس  
تشریف لائے اور اوسنے بھی کہا میرے پاس سرور عرب کو بلا دو پس وہ خون نے عمر کو بلا بھیجا جب آپ نے دیکھا کہ یہ  
بھی میرے مطلوب نہیں ہے تو آپ خضہ کے پاس سے نکل کر ام سلمہ کے پاس آئے اور وہ سب ازواج سے بہتر تھیں اور  
فرمایا کہ میرے پاس سرور عرب کو بلا دو پس وہ خون نے علی کو بلا بھیجا بعد اوسکے مجھے فرمایا کہ ای ابوالمہر اجا اور  
میرے پاس سو آدمیوں کو قریش میں سے اور انسی آدمیوں کو مدینہ میں سے اور ساتھ آدمیوں کو توان میں سے  
اور چالیس آدمیوں کو حبشیوں میں سے بلا لا پس جب وقت کہ لوگ جمع ہوئے تو مجھے فرمایا کہ میرے پاس ایک  
کاغذ لا چڑھے کہ اس میں وہ لایا پس آپ نے اون لوگوں کو مثل نماز کے صف کرکڑا کیا اور فرمایا کہ اے گروہ مردم کیا نہیں  
اللہ اولی ساتھ میرے نفس سے کہ امر کرتا ہے مجھ کو اور نہی کرتا ہے مجھ کو نہیں ہے واسطے میرے اور پروردگار کے  
کوئی امر اور نہ کوئی نہی سب سے کہہ کہ ای رسول خدا بعد اوسکے فرمایا کہ کیا نہیں ہوں میں اولی ساتھ تمہارے تمہارے  
نفسوں سے کہ امر کرتا ہوں میں تم کو اور نہی کرتا ہوں میں تم کو نہیں ہے تم کو اور پر میرے کوئی امر اور نہی سب سے کہہ کہ ان  
سب سے ای رسول خدا فرمایا کہ جس شخص کا اللہ اور میں مولا ہوں پس یہ علی بھی اوسکا مولا ہے امر کریگا تم کو اور نہی کریگا تم کو  
نہیں ہے تمہارے واسطے اور ہر اوسکے کوئی امر اور نہی بار خدا یا دوست رکھ تو اوس شخص کو کہ جو دوست رکھے  
اوسکو اور دشمن رکھے تو اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسکو اور وہ دیکر اوس شخص کی کہ جو دوسرے اوسکی اور جھوٹ دے  
تو اوس شخص کو کہ جو جھوٹ دے اوسکو اور ایزدیر گواہ ہے اون لوگوں پر کہ تحقیق میں نے پہنچایا رسالت کو اور حجت کی



عبارتین نقل کر چکا ہوں اور دیکھا کہ یہ سب اس سبب اس اختلاف کا جو کہ اس قبل البصائر پر بحث ہوا ہے وہ یہ ہے کہ اہل حق کو یہاں ثابت ہو کہ جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تشریف لے گئے اور عرفات میں وقت نماز آیا تو حضرت جبریل نازل ہوئے اور حق سبحانہ و تعالیٰ کا جو حکم آپ کے پاس لے کر آیا تھا وہ یہ تھا کہ اسے محمد تمہارا زمانہ ہجرت و انتقال و رستہ اور ہر نبی نے قبل اپنی وفات کو اس حکم سے اکمال دین و اتمام نعمت اپنی امت پر کیا ہے یعنی اپنا وصی و خلیفہ مقرر کیا ہے لہذا تم بھی علی کو اپنا وصی و خلیفہ مقرر کرو اور اس کی ولایت میں یہ ظاہر کرو کہ یہ باعت اکمال دین و اتمام نعمت کا ہے ہر مومن و مومنہ پر لیکن چونکہ جناب رسول خدا کو اہل اتفاق و اتفاق سے خوف تھا کہ یہ لوگ مرتد ہو جائیں گے اور چھوڑ جائیں گے اور یہی کہ جناب رسول خدا کو اہل اتفاق و اتفاق سے خوف تھا کہ یہ لوگ مرتد ہو جائیں گے اور چھوڑ جائیں گے لہذا آپ نے نازل فرمایا اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے اپنی اور اپنے بھائی کی حفاظت کی دعا فرمائی پس جب آپ غیضہ میں ہوئے پھر لورہان آیت عصمت بعد از اکتساب تلخیص رسالت نازل ہوئی تو آپ وہی مقام پر ٹھہر گئے اور باوصف و صوب کی شدت کے ایسے میدان میں کہ جہاں سوا چند ختوں کو اور کوئی سایہ نہ تھا آپ نے مجمع عام کر کے تبلیغ رسالت فرمائی اور جناب امیر کا ہاتھ پکڑ کے سب پر ظاہر کر دیا کہ میرے بعد یہی تم لوگوں کا مولیٰ ہے اور میرا وصی و خلیفہ ہے اور کل امت کا امام ہے چنانچہ جو اپنے یہاں کی روایت جناب امام محمد باقر سے مع خطبہ غدیر خم جتنے اس کتاب میں نقل کی ہے اس میں ان سب مضامین کی تفصیل نام موجود ہے اور چونکہ جناب رسول خدا کو معلوم تھا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے سبب اکمال دین و اتمام نعمت اور باعت اپنی رضا کا امامت و خلافت علی بن ابیطالب کو قرار دیا ہے لہذا خطبہ مبارکہ میں بھی اس کا ذکر فرمایا ہے پس جب جناب رسول خدا مقام غدیر خم میں جناب امیر علیہ السلام کی خلافت و امامت و ولایت کو بیان فرما چکے تو جس مضمون کی کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب کی طرف سے فرمائی تھی کہ خلافت علی باعت اکمال دین و اتمام نعمت رضا میرا رب العزت و تعالیٰ کی آیت بھی نازل فرمائی کہ قرآن میں داخل ہوا و قیامت تک پر ہی ہمارے اور لوگ اس اکمال دین و اتمام نعمت کو قرآن میں ہی مبین الیوم کلمت کم و نیکم الایہ اور لوگ ابھی متفرق نہیں ہوئے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی پس چونکہ جو وحی کہ عرفات میں جناب رسول خدا پر علی بن ابیطالب کے وصی و خلیفہ مقرر کر رکھی تھی اب میں نازل ہوئی اور میں مضمون اکمال دین و اتمام نعمت بھی تھا لہذا میں حضرت علیہ السلام کے مضمون امامت

خلافت کو تو بھول گئے یا غماز اٹھلا دیا اور دوسرے ائمہ کو یاد دہرا اور اس کے بقیہ اس طرح پر کی کہ آپ اکملت لکم دینکم  
 عرفات میں نازل ہوئی ہے اور بعض حضرات سنیدہ کو کہ سبب قلت کذب جو کما قطفہ قوی تھا یا سبب خوف  
 خدا اکھان امر حق سے ڈرتے تھے اور بخون نے اس آیت وافی ہدایہ کا نازل ہونا بر وز غدیہ خرم بیان کیا یا یہ کہ  
 انما آتوہ حق سیرانہ و تعالیٰ فرما دیکر زبان پر کلمہ حق کو جاری کر دیا بہر حال جب کلام بعض علماء و محدثین روایت و  
 نقلین معاندین و منکرین سے اس آیت پر کسیہ کا مقام غدیہ خرم میں سبب و حمایت و خلافت سید الوصیین امیر المؤمنین  
 نازل ہونا ثابت ہو تو اہل حق کے استدلال کرنے کے لیے کافی و وافی ہے اور منکرین و جہادین پر تو کجی محبت  
 تمام ہے اگرچہ بعض مخالفین کی روایت اس کے خلاف ہو علاوہ اس کے خود یہ آیت کریمہ اس پر رشاہد عادل ہے کہ باب  
 امامت و خلافت امیر المؤمنین میں نازل ہوا ہے اس سبب کہ سوا امیر خلافت و امامت کو اور کوئی دوسرا امر یا  
 نہیں ہو سکتا کہ جو باعث اکمال دین و اتقان مہمت ہوا و دفع و حضرت سنیدہ کوئی سبب ضعیف ہی ایسا نہیں بیان کر سکتے  
 کہ جس سے یہ امر مستحکم ہو حالانکہ خود اقبل آیت یعنی الیوم یس الذین کفروا من دینکم میں و نیز خدا و اس آیت میں لفظ الیوم  
 بہر اولینہ ذکر ہے جو کہ خبر پر آیت دین الیوم کوئی ایسا واقعہ ہو سکتا کہ جس کے سبب کفار دین اسلام میں رخصہ نظر نہ کرنے سے یا تو  
 ہو گئے تھے اور دین کامل ہو گیا تھا اور نعمت تمام ہو گئی تھی اور حق سبحانہ و تعالیٰ راضی ہوا تھا پھر حکم سنی ہے بتائیں  
 کہ سوا امیر خلافت امامت کو کہ جو تمہم رسالت ہے یہ اور کون سا دوسرا امر تھا وکیل تو زور و تمہم تنیت  
 خلیفہ الاثنی عشرت سے کہ یعنی جب رسول خدا حدیث غدیر فرما چکے تو شیون کو خلیفہ صاحب جناب امیر کو کیا یاد  
 دی اور یہ امر صبار روایات حدیث غدیر سے ثابت ہے اگر کثر روایات میں لفظ مہینا لکھا ہے اور بعض میں لفظ یخ  
 لکھا ہے اور سنی و معتز و دو تون لفظون کا ایک ہے و نیز خود واعظ صاحب نے جو حدیث غدیر اسی رسالہ مجمع الاوصاف  
 میں مشکوٰۃ سے نقل کی ہے او میں یہ الفاظ میں فلقیہ عمر بعد ذاک فقال لہ ہنیا یا بن ابیطالب  
 اصیبت و امسیت مولا کل مؤمن و مؤمنہ لیکن ترجمہ اس قول عکا و اعظ صاحب نے  
 اسی رسالہ مجمع الاوصاف کو صفحہ ۹ میں اس طرح لکھا ہے کہ اس کے بعد حضرت عمر حضرت علی سے ملے پس کہا  
 عمر نے کہ اے بیٹے ابیطالب کے جیتے رہو خوش آپ ہو صبح و شام یعنی ہر وقت میں دوست ہوں مرزا اور  
 عورت مسلمان کے واضح ہو کہ واعظ صاحب نے اس ترجمے میں دو چالاکیاں کی ہیں اول

وہنا ہینا



یہ کہ مولیٰ کو معنی دوست و محب کے لکھو میں تاکہ عوام سمجھیں کہ حدیث و قول عمر کا یہی مطلب ہے اس سبب کہ وہ بجا پر  
 عربی نہیں جانتے ان کو چاہیے تھا کہ جس لفظ کے معنوں میں تنازع تھا یعنی مولیٰ یا اس لفظ کو بعینہ لکھ دیتے تاکہ  
 عوام غیب نہ کھاتے اور دام کیڑہ میں نہ آتے و وہ ہنیا کا ترجمہ جیتے رہو خوش نہیں معلوم کہ کس لغت سے  
 لکھا ہے حالانکہ ہنیا اور تنہیت کا ایک ہی مادہ ہے اور عوام ہی جانتے ہیں کہ تنہیت کے معنی مبارکباد دینے کے  
 ہیں خلاف تنہیت لیکن بموجب مثل مشہور کہ درو غلور حافظہ بنا شد خود واعظ صاحب نے اس کید کو بحول گئے  
 اور اسی رسالہ مجموع الاوصاف کے صفحہ ۱۲۰ میں جہان روضۃ الصفا کی عبارت کی پیشی کر کے نقل کی ہر اس کے  
 نتیجے میں غر و لکھ دیا کہ پس صحابہ کرام سے پہلے حضرت عمر فرمایا کہ مبارکباد آپ کو اے ابن ابیطالب پھر علی  
 حضرت عمر سے معلوم ہو گیا کہ مولیٰ سے مراد اس حدیث میں فقط دوست نہیں ہے ورنہ ان کا کلام مہمل و بی معنی  
 و بی موقع ہو جائیگا اس سبب سے کہ مبارکباد ایسے ہی مقام میں کسی شخص کو دی جاتی ہے کہ وہ کسی مرتبہ عالی جدید پر فائز ہو  
 پس یہاں فقط دوستی کیونکر مراد ہو سکتی ہے کہ جو مؤمنین کے آپس میں ایک مولیٰ بات ہو اور سب مؤمن آپس میں  
 ایک دوسرے کے دوست ہیں بدلیل قول حق سبحانہ و تعالیٰ المؤمنین و المؤمنات بعضهم اولیاء بعض پس ثابت  
 ہو گیا کہ لفظ مولیٰ اور حدیث مبارک میں وہ معنی مراد ہیں کہ جو امامت و خلافت علی بن ابیطالب پر دلالت کرتے ہیں  
 اس سبب سے کہ سوا اس معنی کا اور کوئی مرتبہ جدید ثابت نہیں ہو سکتا کہ جو آپ کو برزخ و غیر جسم حاصل ہوا ہو  
 اور تنہیت نہیں بخائی اگر کسی مرتبہ جدید کو حاصل ہونے پر دلیل بستم تنہیت و مبارکباد وینا کل محاسب و  
 امات مؤمنین کا ہے جناب امیر کوکم خائب سول خدا برزخ و غیر غم چنانچہ عبارت واعظ صاحب جو صفحہ ۱۲۱ اسلام  
 مجموع الاوصاف ہی اچھی ہے نقل کی ہو کہ سب صحابہ کرام سے پہلے حضرت عمر نے فرمایا کہ مبارکباد آپ کو لے  
 ابن ابیطالب الخ اس سے ثابت ہے کہ پہلے حضرت عمر نے مبارکباد دی بعد اس کے اور صحابہ کرام نے و نیز  
 کتاب معارج النبوة ملا معین مطبوع مطبع فتنی نوکشتور کر کن جہارم کے  
 صفحہ ۱۵۰ میں بعد ذکر حدیث غریبہ کے یہ عبارت ہے اور وہ انکے بیشتر صحابہ کی  
 امات مؤمنین رضی اللہ عنہم و عنہم امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ و رین امر تنہیت بجائے آوردند امیر المؤمنین  
 عمر رضی اللہ عنہ گفت ای علی! باء و کردی و مولا سے من و مولا سے مؤمنین و مؤمنات غری و نیز کتاب

روضۃ الصفا مطبوعہ نولشور جلد دوم کی صفحہ ۱۴۸ میں بچیمان  
 حدیث غزیرہ کے یہ عبارت لکھی ہے پس فردا آمد و در غیمہ خاص نشست و فربود  
 کہ امیر المؤمنین علی در غیمہ دیگر بنشیند بعد ازاں طبقات خلائیق را امر کرد کہ غیمہ علی فرستند و زبان بہ نسبت  
 آنحضرت کشادہ و چون مردم ازین امر فارغ شدہ علمات بفرمودہ خواجہ کائنات نزد علی رفتہ اور انہیں گنہگار از جملہ  
 اصحاب عمر بن الخطاب گفت خوشحال تو ای علی کہ صبح کردی مولای من و مولای جمیع مومنین و مومنات انتہی  
 برائے خدای ہو گئی ہی انصاف سے بتلایں کہ جنات کو حاصل ہونے پر حضرت عمر بن الخطاب امیر کو مبارکباد  
 دی اور جناب رسول خدا نے آپ کو دو سکے نیچے میں بٹھایا اور تمام خلائیق کو حکم کیا کہ آپ کو تنہا دین سے گزروا  
 کو بھی اس تنہا کا حکم فرمایا وہ کون سی بات تھی کیا فقط یہی بات تھی کہ علی سب کے دوست ہیں کسی کے دشمن نہیں  
 حاشا اللہ کوئی عاقل و دیندار اسکو تسلیم نہیں کر سکتا اور کیسے وہیں میں یہ بات نہیں آسکتی پس اس لیل میں وقوف بہ  
 وضوح سے ثابت ہو گیا کہ سوا اختلاف و امامت شاہ ولایت کو یہ اور کوئی دوسرا مرتبہ تھا اور بالیقین معلوم ہو گیا  
 کہ معانی شریک فقط مولیٰ سے وہی معنی مراد ہیں کہ جو امامت و خلافت علی بن ابیطالب علیہ السلام پر ولایت کرتے ہیں  
 اس سبب سے کہ تمام امت کے اس باب میں فقط دو قول ہیں یا یہ کہ اس حدیث میں لفظ مولیٰ سے فقط دوست و محب  
 و ناصر مراد ہو یا امام و خلیفہ پس جب بسبب قیام قرآن و وضوح قول ول بطل ہو گیا تو خواجہ نماز فقط قول ثانی بقی  
 رہ گیا وہو المطلوب و دلیل المست و حکم اشعار حسان بن ثابت ہیں کہ جو انھوں نے بروز غزیرہ جاریہ شادی  
 غزیرہ بجاڑت جناب رسول خدا تنہا امامت و خلافت جناب علی بن ابیطالب میں نظم کیے ہیں جیسا کہ شاعران  
 کا دستور ہوتا ہے کہ جب کوئی عہدہ جلیلہ یا مرتبہ عالیہ حاصل ہو تو اسکی شان میں اشعار نظم کرتے ہیں چنانچہ کتاب  
 تذکرہ خواص الامم شیخ شمس الدین ابوالظفر یوسف بن فرعلی سبط ابن الجوزی  
 کہ جسکا ایک نسخہ قلمی میرے پاس موجود ہے اوسمیں یہ عبارت سبط ابن جوزی کی مع اشعار حسان لکھی ہوئی ہے  
 وقد اکثرت الشجراء فی یوم غدیر خم فقال حسان بن ثابت ینادیہم یوم الغدیر  
 ینادیہم بمحکم فاسمع یا رسول منادیہ وقال فنی ہو کا کو و ولیکم  
 فقالوا ولحمید و اھناک التامیاء الھلاک مولنا وانت ولینا و مالک منا





اگر کوئی ایسی علی گز اور دکر تو اس شخص کی کہ جو دکر سے اوسکی اور چھوڑ دے تو اس شخص کو کہ جو چھوڑ دے اوسکو پس کہا  
 حسان بن ثابت نے کہ ای رسول خدا مجھ کو اجازت دیجیے کہ میں شاعر کون آپ نے فرمایا کہ ہاں پر برکت اللہ تعالیٰ  
 کہ پس کہا حسان بن ثابت نے کہ ای کہ وہ بندگان و پیش منوتم گو ای کو رسول خدا کہ تم پہلے شاعر نہ گارنے تھے اور گونگو  
 بروز غدیر اؤ گونگو سب سے متعام میں اور کہ قدر قابل سننے کی ہیں رسول جبکہ نہ گارنے والی ہوں ہر ساتھ اس بات کہ کہ تحقیق میں  
 مولیٰ تھا راہوں اور ولی تھا راہوں ہاں پس وں لوگوں نے کہا ایسی حالت میں کہ او متعام میں کوئی سیاست سے  
 ناواقف ظاہر نہیں ہوتا تھا کہ کہ ای تیرا معبود ہاں مولیٰ ہاں اور تو ہاں ولی ہے ہاں پس نہ پانچکا تو خلق میں واسطے  
 اس امر کہ کسی شخص کو نافرمان ہاں پس ای رسول خدا کی کہ اوٹھ اے علی پس تحقیق میں نے ہاں پس کیا تھیکو اپنے بعد امام اور ہادی ہیں  
 بخوف طول دوکتا ہوں کے حوالے پر گفتا کی یہ ہے ورنہ اکثر کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں یہ شاعر حسان بن ثابت  
 منقول ہیں جبکہ زیادہ تفصیل و تفسیر کو جی چاہے وہ جلد کو و عبادت کی صفحہ ۵۷ سے صفحہ ۹۸ تک ملاحظہ کرے اب ہم اولیٰ  
 خواہ کہ بیان کرتے ہیں کہ جو ان دونوں روایتوں کے اور ان اشعار کا یادگار ہر بار کے نقل کرنے سے ظاہر و آشکار ہیں فائدہ  
**اولیٰ** اس روایت ثانیہ اہل سنت و جماعت کی بھی معلوم ہو کہ آید وافی ہاں الیوم الکملت لکم دیکم بروز غدیر خیمہ باب  
 ولایت علی بن ابیطالب میں نازل ہوا ہے فائدہ ثانیہ اکثر شعرا کا عموماً جیسا کہ عبارت مذکورہ خواص الامت سے  
 ثابت ہوا حسان بن ثابت کا خصوصاً جیسا کہ ان دونوں روایتوں سے ثابت ہاں بروز غدیر خیمہ اشعار نظم  
 کر کے پڑھا صریح اس امر پر دلالت کرتا ہاں کہ جناب امیر کو ایسے فریب کوئی عہدہ جلیل اور منصب عظیم حاصل ہوا تھا  
 اور ظاہر ہے کہ وہ سوا خلافت اور امامت کے اور کوئی دوسرا عہدہ نہیں ہو سکتا فائدہ ثالثہ روایت ثانیہ  
 معلوم ہوا کہ حسان بن ثابت نے یہ اشعار حسب اجازت جناب رسول خدا موزون کیے تھے اور یہ امر اور بھی زیادہ  
 مؤید ہے فائدہ ثانیہ کا فائدہ رابعہ ان اشعار صدق شعاریں تصریح اس بات کی موجود ہے کہ جناب  
 رسول خدا نے حدیث غدیر میں لفظ بعدی ارشاد فرمائی تھی فائدہ خامسہ ان اشعار و زیبا میں جو یہ مصرع  
 کہ نصیب تک من بعدی امانا و نادیا اس میں صریح لفظ امام و ہادی موجود ہاں پس یہ امر و حال و خیالی نہیں یا جناب و خدا  
 یہ دونوں لفظیں جناب ولایت آگے باب میں ارشاد فرمائی تھیں جیسا کہ ہمارے یہاں خطبے میں ذکر موجود  
 ہیں اور یا حسان نے لفظ مولیٰ و ولی کے معنی امام اور ہادی کے مجھے اور دونوں طرح ہمارا مطلب حاصل ہے

فائدہ سا وسمہ جناب رسول خدا کا اجازت دینا اور حسان کا اپنے سامنے ان اشعار کا پڑھنا اور بعد اسکے  
 آپ کا پسند کرنا بلکہ یہ فرمانا کہ اگر حسان تو ہمیشہ روح القدس کی تائید پائیگا جب تک کہ ہماری مدد کرے اور اپنی زبان کے  
 ساتھ ہماری حمایت کرے یہ سب امور اولیٰ قاطعہ ہیں کس بات پر کہ جو مضمون و مطلب کہ ان اشعار میں جو سب  
 حق و صدق ہے پس امامت علی بن ابیطالب باکمل وجہ بعد جناب رسول خدا ثابت ہو گئی کہ ان اشعار میں  
 خود قول جناب رسول خدا اس طرح منقول ہو کہ ۱ فقال الله قسم يا علي فانت رضى منك من  
 بعدك اما ما وهديا يعني فرمایا رسول خدا نے کہا وٹھکے علی پس تحقیق میں نے پسند کیا تجھ کو اپنے بعد  
 امام اور امدادی ہے پس اس سے زیادہ اور کیا تصریح ہو سکتی ہے فائدہ سا بعد ظاہر ہے کہ جب حسان  
 بن ثابت نے یہ اشعار گوہر نثار پڑھے ہیں تو مجمع عام صحابہ کا تھا کہ سب عرب تھے اور حضرات ثلاثہ بھی موجود تھے پس اگر حسان  
 ان اشعار میں کوئی بات خلاف حدیث غدیر کے نظم کرتے تو ضرور تھا کہ اون میں کوئی صاحب خصوصاً حضرت  
 ثانی لاثانی او سے تعرض کرتے کہ جو بات جناب رسول خدا نے نہیں فرمائی وہ تم نے ان اشعار میں کہہ دیں نظم کی ہے  
 کیا خدا و رسول پر افترا کرتے ہو پس جب انہیں سے کسی صاحب نے دم نہیں ہارا تو ثابت ہو گیا کہ لفظ امام یا حدیث  
 غیبر قسم میں موجود تھی جیسے کہ ہمارے یہاں کے خطبے میں ہے اور سنہوں نے نکال ڈالی یا لفظ مولیٰ کے معنی  
 سے علی العموم امام کے سمجھے پس ثابت ہو گئی امامت امیر المؤمنین و امام المتقین و امیر المرسلین اس طرح ہر کوئی  
 ضرورت کسی دلیل و برہان و قرینہ و قینہ کے باقی نہ رہی فاسلئے علی ذلک حمد الشاکرین و دلیل سبت و دووم  
 اشعار صدق آثار قیس بن سعد بن عبادۃ الانصاری ہیں اور یہ اشعار کتاب تذکرہ خواص الائمة السبطین  
 بخواری میں لکھے ہیں کہ جب کاؤ کریم و دلیل سبت و حکیم میں کرچے ہیں بعد اشعار حسان بن ثابت  
 اس طرح لکھے ہوئے ہیں قال قیس بن سعد بن عبادۃ الانصاری وانشدنا ہا بین  
 یدے علی بن صفین ۱ قلت لما بعی العدا علینا بحسبنا ربنا و نعم الوکیل ۲  
 و علی اما منا و امام ۳ لسوا نابیہ ۴ فی التذیل ۵ یوم قال النبی مرکت مولانا ۶  
 و قدنا مولانا خطب جلیل ۷ اما قالہ النبی علی الائمة ۸ حتم ما فیہ قال و قیل ۹  
 ترجمہ کہ امام قیس بن سعد بن عبادۃ انصاری نے اور پڑھا ہر ان اشعار کو سامنے علی کے صفین میں ترجمہ اشعار امیر

جس وقت کہ بغاوت کی شمن نے اوپر ہمارے ہاں کافی ہے ہکوبرد و گارہارا اور وہ اچھا دلیل ہے اور علی نام ہے  
ہزارا اور نام ہے یہ ہمارے سوا سب کے لیے آئی ہے ساتھ اس کے وحی جس روز کہ فرمایا نبی نے کہ جبکہ میں نبی  
ہوں وہ پس بر علی ہی اوسکا مولیٰ ہے یہ عظیم ہے ہوا اس کے نہیں ہے کہ فرمایا ہے اوسکو نبی نے اوپر  
امت کے بہت کم کر کے کہ او میں کچھ قال و قیل نہیں ہے ہاں ان شعار صدق آثار سے صاف صاف ظاہر و  
اشکار ہے کہ مراد حدیث غریبہ سے امامت و خلافت جناب شاہ ولایت ہر نقطہ دوستی و محبت اس سے ہے  
کہ قیس بن ہشام نے کہ صحابہ کرام میں سے بہترین صریح تمام باغیان شام کے مقابلہ میں جناب امیر کے ساتھ  
بیان کر دیا ہے کہ علیؑ اور سید سوا سب کے امام ہیں اور قرآن شریف انکی امامت کے باب میں  
نازل ہوا ہے جس روز کہ جناب خیر الانام نے حدیث من کنت مولاه ارشاد فرمائی ہے اور اس میں کچھ  
قیل و قال کی گنجائش نہیں ہے بلکہ یہ حکم جناب رسالت مآب کا تمام امت پر حتمی ہے پس اب بھی حضرات  
سنیہ کا اس باب میں گفتگو کرنا خارج ہوتا ہے امت جناب رسالت مآب سے اور صریح مخالفت و نافرمانی  
کرتا ہے حکم خدا و رسول کی اور داخل ہونا ہے گروہ بغاوت و طغاة میں و لیل سبت و سووم اشوار  
کمیت بن زید اسدی ہیں کہ جو سبط ابن جوزی نے کتاب تذکرہ خواص الامہ میں کہ جبکہ ذکر کم و لیل  
سبت و لیل سبت و سووم میں کرتے ہیں بعد شمار قیس بن سعد بن عبادہ انصاری کے نقل کیے ہیں  
و قال کمیت نفی عن صلیک الارق العجی عا و ہما میتری عنہ الذ مو عا ہلدا التیجن  
یشفع بالشانی فکان لنا ابو حسن شفیعا و یوم الذ دوح دوح عذیر ختم ابان  
لہ الولاۃ لواطیعا و لکن الرجال یتایعوا فلما ارعنا ما خطر امبیعا و لہذا  
الابیات قصہ عصبیہ حدیثا کہ استیخنا عمر و بن عاصی الموصلی رحمہ اللہ تعالیٰ قال انشدنا  
ہذا الابیات و بات مقدرا فی علی اکرم اللہ وجہہ فی المنام فقال لہ اعد علی ابیات الکویت فانشدا  
سلہ قال انشدنا فی اولک الذین اشرہ و الفضائل بالمدی فمارجت تجارتہ و ما کانوا متدین ہ و ایضا قال تعالیٰ  
و انفس ما اشر و ابہ انفسہم لکانوا اطمون ہ و ایضا قال تعالیٰ فنبذہ و را و ظہورہم و اشر و ابہ ثمن اطلیدا  
فیس بالیشر و ان ہ



ایاها حق بلع القول خطا امبعا فانشد علی بیتا اخر من قوله زیاده فیہا سہ فلمار مثل ذاک  
 الیوم یومنا ولہار مثله حقا اضیعا فانتبہ الرجل مذکور ۱ ۲  
 ترجمہ دور کر دیا ہے تیری آنکھ سے جو ابی نے رات کے سوٹیکوہ اور اون دونوں آنکھوں سے آنسو پتے  
 ہیں بہ نذر یک رحمان کشفاعت کیجائیگی ساتھ آیات قرآن کو کہ اس کے کہ میں واسطے ہمارے ابو الحسن شفیع  
 اور یاد کر تو درختوں کو دن کو کہ وہ درخت غدر خیم کو خورہ ظاہر کر دیا جناب رسول خداؐ واسطے ابو الحسن کے  
 ولایت کو کاش آپ کی اطاعت کیجاتی ہو لیکن لوگوں نے آپس میں خرید و فروخت کی اسی ولایت کی بہ پس نہیں کیا جو  
 میں نے مثل اسی ولایت کی کسی مرتبہ عالی کو کہ بیچ گیا ہو اور واسطے ان اشعار کے ایک قصہ عجیب ہے سبط ابن خزی  
 کہتے ہیں کہ بیان کیا ہے ہمارے شیخ عمر بن صافی موصلی نے کہ ایک شخص نے ان اشعار کو پڑھا اور ذکر کی حالت میں  
 سو کیا پس اس نے علی کرم اللہ وجہہ کو خواب میں دیکھا کہ اپنے اوس سے فرمایا کہ سب سے اوہا بیات گیت پھر  
 دوبارہ پڑھ پس اس شخص نے آپ کے سامنے یہ اشعار پڑھے بیان تک خط امبعا گیت کے اس قول تک پہنچا پس  
 حضرت علیؑ نے اپنے قول سے ایک شعر اور زیادہ کر کے پڑھا کہ او سکا ترجمہ یہ ہے ترجمہ شعر میں دیکھا ہے کہ میں نے  
 مثل اوس کو کوئی دن اور نہیں دیکھا ہے میں نے مثل اوس کو کوئی حق کہ ضائع کیا گیا ہو پس  
 چونکہ اوٹھا وہ شخص دراصل ایک خوفناک تھا انتہی ان اشعار سے صاف صاف ظاہر و آشکار ہے  
 کہ ولایت حیدر کرار سے حدیث غدر میں امامت و خلافت مراد ہے نہ فقط دوستی و محبت لیکن لوگوں نے  
 جناب رسول خداؐ کو اس حکم کو قبول نہیں کیا اور اس ولایت کو آپس میں ایک دوسرے کی ہاتھ بیچ ڈالا جس  
 بعض صحابہ نے بعض کو ولی عہد جناب رسول خداؐ قرار دیا اور خلیفہ بنا دیا اور جن امام برحق علی بن ابیطالب کو  
 ضائع کر دیا نہیں مائسترون اب اگر کسی سنی صاحب کا جی چاہے کہ یوسف بن قزلی سبط ابن جوزی اور  
 اوکی کتاب تذکرہ خواص الامہ کی توثیق کو ملاحظہ کرے تو حصہ چارم حدیث غدر عقیقات الانوار کے صفحہ ۷۷  
 صفحہ ۷۸ تک ملاحظہ کرے کہ یہ مجاہد طبع مطلق نور لکھنؤ میں چھپ کر ۱۲۹۰ ہجری میں شائع ہو کر عرب و عجم تک  
 پہنچ گیا ہے و سبب و جہاں اشعار کو ہر بار مجازاً اور خد جناب حیدر کرار غیر ذرا صاحب القضا  
 قائل کفار میں کہ جو آپ کے دیوان میں مرقوم و مسطور ہیں اور ملاحضہ میں میندی سے اس دیوان اعجاز بیان کی شہرہ



۱۰ شارح گوید وبراہل توفیق پوشیدہ نسبت کہ آیہ البقی اور بالموئین من انفسہم وازواجہ  
الہما تم واولوہا رجاء بعضہم اولی ببعض فی کتاب اللہ طائیفین حدیث است و نیز اسی کتاب  
تواضع کے صفحہ ۴۰۹ میں بعد تمام ہوئے اشعار بحر انثار کے اور اپنی شرح  
کے تیسرے میندی کی یہ عبارت ہے (حکایت) امام غزالی بن احمد  
واحدی از ابوہریرہ روایت کنند کہ مرتضیٰ اس آیات و حضور ابو بکر و عمر عثمان و طلحہ و زبیر و فضل بن عباس و  
عمار و عبد الرحمن و ابوذر و مقداد و سلمان و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم فرمود انتہی واضح ہو کہ یہ اشعار  
سبعہ اشعار و نیز دور روایتیں جو مجھے شرح حیرین میندی سے نقل کی ہیں چند دلائل قاطعہ و براہین سلطانیہ  
شتمین میں کہ بعض ائمہ سے جناب ائیر کے استحقاق خلافت پر دلالت کرتے ہیں اور بعض غیر شتمین  
آپ کے امام و خلیفہ مقرر ہونے پر اول یہاں شرح میں جو آپ نے فرمایا ہے کہ کتب اس بات سے وقت میں  
کہ میرا حصہ اسلام میں ہے زیادہ ہے وہ سب اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کل امت سے افضل ہیں اور  
انصافیت موجب استحقاق خلافت جیسا کہ ہم دلائل قسم دوم میں بیان کر چکے ہیں وہم دوسرے  
میں جو آپ نے فرمایا ہے کہ جناب رسول خدا میرے بھائی اور میرے خسر اور میرے چچا کے ہیں یہ سب  
۱۱ کتاب منقول عنہ میں استفہام میں چھ چھوٹی ہوئی غلطی لکھا میں نے اسی طرح کچھ چھوٹی ہے اور  
ظاہر ہے کہ بیان کچھ عبارت کہنے کو لگتی ہے ۱۲ منہ لفظ غزالی کتاب کی غلطی سے کہی گئی ہے  
صحیح علی بن احمد واحدی ہے ۱۲ منہ

صلوات مجموع من حیث المجموع آپ کے یہ مخصوص میں کہ سو آپ کے کسی فرد بشر میں مجتہد نہیں میں اور یہ  
 قرب و قرابت بھی دلیل فضیلت ہے اور فضیلت موجب احترام خلافت کما مسموم یہ شرع میں آپ نے  
 فرمایا ہے کہ میں قائد ہوں کل آدمیوں کا اسلام کی طرف عربین سے ہوں یا عجم میں سے یہ قول آپ کا باوازا  
 بلند نکرا کر ہا ہے کہ آپ خلیفہ رسول و امام کل امت ہیں کما لایخفی علی ولی اللہ اب چہارم جو چوتھے شتر میں  
 جو آپ نے اپنی شجاعت کا ذکر فرمایا یہ مسلم الثبوت میں فیہ یقین ہے اور صحابہ پر کیا شخص ہے کوئی شخص اولین  
 و آخرین میں سے آپ کی شجاعت کو نہیں پہنچ سکتا اور حضرات ثلاثہ کا تو ایک کا ذکر بھی قتل کرنا خود سینوں کی  
 کتابوں سے ثابت نہیں ہو سکتا پس یہ شجاعت بھی باعث فضیلت و موجب احترام خلافت و موجب  
 لیاقت امامت ہے پانچم پانچویں شتر میں جو آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ تو ان میں حق سنا دے و تعالیٰ فی لوگوں پر میری  
 دوستی لازم کی جو اور میری اطاعت سب پر واجب اور فرض کی ہے اس سے ظاہر ہے کہ آپ کی امامت و خلافت انھیں  
 قرآن ثابت ہے اس لیے کہ بعد جناب رسول خدا اور کوئی شخص سو خلیفہ و امام کے وجہ الاطاعت نہیں ہو سکتا  
 ششم چوتھے شعروں میں جو آپ نے فرمایا ہے کہ جرح ماروں موسیٰ کو مائی تھے اسی طرح میں جناب رسول خدا کا  
 بجائی ہوں یا اشارہ ہے طوط حدیث نہرت کر اول سے صریح ثابت ہے کہ جرح حضرت ارون حضرت موسیٰ  
 کو خلیفہ تھے اسی طرح جناب خیر جناب رسول خدا کو خلیفہ ہیں ورنہ کوئی وجہ اس ثابت کی تخصیص کی آپ کے  
 ساتھ نہیں ہے اس سبب سے کہ اور بھی جناب رسول خدا کو بنی اعمام تھے کہ جو قبل ہجرت ایمان لائے تھے اور انھیں  
 سب کو جناب رسول خدا سے حضرت ماروں کے ساتھ تشبیہ دی اور نہ خود ارون بزرگوں کو اس قتل کی جرأت  
 ہوئی ہنقم ساتویں شتر میں تو آپ نے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ جناب رسول خدا نے بروز غدیر خم مجھ کو  
 سب کا امام مقرر فرمایا ہے سب کو میں ہی کجا میں تشکیک و تاویل کی باقی رہی ہے ششم آٹھواں شتر  
 تا کہ یہ پہلے شعر کی اوراد میں آپ نے صحابہ کو مخاطب کر کے تصریح فرمادیا کہ تم لوگوں میں سے کوئی میری  
 برابر نہیں کر سکتا نہ اسلام میں نہ ہفت میں نہ قرابت میں نہ اود اس سے آپ کی فضیلت سب کے  
 اوپر ان کے آقا کے روشن ہے نعم زین اور دسویں شتر میں آپ نے فرمایا ہے کہ جو شخص مجھ کو ظلم کرے گا  
 اور میری اطاعت نہ کرے گا اور میری شکست کا خواہان ہو گا جب وہ حق سنا دے و تعالیٰ سے ملاقات کرے گا

بر ذی قیامت تو او سپرد دل ہو اور ظاہر ہو کہ دلیل کلمہ خدا ہے پس جن لوگوں نے کہ آپ کا حق غضب کیا اور آپ پر ظلم کیا  
اور آپ کی اطاعت سے انکار کر کے آپ سے مخالفت کی ان کا حال معلوم ہو گیا وہ ہم گیارہویں شعر میں آپ نے فرمایا ہے  
کہ وہ دل پر واسطے اور شقی کر کہ جو حماقت میں میری عداوت کا بغیر کسی گناہ کو ارادہ کرتا ہے اس سے صاف ظاہر  
ہو گیا کہ حضرات مخاطبین میں سے بعض ایسے تھے کہ آپ سے عداوت رکھتے تھے اور علی بن القیاس نوین اور دوسوین  
شعر سے بھی ظاہر ہے کہ بعض اومنین سے آپ پر ظلم کر نیوالے اور آپ کی اطاعت کا انکار کر نیوالے اور  
آپ کا حق غضب کر نیوالے تھے یا زور **قسم** میر حسین میندی شایع دیوان کی عبارت جو چھٹے صفحہ  
۸۰۸ فواتح سے نقل کی ہے اوہیں حدیث غدیر بھی موجود ہے اور تہنیت حضرت عمر بھی مذکور ہے اور یہ بھی ثابت ہے  
کہ جناب رسول خدا نے آیہ کریمہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک الایہ کو نازل ہونے کے بعد  
حدیث غدیر ارشاد فرمائی ہے اور یہ بھی شایع کہ کلام سے ثابت ہے کہ آیہ البقی اولی بالمؤمنین من انفسہم  
حدیث کو موافق ہے و وارز **قسم** جو عبارت میر حسین میندی کی ہے چھٹے صفحہ ۸۰۹ فواتح سے نقل  
کی اس سے ثابت ہے کہ جناب علی رضی نے یا اشعار ابو بکر و عمر و عثمان و طلحہ و زبیر و فضل بن عباس و عمار  
و عبد الرحمن و ابو ذر و مقداد و سلمان و عبد اللہ بن مسعود و کرامتے پڑھی تھی اور اس سے اظہر من الشمس ہے  
کہ آپ نے کوئی دقیقہ تمام محبت کا باقی نہیں رکھا اور جو جمعیت روز غدیر **قسم** آپ کی امامت و خلافت  
کی بابت لوگوں کی گردنوں میں تھی اس کو بخوبی یاد دلوا دیا اور دعوی امامت علیہ روس الاشہاد و گیب  
فمن نکث فانتہا نکث علی نفسہ و من اوفی بما عاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجر اعظم  
واضح ہو کہ میر حسین میندی مشاہیر علمائے اعلام اہل سنت و جماعت میں سے ہیں جس شخص کا انکی کوئی  
ملاحظہ کر نیکیو جی چاہے وہ کتاب مستطاب عقبات الانوار کی محملات حدیث غدیر کی طرف رجوع کرے  
دلیل سبب و تہجیم انکار کرنا حارث بن نعمان فہری کا قبول مولائیت جناب شاہ ولایت سے اور  
اسکی سر پر آسمان سے ایک پتھر کا گزنا اور اسکا واصل جہنم ہونا اور اس آیت سر پایا بہایت کا نازل ہونا  
سال مائل بہذاب واقع لکھنؤ میں کہیں کہ دفعہ کہ جواول سورہ معارج میں ہے اور یہ حکایت سنہوں کی کتب  
و تفاسیر معتبرہ میں منقول و ماثور ہے چنانچہ احمد بن محمد بن ابراہیم النخعی البوری نے اس حکایت کو

اسی تفسیر میں تفصیل تمام لکھا ہے اور یہ تعلیمی دس و سب تفسیریں اہل سنت و جماعت میں سے ہیں اور  
یہ حضرت بن و غل سبط ابن الجوزی ذی انبی کتاب مذکورہ خواص الماتہ فی معرفۃ الاسماء میں کہ جس کا ایک  
نسخہ قلمی میرے پاس ہے یہ حکایت تفسیر تعلیمی مذکور سے اس طرح نقل کی ہے اتفاق علماء السنیہ علی ان  
القدیر کا کہ بعد رجوع النبی صلعم من حجۃ الوداع فی الثامن عشر من ذی الحجۃ جمع الصحابہ  
وکانوا مائۃ و عشرين الفا وقال من كنت مولاه فعلى مولاه الحديث انض صلى الله عليه  
وسلم على ذلك بصريح العبارة دون التلويح والاشارة فكذلك لا يحسن التعليل في تفسيره باسنادات  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قال ذلك طار في الافطار وشاع في البلاد والامصار وبلغ ذلك  
الحارث بن نعمان الفهمي قائما على ناقه له فاناخها على باب المسجد ثم عقلمها وسجاء  
فلدخل المسجد فاجابوا بن يد من رسول الله صلعم فقال يا محمد انك امرتنا ان  
نشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقبلنا منك ذلك وانك امرتنا ان نضلي  
خمس صلوات في اليوم والليلة ونصوم رمضان ونحج البيت ونزكي اموالنا فقبلنا منك  
ذلك ثم لم ترض لهذا حتى رفعت بضعي ابن عمك وفضلته على الناس و  
قلت من كنت مولاه فعلى مولاه فهذا انشئ منك او من الله تعالى فقال رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم وقد احمرت صنيك والله الذي لا اله الا هو انه من الله وليس  
معه قالها ثلثا فقام الحارث وهو يقول اللهم ان كان ما يقول محمد  
حقا فارسل علينا حجارة من السماء او ائتنا بعد ابليس قال فوالله ما  
بلغ ناقته حتى رماه الله بحجارة من السماء فوقع على هامته فخرج  
من ديرة ومات وانزل الله تعالى سال سائل بعد اسبوع  
للكافرين ليس له دافع

شریحہ اتفاق کیا ہے علماء سیر نے اس بابت پر کہ قصہ غدیر کا جناب رسول خدا کو حج و داع سے مراجعت  
کرنے کے بعد ہوا تھا انھار میں ذی الحجہ میں آپ نے جمع کیا صحابہ کو اور وہ ایک لاکھ بیس ہزار تھے اور فرمایا کہ

جسکامین مولیٰ ہون پس علی بھی اوسکامولی ہے نص کر دی ہے جناب رسول خدا نے اوپر اسکے ساتھ  
صریح عبارت کے کچھ کنایہ و اشارہ نہیں کیا اور ذکر کیا ہے ابو اسحق ثعلبی نے اپنی تفسیر میں اپنی اسناد کے ساتھ کہ  
تحقیق جناب رسول خدا نے جب یہ ارشاد فرمایا تو تمام شہر و دیار میں مشہور ہو گیا اور حارث بن نعمان فری  
بھی یہ خبر پہنچی پس وہ اپنے ناتھے پر سوار ہو کے آیا اور مسجد کے دروازے پر اوسکو بٹھایا اور اوسکے ہاتھ  
باندھ دیا اور خود مسجد کے اندر داخل ہوا اور جناب رسول خدا کے سامنے بیٹھ گیا اور کہا کہ اے محمد تحقیق تو نے  
ہمکو حکم دیا کہ ہم گواہی دین سنات کی کہ سوا اللہ کے اور کوئی معبود نہیں ہے اور تو رسول ہے اللہ کا پس ہم نے  
تجسس یہ قبول کیا اور تو نے ہمکو حکم دیا کہ ہم شب و روز میں پانچ وقت کی نماز پڑھیں اور رمضان میں  
روزے رکھیں اور خانہ کعبہ کھنچ کرین اور اپنے اموال میں سے زکوٰۃ دین پس ہم نے تجسس یہ سب قبول  
کیا بعد اسکے تو اسپر بھی راضی نہ ہوا یہاں تک کہ تو نے اپنے چچا کے بیٹے کے دونوں بازو پکڑ کے اوسکو بلند  
کیا اور سب آدمیوں پر اوسکو فضیلت دی اور کہا کہ جسکامین مولیٰ ہون او سکا علی بھی مولیٰ ہے پس یہ خبر  
بھی تیری طرف سے ہو اللہ تعالیٰ کی جانب سے پس فرمایا جناب رسول خدا نے درحالیہ آپ کی آنکھیں سرخ  
ہو گئی تھیں کہ قسم ہے اوس اللہ کی کہ جسکے سوا کوئی معبود نہیں ہے کہ تحقیق یہ حکم اللہ کی جانب سے ہو میری طرف  
نہیں ہے اسکو آپ نے یمن وفد فرمایا پس کھڑا ہو گیا حارث اور کتا تھا کہ بارخدا یا کچھ محمد نے کہا ہو اگر وہ حق ہے  
تو گراوے تو اوپر تبارے ایک تھہر آسمان سے یا مبتلا کر تو ہمکو عذاب مردناک میں راوی کہتا ہے کہ پس قسم ہے  
اللہ کی کہ نہیں پہنچا تھا وہی حارث اپنے ناتھے تک کہ مارا اوسکو اللہ نے ساتھ ایک تھہر کے آسمان سے پس  
پڑا وہ تھہر اوسکے سر پر اور اوسکے اسفل سے نکل گیا اور وہ ملعون مر گیا اور نازل کیا اللہ تعالیٰ نے  
سال سائل الایمان ترجمہ بیت سوال کیا ایک سوال کرنے والے ساتھ ایسے عذاب کے کہ جو واقع ہو چکا  
واسطے کا وہ دن کہ نہیں ہے کوئی اوسکا دفع کرینوالا انتہی اس روایت کی نقل کرنے سے چند فوائد حاصل  
ہوئے فائدہ اوسکے یہ ہے کہ خود سبط ابن جوزی اس بات کی قائل ہو گئے کہ حدیث غریبہ نقل فرماتے ہیں  
کچھ کنایہ و اشارہ نہیں ہے چنانچہ اوخون نے بعد اس حکایت حارث بن نعمان فری کے نقل کر کے کہے  
بلافاصلہ لفظ مولیٰ کے دس معنی ثابت کیے ہیں کہ اونہیں سے دسویں معنی اولیٰ گئے ہیں اور یہ ثابت



کہ دیا ہو کہ اس حدیث میں سوا اولی کے اور کوئی معنی لفظ مولیٰ کو مراد نہیں ہو سکتے چونکہ سب عبارت کے نقل  
 کرنے میں طول ہوتا تھا میں اخیر کی عبارت نقل کرتا ہوں وہی ہذہ والمراد من الحدیث الطاعة المحضہ  
 فتعین العاشر ومعناه من کنت اولی به من نفسه فعلى اولی به وقد صرح بهذا المعنى الحافظ  
 ابو الفرج یحیی بن سعید الثقفی الاصبهانی فی کتابہ المسعی بمرج البحرین فائدہ  
 روی هذا الحديث باسنادة الى مشائخه وقال فيه فاخذ رسول الله  
 ﷺ الله عليه وسلم بيد علي عليه السلام فقال من كنت وليه واولی به من  
 نفسه فعلى وليه فعلم ان جميع المعاني راجعة الى الوجه العاشر ودل السیہ  
 ایضا بقوله عليه السلام المست اولی بالمومنین من انفسهم وهذا نص صریح فی اثبات  
 امامتہ وقبول طاعتہ وكذا قوله صلى الله عليه وسلم واحدا الحق معه حيث  
 فيه دليل على انه ما جرى خلاف بين علي وبين احد من الصحابة الا  
 والحق مع علي وهذا باجماع الامة الا ترى ان العلماء انشا  
 استنبطوا احكام البغاة من وقعة الجمل وصفین ❖ ❖  
**ترجمہ** اور مراد حدیث سے فقط اطاعت ہو پس معین ہو گئے دسویں معنی اور معنی اس  
 حدیث کریمہ میں کہ جس شخص کے ساتھ کہ میں اولی ہوں اس کے نفس سے پس علی بھی اولی ہے ساتھ  
 اس کے اور تحقیق تصریح کر دی ہے اس معنی کی مافظ ابو الفرج یحیی بن سعید ثقفی اصغمانی فی اپنی کتاب  
 میں کہ جب کامیج البحرین نام ہے اس سبب سے کہ تحقیق روایت کی ہو اس نے اس حدیث کی اتنی اسناد سے  
 اپنے شاہ کی طرف سے اور کہا ہے اس میں کہ پس پیکر رسول خدا نے ہاتھ علی کا اور فرمایا کہ جس شخص کا  
 میں ولی ہوں اور اولی ہوں ساتھ اس کے اس کے نفس سے پس علی بھی اس کا ولی ہے پس معلوم ہو گیا کہ تحقیق  
 سب معانی دسویں وجہ کی طرف پھرتے ہیں اور اس پر قول رسول خدا بھی دلالت کرتا ہے کہ المست اولی  
 بالمومنین یہ معنی کیا نہیں ہوں میں اولی ساتھ مومنوں کے اس کے نفسوں سے اور یہ نص صریح ہے  
 اثبات امامت علی بن ابی طالب قبول کرنے میں اور اسی طرح قول جناب رسول خدا کا ہے و

اور الحق معہ حیث مادار یعنی اور پھر وہی تو حق کو اور اللہ ساتھ اس علی کے جس جگہ کہ وہ پھر سے اس میں ملے  
اس بات پر کہ نہیں جاری ہو کوئی خلاف درمیان علی کے اور درمیان کسی شخص کو صحابہ میں سے مگر حق علی کو  
ساتھ تھا اور یہ باجماع امت ثابت ہو کیا نہیں دیکھتا ہو تو کہ تحقیق علما سوا اسکی نہیں ہے کہ احکام باجماع کے  
واقعہ جمل اور صفین سے استنباط کرتے ہیں انتہی قول سبط ابن الجوزی سے صاف صاف ثابت ہو گیا  
کہ حدیث غدیر رض صریح ہر اثبات امت شاہ ولایت میں و ہذا ہوا المطلوب اور یہ سبط ابن جوزی مثلاً ہے  
و اد ابن الجوزی کہ مشائیر علمائے اہل سنت و جماعت میں سے ہیں اور اکثر علمائے مابعد نے ملنے کے اقوال اپنی  
کتابوں میں سنداً نقل کیے ہیں اور اس کتاب خواص اللہ کے بھی اکثر عبارتیں لکھی ہیں افسوس کہ طوالت  
ہو تا جاتا ہے ورنہ ممکن تھا کہ میں بہت سے علما و فضلاء حضرات سنیہ کی عبارتیں انکی اور کتاب خواص اللہ  
کی توثیق میں نقل کر دیتا اور حیدر ان ضرورت بھی نہیں ہے و سبب سے اول یہ ایک سو عالم سنیوں کے  
ہیں اور یہ کتاب بھی مشہور ہو و وہ کتاب ستطاب عبقات الاوارک و مجلد حدیث غدیر کو حصہ چہارم میں  
انھیں سبط ابن الجوزی اور اس کتاب خواص اللہ کی توثیق بشد و مد تمام کی جگہ لکھی ہوئی ہے جس شخص کا جی چاہے  
اوسکی طرف رجوع کرے فائدہ ثانیہ عبارت سبط ابن الجوزی سے ثابت ہو گیا کہ ابواسحاق ثعلبی نے  
یہ حکایت حارث بن اعمان فہری اپنی تفسیر میں لکھی ہے اور کچھ سبط ابن الجوزی پر موقوف نہیں ہے بہت سے  
علمائے اعلام حضرات سنیہ نے اسی تفسیر سے اپنی کتابوں میں اس حکایت کو نقل کیا ہے جسکا تفصیل پر مطلع  
ہوئے فوجی چاہے وہ مجلد حدیث غدیر کو حصہ چہارم کے شروع سے دلیل ششم کو ملاحظہ کرے کہ اوس میں اٹھارہ  
نام علمائے کرام و فضلاء عالم مقام السنن و جماعت کو لکھی ہوئے ہیں کہ جنھوں نے اپنی کتابوں میں اس حکایت  
حارث بن اعمان فہری کو نقل کیا ہے بعض نے اس تفسیر ثعلبی سے اور بعض نے اپنی اسناد سے اور دوسری کتابوں سے اور ان  
علماء کی عبارتیں اور کتب منقول عنہا کو نام بھی لکھی ہوئے ہیں اور خود تفسیر ثعلبی کی عبارت بھی منقول ہے اور بعد اس  
عبارت کی نقل کرنے کے ابواسحاق احمد بن محمد بن ابراہیم ثعلبی کے محامد و محاسن کلام علمائے اعلام حضرات سنیہ سے  
اس شد و مد و تفصیل کے ساتھ لکھی ہوئی ہیں کہ انکی دیکھی سے معلوم ہوتا ہے کہ ثعلبی راہس و رئیس مفسرین اہل سنت و جماعت  
میں سے ہیں مگر سب علمائے کلام مطالعہ کرنے کے لیے کسی سنی صاحب دماغ و فاعل کو سے یا نہیں



نقل کیا پس با وصف آپ کو موجود ہونے کے دوسرے شخص کہ جو مفضل ہو کیونکہ اگر امام و خلیفہ مقرر ہو سکتا ہے اور ہم اس مطلب کو دلائل قسم دوم میں مکرر بیان کر چکے ہیں لیکن یہاں یہ بھی ثابت کئے دیتے ہیں کہ علمائے اعلام اہل سنت و جماعت بھی سنات کو قائل ہیں کہ تفضیل مفضل جائز نہیں ہے چنانچہ کتاب از آلہ الحفا مطبوعہ مطبع صدیقی بریلی مقصد اول صفحہ ۱۶ میں خود شاہ ولی اللہ صاحب والد شاہ عبدالغیر صاحب دہلوی کی یہ عبارت ہے و از لازم خلافت خاصہ آنست کہ خلیفہ افضل است باشد در زمان خلافت خود عقلاً و نقلاً انتہی موضع الحاح جسہ و نیز اسی کتاب میں بوجہ سطرول کر اوی صفحہ ۱۶ میں شاہ صاحب کی یہ عبارت ہے پس چنانکہ استنباط شخص و دالت می کند بر فضیلت و برایت تابع امر مستثنیٰ حل ذکرہ مرتفع گرد و بچیان اختلاف شخصے برت دالت میکند بر فضیلت و برایت و از انجست کہ عامل ساختن شخص مفضل خیانت است عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من استعمل رجلاً من عصابہ ومن تلک العصابۃ من ہو ارضی اللہ منہ فقد خان اللہ و خان رسولہ و خان المؤمنین و عن ابی بکر الصدیق قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ولی من امر المسلمین شیئاً فامر علیہم احداً محاباة قلبیہ لعنة اللہ لا یقبل اللہ منہ صرفاً و عدلاً حتیٰ یدخلہ جہنم اخر جہما المحاکم ترجمہ عبارت عبیدہ عبداللہ بن عباس سے منقول ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس شخص نے عامل مقرر کیا کسی شخص کو کسی گروہ میں سے اور اس گروہ میں ایسا شخص موجود ہو کہ اللہ اس سے زیادہ راضی ہو نسبت اس عامل کو (یعنی وہ شخص افضل ہو اس عامل سے) پس تحقیق خیانت کی اس عامل مقرر کرنے والے نے اللہ کی اور خیانت کی اس کے رسول کی اور خیانت کی مؤمنوں کی اور ابوبکر صدیق سے منقول ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ جو شخص مالک ہو مسلمانوں کو امر میں سے کسی چیز کو پس امیر کو نہ وہ شخص اور مسلمانوں پر کسی شخص کو رعایت (یعنی بغیر استحقاق و فضیلت کی) پس اگر اس امیر مقرر کرنے والے کے لنت ہو خدا کی نہ قبول کرے گا اللہ اس سے توبہ کو اور نہ قادیہ دینے کو یہاں تک کہ داخل کرے اور اسکو جہنم میں نکالے ان دونوں حدیثوں کو حاکم نے انتہی ان احادیث سے ثابت ہے کہ ادنیٰ حکومت میں

یہی باوصف افضل کے مفصول کا مقرر کیا جائے نہیں ہے پس اختلاف و امامت میں کیونکر جائز ہوگا چنانچہ  
خود شاہ صاحب بعد دونوں حدیثوں کے نقل کرنے کے فرماتے ہیں کہ ازینجا ہی تو ان دہشت کہ حال  
خلافت کس کے چہ خواہ بود ہم اس مطلب کو سنیں تو کی اور بہت سی معتبر کتابوں سے ثابت کر سکتے ہیں لیکن  
چونکہ طول بہت ہو گیا ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ صاحب کے بھی باپ میں لہذا ہم نے اوجین کی  
عبارت پر اکتفا کی فائدہ رابعہ حارث بن نعمان فہری پر کہ جو میں جناب امیر تھا اس حدیث غدیر کا استفادہ  
اگر ان اور شواہد ہونا کہ اس نے اپنے لئے عذاب الہی طلب کیا صریح اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ یہ حدیث  
کسی عظیم کو ثابت کرتی تھی کہ جو بھی مسلمانوں میں سے کسی شخص کے لئے حاصل نہ ہوا تھا ورنہ اس ملعون کو استفادہ  
شرک و حد جناب امیر کا نہ ہوتا اور منقض ہو کر انکار کرتا اور عذاب الہی طلب کرتا اور یہ سوا امامت و خلافت  
کی ہرگز کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا اس سبب سے کہ اگر مراد اس حدیث سے فقط ناصریت و محبت جناب امیر ہوتی  
تو یہ بات آپ کے دشمنوں کو استفادہ ناگوار نہیں ہو سکتی تھی کہ وہ اس کو تحمل نہ ہو تو اور کافر ہو جاتا اور عذاب الہی سے  
نہ ڈرتے اور اس کو اختیار کرتے اس سبب سے کہ محبت ایک مقلبی ہے کہ کسی پر ظاہر نہیں ہو سکتا ممکن تھا کہ دشمنان علی  
بن ابیطالب ظاہر میں آپ کی محبت کا اقرار کر لیتے اور باطن میں آپ سے عداوت کرتے تھے کہ منافقوں کا طریقہ  
فائدہ خامسہ حارث بن نعمان فہری کا جناب رسول خدا سے یہ کہنا کہ آپ نے شہادتین کا حکم دیا اور ہم نے  
قبول کر لیا اور آپ نے نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ کا حکم دیا ہم نے قبول کر لیا اب آپ نے نبی بھائی تو ہم پر فضیلت دینی  
آئی یا آپ کی طرف سے ہو یا خدا کی جانب سے اور جناب رسول خدا کا اس سوال پر غضبناک ہونا اور قسم کھا کر فرمانا کہ تحقیق یہ  
حکم بھی اللہ کی جانب سے ہے صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جناب رسول خدا نے مقام غدیر خم میں جو کچھ  
اپنے بھائی کے باب میں ارشاد فرمایا تھا وہ حکم بھی مثل اقرار توحید و رسالت و ادائیگی نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ کا ہے  
و جب لازم تھا اور یا رسول اللہ اختلاف و امامت کو کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا کما ہوا لظاہر فائدہ ساویم  
حارث بن نعمان فہری کے انکار و استکفاف و استکبار پر قبول مولایت حیدر کرار سے عذاب خدا سے جبار  
ہو قمار کا نازل ہوتا صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ امر نہایت جلیل و عظیم تھا کہ جو سوائے خلافت  
و امامت و شاہد ولایت اور کہ فی دوسرا نہیں ہو سکتا فائدہ سابعہ حارث بن نعمان فہری پر عذاب

نازل ہونیکے باب میں قرآن ناطق کا نازل ہونا باکمل وجہ جلالت قدر جناب امیر عظمیت حکم حکم حدیث  
غیر وقیاحت انکار و شاعت اشکبار و مشکبہ بر دلالت کرتا ہو اور یہ ظاہر ہے کہ بعد توحید و رسالت سوا  
خلافت و امامت کو اور کوئی امر ایسا عظیم و عظیم و عظیم ہو سکتا دلیل نسبت و ششم قول حضرت  
عمرؓ کہ جو کتب سنہوں کی کتب مقبرہ میں لکھا ہوا ہو اور میں یہاں کتاب صواعق محرقة ابن حجر مکی صواعق  
مطبخہ مبینہ مصر سنہ ہجری ۸۰۰ صفحہ ۲۲۱ سے عبارت نقل کرتا ہوں و اخراج ایضاً اللہ قبل  
العمر انک تصنع لعلی شیئاً لا تصنعه باحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انہ مولای  
ترجمہ اوز کا لاہ اس روایت کو بھی دارقطنی نے کہا گیا واسطے عمر کے کہ تو علیؓ کو اسے کچھ کرتا ہو وہ کسی شخص کے  
ساتھ اصحاب بنی مین سے نہیں کرتا پس عمرؓ نے کہ تحقیق وہ امیر مولای انتہی اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ  
بسبب حدیث غدیر کے جناب امیر کو سب صحابہ سے افضل سمجھتے تھے اگرچہ بسبب طمع حکومت و ریاست اپنے فہم  
خود و انھوں نے عمل نہیں کیا لیکن جس جگہ و تعالیٰ کلین کو اتنا لہجہ زبان پر جاری کر دیتا ہو اور یہ ظاہر ہے کہ اگر اس حدیث  
میں لفظ مولیٰ بمعنی محب و ناصر ہو تو یہ امر باعث فضیلت کل صحابہ پر نہیں ہو سکتا پس جب یہ معنی باطل ہو گیا تو وہ معنی ثابت  
ہو گیا کہ جو شیعہ لفظ مولیٰ سے مراد لیتے ہیں یعنی ولی بالانصاف کہ جو امامت و خلافت شاہ ولایت پر دلالت کرتے ہیں  
اس سبب ہو کہ باجماع است اور کوئی تیسرے معنی اس حدیث میں لفظ مولیٰ سے مراد نہیں ہیں پس لامحالہ جب ایک معنی  
باطل ہو جائیگا تو دوسرے معنی ثابت ہو جائیگا و نہ الحجة البانۃ و دلیل نسبت و ہفتم قول حضرت عمرؓ  
کہ جو کتاب مستطاب عجقات الانوار جلد غدیر کے حصہ چہارم و دلیل نسبت و سوم صفحہ ۲۲۱ سے صفحہ ۲۲۲ تک چند کتب  
معتبرہ اہل سنت و جماعت سے منقول ہو اور میں یہاں ایک کتاب کی نقل عبارت پر کتاب موصوف کو صفحہ ۲۲۲ سے  
اقتفا کرتا ہوں جناب فضل الشکلیں مولوی سید حامد حسین صاحب طباطبائہ ارشاد فرماتے ہیں و احمد بن عبد القادر  
الہجلی در کتاب ذخیرۃ المال فی شرح عقوۃ اہل الال گفتمہ و اخراج یعنی اللہ دارقطنی ایضاً اللہ جلاء اعرابنا  
یحضمان فاذا نزل علی فی القضاء بینہما افقضہ فقال احدهما کذا یقضہ بیننا ۴

۴ کے ماقبل کی حدیث صواعق محرقة میں دارقطنی سے منقول ہے لہذا اس میں لکھا ہے اخراج ایضاً

اس سے بھی مراد وہی دارقطنی ہے ۱۷ سنہ

فوثب عمر واخذ بلباسه وقال ويحك ما تدرى من هذا هذا امولى ومولى  
كل مومن ومؤمنة ومن لم يكن مولا فليس بمومن ترجمہ اور کالہ اور فطنی اور اس ایت  
کو بھی کہ دو اعرابی آپس میں نزاع کرتے ہوئے آئے ہیں اجازت دی عمر نے علیؑ کو کہ اُنکا فیصلہ کرو میں پس آپ نے  
فیصلہ کر دیا تو ایک فران و دونوں میں سے کہا کہ یہ شخص ہمارے ہے لیکن فیصلہ کرنا پس عمر اٹھے اور اس شخص کے  
اگر بیان کو پکڑ لیا اور کہا اے ہوتیرے اوپر تو کیا جانتا ہے کہ یہ کون شخص ہے یہ مولیٰ ہے میرا مولیٰ ہے ہر مومن  
اور ہر مومن کا اور جس شخص کا یہ مولیٰ نہ ہو وہ مومن نہیں ہے انتہی اس روایت سے ظاہر ہے کہ لفظ مولیٰ کو معنی یہاں محب  
و ناصر کے درست نہیں ہو سکتا اس سبب سے کہ اعرابی حق و باطل نے جناب میرے حکم کی تعمیل کی تھی پس حضرت  
عمر نے جو نتیجہ اُسکا گریبان پکڑا اور کہا کہ یہ شخص میرا اور ہر مومن و مومنہ کا مولیٰ ہے اور جس شخص کا یہ مولیٰ نہ ہو وہ مومن  
نہیں ہے اس سے صریح ثابت ہے کہ حضرت عمر کا یہ مطلب تھا کہ یہ شخص واجب اطاعت ہے اور اسکو حکم کی تعمیل کرنا  
لازم ہے پس ثابت ہو گیا کہ مولائیت شاہ ولایت ہے آپ کا اولیٰ بالتصرف ہونا اور ہر شخص محب و ناصر ہونا  
دلیل سبب و شہتم وہ حدیث ہے کہ جو سبط ابن الجوزی نے کتاب تذکرہ خواص الامم میں کتاب  
الفضائل احمد بن حنبل سے نقل کی ہے اور وہ یہ ہے قال احمد فی الفضائل حدثننا  
یحییٰ بن ادم ثنا جیش بن الحارث بن لقیط الضحی عن رباح بن الحارث قال جاء  
رہط الی امیر المومنین فقالوا السلام علیک یا مولانا وکان بالرحیۃ فقال کیف  
اکون مولیٰکم وانتم قوم عرب قالوا سمعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
یقول یوم غدیر خم مکتبہ مولاہ فعلی مولاہ قال رباح فقلت من ہولاء  
فقد انصرف الیہم ابو ایوب الانصاری صاحب مولانا صلوات اللہ علیہم جرح و ثبوت ہے کہ ایک گروہ ابی بن ہریرہ کے  
پاس آیا اور ان لوگوں نے کہا کہ السلام علیک یا مولانا اور آپ اسوقت جبہ میں تھے کہ جو ایک محلہ ہے کوثر  
اور آپ نے فرمایا کہ میں تمہارا مولیٰ کیونکر ہو سکتا ہوں حالانکہ تم لوگ قوم عرب ہو ان لوگوں نے جواب دیا کہ  
آپ نے رسول خدا کو غزوہ بدر میں کئی مہینے پہلے کجا میں مولیٰ ہوں اور سکا علیؑ بھی مولیٰ ہیں رباح نے  
اس سے پہلے کہ لوگوں نے کہا کہ یہ ایک گروہ ہے انصار میں سے کہ انہیں ابو ایوب



النضاری صاحب سول خدا سے ہیں انتہی ظاہر ہے کہ ابو الیوب انضاری و دیگر صحابہ فرمایا میرا علیہ السلام جو السلام علیک یا مولانا کہا اس سے اون لوگوں کا لفظ مولیٰ سے آپ کا محب یا ناصر ہونا مقصود تھا ورنہ جناب میری نہ فرمائی کہ میں تمہارا مولیٰ نہ ہو سکتا ہوں حالانکہ تم لوگ قوم عرب ہو سیکے کہ قوم عرب کا محب ناصر ہونا یہ کوئی تعجب کی بات نہیں تھی بلکہ آپ سے عرب کی سعادۃ قرب تھی پس صامت ظاہر ہے کہ صحابہ کا لفظ مولانا کے اطلاق سے یہ مقصود تھا کہ آپ ہمارے مالک اور تصرف فی الامور ہیں اور ہم آپ کے غلاموں کی ہیں اور چونکہ لوگوں نے حدیث غدیر کو فراموش کر کے اور آپ کی مولائیت پر مدد دل کر کے فرمودہ ان کو اپنا امام و خلیفہ بنالیا تھا لہذا آپ نے یہ کلام جس نظام ارشاد فرمایا کہ تمام محبت باکس وجہ عمل میں آئے اور آپ کی حقیقت بابت امامت و خلافت کہ نص صریح حدیث غدیر کلام صحابہ سے ثابت ہو چاہے اور یہ دلیل و قرینہ ایسا ظاہر اور واضح ہے کہ کسی عاقل و دیندار کو کسی طرح کا شک وارتیاب باقی نہیں رہ سکتا فاحمد اللہ علی ذلک حمد انشا کرین دلیل است و ہم کتاب صلوٰۃ محمدیہ مطبع مہدیہ مصر کے ص ۲۶ میں قول ابن حجر علی اس طرح لکھا ہوا ہے سلمنا انہ اول لکن لا نسلم ان المراد انہ الاولیٰ بالامامة بل بالاتباع والقرب منه وهو کقولہ تعالیٰ ان اول الناس بابراہیم للذین اتبعوه ولا قاطع بل ولا ظاہر فی ہذا الاحتمال بل هو الواقع اذ هو الذی فی حقہ ابوبکر و غیر ناہیک ہما من الحدیث فانہما لما معاً قال لہ امسیت یا بن ابیطالب مولیٰ کل مومن ومومنة اخرجہ الدارقطنی واخرج ایضا انہ قبل عصر انک تصنع لعل شیئاً لا تصنعه باحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انہ مولائی

ترجمہ ہے تسلیم کیا کہ مولیٰ اس حدیث میں معنی اولیٰ ہے لیکن ہم یہ نہیں تسلیم کرتے کہ مراد اولیٰ بالامامة بلکہ اولیٰ بالاتباع والقرب ہے پس وہ مانند قول حق سبحانہ و تعالیٰ کہ ہے ان اولیٰ الناس بابراہیم للذین اتبعوه اور نہیں ہے کوئی قطع کرنے والا اس احتمال کا بلکہ نہیں ظاہر ہے کوئی امر اس احتمال کی نفی پر بلکہ یہ حال واقع ہے اس سبب سے کہ وہ ایسا احتمال ہے کہ سمجھا ہوا ہو سکوا ابوبکر اور عمر فرادو کا کافی ہے

تجھ کو اول دونوں کا حدیث سے مطلب سمجھنا اس سبب ہو کہ جب اول دونوں نے اس حدیث کو سنا تو  
 علی علیہ السلام سے کہا کہ ہوئے تم سے یہ شیخ ابوطالب کہ مولیٰ ہر مومن اور مومنہ کو نکالا ہے اسکو واقفنی نے اور  
 اسی واقفنی نے یہ روایت بھی بخالی ہے کہ عمر کے واسطے کہا گیا کہ تو علی کے ساتھ ایسا معاملہ کرتا ہے کہ کسی شخص کے  
 ساتھ صحابہ نبی میں سے نہیں کرتا پس عمر نے جواب دیا کہ وہ علی میرا مولیٰ ہے انتہی کلام احسن سے صاف  
 صاف ظاہر ہو گیا کہ اس حدیث میں مولیٰ کو معنی اولیٰ بالاتباع ہیں اور یہی شیخ بھی سمجھے تھے اور بظاہر ہے  
 کہ جو اولیٰ بالاتباع ہو وہی امام اور خلیفہ ہے اس سبب سے کہ اتباع کو معنی پیروی کرنا ہے میں اور جس شخص کی پیروی کرنا  
 اولیٰ ہو وہ سوا امام اور خلیفہ کے اور کوئی شخص دوسرے نہیں ہو سکتا نہایت عجیب ہے کہ مسنون کو دونوں امام اور  
 خلیفہ کو جواب علی رضی کو اولیٰ بالاتباع سمجھیں اور سنی خرداؤں دونوں کو باوصف آپ کی موجودگی کے اولیٰ  
 بالاتباع قرار دیں یہ تو وہی مثل ہے کہ مدعی سست اور گواہ سست اور ابن حجر نے جو آیت قرآن مجید بیان مثال میں لکھی  
 ہے اور شاہ عبدالرزاق صاحب زادہ کی تقلید کر کے یہی آیت تختہ انشاء عشرین میں ذیل جوابات حدیث غدیر میں لکھی ہے اور غلط  
 صاحب ہمارے مخاطب زادہ کی تقلید کر کے یہی آیت جمع الاوصاف کو صفحہ ۱۸۱ میں لکھی ہے اور کجا جواب واضح علیہ السلام  
 ہمارے میں ہم کہ چکے ہیں من شان علیہ علیہ و علیہ السلام قول ابن حجر کی ہے کہ جو کتاب صواعق محرقہ  
 تہذیب کے ضمیمہ مسطور الصدور میں مرقوم ہے ان ہکون المولیٰ بمعنی الامام لم یعهد  
 لغۃ ولا شرعا اما الثانی فواضح واما الاول فلا احد امن ائمتہ العربیۃ لم ینکرا  
 فیہ فی النص لا کقولہما الجمع زاد من لا زاد لہ ایضا فالاستعمال یمنع من ان مفعلا  
 افعل اذ یقال هو او لے من کذا دون مومنین او اولیٰ الرجلین دون مولہما و  
 حیث فاما جعلنا من معانیہ المتصرون فی الامور نظر البر وایۃ  
 الاتیۃ من کنت ولیہ ۛ ۛ ترجمہ تحقیق ہذا مولیٰ کا معنوں میں امام کو ثابت  
 میں ہے یہ شیعہ میں لیکن ثانی یعنی شیعہ میں ہونا پس واضح ہو لیکن اول دلیل اس سبب سے کہ تحقیق کسی شخص کے  
 ائمہ عربیت سے نہیں کر کیا ہے اس بات کا تحقیق مفعول فعل کے معنوں میں آتا ہے اور قول اللہ تعالیٰ

ماولکم الذاہی مولدکم میں جو مولد کم مقرر کم یا ناصر کم کے معنوں میں ہے یہ مبالغہ ہے واسطے نفی نصرت  
 کے مثل اوں لوگوں کے قول کہ اگر کسی زیادہ ہے اس شخص کی کہ جسکے لیے کوئی زیادہ نہیں پس احتمال بھی منع  
 کرتا ہے اس بات سے کہ مفعول فعل کے معنی میں ہو اس سبب سے کہ اولیٰ من کہا جاتا ہے مولیٰ من کہا نہیں کہا جاتا  
 اور اولیٰ الرجلین کہا جاتا ہے مولیٰ الرجلین نہیں کہا جاتا اور اس وقت پس ہوا اسکے نہیں ہے کہ گردانتے ہیں ہم  
 معانی سنی اسی مولیٰ کے متصرف فی الامور سبب اس روایت کے کہ جو اگر آویگی کہ اس میں مکتب ولی ہے  
 اتنی ہی حضرت سنیہ خدا کی قدرت اور اس کا اتمام حجت کو ملاحظہ کرو کہ یہ کتاب و وعظ و تحریر مختار سے علامہ  
 امام اجماع ابن جریر کی فرشتہ مکتبی رو میں لکھی ہے اور پھر انہیں کے کلام سے شیعوں کا مذہب عن کیسا ثابت ہوا  
 دیکھو دلیل سبب و ششم دلیل سبب و نعم کو کہ جو میں لکھ چکا ہوں اور اس دلیل سے یہ عبارت ابن جریر  
 صاحب کی لکھی ہے اور کو بھی خوب غور سے چشم بخت جائزہ کرو کہ کس قدر اہل کلام میں تناقض و تباہی ہو رہی  
 تو راستے میں کہ لفظ مولیٰ معنی امام نہ لغت میں آئی ہے نہ شریع میں اس سبب سے کہ ائمہ عربیت نے مفعول کے  
 معنی افضل نہیں کئے اور اس میں بہت مبالغہ کیا ہے بعد اسکے اخیر میں فرمادیا ہے کہ ہم بیان مولیٰ کے معنی متصرف فی الامور  
 کہ گردانتے ہیں اس سبب سے کہ اگر جو روایت ایسی اوس میں لفظ مکتب ولی ہے پس حجب اولیٰ کلام سے ثابت ہو گیا کہ  
 حدیث غریب میں لفظ ولی جو اکثر طرق میں منقول ہے اس کے معنی متصرف فی الامور کہ ہیں تو شیعوں کا مذہب کا شمس فی الزہار  
 ثابت و واضح و روشن ہو گیا اس سبب سے کہ متصرف فی الامور اور ولی بالتصرف دونوں کی ایک ہی سنی ہیں کچھ فرق  
 نہیں ہے پس جو شخص کہ بہ رسول خدا اکرامت کے امور میں متصرف ہو گا وہی امام اور خلیفہ ہے نہ غیر اس کا ہوا اظہار پس ملاحظہ کرو  
 کہ خود ابن جریر کے کلام با بعد سے اس کا کلام ماقبل کیسا رد ہو گیا اور شیعوں کا مذہب کس خوبی کو ساتھ ثابت ہو گیا و بعد الحجتہ  
 البالغۃ علاوہ اس کا ابن جریر نے اپنی کلام کی فقط اس قدر رد کیا انہیں کی جگہ جو عبارت اولیٰ کی معنی دلیل سبب و نعم میں  
 نقل کی ہے وہ اس عبارت کے بعد اسی صفحہ ۲۷ میں ہے اور وہ میں اور وہ میں اوصاف صفات لکھ دیا ہے کہ حضرات شیخین نے  
 لفظ مولیٰ کے معنی اولیٰ بالاتباع کو سمجھ تھے اب کوئی ان کی روج سے اور ان کو مردوں سے پوچھو کہ تم نے تو خود ہی کہا کہ  
 زبان عرب میں جو لفظ مفعول کو وزن برہوتی ہے اس کے ایسی معنی نہیں آتے کہ جو فعل کو وزن پر ہوں پھر مختار سے  
 شیخین نے لفظ مولیٰ کے معنی کہ جو فعل کو وزن پر ہے اولیٰ بالاتباع کو کیونکر سمجھے کہ جو افضل کے وزن پر ہے

دلیل سی و یکم وہ کلام حق انجام ابوجامد الغزالی ہے کہ جو انکی کتاب سر العالمین و کشف مافی الدارین  
 میں موجود ہے اور بطور ابن الجوزی نے اپنی کتاب مذکورہ خواص الاممہ کی باب چہارم میں ایک شخص کی  
 حکایت نقل کر کے بعد کہ جسکو وہ نہ پہنچتے تھے حالانکہ وہ عاقل تھا اس کلام کو نقل کیا ہے و ذکر  
 ابوجامد الغزالی و کتابہ سر العالمین و کشف مافی الدارین الفاظاً تشبیہاً ہذا فقال قال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ یوم غدیر خم من کنت مولیٰ فلی مولیٰ فقال  
 عمر بن الخطاب یحییٰ یا ابا الحسن اصبحت مولای و مولیٰ کل  
 مومن و مومنۃ قال و ہذا تسلیم و رضاء و تحکیم ثم  
 بعد ہذا غلب المومنین حباً للریاستہ و عقد التہود و خفقان  
 الرایات و ازدحام الخیول فی فتح الامصار و امر الخلافۃ  
 و فیہما فحملہم علی الخلاف فشبذوہ و سراع ظہورہم  
 و اشتروا بئسنا قلیلاً فبئس ما یشترون ترجمہ ذکر کیے ہیں ابوجامد غزالی کی کتاب  
 سر العالمین و کشف مافی الدارین میں ایسے الفاظ کہ جو شاہد ہیں شیخ کے قول کے یعنی جس شخص کی حکایت پہلے نقل کی ہے  
 اور بسبب کلمات حق کہنے کو اسکو بخیر بنایا ہے پس کہا ہے ابوجامد غزالی نے کہ فرمایا رسول خدا فرمودہ علی کے  
 ہر ذر غدر خیم من کنت مولیٰ فلی مولیٰ پس کہا عمر بن الخطاب نے مبارک ہو مبارک ہو ابوجامد غزالی نے کہ آج تم میرے مولیٰ اور ہر  
 مومن اور مومنہ کی مولیٰ ہو گئے کہا ہے غزالی نے کہ یہ تسلیم کر لیا ہے اور راضی ہوا ہے اور عالم بنانا ہے بعد اسکے غالب ہو گئی  
 خواہش نفس بسبب محبت ریاست کو اور باندھے جانے علموں کو اور پٹے ریتوں کو اور کثرت فوج کو فتح کرنے میں ملنے کو  
 اور اعراسی خلافت کو پس حل کیا اس خواہش نفسانی نے اور جن میں صحابہ کو اور خلافت حدیث غدیر کو پس والدیادوں  
 کو گو کہ ان ذراوسی حدیث کو اپنے پیش پت اور بول لی ساتھ اسکو توڑ دینا بہت پس رہی جو کچھ کہ اولیٰ ذکر رہے  
 مول لیا انتہی کیوں حضرت بنیہ بھی تم قدرۃ البانۃ پر ایمان لائے یا میں دیکھو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے تمہارے  
 امام غزالی کی زبان پر کہ جسکو تم نے جوہ الاسلام کا خطاب دیا ہے کیسا کلمہ حق کو صاف صاف جاری کرو یا کہ کسی طرح  
 انکی گنجائش تاویل و تشکیک کی باقی نہ رہی و نہ الحمد علی ذلک اب تک سوال کے کچھ چارہ نہیں ہے کہ مثل اسبے

پیر و شہنشاہ العزیز صاحب کے ایک حرکت مذہبی کروا کر کہ کتاب سر العالمین ابو حامد غزالی کی تصنیف نہیں ہے چنانچہ شاہ صاحب موصوف نے تحفہ اثنا عشریہ کی کید بست و یکم میں یہی حرکت کی ہے لیکن اس سے کیا ہوتا ہے امر حق کہیں چھپانے سے چھپتا ہو جو وسط ابن الجوزی کی عبارت جو جتنے تذکرہ الخواص علامہ سے نقل کی اس سے ثابت ہو گیا کہ کتاب سر العالمین غزالی کی تصنیف ہی اور اس میں یہ کلام اونکا موجود ہے اور اگر مکرر اس قدر کافی نہ ہو تو چونکہ ہر طرح اتمام محبت منظور ہے لہذا ہم محاصرے علامہ ذہبی کی کلام سے بھی کہہ سکتے ہیں جو تحقیق و دقیقہ بنویدہ مکرر و ناز ہے ثابت کیے دیتے ہیں کہ کتاب سر العالمین ابو حامد غزالی کی تصنیف ہی چنانچہ کتاب میزان الاعمال فی نقد الرجال مطبوع مطبع انوار محمدی کہ جو تیغ بہادر کی اہتمام سے چھپی ہے اس کے جلد اول کی ص ۲۰۴ میں الحسن بن الصباح الاسماعیلی کی ترجمہ میں علامہ ذہبی کی یہ عبارت ہے قال ابو حامد الغزالی فی کتاب سر العالمین شہادت قصہ الحسن بن الصباح لما تزهد تحت حصن الموت فكان اهل الحصن يتمنون صغوده اليهم ترجمہ کیا ہے ابو حامد غزالی نے کتاب سر العالمین میں کہہ دیا میں نے مقتضے کو حسن بن صباح کے جس وقت کہ زہدیت یا کیا اونے نیچے قلعہ الموت کے اور قلعہ کے لوگ آرزو کرتے تھے اس کے اوپر چڑھنے کی اور اونے پاس آنے کی انتہی موضع الحاجۃ کیوں حضرات سنیہ اب تم کس منہ سے کہو گے کہ کتاب سر العالمین ابو حامد غزالی کی تصنیف نہیں ہے اور کیونکر شاہ عبد العزیز صاحب کی تقلید کرو گے اب تم کو واسکے کچھ چارہ نہیں ہے کہ یا مذہب اہل حق اختیار کرو یا غزالی کو مذہب اہل سنت و جماعت سے خارج سمجھو کہ اونھوں نے صریح سب سے کیا ہے اور حدیث غدیر پر عمل کر نیکی سبب اونکے اوپر اوس نسبت کا اطلاق کیا ہے کہ جو کفار کے باب میں نازل ہوئی ہے لیکن تم کو یہ دونوں باتیں مشکل ہیں اول سبب تقلید مذہب آباء اور دوم سبب محبت ابو حامد غزالی کہ جنکو تم نے عجز الاسلام کا

یہ علامہ ذہبی وہ ہیں جنکو خود شاہ عبد العزیز صاحب نے امام اہل الحدیث کہا ہے و کچھ تحفہ اثنا عشر مطبوع مطبع ذل کشور واقع کھٹو ص ۳۳۵ میں جراب حدیث چارم یعنی حدیث طبر کو ۱۲ منہ

چون خدا گفته است و رحم عذیر زانکه از حق آمد پیغام او هر چه حق گفته است من خود آن کنم من نگوییم باشمار او نه نصرت مرخصه والی و برین ملک من است	ای رسول الله از آیات منسیر گفت آو کن با خلائق این ندا بر تو من اسرار حق آسان کنم ای چنین گفته است قهار جهان هر که این سر را نداند اوزر است	ایها الناس این برو المسلم او غیبت این خود رسولم بر شما چونکه حیرل آمد و بر من گنجست حق و قیومم خداست غیب دان او که چنانچه انبیا و فضلا بر موقوف
---	--	---

نہیں ہے بلکہ حصہ چہارم مجلہ حدیث فدیہ عیقات الانوار کو صفحہ ۲۲۴ سے ص ۱۰۰ تک بہت سے علما کے سنیہ و صوفیہ صافیہ کی عبارتیں منقول ہیں کہ جس کے ملاحظہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے باب

۱ علامہ جلال الدین سیوطی فرمائی ایک کتاب میں جو یہودی کو مجاہد کی تحقیق میں تصنیف کی ہر ابو حامزہ الی کہ با پانچویں صدی ہجری  
لکھا ہے اور نہایت طرح و رنگ کی ہے از غبار ایک فقرہ اور کتا قابل ملاحظہ ہے قال احضر اطباء الیہا بلحا معین بین العلم الظاہ  
والباطن لکان بعد البیانی نبی لکان الغزالی واللہ محصل ثبوت معجزات بعض صنفانہ مرجعہ فی علمای زیگوئے کہ  
حکوم ظاہر و باطن دو تون حاصل تھا کہ ہر ایک اگر عید ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہوتا تو انہی غزالی ہوتا اور تحقیق او کے کبریا کا ثبوت اس کے بغیر تھا نہایت  
حاصل ہے بہر اہم امتیازی کہ میرے پاس کتاب موجود تھی لہذا یہاں سے میں نے حصہ چارم حدیث خیر معارف الانوار ص ۳۳۳ سے نقل کیا ہے  
۲ چونکہ شریعت میں ہر ایک صاحب نام ہے لہذا یہاں سے فرمایا میں نے حصہ چارم حدیث خیر معارف اور میں نے علی علیہ السلام سے نقل کیا ہے

خلافت و امامت شاہ ولایت میں کوئی دقیقہ تمام حجت کا نہیں باقی رکھا کہ مخالفین کی زبان پر کلمات حق کو جاری کر دیا ہو و اللہ اعلم بالصواب و دلیل سی و دوم وہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر کی خبر ثانی ص ۲۲ باب الصلوٰۃ علی من ترک دنیا میں منقول ہے حدیثنا عبد اللہ بن محمد حدیثنا ابو عامر حدیثنا فلیح عن ہلال بن علی عن عبد الرحمن بن اے عسیرۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولی بہ من الدنیا والاخرۃ اقرعوا ان شئتم النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم فایا مومرات و ترک الصلا فیرفعہ عنہ من کافوا و من ترک دنیا او ضیاعا فلیاتنی فانا مولیہ + ترجمہ بخاری فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی مؤمن ایسا نہیں ہے کہ میں دنیا و آخرت میں اس کے ساتھ اولی نہ ہوں اگر تم چاہو تو اس آیت کو پڑھو البتہ اولی بالمؤمنین من انفسہم پر حج مومن کہ درجے اور کچھ مال چھوڑے تو چاہیے کہ اس کے وارثوں کا گروہ اس کو میراث میں سے جدا کر کے ہوں اور جو مومن کہ کچھ قرض اپنے ذمہ یا عیال و اطفال کو چھوڑے تو چاہیے کہ وہ میرے پاس آئے کہ میں اس کا مولی ہوں نیز ایک حدیث اسی مضمون کی صحیح بخاری مذکور کی خبر ثانی ص ۱۰۹ میں مرقوم ہے اور میں اس حدیث کو قبل شروع دلائل کے جواب دہم کلام و غلط صاحب شاہ عبدالغفر صاحب و فخر رازی صاحب میں مع ترجمہ نقل کر چکا ہوں اور یہ ظاہر ہے کہ اس حدیث میں لفظ مولیٰ کو معنی سوا اولیٰ بالتصرف و ولی امر و متولی امر و صاحب الامر و ولی و والک و خداوند کریم اور کچھ نہیں ہو سکتے اور ان معانی میں سے ولی امر و متولی امر و ولی اس مقام میں زیادہ مناسب ہے اس لیے کہ جناب رسول خدا فرمایا کہ میں متوفی کو قرض و عیال و اطفال کا مولی ہوں اس کا مطلب سوا اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ میں اس کے قرض کو ادا کروں گا اور اس کے عیال و اطفال کی پرورش کروں گا اور یہ بھی ظاہر و آشکار ہے کہ اس حدیث کا سیاق بھی مثل سیاق حدیث غریبہ ہے اس سبب سے کہ جملہ اس حدیث میں جناب رسالت تاب فرماتے ہیں اولویت مومنوں کو قفسوں سے حسب مفاوہ کہ یہ بیان فرمائی ہے اور بعد میں اپنی مولائیت کا ذکر کیا ہو اسی طرح حدیث غریبہ میں بھی پہلے اپنی اولویت مومنوں کو قفسوں سے بیان فرمائی ہے اور بعد اس کے اپنی اولویت بھائی کی مولائیت کا ذکر کیا ہے پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ جو لفظ مولیٰ کو معنی اس حدیث میں مراد ہو



وہ حدیث غدیر میں مراد نمونہ حالانکہ اولویت جناب رسول خدا کا بیان حدیث غدیر میں اس حدیث سے زیادہ مؤکد ہے اس سبب سے کہ اس حدیث میں جناب رسول خدا نے فقط اپنی اولویت کی پہلی خبر دی ہے اور بعد اوس کے اپنی مولائیت کو بیان فرمایا ہے اور حدیث غدیر میں پہلے اپنی اولویت کی بابت سب مسلمانوں سے مکرر استفسار کیا ہوا اور جب اول لوگوں نے اسکا اقرار و اقبال کیا ہے کہ ہاں بیشک آپ ہمارے مقصود سے اولیٰ ہیں تو آپ نے اپنی اور اپنے بھائی کی مولائیت کا ذکر فرمایا ہے اور اظہار میں اس سے کہ اپنی اولویت کی بابت آپ کا مکرر سوال کرنا اور اسے اسکا مکرر اقرار لینا دلیل واضح ہے کہ یہ امر تو طویل و تمہید پر کسی مہم و عظیم کئے بیان کرنے کے لیے اور اپنے ساتھ کسی دوسرے کی اولویت ثابت کرنے کے لیے پس کون عاقل و دیندار اس بات کو تسلیم کر سکتا ہے کہ اس حدیث میں تو لفظ مولیٰ کی معنی ولی امر و متولی مروزی و مالک وغیرہ کے لیے جائیں کہ جو شرافت ہیں ولی بالتصرف کہ اور اس حدیث میں معنی مراد لیے جائیں حالانکہ جناب رسول خدا نے اپنی اولویت کا اقرار لینے کے بعد بھی فرمایا کہ جس میں مولیٰ ہوں اسکا علی بھی مولیٰ ہے پس ثابت ہو گئی امامت و خلافت علی بن ابی طالب کی اس سبب سے کہ بعد جناب رسول خدا کے سوا امام اور خلیفہ کے اور کوئی مسلمانوں کے امر کا ولی اور متولی اور اوکھڑی و مالک و خداوند نہیں ہو سکتا دلیل سی و سوم وہ حدیث ہے کہ صحیح مسلم مطبوع مطبع انصاری دہلی جلد دوم کرم ۲۳۰ میں لکھی ہوئی ہے وحدثنی زہیر بن حرب قال جری عن اہم عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقولن احدکم عبدی فکلکم عبد اللہ وکن لیقل قتایہ لا یقل العبد لک وکن لیقل سیدی وحدثننا ابوبکر بن شیبہ وابو جبریب قال نا ابو معاویہ قال وثنا ابو سعید الاشج قال نا وکیع کلاهما عن الاعمش یصلی الی الاستاذ فی حدیثہما ولا یقل العبد لک ولا یقول العبد لک فی حدیث ابی معاویہ فان صو لکم اللہ ۛ ۛ ۛ ترجمہ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ کوئی شخص تم لوگوں میں سے اپنے غلام کو اپنا عبد کہے اس سبب سے کہ تم لوگ سب سے پہلے ہو خدا کے ولیکن چاہیے کہ قتایہ کہے (یعنی میرا جوان) اور کوئی غلام اپنے مالک کو اپنا رب نہ کہے

دلیکن چاہیے کہ اپنا سید کہے اور ابو سعید شیخ اور وکیع فی جو کس سے اسی سناد کے ساتھ روایت کی ہے کہ جو اوپر مذکور ہے اس میں یہ الفاظ ہیں کہ کوئی غلام اپنے سید کو اپنا مولیٰ نہ کہو اور ابو معاویہ کی حدیث میں اس قدر الفاظ اور زیادہ ہیں کہ پس تحقیق مولیٰ تمہارا اللہ ہی استہی اس حدیث میں صراحۃً غلام کے لیے اپنے مالک کو اپنا سید کہنے کی ممانعت ہے اسی طرح مولیٰ کہنے کی بھی ممانعت ہے اس سے صاف صاف ظاہر ہے کہ لفظ مولیٰ سے وہ معنی مقبوا و مذہوتے ہیں کہ جو سودا و ست و ناصر کے ہیں بلکہ مافوق سید و مالک ہیں اور یہ معنی سوا اولیٰ بالتصرف کو کوئی نہیں ہو سکتے کہ جو معنی سبحانہ و تعالیٰ کر لیے بنا بر الوہیت ثابت ہیں اور جناب رسالت مآب کر لیے بنا بر رسالت اور آپ کے قائم مقام و جانشین کے لیے بنا بر امامت و خلافت پس جناب رسول خدا فی جو فقیر ختم میں اس قدر اہتمام و انتظام کے بعد اپنے تین اور اپنے بھائی کو سب مومنوں کا مولیٰ کہا مگر عقل سلیم اسکو تسلیم نہیں کر سکتی کہ اس سے مراد فقط محبت ناصر لہو ہے اور ان سنی ہی کہ جو لفظ مولیٰ سے مقبوا و مذہوتے ہیں عدول کیا جائے دلیل سی و چہارم استشہاد جناب امیر ہے یعنی آپ فی صحابہ سے حدیث فقیر کی سماعت پر گواہی طلب کی ہے چنانچہ کتاب خصائص نسائی مطبوع مطبع سلطانی لاہور کر ص ۱۵ میں یہ حدیث ہے

احمد بن محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ النیسابوری و احمد بن عثمان بن حکم قال لا حد ثنا عبد اللہ بن موسیٰ قال اخبرنا ہانی بن ایوب عن طلحہ الانالی قال حد ثنا عمرو بن سعد انه سمع علیاً و ہولنشد فی الریحہ من سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کنت مولاه فعلی مولاه فقام ستہ نفر فسجدوا ثم حمیمہ عمر بن سعید سے اسناد و منذر بن یونس منقول ہے کہ اس نے علی کو سنا کہ وہ لوگوں کو قسم دلا رہے تھے کہ جو ایک محلوں سے کوٹنے کا کہ جس شخص نے رسول خدا کو اپنی کنت مولاء فعلی مولاء کہتے ہوئے سنا ہو وہ گواہی دے پس چچ آدمی گھڑ ہو گا اور انھوں نے گواہی دی وہی و سب کنتی حدیث میں اس میں مضمون کی اس کتاب کے ص ۱۵ سے ص ۱۶ تک منقول ہیں و نیز کتاب تذکرہ خواص الامم علیہ السلام میں

قال احمد بن حنبل فی المستدرکین عن عبد اللہ بن الملوک بن ابی عبد اللہ الخمدی عن زیدان قال سمعت علی بن ابیطالب یقول فی الریحہ و ہولنشد الناس

يقول انشد الله رجلاً سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم غدیر خم  
 من كنت مولاه فعلي مولاه فقال ثلثة عشر رجلاً من الصحابة  
 فشهدوا انهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك ترجمہ احمد بن حنبل از سند بن  
 ابن نمیر سے اوسنے عبد الملک بن عبد الرحیم کندی سے اوسنے زنادان سرور بیت کی ہر کہا اوسنے کہا کہ میں نے علی بن  
 ابیطالب کو مقام رحیم میں کہتے ہوئے سنا وہ ان حالیکہ وہ لوگوں کو قسم دلاتے تھے فرماتے تھے کہ قسم دلاتا ہوں  
 میں اللہ کی اور شخص کو کہ جس نے رسول خدا کو بر ذریعہ خیمہ میں کنت مولاه علی مولاه کہتے ہوئے سنا وہیں تیرہ مرد صحابہ  
 میں سے کھڑے ہو گئے اور گواہی دی کہ انھوں نے رسول خدا کو بیڑا تے ہوئے سنا ہے **نیز کتاب**  
**اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ جز ۱ رابع مطبوع مطبعہ مطبعہ مصر ۱۲ ہجری قمریہ**  
 ۲۸ میں منقول ہے انبانا ابو الفضل ابن ابی عبید اللہ الفقیہ باسنادہ الی ابنے یعلم  
 احمد بن علی انبانا القواریری حدثنایونس بن ارقم حدثنایزید بن زیاد  
 عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال شهدت علیاً فی الرحبة ینشد الناس انشد الله  
 من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم غدیر خم من كنت مولاه  
 فعلي مولاه لما قام قال عبد الرحمن فقال ثلثة عشر رجلاً انظر الی  
 احدیم علیہ سر او یل فقالوا انشهد اننا سمعنا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول يوم غدیر خم اناست اولی بالمؤمنین من انفسهم و  
 ازواجہ اممہاتہم وقلنا بلی یا رسول الله فقال من کنت مولاه فعلي مولاه اللهم  
 وال مرفاۃ وعاد من عاده و قد روی مثل هذا عن البراء بن عازب وزاد فقال عمر بن  
 الخطاب یا بن ابیطالب اصبحت الیوم ولی کل مؤمن ترجمہ عبد الرحمن بن ابی لیلی سے اسناد مذکورہ  
 متن منقول ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے علی کو مقام رحیم میں دیکھا کہ آپ لوگوں کو قسم دلاتے تھے فرماتے تھے  
 کہ قسم دلاتا ہوں میں اللہ کی اور شخص کو کہ جس نے رسول خدا کو بر ذریعہ خیمہ میں کنت مولاه علی مولاه کہتے ہوئے  
 سنا وہیں تیرہ مرد صحابہ سے عبد الرحمن نے کہا کہ پس بارہ شخص بدی کثرت ہو گئے گویا میں ایک شخص کو ان میں سے دیکھتا ہوں

کہ وہ یا سچا ہے یا جھوٹا ہوئے تھا پس کہا سب نے کہ گواہی دیتی ہیں ہم اس بات کی کہ نہایت ہی عمدہ روایت کو بروئے غیر ختم ہوتی ہوئے  
 کہ کیا نہیں ہوں میں اولی ساتھ مؤمنان کو اکثر فلسفوں سے اور میری ازواج اولی بایں میں سمجھے کہا کہ ان سچ بہت یا رسول اللہ  
 پس آپ نے فرمایا کہ جس کا میں ہوں پس علی بھی اور کامولابی بار خدا یا دوست رکھ تو اس شخص کو کہ دوست رکھی اور کو اور شریک  
 تو اس شخص کو کہ دشمن رکھے اور کو اور تحقیق روایت کی گئی ہے اس حدیث کو کہ بارہا میں غازیب سے اور اس کے بیٹے پر یاد کیا ہے  
 کہ پس کہا عن الخطاب نے فرمایا ابو طالب کے تاج کے دن تم ہر مہینہ کو ولی ہوئے اٹھی اور کچھ انھیں کتابوں پر مقرر  
 نہیں ہے اکثر کتب معتبرہ اہل سنت و جماعت میں روایات مستشہاد جناب امیر نسبت سماعت حدیث غدیر  
 عبارات مختلفہ منقول ہیں اور بظاہر ہے کہ اگر جناب امیر اس حدیث کو دلیل اپنی امامت و خلافت کی نہ سمجھتے تو  
 اس کے سننے پر صحابہ کو قسم دیکے اور نہ گواہی نہ طلب کرتے اس واسطے کہ محبت و ماصرت جناب امیر کو کی ایسا  
 امر نہیں تھا کہ اوپر گواہی طلب کر نیکی ضرورت ہوتی دلیل سی و چہم وہ حدیث ہے کہ جو ہم شماع  
 چارم میں سنا محمد بن حنبل طموع مطیع بیعتہ مصر جزو راجع کر ص ۱۵۳ سے نقل کر چکے ہیں اس حدیث کا بھی یہی قول  
 ہے کہ جناب امیر نے جب میں لوگوں کو جمع کیا اور حدیث غدیر کے سننے پر گواہی طلب کی اور تیس آدمیوں نے اولہ  
 بقول ابو نعیم بہت سے آدمیوں نے اٹھکے گواہی دی اور اس حدیث کو آخر میں ابو الطفیل کہ جس کی طرف اس حدیث کی  
 اسناد منتهی ہوتی ہے اور کیا یہ قول ہر قال فی حجت وکان فی نفسہ شیئاً فلحقیت زید بن ارقم  
 فقلت لہ انی سمعت علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول کذا او کذا قال فہذا تکرر قد  
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک لہ ترجمہ ابو طفیل نے کہا کہ پس میں باہر نکلا اور کو یا  
 میرے دل میں کچھ شک تھا پس ملاقات کی میں نے زید بن ارقم سے اور اس نے کہا کہ میں نے علی کو ایسا ایسا  
 کہتے ہوئے سنا ہے اور اس نے جواب دیا کہ پھر تو کون انکار کرتا ہے میں نے خود رسول خدا کو یہ علی کے باب میں  
 کہتے ہوئے سنا ہے و نیز خصائص نسائی مذکور کے ص ۵۵ سے ص ۶۰ تک اس شخص کی  
 ایک حدیث انسی ابو طفیل سے اور اسکے شک کرنا اور زید بن ارقم کی تصدیق منقول ہے ان احادیث سے  
 دلیل سی و چارم کی جیسی تائید و تشہید ہوتی ہے وہ ظاہر ہے و نیز ابو الطفیل کا شک کرنا دلیل واضح ہے  
 اس امر پر کہ اوکسے یہی بات سمجھی تھی کہ یہ حدیث غدیر کسی منصب عظیم و مرتبہ جلیل پر ولایت کرتی ہے

اگر کسی صحابی کے لیے حاصل نہیں ہوا اور یہ اسوۃ امامت اور خلافت کی دوسرا نمونہ ہو سکتا اور یہی ہے کہ اگر ابو الطفیل فقط مولیٰ کے معنی محب یا صاحب تھا تو کوئی وجہ اس کو تعجب و حیرت و استعجاب کی نہ تھی کہ جس کے سبب سے اس کو شک پیدا ہوتا کہ ان عاقل من بات کو تسلیم کر لیا کہ ابو الطفیل کو علی بن ابیطالب کو دوست و حاضر ہوئی کی بابت شک پیدا ہوا ہو ایسا شک تو کسی سفیر اور فاتر العقل کو بھی نہیں ہو سکتا اور پھر جب ابو الطفیل نے زید بن ارقم سے اپنے شک کو بیان کیا تو چاہیے تھا کہ وہ کہہ دیتے کہ محب و حاضر ہونا یہ کونسا ایسا اعظمیم ہے کہ جس کے سبب سے تو اس حدیث میں شک کرتا ہے لیکن انہوں نے فقط حدیث کی تصدیق پر اکتفا کی پس اس سے معلوم ہوا کہ وہ بھی اس حدیث میں فقط مولیٰ کی رائے ہی معنی سمجھتے تھے کہ جو امامت و خلافت پر ولایت کرتے ہیں اور چونکہ ابو الطفیل دیکھ چکا تھا کہ ابھی تین خطبہ گذر چکے ہیں کہ جنکی خلافت کو لوگوں نے تسلیم کر لیا ہے لہذا جب اس نے اسی حدیث سنی کہ جو علی بن ابیطالب کی خلافت کی مخصوص ہونے پر ولایت کرتی تھی تو اس کو شک پیدا ہوا اور زید بن ارقم چونکہ اپنے کانوں سے اس حدیث کو سن چکے تھے لہذا انہوں نے خلوت میں سو تصدیق و تواتر کے کچھ چارہ مذکور اور اگر مجمع عام میں ابو الطفیل اسے پوچھتا تو کیا بعید تھا کہ انہا بھی کہہ جاتے چنانچہ اسکی کیفیت دلیل اندہ میں معلوم ہوگی دلیل سی و ششم مذاہب اربعہ میں بتلا ہونا دن صحابہ کا ہے کہ جنہوں نے کتمان حدیث غدیر کیا اور جب جناب امیر نے کوئے میں اس حدیث کی سماعت پر گواہی طلب کی تو ان لوگوں نے شہادت حقہ کو چھپا پانچا نہ شعاع چہارم میں رکن سادس کتاب شہادۃ النبوة تلا جہا می سے جو عبارت ہم نے نقل کی ہے اس میں صاف لکھا ہوا ہے کہ ایک دن جناب امیرؑ حاضران مجلس کو قسم دی کہ جس شخص نے جناب رسول خداؐ سے حدیث میں کثرت مولاہ فضل مولاہ کو سنا ہو وہ گواہی دے بارہ آدمیوں نے انصار میں سے کہ جو موجود تھے گواہی دی ہر ایک شخص نے گواہی دی جناب امیرؑ کی بدعا سے اس کے لشکر پر ایسا داغ سفید ظاہر ہو گیا کہ عمل سے نہیں چھپ سکتا تھا اور زید بن ارقم نے کہا ہے کہ میں بھی اسی مجلس میں بائٹل اسکے دوسری مجلس میں موجود تھا اور ان لوگوں میں سے تھا کہ جنہوں نے حدیث غدیر کو سنا تھا لیکن میں نے گواہی نہ دی اور اس کو چھپایا خدا تعالیٰ نے مجھ کو اندھا کر دیا اور یہ زید بن ارقم ہمیشہ اپنی گواہی نہ دینے پر انظار مذمت کرتے تھے اور خدا تعالیٰ سے امر میں چاہتے تھے انتہی و نیز کتاب کثر العمل حسنہ

سائیں مطبوع نظامیہ حیدرآباد ۱۳۱۳ھ کے ص ۳۹ میں یہ  
 حدیث اس طرح لکھی ہے عن عبد الرحمن بن ابی لیلے قال خطب علی فقال انشد الله  
 امرؤ انشدہ الاسلام سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خمد خمد بیک  
 یقول الست اور لے بکرم یا معشر المسلمین من انفسکم قالوا بے یا رسول الله قال  
 من کنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه والضرم  
 نضره واخذل من خذله الاقام فشهد فقام بضعة عشر رجلاً فشهدوا  
 وکتمه قوم منا فزوا من الدنيا الا عموا ویرصوا (خط فی الاثر) ترجمہ عبد الرحمن بن  
 لیلی سے منقول ہے کہ علی نے ایک دن خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ قسم دلواتا ہوں میں اللہ کی ہر قسم کو قسم دلواتا اسلام  
 کی کہ جس شخص نے رسول خدا کو بروز غدیر خم میرا تقہ پکڑ کے فرماتے ہوئے سنا ہو کہ کیا نہیں ہو نہیں اولی تم  
 گوگوں کر ساتھ اگر وہ مسلمین تمہاری جانوں سے سب نے کہا کہ سچ ہی ای رسول خدا آپ نے فرمایا کہ میں  
 میں مولائے ہیں پس علی بھی اوسکا مولائے باخدا یا دوست رکھ اوس شخص کو کہ جو دوست رکھے اوسکو اور دشمن کہ  
 اوس شخص کو کہ جو دشمن رکھے اوسکو اور بددکر اوس شخص کے کہ بدد کرے اوسکی اور چھوڑ دے اوس شخص کو کہ چھوڑ  
 اوسکو وہ شخص کھڑا ہو جائے اور گواہی دے پس اس آیتوں سے زیادہ کھڑے ہوئے اور گواہی دی اور ایک  
 قوم نے چھپایا پس نہیں فنا ہوئے وہ لوگ دنیا سے گریہ کر ائمہ سے ہو گئے یا کوڑھی ہو گئے و نیز کتاب سادات الخاۃ  
 فی معرفۃ الصحابہ جز ثلث مطبوع مصر مذکور ص ۳۲ میں مرقوم ہے عن  
 عبد الرحمن بن مدیح اور دہ ابن عقدہ وروی باسنادہ عن ابی غیلان سعد  
 بن طالب عن انس بن اسحاق عن عمرو ذی مر ویزید بن نشیع و سعید بن وہب  
 وہابی بن ہانی قال ابواسحق وحدثنی من لا اجد ان علیاً انشد الناس فی  
 الرحبة من سمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من کنت مولاه فعلى  
 مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقام نفر

فشهدوا انهم سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتم  
 قوم فمنا خرجوا من الدنيا حتى عموا واصابةهم افة منهم يزيد بن  
 وديعه وعبد الرحمن بن مديج اخو حبة ابن موسى

ترجمہ وارد کیا ہے اس حدیث کو ابن عقیلہ نے اور روایت کی ہے اوسنے ساتھ اپنی اسناد کے ابو غیلان  
 سعد بن طلحہ سے اوسنے ابو اسحاق سے اوسنے عمرو زومر سے اور یزید بن شعیب سے اور سعد بن وہب سے اور یزید بن  
 یزید سے ابو اسحاق نے کہا ہے کہ ان لوگوں کو سوا اور اس قدر لوگوں نے اس حدیث کو مجھے بیان کیا ہے  
 کہ میں اس کا شمار نہیں کر سکتا تحقیق علی نے قسم دلائی لوگوں کو کہ میں نے جس شخص نے سنا ہو قول رسول خدا  
 من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاو من عاواه پس گواہی دی کہ سنا ہے  
 ان لوگوں نے اس حدیث کو رسول خدا سے اور چھپایا ایک قوم نے پس نہیں نکلے وہ لوگ دنیا سے یہاں تک  
 کہ اندھے ہو گئے اور پہنچی انکو کوئی کوئی آفت اور عین میں سے یزید بن ودیعہ ہے اور عبد الرحمن بن مديج ہے  
 نکلا اس حدیث کو ابو موسی نے و نیز عطاء اللہ بن فضل اللہ بن عبد الرحمن شیرازی نیشاپوری  
 نے کہ جو جمال الدین محدث کے لفظ سے مشہور ہے اور کتاب روضۃ الاحباب بھی  
 اٹھین کی تصانیف میں سے ہے اور مخفون نے کتاب الرعین فضائل جناب  
 امیر المؤمنین میں یہ حدیث لکھی ہے ہر چند کہ میرے پاس یہ کتاب قلمی بھی نہیں  
 میں اس قدر نشان ستا تا ہوں کہ ذیل بیان حدیث غزیرہم کہ جسکو جمال الدین  
 محدث نے حدیث ثانیہ عشر قرار دیا ہے یہ حدیث بھی مہولی ہے در راہ  
 زمر بن حبیش فقال خرج على من القصر فاستقبله ركباً من منقلد والسبيح  
 عليهم العمامة حديثه عهد بسفر فقالوا السلام عليك يا امير المؤمنين  
 ورحمة الله وبركاته السلام عليك يا مولانا فقال علي بعد ما رد السلام من  
 همنا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام اثنا عشر رجلاً منهم  
 خالد بن زيد ابو ايوب الانصاري وخزيمة بن ثابت ذوالشهادتين وثابت



بن قیس بن ستماس و عمار بن یاسر و ابوالہدیثم بن الیہمان و ہاشم بن عتبہ  
بن اسد و قاص و حبیب بن بدیل بن ورقاقتہ و انہم سمعوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم یوم غدیر خم یقول من کنت مولاه فعلی مولاه الحدیث فقال علی الناس  
بن مالک و البراء بن عازب ما منعکم ان تقولوا ما قلنا فقد سمعنا کما  
سمع القوم فقال اللہ عزوجل ان کان کما ہما معاندہ فابلیہما فاما البراء فمعی فکان  
یسأل عن منزله فیتقول کیف یشتد من ادركته الذمۃ واما انس فقد جرت  
قد ماہ و قیل لہما استشهد علی علیہ السلام علی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
من کنت مولاه فعلی مولاه اعتذر بالنسبان فقال اللہ عزوجل ان کان کاذبا فاضرب ببیاض  
لا تواریہ العمامۃ فبرص و جرحہ فسدل بعد ذلک  
سرفعا علی وجہہ ۛ ۛ ۛ ترجمہ اور روایت کی ہے اسی حدیث غدیر کی  
نزد بن حبیش نے پس کہا ہے کہ علی قصر سے باہر نکلے پڑا پکے سامنے ایک گردہ سوار ہو گیا تاکہ وہ تلواروں کو لوٹ گائے ہوئے  
تھے اور ان کے سروں پر عمامے تھے سف سے وہ لوگ آئے تھے پس دن لوگوں نے کہا کہ سلام ہو اور پرتھارے  
اور اس پر انہیں اور حرمت اللہ کی اور برکتیں وکی سلام ہو اور مولانا ہمارے پس علی نے ان کو سلام کہا جواب دینے کے  
پہنچے یا کہ ان کے صحابہ رسول خدا کے من سے کون کون شخص ہے پس انہ آوی کھڑے ہوئے انہیں سے خالی بن نہ پڑا اور  
انصاری اور خزیمہ بن ثابت ذو الشہادین اور ثابت بن قیس بن شماس اور عمار بن یسار و ابوالہدیثم  
بن تیمان اور ہاشم بن عتبہ بن ابی وقاص و حبیب بن بدیل بن ورقاقتہ تھے پس گواہی دی اس بات کی کہ  
ادن لوگوں نے رسول خدا کو برو و غدیر خم من کنت مولاه فعلی مولاه آخر حدیث تک کہ تم ہوئے سنا  
پس کہا علی نے انس بن مالک اور براء بن عازب سے کہ تم دونوں کو کون امر اس بات سے مانع ہوا کہ ان کے  
گواہی دو حالانکہ تحقیق تم دونوں نے بھی سنا ہو جیسا کہ سب لوگوں نے سنا ہے بعد اوسکے نہ مایا کہ  
بار خدا یا اگر ان دونوں نے دشمنی کی راہ سے اس حدیث کو چھپایا ہے تو ان دونوں کو کسی بلا میں مبتلا کر  
پس براء بن عازب تو اندھا ہو گیا اور لوگوں سے اپنا مکان پوچھتا تھا پس کہتا تھا کہ کیونکر راہ پاے وہ شخص کہ

کہ جسکو بد و مالک گئی ہو اور انس بن مالک کو ورنہ ہانوں سفید ہو گئے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ  
 کہ جب علیؑ نے قول جناب رسول خداؐ میں کہ مولانا فعلی مولانا پر گواہی طلب کی تو انس نے نسیان کا عذر کیا  
 پس آپؑ فرمایا کہ بارخدا اگر یہ شخص چھوٹا ہے تو اسکو ایسی سفیدی میں مبتلا کر کہ اسکو عمامہ پہنچا سکے پس  
 اس کے منہ پر برص ہو گیا پس بعد اس کے وہ اپنے منہ پر برقع ڈالے رہتا تھا انتہی ان روایات سے نقل  
 کرنے سے چند فوائد جلیلہ حاصل ہوئے فائدہ اولی دلیل سی و چہارم کی جیسی تائید و تشدید تکمیل  
 ہو گئی وہ ظاہر ہے فائدہ ثانیہ سینوں کا مذہب ستر پایا پائل ہو گیا اس سبب کہ وہ کہتے ہیں کہ بصحابت  
 کلام عدول یعنی صحابہ عادلین میں پھر اب حکم سستی ہی بتائیں کہ جن لوگوں نے دیدہ و نہشت شہادت  
 حقہ کو چھپایا اور جناب امیرؑ کی بد و عا سے عذاب الہی میں مبتلا ہوئے ان کی عدالت کیونکر قائم رہ سکتی ہے  
 حالانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ بقرہ میں فرماتا ہے ومن اعظم منکم شہادۃ عندہ من اللہ یعنی اور کون شخص  
 زیادہ ظالم ہے اور شخص سے کہ چھپا دے وہی شخص گواہی کو کہ جو اس کے پاس ہو اللہ کی جانب سے فائدہ  
 ثالثہ معلوم ہوا کہ اکثر صحابہ علی بن ابیطالب سے دشمنی رکھتے تھے ورنہ اور کوئی وجہ شہادت حقہ کے  
 چھپانے کی اور لاکھ شہادۃ سے انحراف کرنے کی اور عذاب الہی میں مبتلا ہونے کی نہ تھی اور خود جناب  
 امیر المؤمنینؑ کی بد و عا کے الفاظ اس پر شاہد ہیں کہ ان لوگوں نے عداوت کے سبب سے حق گواہی کو  
 چھپایا تھا فائدہ رابعہ ظاہر ہے کہ جناب امیرؑ گواہی اپنے عہد خلافت میں طلب کی تھی اور اوقوت  
 اس کے اظہار میں نہ کسی طرح کا خوف تھا اور نہ کتمان میں کسی طرح کا نفع دنیا و آخر و عداوت کے تصور تھا  
 جب ایسی حالت میں مشاہیر صحابہ نے مثل زید بن ارقم و انس بن مالک و ہر ابن عازب وغیرہ کے  
 آپ کے حق کو چھپایا تو ظاہر ہے کہ خلافت اولی و ثانیہ و ثالثہ میں کیا کیا آپ کی حق پرشی نہ ہوئی ہوگی  
 پس پورا خطبہ خیم غدیر اگر سینوں کی کتابوں میں نہ ملے تو اسکا کیا تعجب ہے نقیب اس بات کا ہے کہ کشتہ  
 اجڑا اور خطبہ مبارکہ کے کہ جو امت و خلافت بلا فصل امیر المؤمنین پر دلالت کرتے ہیں اب تک  
 ان کی کتابوں میں موجود ہیں چنانچہ بعض کو ہم نے اس کتاب میں نقل بھی کیا ہے اور بعینہ اسکی مثال یہ ہے  
 کہ باوصف اس کے کہ تورات و انجیل میں ہمارے جناب رسول خدا کے وقت سے یا اس کے قبل سے



محمد بن جعفر المحلوانی ثنا علی بن محمد بن جعفر کاہوازی مولیٰ الثمالی ثنا لکیر بن اجڑا القسری ثنا  
 فاطمہ بنت علی بن موسی الرضا حدیثی فاطمہ وزینب وام کلثوم بنات  
 موسی ابن جعفر قلن حدثنا فاطمہ بنت جعفر بن محمد  
 الصادق حدیثی فاطمہ بنت محمد بن علی حدیثی فاطمہ بنت علی بن الحسین حدیثی  
 فاطمہ وسکینہ بنات الحسین بن علی عن ام کلثوم بنت فاطمہ بنت النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم عن فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورضی اللہ عنہا قالت  
 انسمیتم قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم غدیر خم من کنت مولاه  
 فلیکم مولاه وقوله صلی اللہ علیہ وسلم انت منی بمنزلة هارون من موسی  
 علیہما السلام هکذا اخرجه الحافظ الکبیر ابوالموسى المذینی فی کتابہ المسلسل  
 بالاسماء وقال هذا الحدیث مسلسل من وجه آخر وهو ان کل واحد من القواطم  
 تروی عن عتہ لها فیه وایہ خمس بنات اخ کل واحدة من حق عن عتہما  
 ترجمہ پاساؤں کو کہ جناب فاطمہ بنت حضرت امام رضا سے روایت ہے کہ اوغون نے جناب فاطمہ  
 وزینب وام کلثوم حضرت موسی کاظم کی صاحبزادیوں سے روایت کی ہے اور اوغون نے جناب  
 فاطمہ بنت حضرت امام جعفر صادق کی صاحبزادی سے روایت کی ہے اور اوغون نے جناب فاطمہ بنت  
 امام محمد باقر کی صاحبزادی سے روایت کی ہے اور اوغون نے حضرت فاطمہ بنت زین العابدین کی  
 صاحبزادی سے روایت کی ہے اور اوغون نے جناب فاطمہ وسکینہ بنت حضرت امام حسین کی صاحبزادی سے  
 روایت کی ہے اور اوغون نے جناب ام کلثوم بنت جناب فاطمہ بنت جناب رسول خدا سے روایت  
 کی ہے اور اوغون نے جناب فاطمہ بنت جناب رسول خدا سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ  
 کیا تم لوگ بھول گئے قول جناب رسول خدا کا بروزر خرم من کنت مولاه فعلی مولاه اور قول آپ کا  
 انت منی بمنزلة هارون من موسی اسطیج نکلا ہے اس حدیث کو حافظ کبیر ابو موسی مدینی نے اپنی کتاب میں کہ جو  
 مسلسل ہے ساتھ اسماء کے اور کہا ہے یہ حدیث مسلسل ہے دوسری وجہ سے بھی اور وہ یہ ہے کہ

ہر بی بی نے اون بی بیوں سے کہ جب کا فاطمہ نام تھا روایت کی ہے اپنی بھوپھی سے پس وہ روایت ہے پانچ  
صحابہ اولوں کی کہ ہر صاحبہ راوی نے اپنی بھوپھی سے روایت کی ہے انتہی اس حدیث کو ظاہر ہے کہ صحابہ نے  
حدیث غدیر و حدیث نہر لیل ان دونوں حدیثوں کے مفہوم و مقتضا پر عمل نہیں کیا ورنہ جناب فاطمہ سیدہ  
علیہا السلام اون لوگوں کو مخاطب کر کر یہ تقریراتیں کیا تم ان دونوں حدیثوں کو بھول گئے پس ظاہر ہو گیا  
کہ حدیث غدیر میں لفظ مولیٰ کی معنی محب و ناصر کے نہیں ہیں اس لیے کہ کوئی کسی اسکا قائل نہیں ہو سکتا کہ بعد و قاتل  
جناب سرور کائنات جناب سیدۃ النساء کی حیات میں صحابہ نے علی بن ابیطالب کی محبت کو ترک کر دیا تھا اور  
آپ کے دشمن ہو گئے تھے اور معرکہ جمل و صفین میں جو مخالفت مولیٰ المؤمنین اور صحابہ و ام المؤمنین سے ظہور میں  
آئی وہ جناب سیدہ نسراہ العالین کی وفات کے بہت مدت کے بعد ہے پس ثابت ہو گیا کہ حدیث غدیر و حدیث  
نہر لیل سحر و امانت و خلافت علی بن ابیطالب ہے اور صحابہ نے ان دونوں حدیثوں کے مفہوم و مراد کو ترک کر کے  
حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنا لیا اور استحقاق علی بن ابیطالب کو بھول گئے لہذا جناب سیدہ علیہا السلام نے اون  
لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کیا تم قول رسول خدا کو جو پروردگار نے فرمایا تھا من کنت مولاه فاعلی  
مولاه و نیز آپ کے قول کو انتہی نہر لیل ہارون بن موسیٰ بھول گئے وہ ظاہر فی کمال الظہور و دلیل شہیدی و تم  
سینوں کی کتب معتبرہ سے ثابت ہو کہ جو شخص تھا روین ذی الحجہ کو روزہ رکھے تو اسکو ساٹھ مہینے کے روزوں کا  
ثواب ملے گا کتاب مودۃ القریب مطبوعہ مطبعہ فرامحیر ملک الکتاب ص ۱۳  
ہجری کے صفحہ ۱۶ میں یہ حدیث ہے وعن ابی ہریرۃ قال قال من صام یوم الثمان  
عشر من دی الحجۃ کان کصیام شین شہار و هو الیوم الذی اخذ فیہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم ید علی فی غدیر خم فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من صام یوم الثمان  
عشر من دی الحجۃ کان کصیام شین شہار و هو الیوم الذی اخذ فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
و عن الامام الباقر مثل ذلک بل یروی عن عتبہ الصحابۃ فی اماکن مختلفہ هذا الخبر  
ترجمہ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ جو شخص تھا روین ذی الحجہ کو روزہ رکھے تو اس کے لیے ساٹھ مہینے  
کو روزوں کے برابر ثواب ہے اور اٹھاروین ذی الحجہ وہ دن ہے کہ اوس میں رسول اللہ نے تقسیم

خبر نسیم من علی کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا کہ جس شخص کا من ہولی ہو پس علی بھی اسکا ہولی ہے بارخدا ایسا نہ  
 رکھے تو اس شخص کو کہہ دو بہت رکھے اسکو اور دشمن رکھے تو اس شخص کو کہہ دو دشمن رکھے اسکو اور چھوڑ دے تو  
 اس شخص کو کہہ دو چھوڑ دے اسکو اور مدد کر تو اس شخص کی کہہ دو مدد کرے اسکی اور حضرت امام محمد باقر سے بھی  
 مثل اس حدیث کو مروی ہے بلکہ بہت سی صحابہ نے مقامات مختلفہ میں اس حدیث کی روایت کی ہے انتہی ظاہر ہے  
 کہ جس حکم حکم و اعظم نسیم کا یہ شرف ہو کہ اس کے واقع ہونیکے سبب اٹھارہ دین فی الحجہ کر دے کا ثواب ثابت  
 ہے متون کو روایت کر برابر ہو وہ بعد رسالت سوائے امامت و خلافت کو اور کوئی دوسرا مرتبہ ہو سکتا پس یہ دلیل  
 واضح ہو اس امر پر کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ نسیم علی بن ابی طالب کو بنا دے وہی خلیفہ و امام امت مقرر فرمایا  
 تھا نہ سب کا نقطہ دست و ناصر و ایک روایت قبل ساقی نامہ کتاب الخصال ابو الفتح محمد بن  
 ابراہیم النطنزی سے ہے کہ کتاب عمقات الانوار ہم لکھ چکے ہیں اس سے بھی  
 روایت ابو ہریرہ ثابت ہے کہ جو شخص اٹھارہ دین فی الحجہ کر دے رکھے تو اسکو تائید عینے کے روزوں کا ثواب  
 عطا ہوگا دلیل یہی وہیم اٹھارہ دین فی الحجہ کا روز عید قرار پایا ہے چنانچہ کتاب طالب السؤل  
 فی مناقب آل رسول تصنیف علامہ شیخ جمال الدین محمد بن طلحہ شافعی مطبوع  
 مطبع جعفری الکفور ص ۴۴ میں یہ عبارت لکھی ہوئی ہے واما مواخاة رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آتاء وامتزاجہ بہ و تنزیلہ آتاء منزلة نفسه و  
 میلہ الیہ وایشاہ آتاء فہذا ابیانہ فانتہ قد روی الامام الترمذی فی مصححہ  
 بسندہ عن زید بن ارقم عن ائہ قال لما اخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین  
 اصحابہ جاء علی بن ابی طالب فقال یا رسول اللہ اخیتم بین اصحابک ولم  
 تواخ بینی ویدر احد فسمع رسول اللہ یقول انت اخی والدنیا والاخرة ویدر احد  
 ايضا قال رسول اللہ قال من کتب مولیہ فکلی مولیہ و هذا اللفظ مجرد ذواہ الثقل  
 ولم یزده علیہ وزاد غیر ذکر الیوم والموضع ف ذکر الزمان وهو عند عود رسول اللہ  
 من حجة الوداع فی یوم الثامن عشر من ذی الحجۃ و ذکر المکان وهو بیت بین

مکہ والمدينة یسعی ختافاً غدیرہناک منتمی ذلک الیوم یوم غدیر خم و  
 اول خصمہ فی شعرہ الذی تقدم وصار ذلک الیوم یوم عید او موسماً لکن نہ کان  
 وقتاً لحض رسول اللہ علیہ السلام فی منزلہ العلینہ و شرفہ بہما دون الناس کلہم  
 ونقل عن زاذان قال سمعت علی بن الرقیۃ وهو یشہد الناس من مشاہد منکم رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم غدیر خم وهو یقول ما قال فقام ثلثۃ عشر رجلاً  
 فشهدوا وانتم سمعوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کنت مولاً فعلی مولاً  
 ترجمہ و لیکن بھائی ہذا رسول خدا کا اور علی کا اور دونوں صاحبوں کا امتزاج اور جناب رسول خدا کا اور خیرین علی کو  
 ہذا لاپسے نفس کے قرار دینا اور انکی طرف میل کرنا اور انکو اختیار کرنا پس یہ اسکا بیان ہے کہ تحقیق روایت  
 کی ہے امام ترمذی نے اپنی صحیح میں اپنی سند کے ساتھ زبیر بن رقم سے کہ انہوں نے کہا کہ جب رسول خدا  
 اصحاب میں سے ایک کو دوسرے کا بھائی قرار دیا تو علی آپ کے پاس آئے و انھالیکہ آپ کی آنکھوں سے آنسو  
 بہتے تھے اور کہا کہ یا رسول خدا آپ نے اپنے اصحاب کے درمیان میں وفات کی اور میری اور کسی شخص کو درمیان  
 میں وفات نہ کی زبیر بن رقم نے کہا ہے کہ پس کیا میں نے رسول خدا کو کہ آپ فرماتے تھے کہ تو میرا  
 بھائی ہے دنیا و آخرت میں اور روایت کی ہے اوسی ترمذی نے اپنی سند سے یہ بھی کہ تحقیق رسول خدا نے  
 فرمایا کہ من کنت مولاً فعلی مولاً اور فقط اسبقدر الفاظ کی ترمذی نے روایت کی ہے اور کچھ زیادہ نہیں لکھا  
 اور ترمذی کے سوا اور محدثین نے دن کا بھی ذکر کیا ہے اور مقام کا بھی ذکر کیا ہے پس ذکر کیا ہے زانیہ کا  
 کہ یہ معرکہ بعد رسول خدا کج وواع سے مراجعت کرنے کے اٹھارویں ذی الحجہ کو واقع ہوا ہے اور ذکر  
 کیا ہے مقام کا اور وہ درمیان مکہ اور مدینہ کے ہے کہ اسکا خم نام ہے کہ اسکا ایک عذر ہے  
 دینی جہنہ اپنی کا پس اس دن کا نام یوم غدیر خم رکھا گیا اور تحقیق ذکر کیا ہے اسکا کلی لے اپنے شعار  
 میں کہ جو پہلے گزر چکے ہیں اور قرار پایا یہ دن عید اور موسم سبب اس کے ایسا وقت ہو سیکے کہ  
 خاص کیا رسول خدا نے علی کو ساتھ اس مرتبہ بلند کے اور شرف دیا انکو ساتھ اس مرتبہ کے اور  
 اور کل آدمیوں میں سے اسکو یہ شرف نہیں تھا اور نقل ہے زاذان سے کہ اسنے کہا کہ میں نے



علی کو جبہ میں سنا کہ وہ قسم دواتے تھے لوگوں کو کہ جو شخص تم لوگوں میں سے رسول خدا کے پاس  
بروز غدیر خم حاضر رہا ہو اس وقت کہ جب فرماتے تھے جو کچھ کہ فرماتے تھے پس وہ کھڑا  
ہو جائے پس کھڑے ہو گئے تیرہ آدمی اور گواہی دی کہ انھوں نے رسول خدا کو منکنت مولا  
فعلی مولا کہتے ہوئے سنا ہے انتہی یہ احادیث جس قدر فوائد و مناقب و فضائل پر مشتمل ہیں ظاہر ہیں  
اور تفصیل میں طول ہو یہاں میں نے فقط اس واسطے اس عبارت کو لکھا ہے کہ اس سے بخوبی ثابت ہے  
کہ روز غدیر خم یعنی چھارویں ذی الحجہ روز عید تشرار پایا ہے اس سبب کہ جناب رسول خدا نے جناب  
علی مرتضیٰ کو اس روز الیسا مرتبہ عالی اور الیسا شرف عطا فرمایا کہ جو کمال دسیوں میں سے کسی کو عطا فرمایا  
اور پر ظاہر ہے کہ بعد رسالت سوا امامت و خلافت کی اور کوئی دوسرا مرتبہ عالی الیسا نہیں ہو سکتا  
کہ جس کے سبب سے وہ دن عید کا دن قرار پائے کہ جس دن یہ مرتبہ حاصل ہوا اور دلیل چلے دل خود شاہ  
العبد نے صاحب دہلوی کا ہے جواب حدیث غدیر میں کہ جو کتاب تحفۃ المشاعر شریف مطبوع  
مطبع نول کشور واقع لکھنؤ کے صفحہ ۳۲۹ میں مرقوم ہے دو ہم انکم اگر مولیٰ  
بمعنی اولیٰ ہم اس صلہ اور بالقررت قرار دادن از کلام لنت منقول خواہ شد چنانچہ احتمال است اولیٰ بالحبۃ  
واولیٰ بالتظیم اور باشند انتہی اسکا جواب کہ ہم پہلے ہی لکھ چکے ہیں کہ جب لفظ مولیٰ بمعنی اولیٰ ثابت ہوئی  
تو جیسا کہ مرتبہ ہوگا ویسا ہی اسکا صلہ قرار دیا جائیگا ان کے لیے لغت کہاں مساعدت کر سکتی ہے  
خود شاہ صاحب نے جو اولیٰ بالحبۃ و اولیٰ بالتظیم کہا ہے یہ دونوں صلہ کثرت سے منقول ہوں گے  
اور ہم بہت سے دلائل و قرائن بجا خدا تعالیٰ لکھ چکے کہ جس نے اظہر من الشمس ہو گیا کہ مولیٰ مراد اولیٰ بالتقریب  
لیکن بیان بریل نزل کہتے ہیں کہ اگر شاہ صاحب اور ان کے مریدوں کی نزدیکی سے ہم تھوڑی  
دیر کے لیے یہ بھی تسلیم کر لیں کہ مولیٰ سے مراد اولیٰ بالحبۃ اور اولیٰ بالتظیم ہے جب بھی ہمارا مطلب  
بخوبی حاصل اور سنہوں کا مذہب بالکلیہ باطل ہوتا ہے اس سبب کہ جو معنی لفظ مولیٰ کی اس حدیث میں  
ثابت ہونگے وہ بالعموم ثابت ہونگے چند جہوں سے اول یک لفظ من جوابدائے حدیث منکنت  
مولا میں ہے وہ بالاتفاق مفید عدم ہے و وہ مولائیت جناب رسول خدا بھی بالاتفاق عام ہے

اور جو شخص کہ آپ کو اپنا مولیٰ نہ سمجھے وہ مسلمان نہیں ہے پس جب آپؐ فرمایا کہ جبکامین مولیٰ ہوں اور اسکا علیٰ بھی مولا ہے تو مولانیت شاہ ولایت مثل جناب سالک عام ہو گئی اور علی بن ابیطالب بھی مثل جناب سونچا اور ہر مومن و مومنہ کی مولیٰ ہوئے سو ہم خود قول حضرت عمر کا ہے کہ او مومن نے بعد اس حدیث کر سکتے اور فرمایا کہ مبارک ہو آپ کو اسی علی بن ابیطالب کہ آجکے دن آپؐ میرے اور ہر مومن اور مومنہ کی مولیٰ ہوئے جیسا کہ بکرات و مرآت ہم کچھ چکے ہیں جب آپؐ ہر مومن و مومنہ کے لیے اولیٰ بالمحبۃ اور اولیٰ بالتعظیم ہوئے تو خود بخود سب سے افضل بھی ہوئے اس سبب سے کہ فاضل کے موجود ہونے کی حالت میں نہ مفضل اولیٰ بالمحبۃ ہو سکتا ہے اور نہ اولیٰ بالتعظیم اور جب آپؐ سب سے افضل ہوئے تو آپؐ کی امامت اور خلافت بھی ثابت ہو گئی اس سبب سے کہ ترجیح مرجوح و تفصیل مفضل نہ عقلاً جائز ہے نہ شرعاً نہ عرفاً جیسا کہ مکرر بیان ہو چکا ہے پس کیونکر ممکن ہے کہ افضل کی موجودگی کی حالت میں مفضل امام و خلیفہ بن جائے لیا جائے اور افضل اسکی رعایا قرار دیا جائے اور پھر اس مفضل کی خلافت صحیح بھی ہو جائے اور کلا کو مائل و دنیدار اسکو تسلیم نہیں کر سکتا کہ جناب علی رضی حضرت ابو بکر اور حضرت عمر و حضرت عثمان ان سب سے اولیٰ بالمحبۃ اور اولیٰ بالتعظیم ہوں اور پھر آپؐ ان سب کی رعایا ہو جائیں اور یہ لوگ آپؐ کے امام اور حاکم اور پیشوا قرار دیے جائیں مالا کہ کیف ممکن یہاں تک اس عبد ضعیف و نحیف نے چالیس و لیلین اس امر پر بیان کیں کہ حدیث غدیر سے سوا امامت و خلافت شاہ ولایت کی اور کوئی دوسرا امر و انہیں ہو سکتا اور چالیس و لیلین استحقاق خلافت جناب علی رضی علیہ السلام پر قسم دوم میں لکھ چکا ہوں اور سات و لیلین ضرورت استخلاف جناب رسول خدا پر قسم اول میں قائم کر چکا ہوں یہ ملا کے ستاسی و لیلین ہومین اور سجدے لائزال کہ میں نے بہت اخصار کیا ہے ورنہ صد نام و لائل و قرائن کا لکھنا بعون اللہ تعالیٰ ممکن تھا اور جس شخص کا مادہ قابل قبول ہدایت ہو اور تھوڑی سی بھی توجہ و رغبت طلب ہدایت کی طرف کرے اس کے لیے اسقدر کافی و وافی ہے اور بزرگین و جاہدین کے لیے تو کلام مجید و فرقان حمید بھی کافی نہ ہو انشاء اللہ تعالیٰ کہ کوئی سنی صاحب اس قدر دلائل قاطعہ و براہین ساطعہ و قرائن واضحہ کے سننے کے بعد بھی امامت و خلافت بلا قائل نہ

شاہد ولایت پر ایمان نہ لائیں اور ازراہ مکابره اور سخن پروردی یہ فرامین کہ لفظ مولیٰ کثیر المعنی ہے و جہاں  
 رسول خدا کو اگر مقام ختم غدیر میں علی بن ابیطالب کو امام و خلیفہ کرنا منظور تھا تو اس لفظ کثیر المعنی کا اس باب میں  
 فرمانا کیا ضرور تھا کہ اس کے فہم معنی میں اس قدر تکلفات کی ضرورت ہوگی چاہیے تھا کہ کسی لفظ کثیر المعنی  
 کا استعمال فرماتے کہ اس سے بلاشبہ تکلف امامت و خلافت علی بن ابیطالب کی سمجھ میں آجاتی  
 اور کسی کو اس کے تسلیم کرنے میں کوئی عذر باقی نہ رہتا اور کسی طرح کی سخت و تکرار نہ ہوتی تو ہم جواب  
 دینے کے کہ پہلے ہی تسلیم کر لیا ہے کہ لفظ مولیٰ کثیر المعنی ہے اور لفظ کثیر المعنی کی شان یہ ہے  
 کہ اپنے معانی میں ایسے معنی پر دلالت کرے کہ جس پر کوئی دلیل و قرینہ قائم ہو و نیز احمد الدین صاحب غلط  
 فی بھی ہم سے دلیل و قرینہ طلب کیا تھا چنانچہ صفحہ ۹ رسالہ مجمع الاوصاف میں اونکا یہ قول ہے کہ پس  
 اس حالت میں دعائی مشترکہ سے بعض معنی کا حدیث بالامین متعین کرنا بالادلیل و قرینہ کے کچھ اعتبار  
 نہیں رکھتا لہذا جتنے بہت سے دلائل اور قرائن اس امر پر قائم کر دیے کہ حدیث غدیر میں لفظ مولیٰ کے  
 سوا ایسے معانی کے کہ جو امامت و خلافت شاہ ولایت پر دلالت کریں اور کوئی معنی مقصود و مراد نہیں  
 ہو سکتے پس تم کو اب اس پر ایمان لانے میں با وضاحت اس قدر دلائل و قرائن و اضمح کے کوئی عذر باقی نہیں رہا  
 لیکن چونکہ حکوم ہر طرح اٹھام محبت منظور ہے لہذا ہم کہتے ہیں کہ لسان فصیح و بلیغ کی شان یہ ہے کہ اس کے  
 الفاظ کثیر المعنی ہوتے ہیں اور زبان عربی سب زبانوں سے فصیح و بلیغ ہے لہذا اس کے لغات بھی کثیر المعنی  
 ہیں اور یہ بے غنیعت و دعویٰ کر کے کہتا ہے کہ زبان عربی میں کوئی لفظ متحد المعنی ایسا بھی نہیں کہ جو بہت  
 و خلافت پر اس طرح دلالت کرے کہ کوئی دوسرا احتمال اوہ میں پیدا نہ ہو سکے اگر تم کو ہمارے اس کہنے کا  
 یقین نہیں ہے تو تمہیں بتاؤ کہ اگر جناب رسول خدا کو جناب امیر کا امام و خلیفہ مقرر فرمانا منظور تھا تو  
 کون سے ایسے الفاظ کے ساتھ اس طلب کو ادا فرماتے کہ جس میں کوئی دوسرا احتمال پیدا نہ ہو اس سے  
 کہ ہر لفظ میں تشکیک و تاویل ہو سکتی ہے اگر تم کہو گے کہ جناب رسول خدا یہ فرماتے کہ علی میرے  
 بعد سب کا امام ہے تو ہم کہیں گے کہ امام کے معنی فقط پیشوا کے ہیں یہ کیا ضرور ہے کہ اس سے ریاست  
 کے ساتھ خلافت ملے مراد یہاں سے نکلے کہ لفظ امام کسی خاص بات کا پیشوا ہو نامراد ہو اور سب کے

بیان تو یہ لفظ ایسی سبک آسان ہے کہ ادنیٰ ادنیٰ شخص پر اس لفظ کا اطلاق ہوتا ہے چنانچہ ان کے محض منہ میں  
 و فقہاء و علمائے میں سے صدائے بلکہ ہزار ہا شخص ایسے ہیں کہ جو امام کہلاتے ہیں پس ایسی لفظ عام ہے کہ کیونکر تسلیم  
 کر لیتے کہ اس سے مراد ریاست کبریٰ ہے علاوہ اسکے ہم با قبل میں مکرر ثابت کر چکے ہیں کہ جناب رسول خدا  
 فرمایا اور یہ مقامات متعدد ہیں امام کا اطلاق فرمایا ہے پھر تم ان احادیث پر کیوں نہیں ایمان لاتے  
 چنانچہ شعاع بست و حکم میں جو الفاظ خطیب خیم غدیر میں کتاب توضیح الایضاح **سید شہاب**  
**الدین احمد** نقل کیے ہیں اوسمیں جناب رسول خدا کا یہ قول مذکور ہے کہ علیؑ سردار میں مسلمانوں کی اور امام  
 ہیں نیکو کاروں کو اور پرہیزگاروں کو اور شعاع بست و دوم میں جو حدیث میں کتاب مودۃ الصغیر  
 سید علی ہمدانی سے نقل کی ہے اوسکا یہ مضمون کہ جسکا میں دلی ہوں اوسکا علیؑ ولی ہوں جسکا  
 میں امام ہوں اوسکا علیؑ امام ہے اور دو حدیثیں جو کتاب حلیۃ الاولیاء حافظ ابو نعیم سے  
 ہنر نقل کی ہیں اوسمیں یہ قول جناب رسول خدا کا موجود ہے کہ رب العالمین نے مجھے عہد کیا ہے  
 کہ علی بن ابیطالبؑ ان میرا جانشین ہے اور امام ہے میرے دوستوں کا اور دو حدیثیں جو کتاب کنز العمال  
 میں نقل کی ہیں اوسمیں سے ایک میں یہ قول جناب رسول خدا کا علی بن ابیطالبؑ کے باب میں ہے کہ میرا  
 جانشین ہے اوسمیں سے ایک میں یہ قول جناب رسول خدا کا علیؑ امام البرۃ اور اگر تم کہو گے کہ جناب رسول خدا  
 لفظ وصی ارشاد فرمائی ہوئی کہ اوس سے وصایت علی بن ابیطالب ثابت ہو جاتی تو ہم کہیں گے کہ اس لفظ  
 کہ اب میں بھی تم یہ کہہ سکتے تھے کہ وصایت کسی امر خاص میں بھی ہو سکتی ہے پھر ہم اسکو کیونکر تسلیم کر لیں کہ اس  
 وصایت سے مراد ریاست کبریٰ و امامت و خلافت ہے علاوہ اسکے ہم با قبل میں مکرر ثابت کر چکے ہیں کہ جناب  
 رسول خدا نے جناب علیؑ کو اپنا وصی ارشاد فرمایا ہے پھر تم ان احادیث پر کیوں نہیں ایمان لاتے  
 چنانچہ شعاع جدید میں ہم ثابت کر چکے ہیں کہ یہ بات اس قدر مشہور ہے کہ جناب امیر کا لقب وصی ہو گیا ہے چنانچہ  
 عنایت اللغات میں لفظ وصی کے معنوں میں لکھا ہے کہ کنایہ باشد از علیؑ اور کتاب حلیۃ الاولیاء  
 حافظ ابو نعیم سے جو حدیث ہنر نقل کی ہے اوسمیں جناب علیؑ مر قی کے باب میں یہ الفاظ جناب  
 رسول خدا کو موجود ہیں ایسے المؤمنین و سید المسلمین قاید الغر المجلین خاتم الوصیین و نیر شان نزول آیت

واندیشیک الاقرین میں جو پیشین کہ چہنہ تمہاری کتب معتبرہ سے نقل کی ہیں وہیں بھی لفظ وصی ثبوت بخوبی  
 موجود ہے اور اگر تم کہو کہ کہ جناب رسول خدا یہ فرماتے کہ علی میرا خلیفہ ہے تو ہم کہیں گے کہ اس لفظ میں بھی ہم بہت سے  
 احتمال نکال سکتے تھے اور انکار یہ ہے کہ لفظ خلیفہ مشتق ہے خلافت سے اور خلافت کے معنی ایسے کے ہیں پس ہر  
 شخص کو کہ جو کسی شخص کی وفات کے پیچھے باقی رہے اور اس شخص کا خلیفہ کہہ سکتے ہیں پس ممکن ہے کہ جناب  
 رسول خدا نے اس لفظ کو فرماتے سے یہ مراد لی ہو کہ علی میرے بعد تم لوگوں میں باقی رہو یا گناہیں سبب  
 میری تربیت کو تم لوگ رعایت کرنا اس سے ریاست کبریٰ و خلافت عظمیٰ کیونکر مراد ہو سکتی ہے علاوہ اسکے  
 ہے شیعہ مجدد میں ثبوت لفظ خلیفہ میں شان نزول آیا واندیشیک الاقرین میں جو حدیثیں سندوں کی کتب  
 معتبرہ و نقل کی ہیں مثلاً تفسیر معالم التنزیل و کتاب کنز العمال و تاریخ کامل علامہ ابن اثیر  
 جزیری و تاریخ ابوالفدا و کراچی صاف صاف لکھا ہوا ہے کہ جناب رسول خدا نے علی بن ابیطالب کی  
 گردن میں اٹھ ڈالنے یہ فرمایا کہ هذا الخی و وصیتی و خلیفقی فیکم فاسمعوا لہ و اطیعوا  
 یعنی تحقیق میرا بھائی ہے اور میرا وصی ہے اور میرا خلیفہ ہے تم لوگوں میں پس نہ تو تم اسکے حکم کو اور اطاعت کرو  
 پھر ان حدیثوں پر تم لوگ کیوں نہیں ایمان لاتے تعذیل نضاف سے بناؤ کہ اس کلام حسن نظام میں کوئی تفسیر تمام  
 حجت کا باقی رہ گیا ہے اور اس سے زیادہ تصریح امامت و خلافت شاہ ولایت کی اور کیا ہو سکتی ہے لیکن  
 ان سبب حاویہ کو اپنے پس پشت ڈال دیا ہے اور ہرگز کسی پر ایمان نہیں لاتے اور سب کی تاویلین انہی طلب  
 موافق کہتے ہو تبھیں بناؤ کہ مقام خدیو میں اس سے زیادہ جناب رسول خدا اور کیا تصریح فرماتے اور کون سے  
 الفاظ ارشاد کرتے کہ جسکے سبب سے تم امامت و خلافت بلافاصلہ جناب علی رضی پر ایمان لاتے یہاں تک کہ  
 ہو چکا ہے کہ تمہارے یہاں کے بعض علمائے اعلام نے جب حدیث خم غدیر کو امامت و خلافت پر حمل کرنے کے  
 سوا کچھ چارہ نہ دیکھا تو یہ فرمایا کہ تمہیں اسکو تسلیم کر لیا کہ حدیث غدیر امامت و خلافت جناب امیر ولایت کرتی ہے  
 لیکن یہ کہانہ معلوم ہوا کہ ایسی خلافت بلافاصلہ مراد ہے بلکہ ممکن ہے کہ بعد خلفائے راشد کے مراد ہو دیکھ کر کتاب  
 صلواتی محرقہ ابن حجر مکی مطبوع بمیدینہ مصر کے صفحہ ۳۶ کی اخیر سے صفحہ ۳۷  
 تک اور کچھ انھیں الفاظ پر موقوف اور منحصر نہیں ہے بلکہ جو لفظ مثل امیر و سید و غیرہ کو فرض کجاست او میں منکر

جا حد تاویل کر سکتا ہے حالانکہ یہ سب الفاظ جناب امیر کی شان میں جناب سولخدا کی زبان مبارک سے مقامات  
 متعدد وہ ہیں تمہاری ہی کتب معتبرہ و سوسہ اس کتاب مبارک میں ثابت کر چکے ہیں و حق یہ ہے کہ جناب سولخدا نے کوئی  
 دقیقہ تمام محبت کا مقام خم غدیر میں باقی نہیں رکھا اور کوئی لفظ ایسا نہیں ہے کہ جو امامت خلافت علی پر دلالت  
 پر دلالت کرتا ہو اور اپنے ارشاد نہ فرمایا ہو چنانچہ جو خطبہ خم غدیر کہ جسے بروایت حضرت امام جعفر باقر اپنے  
 یہاں لکھی کتابوں سے نقل کیا ہے اس میں سب کچھ موجود ہے اور کوئی دقیقہ تمام محبت کا باقی نہیں ہے لیکن کائنات  
 کتب و خطبات و کتب و اسلاف کو چھپانے کے سبب سے تم کثر الفاظ اس خطبہ مبارکہ کو قبول گئے ہو اور  
 اقل قابل تمحارے یہاں لکھی کتابوں میں پائے جاتے ہیں اور بقدر کہ باقی رہ گئے ہیں اور پائے جاتے ہیں بلکہ  
 جسطہ رہنے اور میں سے اس کتاب میں نقل کی ہیں وہ بھی تمام محبت کے لیے کافی و وافی ہیں جیسا کہ ضمن  
 اولہ قاطعہ میں بیان ہو چکا ہے حاصل کلام یہ ہے کہ تمہارا یہ عند اللہ و عند الرسول کسی طرح مسموخ  
 نہیں ہو سکتا کہ لفظ مولیٰ کے معنی امیر اور جناب سولخدا کی ایسے لفظ کا کیوں استعمال فرمایا کہ جس کے سبب سے شک  
 و شبہ واقع ہوا اور امامت و خلافت صاف صاف ظاہر ہو اس سبب کہ کوئی لفظ زبان عرب میں نہیں  
 نہیں کہ اور خلافت و امامت پر طرح و دلالت کرے کہ اس میں کوئی دوسرا احتمال نہ پیدا ہو سکے جیسا کہ ہم  
 ابھی بیان کر چکے ہیں شاید تم ہم مقام پر کہو کہ اس سے معلوم ہوا کہ زبان عربین ناقص ہے تو ہم کو نیکی کا لفظ  
 کا شیر المعنی ہونا موجب نقص نہیں ہے بلکہ سبب کمال ہے یہ منکرین و جالہدین کے فہم کا نقص ہے اور اوکلی کا  
 فتور اور اوکلی طبیعت کو کجی کا تصور ہے کہ باوصف صدا و لائل و قرآن قائم ہو نیکی جو معنی حق و صدق ہیں وہ  
 مراد نہیں لیتے اور ناحق کی طرف جاتے ہیں اور کوئی کلام فصیح و بلیغ ایسا ہوا ہی نہیں سکتا کہ جو محل نظر علماء و  
 عقلا ہوا اور اوکلی آپس کی نفسانیت یا غرض نفسانی و طمع دنیاوی شریک ہونے سے اس کے معنی میں نقص  
 نہ پیدا ہو جائے تم قرآن مجید و قرآن حمید کو نہیں دیکھتے ہو کہ اس کی ہر ہر آیت کی معنی کی باب امامت کے  
 و بیان میں کس قدر احتیاط ہے اور ہر شخص اپنے مذہب کے موافق معنی اس کے کتا ہے پر اس سے کیا  
 سزا اللہ کچھ قرآن میں نقص ثابت ہوا ہے حاشا و کلام بلکہ یہ خلق کے فہم کا نقص ہے کہ جو طبع زخارف و نبوت  
 و نبیائے ایں کی نفسانیت کو سبب سے پیدا ہو گیا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اگر طبع ریاست و حب جاہ



و حکومت و اہل اسلام کی آپس کی نفسانیت نہوتی تو ہرگز قرآن کریم میں اسقدر اختلاف نہوتا کہ جسکے سبب مذہب مختلف پیدا ہو جاتے چنانچہ خود عن سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اُولُو الْكِتَابِ اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِنَبِيِّهِمْ ثُمَّ جَمِيعُهُ اور نہیں اختلاف کیا ہے اون لوگوں نے کہ جنکو کتاب عطا کی گئی مگر بعد اوسکے کہ آیا اونکے پاس علم یہ اختلاف اون لوگوں نے آپس کی بغاوت کے سبب کیا ہے اسی اور انھنکو ملی آئین کلام مجید میں بہت ہیں اور تاویل و تشکیک کا باب تو یہاں تک وسیع ہو کہ بعض ملاحظہ کا یہ کلام ہم تک پہنچا کہ قرآن شریف میں جو کفار کے باب میں آیا ہے کہ ہم عذاب عظیم اس سے یہ مراد ہے کہ اون لوگوں کو لذت عظیم حاصل ہوگی اس سبب کہ عذاب شقی ہی عذاب ہے اور اوسکے معنی خوشگوار اور پاکستہ کہ ہیں پس اسی حضرات سینہ تھیں انصاف سے بتاؤ کہ ایسے منکرین و جاہدین کا ایسے وقت میں کہ جب جہاں پر قدرت نہو اوسکے اور کیا جو اسے کہ دلائل و براہین سے او کو قائل کیا جائے پس تمہیں بتاؤ کہ جسقدر دلائل ہمارے یہاں کے علمائے عموماً اور اس عہد ضعیف و نحیف نے اس کتاب میں خصوصاً اس امر پر قائم کیے ہیں کہ معرکہ غدر سے مراد امامت و خلافت علی بن ابیطالب ہے اس سے زیادہ اور کسی مطالب اور وقت و ذکر اثبات پر کیا دلائل قائم ہو سکے ہیں اور یہ دلائل قاطعہ کچھ فقط اسی بات پر ہیں ولایت کرنی ہیں کہ فقط وہی کر معنی کثیرہ میں سے وہی معنی مراد و مقصود میں کہ جو امامت و خلافت شاہ ولایت پر والی ہیں بلکہ اسنے ثابت ہوتا ہے کہ جناب رسول خداؐ فرما مقام غدیر خم میں فقط من کنت مولاً فعلیؐ لہ اسقدر الفاظ کے فرمانے پر اکتفا نہیں فرمائی تھی بلکہ کوئی و قیقہ تمام حجت کا بیان خلافت و امامت علیؑ کے میں باقی نہیں رکھا تھا پس اس حضرات سینہ باوصف صد دلائل و قرائن قائم ہونے کے زعم سبب پر ایمان لاتے ہو کہ لفظ مولیٰ کے معنی میں وہی معنی درمیان میں کہ جسنے امامت و خلافت علی بن ابیطالب ثابت ہوتی ہے اور نہ اون الفاظ پر ایمان لاتے ہو کہ جو جناب رسول خداؐ نے جناب علیؑ کو اب میں مقام غدیر خم میں دیگر مقامات میں ارشاد فرمائی ہیں اور انھنکو یہ بات کہی گئی کہ میں اور ہم اس کتاب میں نقل کر چکے ہیں نقل لفظ امام و امیر و سید و وصی و فایز و وزیر و غیرہ کر دیکھو شعل عظیم و شعل ششم و شعل خفیم



و شماع چہ ہم و شماع بستم و شماع بستم و یکم و شماع بستم وہ دم و غیرہ اگر اس ہمارے پاس اب مختار ہے جس  
 نفسانی کا کچھ علاج نہیں ہے فائدہ محکم بینکم فیما کنتہ فیہ مختلفون لیکن چونکہ ہم محبت اسلامی بشت  
 ہوتی ہے لہذا ہم ایک بات اور کہتے ہیں شاید حق سبحانہ و تعالیٰ مگر ہر ایسی بات کہ من ھکما اللہ فی حق  
 اور وہ یہ ہے کہ ہم نے جو خطبہ مبارکہ غدیر خم اپنے یہاں لکھی کتابوں سے نقل کیا ہے گواہین لفظ امام  
 و وصی و خلیفہ سب الفاظ موجود ہیں اور اتمام حجت کا کوئی دقیقہ باقی نہیں ہے لیکن مگر کنت مولیٰ فعلی  
 مولیٰ و الفاظ بھی ہیں اور مختار سے یہاں لکھی کتب معتبرہ میں بھی وہ سب الفاظ موجود ہیں لیکن روایات حدیث میں زیادہ  
 یہی الفاظ ہیں کہ من کنت مولیٰ فعلی مولیٰ پس کوئی حدیث غیر خواہ شیعوں کی روایت سی ہو خواہ یثوعلیٰ روایت  
 ہو لفظ مبارک مولیٰ سی خالی نہیں ہے البتہ شیعوں کی بعض روایتوں میں بجائے لفظ مولیٰ کہ لفظ ولی ہے اور ہمارے  
 یہاں کے خطبہ مبارکہ میں تو یہ دونوں لفظین موجود ہیں لیکن ظاہر ہے کہ ان دونوں لفظوں کا ایک ہی مادہ ہے اور معنی  
 میں بھی جہاں فرق نہیں ہے پس یہ عجز و عیث و شیعہ کہتا ہے کہ لفظ امام و خلیفہ و امیر و غیرہ ان سب الفاظ  
 بروز غدیر خم جناب رسول خدا کا لفظ مولیٰ ارشاد فرمادہ ولی و الشب و اشل و ابلیج ہی چند وجوہ سے  
 اول یہ کہ لفظ مولیٰ کہ بہت سی ایسی معنی ہیں کہ جو خلافت و امامت پر دلالت کرتی ہیں مثل مالک و خداوند  
 و سید و مزی و ولی امر و متولی امر و متصرف فی الامر و ولی بالتصرف کہ چنانچہ بعون اللہ تعالیٰ ہم ان سب  
 معنی کو شماع بستم و چہارم میں خود کلام مجید و فوقان جمید سے جو اللہ تعالیٰ سیر معتبرہ اہل سنت و جماعت ثابت  
 کر چکے ہیں اور لفظ امام و خلیفہ کہ فقط ایک یا دو معنی ایسے ہیں کہ جو امامت و خلافت کبریٰ پر دلالت کرتے  
 ہیں پس لفظ مولیٰ کا ارشاد فرمادہ ولی و الشب و ابلیج ہوا کہ گویا ایک ہی لفظ کا ارشاد فرمانے سے جناب رسول خدا  
 تبرکات تمام تاکید بیان خلافت و امامت علی رضی کی فرمائی اور یہ انتہائے فصاحت و بلاغت و جامعیت  
 کلام حسن نظام حضرت خیر الانام ہے و لکن لافقہون و وہم یہ کہ لفظ مولیٰ میں معنی محبت و ماصرت بھی ہے  
 ہیں پس جناب رسول خدا کا لفظ مولیٰ کا ارشاد فرمانا صریح اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ علی بن ابیطالب کو  
 امام و خلیفہ بھی سمجھو کہ وہ مثل مسیح تم لوگوں کا مالک و سید و ولی بالتصرف ہے اور اس سے اپنے  
 دل سے محبت بھی رکھو اور یہ حالت میں اسکی مدد کرو یہ نہیں کہ زبان سے تو قرار دو گئی حقیقت کا کردار اور یوں

مثل منافقان جس سے عداوت رکھو سو ہم یہ کہہ لیتا لیکن اللہ الایہ جناب میری شان میں پہلے ہی نازل ہو چکا تھا چنانچہ ہم شعاع پنجم میں اسکی شان نزول کو کتب متبرہ اہل سنت و جماعت سے لکھ چکے ہیں اور دلائل و براہین قابلہ سے اس امامت و وزارت و خلافت شاہ ولایت بھی اس کے مبارک سے ثابت کر چکے ہیں پس جناب رسول خدا نے بھی مقام خدیجہ میں اپنا است و خلافت علی بن ابیطالب لفظ مولیٰ اور لفظ مولیٰ کو ساتھ بیان فرمائی تاکہ یہ کہہ سکے مطابق ہو اور اگر کچھ انصاف دیکھا جائے تو حقیقت میں حدیث خدیجہ و بین ہے آیہ انما ولکم اللہ کی ممانعت علی اولی الاباب چہارم یہ کہ جناب رسول خدا کا اولیٰ بالتصرف ہونا کہ جو بعد حق سبحانہ و تعالیٰ کی شان ہے رسول کی تو ان میں لفظ اولیٰ ہی چنانچہ جناب رسول خدا نے بھی صدر حدیث خدیجہ میں یہ کہہ کر علیہ النبی و لی بالنسب میں انفسہم سے اپنی اولویت پر استدلال کیا اور لہذا اب اس استدلال کو ضرورتاً کہ آپ ایسی لفظ ارشاد فرمائے کہ جو صدر کلام کی مطابق ہو لہذا آپ نے اپنی وارثین بھائی کی اولویت پر لفظ مولیٰ کا اطلاق فرمایا اور اس کلام کا حسن و نظام الی علم و فہم بظاہر ہے کہ دونوں لفظوں کا ایک ہی مادہ ہے چنانچہ یہ کہ چونکہ جناب رسول خدا کو یہ بیان امامت و خلافت ملے ان لوگوں کو حق میں دعا فرمانا بھی منظور تھا کہ جو علی بن ابیطالب سے بولا کہ ان لہذا آپ نے اپنے بھائی کی امامت و خلافت کو ایسی لفظ کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ جو دو جہتیں ہے یعنی اس کو معنی اولیٰ بالتصرف کی بھی ہیں اور جو کچھ بھی ہیں پس جہت اولیٰ کہ سب سے صدر حدیث سے مطابق ہے اور جہت ثانیہ کہ سب سے آخر حدیث یعنی لفظ اللہ وال من والاہ کے لیے مناسب اور یہ انتہائی بلاغت و جامعیت کلام ہے کہ سو معصوم کو کسی کی زبان سے ایسے کلام کا ادا ہونا ممکن نہیں ششم یہ کہ لفظ مولیٰ و ولی کا اطلاق خدا اور رسول خدا و اناب رسول کے جو امام و خلیفہ تینوں پر ہو سکتا ہے اور سوان دونوں لفظوں کے اگر اور کسی لفظ کا بھی اطلاق طرح ہو سکے مثل سید و مالک و غیرہ کی تو وہ الفاظ لفظ مولیٰ و ولی کے معنوں میں داخل ہیں لیکن وہ جامعیت اولین کما ان کہ جو لفظ مولیٰ و ولی میں ہے اور لفظ امام و خلیفہ کا اطلاق ہرگز اس طرح پر نہیں ہو سکتا اگرچہ امام کا اطلاق بعض اہم رسول پر ہو سکتا ہے لیکن خدا پر نہیں ہو سکتا ہے اور خلیفہ کا اطلاق معنی خاص یعنی صاحب خلافت معنی مطلق کہ جس سے وارثیاست رسول و امامت است ہے نہ خدا پر ہو سکتا ہے نہ رسول پر پس اس لیے لفظ کا جناب علی رضی اللہ عنہ کی اب میں ارشاد فرمایا کہ جبکہ اطلاق خدا و رسول پر بھی ہو سکتا ہو آپ کے کمال عظمت و جلالت و قدردان کرتا ہی علاوہ اسکے

اکثر طرق حدیث غیر سنی ثابت ہر کہ جناب رسول خدا فرمایا کہ لایق اللہ مولیٰ وانا ولی کل مؤمن ثم تلخذ  
بید علی فقال من کتب ولیہ فلیتہ ترجمہ تحقیق اللہ میرا مولیٰ ہے اور میں ہر مؤمن کا مولیٰ ہوں بعد اس کے علی کا  
ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ جس کا میں لی ہوں پس اس کا علی لی ہر انتہی اور بعض طرق حدیث میں ہے کہ خداوند عزوجل میرا مولیٰ  
اور میں سب مؤمنوں کا مولیٰ ہوں اور سب کا میں مولی ہوں پس علی علی ذی کما مولی ہر چنانچہ شیعہ چارم  
بریل نہیں ہم ان الفاظ مبارکہ کا ذکر کر چکے ہیں ظاہر ہے کہ سیاق ان احادیث مبارکہ کا مطابق ہر سیاق آیتانی  
ہا یہ ایتا ولیکم اللہ ورسوله والذین آمنوا الا کی کہ اس آیت میں بھی حق سبحانہ و تعالیٰ نے پہلے اپنی ولایت کو  
بیان کیا ہے بعد اس کے اپنے رسول کی ولایت کو اور بعد اس کے اپنے رسول کی نائب و نایب کی ولایت  
کو اور اس سے بالغ وجوہ ثابت ہوتا ہے کہ جناب علی رضی کی اطاعت مثل اطاعت خدا و رسول واجب ہے اور  
آپ کی حیثیت کا انکار مثل انکار رسالت رسول و انکار الوہیت حق سبحانہ و تعالیٰ ہے پس سچ بلاغت و جفا  
سوا لفظ مولیٰ اور ولی کی اور کسی لفظ کو استعمال کرنے سے مثل امام و خلیفہ کو حاصل نہیں ہو سکتی تھی اس لیے  
کہ ان الفاظ کا اطلاق خدا و رسول و نائب رسول یعنیوں پر نہیں ہو سکتا ہر قسم یہ کہ لفظ مبارک مولیٰ ولی  
مقبول بارگاہ صمدیت ہر حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی ذات منزهہ صفات کر لیے ان دونوں لفظوں کو پسند  
فرمایا ہے چنانچہ کلام مجید و فرقان جمید کی آیات بینات میں بکثرت جناب ب الغفر کی ذات پاک پر ان دونوں  
لفظوں کا اطلاق ہے اور میں بیان فقط ان آیات کو لکھتا ہوں کہ ہمیں لفظ مولیٰ کا اطلاق حق سبحانہ و تعالیٰ پر آیا ہے  
چنانچہ آخر سورہ بقرہ میں ہے تبتا و لا تجدنا کمالا طافہ لنا یہ و اعف عنا و اعف لنا و ارحمنا انت و ملنا  
فانظر علی القول کا ترجمہ ہے اور نہ دگا ہمارے اور نہ رکھ تو ہمارے اوپر ایسا بار کہ جس کے اوٹھانے کے ہم میں طاقت  
نہو اور معاف کر دے اور بخش دے ہم کو اور رحم کر دے تو ہمارا مولیٰ ہے پس فتح دے تو ہم کو کافروں کے تو ہم قیسیر  
بعضاوی میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کو معنی سید کر لکھے ہیں اور تفسیر جلالین و تفسیر کشاف میں سید  
و متولی امور و معنی بھی ہیں اور جز و چہارم سورہ آل عمران میں ہے بل اللہ مولک و هو خیر  
الناصرین ترجمہ بکلام اللہ تعالیٰ ہر طور و ہر سب مدد کرنے والا ہوں ہے ہر قسم انتہی اس آیت میں لی  
کہ معنی ناصر کے ہو سکتے ہیں اور جز و ہفتم سورہ انعام میں ہے ثم ردوا الی اللہ مولہم

۱ الحق یعنی بعد اس کے پھرے جائینگے طرف اللہ کہ جو اونکا مولیٰ ہی حق تفسیر موضح  
 القرآن میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کے معنی مالک کے لکھو ہیں اور ترجمہ فتح الرحمن میں خداوندگار اور ترجمہ  
 شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی میں کار ساز کے اور تفسیر جلالین میں مالک کے اور تفسیر مضیاء  
 میں متولی امر کے اور جزو نہم سورہ الانفال میں ہے وان تولوا فاعلموا ان الله مولى لكم  
 نعم المولى ونعم النصير یعنی اور اگر پھر جائیں وہ لوگ ہیں گاہ ہونعم کہ تحقیق اللہ مولیٰ تمہارا ہے  
 اچھا مولیٰ ہے اور اچھا مددگار ہے اس آیت میں مولیٰ کے معنی ناصر کے ہو سکتے ہیں اور جزو یازدہم  
 سورہ یونس میں ہے ورتدوا الى الله مولاهم الحق یعنی اور پھرے جائینگے وہ لوگ طرف اللہ کی  
 کہ جو اونکا مولیٰ ہی ہو تفسیر موضح القرآن میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کے معنی صاحب کے اور ترجمہ فتح  
 الرحمن اور ترجمہ شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی میں مالک کے لکھو ہیں اور تفسیر مضیاء میں رب اور  
 متولی امر کے لکھے ہیں اور جزو دہم سورہ توبہ میں ہے قل ان يقيننا الا ما كتب الله لنا هو  
 مولانا یعنی کہ اس محمد کہ جو سرگزید ہو چکا مگر جو کچھ کہ لکھا گیا ہے اللہ نے واسطے ہمارے وہ ہمارا مولیٰ ہے تفسیر  
 موضح القرآن میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کے معنی صاحب کے اور ترجمہ فتح الرحمن اور ترجمہ شاہ رفیع الدین  
 صاحب دہلوی میں کار ساز کے اور تفسیر جلالین اور تفسیر مضیاء میں متولی امر کے لکھے ہیں  
 اور جزو ہفتم سورہ الحج میں ہے فاقموا الصلوة واتوا الزكوة واعتصموا بالله فهو مولى  
 نعم المولى ونعم النصير یعنی پس قائم رکھو نماز کو اور دو تم زکوٰۃ کو اور مضبوط پکڑو تم طاعت کو اللہ  
 کی وہی تمہارا مولیٰ ہے اور اچھا مددگار تفسیر موضح القرآن میں اس آیت میں  
 لفظ مولیٰ کے معنی صاحب کے اور ترجمہ فتح الرحمن میں خداوندگار اور تفسیر جلالین اور تفسیر مضیاء میں  
 متولی امر کے لکھے ہوئے ہیں اور جزو سبب و ششم سورہ محمد میں ہے  
 ذلك بان الله مولى الذين امنوا وان الكافرين لا مولى لهم یعنی یا اس کے ہر کہ تحقیق اللہ مولیٰ  
 اون لوگوں کا کہ جو ایمان لائے اور تحقیق کافروں کے لیے کوئی مولیٰ نہیں ہے ترجمہ فتح الرحمن و ترجمہ  
 شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کے معنی کار ساز کے لکھے ہیں اور ناصر کے بھی معنی

ہو سکتے ہیں اور خبر نسبت و شتم سورۃ التحريم من ہے واللہ مولنا کہ معنی اللہ تعالیٰ کا مولیٰ ہے  
تفسیر موضع القرآن میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کو معنی صاحب کے اور ترجمہ فتح الرحمن میں کیا صانع  
اور تفسیر مریضیٰ وی میں متولی امر کے لکھے ہوئے ہیں اور پھر اسی سورۃ التحريم میں ہے وان تظاہر  
علیہ فان اللہ ہو مولنا وجبریل وصالح المؤمنین واللائکہ بعد ذلک ظل صیوان  
یعنی اور اگر باہم متفق ہوگی تم دونوں (یعنی حفصہ وعایشہ) پیغمبر کے ضرر پہنچانے پر پس تحقیق اللہ اس کا مولیٰ ہے  
اور جبریل اور صالح المؤمنین اور فرشتے بعد اسکے مددگار ہیں انہی میں اس آیت میں لفظ مولیٰ کے معنی ناصر کر سکتے  
ہیں۔ ان آیات بنیات کو نقل کرنے سے چند فوائد چلیا حاصل ہوئی فائدہ اولیٰ تفسیر و تراجم معتبرہ اہل  
جماعت سے اکثر آیات میں لفظ مولیٰ کو معنی سید و متولی امور و مالک خداوند و کارساز و صاحب کہ جو اردو کے  
معارف میں مالک کے معنوں میں مستعمل ہے ثابت ہوئے اور بغرض اختصار ہم نے اس قدر پرکتفا کی ورنہ اور کئی  
معنی لفظ مولیٰ کو ہمارے مطالب کے موافق ثابت ہو سکتے تھے جتنی شعل نسبت و جہارم میں جو تحقیق معانی لفظی  
کر رہے تھے میں اوس میں ان میں سے بعض آیات بنیات بھی ہم نے نقل کی ہیں اور سنیوں کی تفسیر و تراجم معتبرہ سے  
یہ معنی بھی ثابت کیے ہیں اور ان کے علاوہ اور بھی کئی معنی ثابت کیے ہیں اور پڑھا ہے کہ بعد خدا و رسول سوا امام و  
خلیفہ کے کہ جو نائب رسول خدا ہے اور کوئی شخص سید و متولی امور خداوند و مالک تمام امت کا نہیں ہو سکتا پس  
ثابت ہو گیا کہ لفظ مولیٰ کو اطلاق کے لیے پہلے حق سبحانہ و تعالیٰ احق و اولیٰ ہے اور بعد اسکے اس کا رسول بعد  
اوس کے اس کا نائب کہ جو امام و خلیفہ ہے تمام امت کا پس ایسی ہی جیسے جناب رسول خدا نے مقام غدیر خم میں طرح  
انہی مولائیت کو مسلمانوں پر ثابت کیا ہے اسی طرح اس نے بھائی و وصی و خلیفہ کی مولائیت کو بھی سب  
مسلمانوں پر ثابت کیا ہے کسی طرح کا فضل اور فرق نہیں فرمایا فائدہ ثانیہ جہاں کہیں ان آیات میں سے  
ہم نے لکھا ہے کہ اس آیت میں مولیٰ کو معنی ناصر کے ہو سکتے ہیں وہاں تفسیرین اہل سنت و جماعت نے بھی لفظ  
مولیٰ کو معنی ناصر کے لکھے ہیں پس اس پر ہر کوئی سنی ہی تباہین کر اس کا کیا سبب ہے کہ ان کو تفسیرین نے کہیں لفظ  
مولیٰ کو معنی سید و خداوند و مالک وغیرہ کر لکھے ہیں اور کہیں ناصر کے لکھے ہیں سوا اسکے اور کچھ ادائے پاس جو ام  
نہیں ہے کہ جہاں جیسا ورنہ پایا ہے ویسے معنی مراد لیے ہیں اور حق بھی یہی ہے پس اب ہم ان حضرات سے



پس چونکہ ابنا حضرت علیہ السلام نے کہ تم عاجز ہو اور ٹھانے بوجھ مارت ہو بعد سے تم کلامہ میں عینہ قول اعط صاحب  
 اخبار را تم کو ہمیشہ یہ کی معتبر کتاب لکھتی ہیں حالانکہ یہ ایک شخص وضع خوان کی تالیف ہے چنانچہ مولف ہجارت سے  
 کتاب مذکور کے صفحہ ۵ میں بعد حمد و ثناء خود ہی لکھتے ہیں کہ اب بعد اتم سطور اتم معترف بقصور محتاج غفران امیر  
 محمد بن محمد بن علی ابن حاجی محمد بن علی نقی کہ لقب کہا جی سے زبان زواہل روزگار ہے ورق یادگار و ہر  
 اور خطا مجھ میں پر سن اعلان سے خلاصہ کیا ہے کہ والد میرے قوم ترک قبیلہ افشار شہر مدینہ کی ہے جو  
 نوجوان اذربائیجان سے ہندوستان کو آئے شوق روضہ خوانی میں اساتذہ کامل از حاجی ابو طالب اور  
 شاہ حسین رضوان مکانان کی خدمت پہنچا لائے تھے بھی برہنہ فطرت سے فن سعادت مال و رشتہ میں ملا آشی  
 کلامہ اب ہل بصیرت انصاف فرمایا کہ کلام علماء و فقہاء و محدثین و مفسرین کا معتبر سمجھا جاتا ہے یا روضہ  
 خوانوں اور مشرعیہ گوین کا یا این ہمہ اگر فقط یہی جزو و شئی و گندم غائی ہوتی تو خیر لیکن چونکہ داغ صاحب کا  
 مطلب ان روضہ خوان کی بھی تحریر سے نہ نکلا لہذا انھوں نے بمقتضائے فطرت اصلی و عادت جلی  
 اس نقل میں کسی طرح کی تحریف و خیانت کی ہے اول نقل الفاظ میں کی و بیشی و تقدیم و تاخیر  
 کی ہے حالانکہ نقل کو چاہیے کہ کلام اصل ہو و نہ صرف بھی خیانت ہے جس کا جی جا ہے اصل کتاب سے اور  
 داغ صاحب کی نقل سے مقابلہ کر کے ملاحظہ کرے اور بعض اختلافات کو میں نے حاشیہ پر لکھ دیا ہے  
 و وہم اس کتاب اخبار را تم میں مولف نے جو عبارت عربی درج کی ہے اس کا ترجمہ بھی لکھ دیا ہے داغ صاحب نے اس  
 ترجمہ کو تو چھوڑ دیا ہے اپنا طبع زار ترجمہ لکھا ہے اور پھر آخر لکھ دیا ہے کہ تم کلامہ میں عینہ تاکہ لوگوں کو معلوم  
 ہو کہ یہ ترجمہ بعینہ مولف اخبار را تم کا ہے اس میں تیس و تیس کی بھی کچھ انتہا ہے سوہم جو خود ترجمہ لکھا ہے  
 وہ بالکل عبارت عربی کے خلاف اور اپنے مطالب کے موافق معلوم نہیں کہ اس طرح کی حرکات اس شخص کو کیا  
 فائدہ چنانچہ اسکی قدر تفصیل میں بیان کرتا ہوں کہ عبارت حدیث میں ان یکہ هذا الاہر دینا مشتعل  
 من بعد ان فیشرنا اس کا ترجمہ یہ لکھا ہے کہ اگر اختلاف بعد اپ کے ہکولے تو اسکی بشارت ہکولین  
 داغ صاحب نے پوچھے کہ مستقر کا مصدر تو ہت قرار ہے اس کے معنی ملنے کے آپ نے لغت سے لکھ لیا  
 اور واکشت تعلیم انا اغلب علیہ قاصدینا کا ترجمہ لکھا ہے کہ اگر آپ جانتے ہیں کہ ہم باز رہیں گے اس سے



گوئی کہ یہ صحت کے برابر ہے خدا کوئی انصاف کرے کہ انا تغلب علیہ کا ترجمہ ہم باز رہینگے دوست کیونکر صحیح  
یہ تو ایسی لفظ ہے جو حضرت علامہؒ نے ملاحظہ فرمادے گا کہ اول تو ان کی غضب خلافت کرنے پر دلالت کرتی ہے  
چنانچہ یہ عبارت خود واغظ صاحب کتاب اخبار ماتم سے نقل کی ہے فقال له العباس یا رسول اللہ  
ان لیکن هذا الامر فینا مستقر امن بعدک فبشرنا وان کنتم تعلم اننا تغلب علیہ فادع بنا  
اور ترجمہ ہو گا غلط لکھا ہے صحیح ترجمہ ہو گا یہ کہ پس کہا ان حضرت سے عباس نے کہ اے رسول خدا اگر یہ امر یعنی  
خلافت ہم میں بھڑکے تو آپ پہلو بشارت دین اور اگر آپ جانتے ہوں کہ ہم اس امر کی بابت  
مغلوب کر دیے جائیں گے تو ہمیں صحت کیجیے انتہی ظاہر ہے کہ مغلوب کر دیے جانے سے مراد صریح غضب  
خلافت ہے اور جواب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سپر دلیل تین ہے چنانچہ صحیح ترجمہ فقال انتم لم تستغن  
من بعدی کا یہ ہے کہ پس جب اب دیا جناب رسول خدا نے کہ تم لوگ ضعیف سمجھو جاؤ گے میرے بعد یعنی خلافت تم لوگو  
غضب کر لیا جائیگی واغظ صاحب سبب کمال خیانت یہ تحریف کی ہے کہ اس عبارت کا ترجمہ یوں لکھا ہے کہ تم  
باز رہو اور ٹھکانے کو جو امرت سے میرے ظاہر ہے کہ یہ ترجمہ بالکل مکرور ہے بخادعون اللہ والذین  
امنوا ما یخفون انفسهم وما یشعرون اور اس بندہ ضعیف نے ترجمہ کیا ہے  
اوپر صحت میں کوئی اہل علم و فہم کلام نہیں کر سکتا بلکہ اخذ فرمادے کہ اور اس امر کو ثابت کرنا ہے  
کہ جناب ید السائین قائم البیتین کا ترجمہ نظام مشین کوئی پرستش ہے چنانچہ جو لفظ حضرت ارون نے اپنے  
باب میں ارشاد فرماتے تھے جبکہ سامری نے بنی اسرائیل کو متفق کر کے آپ کی خلافت کو غضب کر لیا تھا وہی لفظ ہمارے  
حضرت نے اپنے البیت علیہم السلام کو باب میں ارشاد فرمایا چنانچہ اہل بیت میں بھی انی سامری نے قول کو گوسالہ قرار دیا اور اگر  
امت نے مثل بنی اسرائیل اور دونوں کی پیروی کی اور خلافت کو البیت علیہم السلام سے غضب کر لیا صدق  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویشہد بصدق کلامہ روحی وجسمی و جلدی و  
شہر و سوادى و ما انما البکتنین المعانید والحمد لله العالین پس حضرت سیدنا امام احمد  
ارون کو یاد کر کہ یہ کیا تھا اور اگر تم میں سے کسی کو ضرر صا و احتیاج صاحب کو یاد نہ آئے کہ رسول خدا کا حافظ بنانا  
تو ہم یاد دلاتے ہیں اور کلام مجید میں جزو نعم سورہ اعراف کا پتہ بتاتے ہیں لیکن اگر تم نے اندھون کی طرح قرآن

کیا ہو اور کچھ نہیں سمجھتے تو ہم اس حال پر کفایت نہیں کرتے اور باوصف اس کے کہ اول کتاب میں لکھ چکے ہیں پھر یہاں مکرر  
 بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت موسیٰ کوہ طور پر شریف لیکر اور حضرت ہارون کو اپنا خلیفہ مقرر فرمائے جبکہ کلام  
 مجید میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی ہے یعنی د قال موسیٰ لاخوہ ہرون اخلفنی فی قومی واصلم ولا تتبع  
 سبیل المفسدین ترجمہ اور کہا موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون کو کہ خلیفہ ہو میری قوم میں اور  
 اصلاح کرو میری قوم میں مفسدوں کو راہ کی انتہی اور آپ کی قوم نے پاٹھائے ساری گوسالہ پستی اختیار کی اور حضرت  
 ہارون کا کہنا مانا اور ان کی خلافت کو تسلیم کیا اور حضرت موسیٰ کوہ طور سے جب واپس آئے اور قوم کی تنبیہ کے  
 لیے حضرت ہارون پر غضبناک ہوئے تو آپ نے جواب میں یہ فرمایا کہ جسکی حق سبحانہ و تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ  
 قال ابن ام ان اللوم استضعفوا فی وکادوا یقتلوا بتے ترجمہ کہا حضرت ہارون نے کہا اے  
 میری ماں کو بیٹے تحقیق قوم نے مجھ کو نہایت سمجھا اور قریب تھا کہ مجھ کو مار ڈالیں یہ اب انصاف کرو کہ استضعفوا  
 اور استضعفون میں کیا فرق ہے کیا یہ دونوں لفظیں ایک نہیں ہیں چونکہ حضرت ہارون نے حضرت موسیٰ  
 کو اپنی مصیبت کہ شتہ کی خبر دی تھی لہذا لفظ ماضی کا استعمال فرمایا اور ہمارے جناب رسول خدا نے اپنے اہلبیت کی  
 مصیبت آئندہ کی پیشین گوئی فرمائی لہذا لفظ مفعول یا شاذ فرمائی کہ جو زمانہ آئندہ پر ولایت کرتی ہے اور قید میں بھی  
 اسکی تصریح کر دی فاعبیروا بالاولی الابصار قولہ اشیاء حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں کیا کہیں گے شاید  
 انکو عند خیر کلم دن یاد رہے تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ و آلہ وسلم کی وفات کے وقت خلافت کا سوال  
 کرتے تھے یہ نہیں جانتے تھے کہ غدیر کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ و آلہ و آلہ و آلہ خلیفہ بن چکے ہیں اب میلر چھپا خطا ہے  
 اور یہاں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی حاضر ہی تھے یہ کیوں نہ بولے کہ میں غدیر کے دن خلیفہ بن چکا ہوں اب پھر وہی سوال  
 کرنا فضول ہے اقول شیعیہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ کہیں گے کہ انکو عند خیر کلم کا دن بخوبی یاد تھا اور وہ  
 معرکہ ایسا نہیں تھا کہ کوئی اسکو بھول جاتا اور یہ بھی بخوبی جانتے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ و آلہ و آلہ خلیفہ بن چکے  
 ہیں لیکن یہ بھی وہ جانتے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بہت ہیں واپس تھے اوسع بعد وفات جناب رسول کائنات انکو عند خیر کلم  
 پر لکھ کر مستقر نو فرمایا کہ اب غلبہ کو بھی چاہیے تھا اور جو شوق کہ اصحاب انارین ہوا کرتے تھے انکو بھی تھا تو خلیفہ جیسا کہ بھی  
 لے جزوہم سورہ اعراف ۱۲۸

کہ جو غصب خلافت ہی کو لینے ہوا تھا اپنی آنکھ سے دیکھ چکے تھے اور منع و طاس کے معرکے کو بھی ملاحظہ کر چکے  
 تھے لہذا انھوں نے مخبر صادق سے پوچھا کہ اگر آپ کے بعد آپ کے حکم کی تعمیل کیجیے اور خلافت ہم میں  
 ہو جب آپ کے حکم کو مستقر ہو تو معلوم نبوت آپ کو بشارت دیجیے اور اگر آپ جانتے ہوں کہ اہل باطل سکو  
 مغلوب کروں گے تو سکو وصیت فرمائیے کہ ہم کیا کریں اور اہل بصیرت اس بات کو بخوبی سمجھ سکتے ہیں  
 کہ حضرت عباس نے جو خلافت کی تعبیر بذالامر کے ساتھ کی وہ اس پر شاہد ہے کہ پہلے سے اختلاف  
 ختم غیر میں معین و مشخّر ہو چکا تھا اور اگر ایسا ہوتا تو آپ بذالامر کا اشارہ کسی طرف کرتے کیا بھی  
 ممکن ہے کہ مشار الیہ غیر معین کی طرف کوئی اشارہ کرے خصوصاً وہ شخص کہ جو فصحاء عرب میں سے  
 ہو اور حضرت علی بھی بیشک حاضر تھے اور حضرت عباس کے سوال کا مطلب بخوبی سمجھتے تھے پس  
 کوئی وجہ منع کر سکی نہ تھی اور جناب رسول اللہ نے جو فرمایا کہ اتم المستضعفون من بعدی یعلم نبوت  
 حضرت عباس کے سوال کا جواب دیا کہ تم لوگ میرے بعد ضعیف سمجھے جاؤ گے اور منافقین اور  
 معاندین میرے حکم کی تعمیل نہ کریں گے اور یہی رابلیت میں خلافت کو مستقر نہ ہونے دینگے  
 چنانچہ ہم اس بات کو ثابت کر چکے اور اپنے دعویٰ پر ایک آیہ وافی ہدایہ سے ایک دلیل بھی لایچکے اگر اس  
 بھی جاہلین و معاندین بخار کریں تو ہم ایک دوسری آیت پیش کرتے ہیں جس سے بجا نہ و تعالیٰ سورہ قصص میں ہے  
 اسرئیل کو اب میں فرماتا ہے و نرید ان نمن علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلہم امثلاً  
 و نجعلہم الوارثین و ممکن لہم فی الارض و نرید ان نرعی فرعون و ہاماً و نجعلہم امثلاً  
 کاواحد دون ترجمہ اور ارادہ کرتے تھے ہم اس بات کا کہ احسان کریں ہم ان لوگوں پر کہ ضعیف  
 سمجھے گئے تھے زمین میں اور بنائیں ہم ان کو مائتہ ام اور بنائیں ہم ان کو مائتہ دین ہم ان کو مائتہ زمین  
 اور مائتہ زمین ہم فرعون کو اور ثامن کو اور ارون کو و نون کے لشکروں کو اور ارون کو و نون کے  
 کہ جس سے وہ ڈرتے تھے انتہی اس آیت وافی ہدایہ میں استضعفوا بصیغہ مجہول ہے اور ہمارے حضرت  
 کرکلام میں مستضعفون بصیغہ مفعول اور ظاہر ہے کہ مفعول فعل مجہول سے بنتا ہے پس ان دونوں لفظوں  
 میں کیا فرق ہے اور ان کے معنی میں کیا تکرار اختلاف ہو سکتا ہے اقلایند بدون القرآن ام علقلوب اقلالہما

شاید کوئی صاحبِ بنی نافہی سے کہیں کہ خلافت تو حضرت علیؑ کے لیے تھی حضرت عباسؑ نے یہ کیوں چھپا  
کہ اگر یہ امر خلافت ہم میں بعد آپؐ کے قرار پائے تو آپؐ کو مشائستہ دین اور اگر آپؐ جانتے ہوں کہ ہم اس امر کی بات  
مغلوب کر دیے جائیں گے تو ہمیں وصیت کیجیے تو اس شبہ کا جواب ظاہر ہے کہ حضرت عباسؑ نے لفظ فینا  
بصیغہ جمع متکلم مع الغیر ارشاد فرمائی ہے اور اس قدر خلافت جناب علیؑ رضی کی اس طرح تفسیر کرنا کہ اگر خلافت  
ہم میں قرار پائے کوئی محلِ تعجب و شک نہیں ہو سکتا اس سبب کہ حضرت عباسؑ اور جناب علیؑ رضی حقیقی  
پچا اور بھتیجے تھے کوئی غیر نہ تھے پس جب خلافت جناب علیؑ رضی سے غصب کر لی گئی تو فی الحقیقت  
تمام خاندان رسالت ضعیف کر دیا گیا از انجملہ حضرت عباسؑ بھی تھے چنانچہ جواب رسول خداؐ کہ انتم المستضعفین  
بعدی یعنی تم لوگ ضعیف سمجھے جاؤ گے یہ کہ بعد ایشراہ عادل ہر قولہ اب دوسری روایت شیعہ کی  
سنو وہی شیعہ کتاب اخبارِ اتم طبع مذکور صفحہ ۱۶۲ پر دوسری روایت سے لکھا ہے کہ یہاں علیؑ رضی صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم مرض الموت میں خادم سے بولے کہ ردّوا الی اخی علی بن ابیطالب عتی فحضرا فلما  
استقر بہما المجلس قال رسول اللہ صلعم یا عباس یا علی تقبل وصیتی  
وتجوز عہدی وتنفی ذبی فقال العباس یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم  
عمک شیخ کبیر وعمال کثیر ولنت تبار الریح سحاء وکرماء وعلیک وعدا لا ینقض عہدک  
فقبل علی علیؑ یعنی پکار و بھائی سے علیؑ رضی اور چچا سے عباسؑ کو کہ کچھ کہنا ہے جب وہ دونوں بزرگوار  
دولت سدا میں اگر خدمت اقدس میں رہ رہ بیٹھے تو فرمایا انحضرت علیہ السلام نے اے عباس اے چچا سے  
وصیت میری گوش قبول میں سنو اور وعدہ دل کو دنا اور قرض کو ادا کرو میرا خلیفہ بنو پس عباسؑ نے  
جواب دیا کہ اے حبیب خدا تمھارا چچا بہت بوڑھا ہے یعنی پیری میں ہے اور بالِ سجد و الہ ہے تم  
سنا و کرم میں طوفان ہو وعدہ عطا و جو دے پایا ہے اسے عم غریب آپکا دنا نہیں کر سکتا الی آخرہ  
لے اخبارِ اتم میں اس عبارت کو اول میں ہے فلما نزع جاس عنہ وخط صاحبہ اس عبارت کو یہاں سے تحریف کر کے پہلی عبارت  
جو نقل کی ہے اس کو اول میں لکھا ہے ۱۲ منہ ۱ کتاب اخبارِ اتم میں یا عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کتاب اخبارِ اتم میں عتقی  
۱۲ منہ ۱ کتاب اخبارِ اتم میں تباری الیج ہے ۲ منہ

من عینہ اقول من ترجمہ میں غلط صاحب نے عجیب غریب حرکت کی ہے کہ میرا خلیفہ نبو انہی طرح سے بڑھایا ہے  
حالانکہ متن میں کوئی ایسی لفظ نہیں ہے کہ جو اس معنی پر دلالت کرے اور پھر آخر میں الی آخرہ من عینہ لکھ دیا ہے  
تاکہ جاہل و زانم یہ سمجھیں کہ واعلیٰ جی نے یہ ترجمہ کتاب اخبار اہل بیت سے بعینہ نقل کیا ہے لہذا ہر محکوم و مؤید  
کہ مولف اخبار اہل بیت نے جو ترجمہ بطور حاصل مطالب کے لکھا ہے وہ بمقام صفحہ ۱۷ کتاب مذکور مطبوعہ مطبعہ  
واقعہ پورے نقل کروں وہی ہندوستان کے بھائی علی اور چچا عباس کو بچار کچھ کہنا ہے سامنے  
بلال و وہ دونوں بزرگوار پھر دولت سرا میں پھرے خدمت اقدس میں رو برو بیٹھے فرمایا اے علی تم کو دشمنی  
کو میری وصیت گوشت قبول میں سنو اور وعدوں کو وفا فرض کرو اور عباس نے جواب دیا کہ اے حبیب خدا تمھارا  
چچا بہت بڑھا اور بال بچوں و لالہ تم سب کو کرم میں طوفان وعدہ عطا دے پائے اوسے علم غریب  
و فائزین کر سکتا ہیں میرا المؤمنین علی کی جانب خطاب کیا (تمہاری یہ بندہ ضعیف کہتا ہے کہ شیعہ و سنی و یقین  
اس بات کو قائل ہیں کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ اہل بیت علیہم السلام پس کیا یہی معنی حیا کے ہیں کہ قطع نظر  
اور اختلافات کو واعظ صاحب نے ایک فقرہ یعنی (میرا خلیفہ نبو) اپنے مطلب کو موافق ایسا بڑھا دیا کہ نہ  
عبارت عربی میں موجود ہے نہ مولف اخبار اہل بیت کے ترجمہ میں اور باوصف اسکے کہ یہ عبارت نقل  
کی کہ فاقبل علی علی لیکن اوسکا ترجمہ نہ لکھا کہ جبکہ ترجمہ صاحب اخبار اہل بیت نے یہ لکھا ہے بل میرا نہیں  
علی کیا جانب خطاب کیا اور پھر لکھا کہ من عینہ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ بعینہ مولف اخبار اہل بیت کا ترجمہ نقل کیا  
اگر اس شخص کو خدا و رسول سے حیا نہ تھی تو اس بات کو خیال کرنے سے بھی شرم نہ آئی کہ فحول علماء  
مستکلمین شیعہ میں سے جو شخص تھوڑی سی توجہ بھی کریگا وہ اسکا کشف استار و ہتک سرار کر دیگا  
قولہ یہ روایت اگرچہ اہانت کو نزدیک بالکل بوجہ ہے مگر شیعہ کو بھی خوب دکھتی ہے اقول تمام  
واعظ صاحب کی دوسری خیانت کا اظہار کیا جاتا ہے بعد اسکے اوہلی بات کا جواب دیا جائیگا  
اور وہ یہ ہے کہ انھوں نے مثل فساق و خمار کر کے لاف بولا الصلوات سے ترک نماز بتدلیل کر کے ہیں اور  
و انہم سکا رے کو چھوڑ دیتے ہیں اخبار اہل بیت کی عبارت ناقص و لٹا م لکھی ہے اور جناب رسول خدا کا  
اخبار اہل بیت کے صفحہ ۱۷ میں خود مولف کہتے ہیں کہ ترجمہ میں حاصل صفحہ ۱۷ کی عبارت لکھی ۱۷

حضرت عباس سے خطاب کرنا جس امر کو توطیہ و تمہید کہہ سکتے تھے اور اسکو ترک کر دیا ہے چنانچہ اخبارِ ماتم میں بعد ازاں  
 علی علی کو جو عبارت ہے میں اسکو مع ترجمہ بولتے ہیں کہ جو بطورِ حمل مضمون کر کے نقل کرتا ہوں فقال لایخی  
 تقبل وصیتی و تضرعتی و تقضه دینی فقال نعم یا رسول اللہ پس امیر المؤمنین علی کی جانب خطاب کیا  
 فرمایا اے عباس میری وصیت یا دیکھنا جو وعدہ کیا ہے و فاء و تضرعتی فرض ہے وہ سب اور اگر اے عرض کی  
 بہت اچھا اے رسول خدا فقال له اذن متنی فدنی منہ فضمہ الیہ و ترجمہ خاتمہ منین فقال له  
 خذها انفعہ بدک یہ جواب سننے کے رسالت مآب نے انکو پاس بلایا جب نزدیک آئے تو سینے  
 لگایا و یاسے نبوت اور امامت کو جو حق العزت میں ملایا ابوب علوم اور فتوح کر موز کا طریقہ سنایا انکسیر  
 ہر دست مبارک سے اوماری اور تاجدارِ اہل انبی کو عطا کی فرمایا یہ نشانی ہماری اوسنے انگشت مشکا کشا  
 پر نمودار عابسیفہ و درعہ و جمیع الامتہ دفع ذلک الیہ پس نبی اللہ نے شمشیر خاص اور جو شہرہ  
 اور سار اسامان منکایا۔ ہر گاہ و ہر جمع ہوا شاہ اولیا کو عنایت کیا و اللہ تعالیٰ عصابہ کا نیشہ ہا علی بطنت  
 اذا لبس درعہ سردار اوصیان و وہ ہیکل کا گھوڑہ ہینکے کو پیچھے میں باندھا جاتا ان جبریل  
 نزل ہما من السماء فجاء یھا الیہ و عنہا الی المؤمنین بدینیکہ جبریل میں ایک فور آئے تھے وہ گھر اندر آئے  
 ہر پر لائے تھے رسول مجید نے وہ بھی طلب کیا جب آیا تو اپنی پشت و پناہ امیر المؤمنین کو دیا وقال له اقبض  
 فی خیاف فرمایا اے جان پاک میری حیات میں اس مال پر قبضہ کرو پھر مال میں دیکھا چاہیے کیا انقلاب ہو  
 و دفع الیہ بغلتہ و سرچھا وقال امض علی اسم اللہ الی مثل ذلک اپنا مرکب سوار می اور سار وزیر  
 منکایا شاہ دین کو سونپ کے کہا اپنے گھر لجا و یا ان خدا استہی اب اہل نصاب ملاحظہ فرماوین کہ غلط  
 صاحب جو اس روایت کو شیعہ کی رد و ردی ہے تو یہ روایت یا نبوت مذہب حق اور یہ جو اہل حق نے  
 کہا ہے کہ یہ روایت اہلسنت کو نزدیک بالکل یوں ہے یہ بھی انوکھا کذب محض اور دروغ بفرورغ ہے انکے  
 یہاں اکثر کتب معتبرہ سطح کی روایات سے ملو یہ کہ جس سے جناب رسول خدا کا جناب امیر کو اپنا وصی مقرر کرنا  
 اور حضرت امیر کا آپ کے اواسے فرض اور وفائے عہد کا ذمہ دار ہونا بخوبی ثابت ہے و نیز جناب  
 رسول خدا کا اپنے سب تبرکات جناب امیر کو خاص کر دے جانا یہ بھی حضراتِ سنیہ کی اکثر کتب

معتبر ہیں لکھا ہوا ہے لیکن ایسے شخص مہل کو جلیب میں زیادہ طول دینے کے لیے میردامغ و فائین کرتا ہذا میں انا و خدیث کو نقل سے استقام میں اعراض کرتا ہوں اور امر و صایت جناب میرا ستر مشہور و معروف ہے کہ اہل لغت معنی لفظ وحی کو بیان میں جناب امیر کا نام لکھ دیتے ہیں چنانچہ عنیات اللغات جو اہل سنت کی ایک مشہور و معروف کتاب لغت ہے اس کے صفحہ ۲۲۶ میں کہ جو مطبوعہ مطبعہ تخلصور ہے لکھا ہوا ہے وحی انکہ با او وصیت کردہ باشند از منتخب و نیز کیا یہ از حضرت علی کرم اللہ وجہہ و نیز اسی لفظ کی نبوت میں شاع بھیجیسم میں ہم بہت کچھ لکھ چکے ہیں قولہ کہ چونکہ اگر حضرت علی کی خلافت ختم غدیر کے دن مقرر ہوئی تو پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت عباس کو کسیلے خلافت کا امر کرتے **اقول لعنة الله على الكاذبين** جناب رسول خدا نے حضرت عباس کو کلب خلافت کا امر کیا تھا جو آپ یہ اعراض کرتے ہیں قولہ اب تبا و حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو مرض الموت میں خلیفہ بنانا کیا وجہ تھی **اقول** کوئی وجہ نہ تھی نہ جناب رسول خدا نے حضرت عباس کو مرض الموت میں خلیفہ بنایا لیکن واعظ صاحب نے جو کچھ بتایا ہے افسر کیا ہے اور ترجمہ حدیث منقول کتاب اخبار اہل بیت میں (میر خلیفہ نبوی) یہ لفظ اپنی طرف سے بڑھائی ہے اور کافروں کو بعد مرثیہ کے معلوم ہوگا قولہ شایعہ کہ نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بڑھائی ہے اور یوں بیان میں مبتلا تھے کہ دوا رحانی مہینے کی ہی عرصے کی بات جو غدیر کے دن سے مرض الموت تک گزرے تھے بھول گئے اور یاد نہ رہا کہ مجمع عام میں بروز غدیر حضرت علی کو خلیفہ کر چکا ہوں **اقول** شیعہ کل انبیاء علیہم السلام کو اول سے آخر تک ہر گناہ صغیرہ و کبیرہ سے معصوم اور سہو و نسیان سے بہرہ بخشے ہیں اور اپنے رسول آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سب نبیائے مرسلین کا سید و سرور جانتے ہیں اور سب افضل و بہتر کہتے ہیں پھر ان کو سہو و نسیان کہ کون قائل ہونے لگے سنی القیاسی بات کو سب انبیاء علیہم السلام کی نسبت عموماً اور ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ کی نسبت خصوصاً جائز سمجھتے ہیں لیکن یہ حیار کیا کریں جب ان کو ہر و مرثہ خلیفہ ثانی صاحب کے معاملہ طلب و ات و قلم و قلماس میں جناب و کائنات غلت غانی ملکات کی طرف بیان کنی کی نسبت کی تو ان کو ایسے ہفتات میں کیا باک سے **الذین یؤذون الله** و رسولہ لعنوا فی الدنیا و الاخرۃ و لهم عذاب الیم۔ برائے خدا کوئی منفعت مسلمان ہر کون انصاف سے جواب دے کہ اسلام کسی کو کہتے ہیں کہ شیخ کہ دیکھا احمد الدین نام ہے اور واعظ تخلص ہے خود ہی یہ فقرہ (میر خلیفہ نبوی)



اخبارات میں عبارت منقولہ کہ مجھے میں جہل ساری کر کے اپنی طرف بڑھائی اور خود ہی جناب سو گھڑا پر سہو و نسیان کی  
 تمت لگائی اور نسبت او کی شیعوں کی طرف کر دی ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص قیامت کا قائل نہیں ہے اور روز  
 جزا و سزا پر ایمان نہیں لایا اور پڑھا رہے کہ جو روایت کہ ایک شخص روضہ خوان نے کتاب اخبارات میں لکھی ہے  
 اگر شیعہ و سکو تسلیم بھی کر لیں تو اس سے اون کے مذہب کی تائید ہوتی ہے نہ تردید اس سبب کہ صاف ظاہر ہے کہ حضرت  
 عباس حج تکہ جناب رسول خدا و علی مرتضیٰ کے چاہتے لہذا بزرگی کا خیال کر کے جناب رسول خدا نے پہلے ان کی طرف  
 خطاب فرما کے کہا کہ میری وصیت کو قبول کرو اور میرے وعدہ دن کو پورا کرو میرے فرض کو ادا کرو تاکہ ان کو مکمل  
 شکایت نہ ہو اور آپ کو علم نبوت سے معلوم تھا کہ وہ اس بارگاہ کے متعلقی نہیں ہو سکتے تھے چنانچہ جب انہوں نے  
 انکار کیا تو اپنے اپنے مقصود و اصلی کی طرف رجوع کی اور علی بن ابیطالب کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ میری وصیت  
 کو قبول کرو اور میرے وعدہ دن کو پورا کرو اور میرے فرض کو ادا کرو پس جب انہوں نے ان کو قبول کیا تو جناب  
 رسول خدا نے ان کو اپنے سینے سے لگایا اور ب تہکات آپ اوس جناب کو عطا فرمائے اور ظاہر ہے کہ یہ سب  
 جناب رسول خدا نے اس واسطے کیا کہ جو تبرکات نبی کو عباد کے وحی و خلیفہ و جانشین کے لیے مخصوص تھے  
 ان پر ان کی حیات ہی میں علی مرتضیٰ علیہ السلام کا قبضہ ہو جائے اور حضرت عباس کو کوئی محل شکایت و نزاع باقی  
 نہ رہے اور جب خود عم حقیقی پر تمام محبت ہو جائیگا تو اور بنی عام پر بد جہ اولی و اکمل ہو جائیگا چنانچہ خود آپ  
 یہ قول اس حدیث میں اس مطلب و مقصود پر شاہد عادل ہے کہ وقال لما قبض هذا في حياي يعني فوا بقاء  
 رسول خدا نے واسطے علی مرتضیٰ کے کہ ان تبرکات پر میری زندگی میں اپنا قبضہ کر لو اور اسمین اور حدیث غرہ  
 میں کی طرح کی منافات نہیں ہے اس واسطے کہ وہ حکم محکم خلافت و امامت علی بن ابیطالب تمام امت کے  
 لیے عام تھا اور یہ خاص کر کے اپنے گھر کا انتظام تھا اسمین اور اسمین کی طرح کا تناقض نہیں ہو سکتا خلافت  
 اسکے اس میں بھی کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہے کہ جناب رسول خدا کو علم نبوت معلوم تھا کہ میرے بعد  
 حکم محکم ختم نہ ہو بلکہ علی مرتضیٰ کے کو سند خلافت و امامت پر مستقر و متمکن ہونے و بیٹے  
 اور خود خلیفہ بن بیٹھنے کے لہذا سب تبرکات آپ نے اپنی زندگی میں جناب علی مرتضیٰ کو دیدیے کہ مخالفین  
 و حادین مثل خلافت کے آپ کے بعد ان کو بھی غصب نہ کر لیں چنانچہ صاحب اخبارات میں نے فقرہ مذکور کے

ترجمے کے بعد اسکی طرف اشارہ بھی کیا ہے یعنی کہا ہے کہ فرمایا اسی جان پاک میری حیات میں سال برفضہ کر دیکھنا میں  
 کو کیا چاہیے کیا انقلاب ہو قولہ اب حضرت شیعہ جب یہ روایات اپنی معتبر کتابوں میں دیکھتے ہیں تو پھر انکی نفسی  
 کی خدا جانے کیا وجہ ہے **اقول** شیعہ کوئی معتبر کتابوں سے نہ آج تک کبھی سنیں گنا کوئی دعویٰ ثابت ہوا ہے اور نہ  
 کوئی اونکا مطلب حاصل ہوا ہے اور نہ قیامت تک ہوگا اس سبب کہ اونکا دعویٰ احادیث و روایات مرفوعہ  
 باطلہ کا ذب سے ثابت ہوتا ہے اور اسی سے اونکا مطلب حاصل ہوتا ہے پھر شیعہ کوئی کتابوں میں جھوٹی اور  
 بنائی ہوئی حدیثیں کہاں مل سکتی ہیں البتہ سینوں کی صدا بلکہ ہزار ہا کتابوں سے علماء شیعہ ہمیشہ اپنے مذہب اور  
 مطلب کو ثابت کرتے چلے آئے ہیں اس سبب کہ اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ سینوں کی کتابوں میں گو اکثر حدیثیں جھوٹی  
 اور وضعی ہیں اور بطبع دنیا بنائی گئی ہیں لیکن بعض حدیثیں سچی اور صحیح بھی ہیں اور انہیں سے شیعہ کو کتنا ثبات  
 ہوتا ہے اور حضرات سنیہ باوصف اسکے کہ ان روایات و احادیث کو اپنی معتبر کتابوں میں دیکھتے ہیں لیکن پھر  
 اون پر کسی طرح ایمان نہیں لاتے اسکا سبب سوائے اسکے اور کیا سمجھا جائے کہ **حَتَّىٰ تَكُونَ لَكَ قُلُوبٌ مِّمَّ**  
**عَلٰی سَمْعِهِمْ وَعَلٰی ابْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ** قولہ اور شیعہ نے منبع الانصاف کی صفحہ ۶ پر لکھا ہے جبکہ خلاصہ یہ ہے  
 کہ جو قول و فعل حضرت علی مرتضیٰ سے واقع ہوگا وہی صحیح و واجب القبول ہوگا مثل قول و فعل محمد مصطفیٰ کے  
**اقول** آمنا و صدقنا یہ تو ہمارا دین و ایمان ہے قولہ پس اب یہ نیا زمند حضرت علی کا قول ذکر کرتا ہے  
**اقول** سینوں کی کتابوں سے تاکہ شیعہ اسکو دیکھنے خدا و رسول و خلیفہ رسول پر جو ٹھہرنا دھنے والوں اور تہمت  
 اور افترا کرنے والوں پر کچھ کہیں اور واعظ صاحب اسکو سنکر خوش ہوں قولہ جیسا مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع احمدی ہونی  
 میں صفحہ ۹۰ باب مناقب العشرۃ میں منقول ہے **عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ**  
**عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَوْبَةٍ بَعْدَكَ قَالَ إِنْ تَوَمَّدَ الْبُكْرُ تَجِدَ وَهَ امِينًا زَاهِدًا أَفِي الدُّنْيَا رَاعِبًا**  
**فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ تَوَمَّدَ عَمَرَ تَجِدَ وَهَ قَوِيًّا امِينًا لَا يَخَافُ فِي اللَّهِ**  
**لَوْمَةً** لائمی یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے امارت و مہم کا سوال کیا  
 گیا تو آپ نے فرمایا اگر امیر دین کا بناؤ تو میری بکر کو تو پاؤ گے اسکو امانت و ازقون دین میں پرہیز کرنے والا دنیا سے  
 اور رجب آخرت میں اور اگر امیر کر دے تم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تو پاؤ گے اسکو قوی یعنی قادر و ٹھانے

جوہر امارت پر اور پاؤں گئے تم اوسکو امین یعنی اوست خیانت نہیں سرزد ہوگی اور نہ خوف کریگا وہ جاری کرنے احکام  
 دین میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے رواہ احمد **قول** میں اوائل کتاب میں لکھا چکا ہوں کہ حدیث  
 واعظ صاحب نے جو یہ رسالہ لکھا ہے اور نام اوسکا مجمع الاوصاف رکھا ہے تو واقعی یہ رسالہ مصنف صاحب کے بہت  
 اوصاف کا مجمع ہے چنانچہ یہاں اس عبارت مشکوٰۃ کی نقل کرنے میں بھی اوصاف نے اپنے چار وصفوں کو ثابت کیا ہے  
**اول** حماقت اور ثبوت اسکا یہ ہے کہ شیعوں کے مقابلے میں اوصاف نے ایک حدیث مشکوٰۃ سے نقل کی ہے  
 کہ جوہر وایت احمد بن حنبل و میں مرقوم ہے حالانکہ شیعہ صاحب مشکوٰۃ اور احمد بن حنبل دونوں کو کاؤبا و مفسر سمجھتے  
 ہیں پھر ان دونوں کا کلام اور نیز کونکر محبت ہو سکتا ہے اگر شیعہ کوئی حدیث خلفائے ثلاثہ کی مذمت میں اپنی  
 کتابوں سے نقل کریں تو کیا سنی اوسکو مان لینگے **دوہم** ناصبیت یعنی عدوت شاہ ولایت اور ثبوت اوسکا  
 یہ ہے کہ یہ حدیث جو واعظ صاحب نے مشکوٰۃ سے نقل کی ہے اوسکے اخیر کی عبارت حذف کر دی ہے کہ وہ خطاب  
 علی مرتضیٰ کی فضیلت و استحقاق خلافت پر مشتمل تھی اور وہ عبارت یہ ہر دان تو مرا عدلیا و لا اراک **علانیہ**  
 متحد وہ ہا دیام مدیا یا یخلف الطیر المستقیم ترجمہ اور اگر امیر کرے گا تم علی کو حالانکہ میں تکوین کر نیوالا  
 نہیں دیکھتا ہوں تو پاؤں گئے اوسکو ہدایت کرنے والا ہدایت پانے والا ایسا جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام **واضح** ہو کہ  
 مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع احمدی دہلوی جبکا واعظ صاحب نے حوالہ دیا ہے وہ تو میکرا پاس اسوقت موجود نہیں ہے  
 لیکن میں نے پتہ حدیث کتاب اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع نوکشور کی جلد رابع باب مناقب العشرۃ  
 صفحہ ۹۷ سے نقل کیا ہے جو عبارت حدیث کہ واعظ صاحب نے نقل کی ہے اوسکے بعد بلافاصلہ یہ عبارت  
 جو میں نے نقل کی ہے سوہم خیانت کہ اپنی ہی کتاب سے جو عبارت اپنے مفید مطلب تھی وہ تو لکھی ورجو  
 شیعوں کے مفید مطلب تھی وہ حذف کر دی چہاں ہم عاجز ہوا شیعوں کے مناظر علی سے اس سبب کہ خصم کے  
 مطالبے میں اپنے مذہب کی کتاب سے سند لایا یہ بات مناظر کے کمال عجز پر دلالت کرتی ہے الحاصل واعظ  
 صاحب اور ان کے اخواب کا تو اس حدیث کے نقل کرنے سے کوئی مطلب نہیں نکلا اس سبب کہ مخالفین کا قول  
 شیعوں پر حجت نہیں ہو سکتا لیکن شیعوں کی البتہ چند مطالب عمدہ حاصل ہو گئے **اول** ثابت ہو گیا کہ مناظر  
 سنیہ ایسے عاجز ہیں کہ شیعوں کے مقابلے میں اپنی کتابوں سے سند لاتے ہیں **دوہم** اس حدیث کی عبارت

معلوم ہو کہ خود اس حدیث کے بنائے والے کے نزدیک بھی حضرت عثمان کو لیاقت خلافت کی نہ تھی نہ حضرت  
 ابو بکر اور حضرت عمر کے بعد جناب علی رضی اللہ عنہ کا ذکر کیا ہے اور حضرت عثمان کو بیچ سے مثل حروف ثقیل کے  
 حروف کر دیا ہے مدوہم اس حدیث میں جبرہ لفظ ہے کہ ولا را کہم فاعلمین یعنی میں تم کو یہ کرنے والا نہیں کہتا  
 ہوں کہ علی کو امیر کر واسے صحت ثابت ہو گیا کہ اکثر لوگ جناب علی رضی اللہ عنہ سے عداوت رکھتے تھے چہارم  
 خود دینوں کی روایت سے ثابت ہو گیا کہ پیروی جناب علی رضی اللہ عنہ کی صراط مستقیم ہے لیکن بعد جناب سونہ  
 کی اکثر لوگوں نے اس کو پشت یا نہیں کیا لہذا اگر وہ گئے اور صدر روایت میں جو تکمیل کی تعریف ہے وہ  
 غیر معتبر ہے اور شیخون پر محبت نہیں ہو سکتی قولہ اور سنن ترمذی مطبوعہ میرٹھ جلد ۲ صفحہ ۲۲۴ میں منقول ہے  
 عن علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذ  
 طلع ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذان سیدان  
 کھول اهل الجنة من الاقلین والاخرین الا المتبین والمرسلین یعنی علی رضی اللہ عنہ سے مرنے  
 کہ تھا میں حضرت علیہ السلام کے ساتھ اچانک ظاہر ہوئے صدیق اکبر وفاروق رضی اللہ عنہما پس فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ دونوں سردار ہیں بزرگوں اہل شہادت کے اولین و آخرین میں سے جو رسول اللہ اور نبی کے مظاہر حجت  
 مطبوعہ کتب خانہ جلد ۲ صفحہ ۱۸۱ پر اس حدیث کو نیچے یہ لکھا ہے کہ اولین سے مراد ان کے پیغمبر و انبیاء میں ہیں پس  
 یہ دونوں افضل ہیں اصحاب کعبہ سے اور آخرین سے مراد اولیو علم و شہداء اس امت کے ہیں اور حضرت علی  
 رضی اللہ عنہ بھلی س میں سے ہیں اقول ترمذی بھی بڑا وضلع شخص ہے اور اسے بھی بہت سی جہرٹی  
 حدیثیں اپنی کتاب میں درج کی ہیں لہذا ایک یہ بھی ہے اور چونکہ جناب حسین کی باب میں یہ حدیث مشہور ہے  
 کہ الحسن والحسین سید شباب اهل الجنۃ و ابوہما خیر منہما یعنی حسن و حسین سردار ہیں  
 جوانان اہل شہادت کو اور باب اول و دونوں کا اور دونوں سے بھی بہتر ہے لہذا اس میں نے اس حدیث  
 کے مقابلے میں یہ حدیث بنائی کہ ابو بکر و عمر کھول اہل شہادت کو سردار ہیں حاکم کہ کھول اہل کی جمع ہے  
 اور اس کے معنی بہتر سے ہیں اور بہشت میں کوئی بڑھا ہو گا بلکہ سب جوانوں کی صورت و حالت میں ہو  
 میں یہاں بچا کے واعظ صاحب لفظ کھول کا ترجمہ دیکھ لکھا ہے اور صاحب مظاہر حجت نے جو اس حدیث سے

اسد لال کیا ہے وہ بنا بر فاسد علی الفاسد ہے اس واسطے کہ جب جہاں حدیث کو غلط اور کذب محض سمجھتی ہیں تو سینوں کا  
اسد لال اس حدیث سے اونکا اوپر کیونکر تمام ہو سکتا ہے قولہ اب اس حدیث سے خود حضرت علی کی بی بی بنتی  
خلفائے ثلاثہ کا افضل ہونا ثابت ہو گیا اقول اگر خصم کے مقابلے میں انہی کتابوں سے اپنا مطلب ثابت  
کرنا کافی ہے تو ہم اپنے یہاں کی کتابوں سے جناب علی مرتضیٰ اور خود جناب رسول خدا کی زبان مبارک سے نکلنے والی  
فائزہ کافروں اور کفار و بدعت و فحشیت و امانیت ثابت کر سکتے ہیں اگر سینوں کو ایسی حدیثیں سننے کا شوق  
ہو اور یہ کہ اجازت دین تو ہم صدی ایسی حدیثیں لکھ سکتے ہیں اور یہ بھی عجیب غریب بات ہو کہ واعظ صاحب  
اس مقام میں اس قدر بدحواس ہو گئے ہیں کہ جو دو حدیثیں انہوں نے مشکوٰۃ اور سنن ترمذی سے نقل کی ہیں  
انہیں کو حفظ اونکے دو خلیفہ کا ذکر ہے اور یہاں لکھتے ہیں کہ خلفائے ثلاثہ کا افضل ہونا ثابت ہو گیا  
ایسے شخص عقل الخواس کا کوئی کیا جواب دے قولہ اور یہ ہدایت میں سے ہے کہ فضل جملہ امویں کل لوگوں  
مقدم ہوتا ہے اقول لہذا اس کتاب مستطاب میں جس قدر احادیث ہم نے سینوں کی کتب معتبرہ سے ایسی  
لکھی ہیں کہ اولیٰ فیہ فضیلت جناب علی مرتضیٰ کل صحابہ پر ثابت ہوتی ہے ان سب احادیث سے آپ کی  
خلافت بلا فاصلہ بھی ثابت ہوتی ہے اور خود واعظ صاحب کی زبان پر حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس کلمہ حق  
جاری کر دیا ہے قولہ ایسا واسطے حق تعالیٰ نے خلفائے ثلاثہ کو جملہ صحابہ پر مقدم کیا ہے اقول خلفائے ثلاثہ  
کی فضیلت کہاں ثابت ہوئی جو وہ جملہ صحابہ پر مقدم ہو گئے یہی چند وضائیں دیکھیں و طہا عین کے قول  
سبحانک ہل اھتک عظیمہ اور اس قول میں واعظ صاحب کی جرأت و جسارت کو ملاحظہ کرنا چاہیے  
کہ خلفائے ثلاثہ کو مقدم تو چند صحابہ نے کیا ہے کہ جس کا نام اہل سنت نے اجماع رکھا ہے اور واعظ صاحب  
فراتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے خلفائے ثلاثہ کو جملہ صحابہ پر مقدم کیا ہے لیکن ممکن ہے کہ کوئی واعظ صاحب  
کی طرف سے یہ جواب دے کہ سینوں کو جو پروردگار میں وہ تو ہمہ دست کی قائل ہیں اور ہر گز شک  
کو عیاذ باللہ خدا سمجھتے ہیں اگر احمد الدین اعظمی نے صحابہ پر حق تعالیٰ کا اطلاق کیا تو اس میں کوئی تعجب کی  
بات ہے تعالیٰ اللہ تعالیٰ یقول الظالمین اکیبر قولہ اسی لیے امام محمد بن رازی نے تفسیر کبیر  
مطبوعہ مصر کی جلد ۵ صفحہ ۵۷ پر لکھا ہے کہ نکلت سورۃ الدلیل فی ابی بکر و اتفاق علی المسلمین و فی

اصیبر مختلف و مختلف کتب اللہ یعنی سورہ اللیل نازل ہوئی ہے حضرت ابوبکر کی شان میں اور ان کے خیر  
 کریمے مال میں مسلمانوں پر اور سچی امید بن خلف اور ان کے خیر میں جن تعالیٰ کے ساتھ اقول  
 امام الشکلیہ نے بالکل غلط لکھا ہے حضرت ابوبکر کی مدح میں نہ کوئی سورہ وان کا نازل ہوا ہے نہ کوئی  
 آیت ذم میں البتہ بہت سی آیتیں موجود ہیں از غلہ سورہ والعاویات میں یہ آیتیں تین و عمرو بن عاص کے  
 باب میں نازل ہوئی ہیں اذ الانسان لربہ لکن واذ علی ذلک لشہید واذ لہ حب الخیر لشدید  
 اذ لعلہ اذا بغیرہ فی القبور وحصل ما فی الصدور ان دہم بہم یومئذ  
 لحب میں جبکہ وہ جنگ وادی الرمل میں کفار سے بھاگے ہیں بعد ان کے حیدر کرار غیر فرار نے حکم جاب  
 رسول مختار جاکے اوس لڑائی کو فتح کیا ہے چنانچہ آیات کثیر الہدایات والعاویات ضحیٰ فالمریات قد حیا  
 فالغیرات ضحیٰ فالمریات قد حیا فو سلطان جمیع ان آیات کے ماقبل ہیں وہ آپ ہی کی شان میں نازل ہوئی  
 ہیں اگر سنی ہم سے اسکا ثبوت طلب کریں تو ہم اپنی بہت سی کتابوں سے لکھ سکتے ہیں جیسے کہ احمد الدین و غلط  
 نے اپنے یہاں کی کتابوں سے لکھا ہے پس اگر سنی ہماری کتابوں کو نما میں تو خود ہی انصاف سے تسلیم  
 کہ ہم ان کی کتابوں کو کیوں تسلیم کرنے لگے اور احمد الدین و غلط نے جو ہمارے مقابلے میں سنیوں کی کتابوں کی عباد  
 نقل کی ہیں اس سے کیا فائدہ ہو ابیکار کا غدا و روضہ شانی کا نقصان کیا ہے یا نہیں قولہ اسی کتاب کی  
 جلد نہ کو صفحہ ۵۰ پر لکھا ہے ان الامة مجمعة ان افضل الخلق بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ابابکر انتہی یعنی حضرت محمد علیہ السلام کی امت اس پر متفق ہے کہ رسول علیہ السلام کی صحیحہ مخلوقات کے  
 افضل حضرت ابوبکر ہیں اقول ہم اوس امت کو کہ حضرت ابوبکر کی فضیلت کو قائل ہیں اس حدیث کا مصدق  
 سمجھتے ہیں کہ جو بڑا اس کتاب کثیر اعمال مطبوع حیدر آباد کے صفحہ ۴۴ میں لکھی ہوئی  
 ہے انا اخذ بحج کہ اقول اتقوا النار اتقوا الحد و فاذا امت ترکتمک وانا من طمکم علی  
 الخوض فمن ورف فقد اطلع فینو فی باقوام فینوخذ ہم ذات الشمال فاقول یارب امتی  
 فبقول انتم لن یزوا بعدک یرتد و اعلیٰ اعتبارہم رحمہ طیب ابو نصر الشجر فی الابانہ عن ابن عباس  
 یعنی سند احمد بن حنبل ۱۲ منہ ۱۵ یعنی ہم کی طرح ان ۱۲ منہ

ترجمہ فرمایا جناب سو خدا نے کہ میں تمہارا روکنے والا ہوں کہ تم اس جہنم سے ڈرو تم حدود و حد سے  
پس جس وقت کہ میں مر جاؤنگا تو تمکو چھوڑ جاؤنگا اور میں تمہارا پیشرو ہوں اور جو شخص کے پس جو شخص کہ  
وارد ہو اوپر پہنچتے ہو اسے رسدگاری پائی اور لائی جائیگی ایسی قومیں بھی کہ کھینچی جائیگی وہ بائیں طرف  
(یعنی جہنم کی طرف) پس کہو گامین کہ میرے پروردگار یہ میری استہدائیں حق سبحانہ تعالیٰ فرمایا گا کہ یہ  
لوگ تیرے بعد ہمیشہ ارتداد میں مبتلا رہے انتہی اور ایک حدیث اسی مضمون کی اسی کتاب کے اسی صفحہ  
سے جو کہ اس حدیث کے بعد ہے ہم بحث ارتداد میں مع ترجمہ نقل کر چکے ہیں و نیز اسکے بعد اور کئی حدیثیں اسی  
مضمون کی مضمون کے صحاح مختلفہ سے منقول ہیں و نیز کئی حدیثیں اسی مضمون کی جلد چہارم صحیح بخاری کی  
کتاب الفتن میں لکھی ہوئی ہیں اور کچھ انھیں احادیث پر موقوف اور تصریح نہیں ہے سنو کہ بہت سی کتب معتبرہ میں  
اسی طرح کی حدیثیں بکثرت مل سکتی ہیں چنانچہ بعض کو ہم بحث ارتداد میں نقل بھی کر چکے ہیں اور خود حضرت بکر  
کو ان اصحاب کا سردار و پیشوا سمجھتے ہیں کہ جس کے باب میں جلد چہارم صحیح بخاری مطبوع  
میں یہ مصرعے صفحہ ۱۳۱ میں یہ حدیث لکھی ہوئی ہے حدیثنا موسیٰ بن اسماعیل حدثنا  
ابوعوانہ عن معمر عن ابی وائل قال قال ابو عبد اللہ قال قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم  
انا فطرکم علی الخوض لیرفعن الی رجال منکم حتی اذا اھویت لانا ولھما اختلاج وادونی  
فاقول ای رب اھبانی فیقول لاندی الھما بعدک ترجمہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میں تمہارا  
پیشرو ہوں جو شخص کو پیرا لہ آئنگے میری طرف بہت سے آدمی تم میں سے یہاں تک کہ جس وقت  
میں ارادہ کرؤنگا کہ انکو لے لوں تو مضطرب ہونگے میرے قریب پس میں کہو گنگا کہ امی پروردگار  
میرے میرے اصحاب ہیں پس فرمایا گا کہ نہیں جانتا تو کہ کیا بعثت کی ہے ان لوگوں نے  
تیرے بعد انتہی یہ حدیث و نیز اسکے بعد کئی حدیثیں اسی مضمون کی ہم بحث ارتداد میں صحیح مسلم  
و مسند احمد بن حنبل وغیرہ سے نقل کر چکے ہیں قولہ اس جگہ ہم منکر اجماع کے حق میں کچھ نہیں کہہ سکتے  
منصفین شیعوں خود انہیں سمجھ لیں انہیں اقوال ان بیشک ہم بخوبی سمجھتے ہیں کہ جو لوگ اس امت  
کے اجماع کے منکر ہیں اور ان اصحاب کو دشمن ہیں کہ جو جو شخص کو پیرا لے جائینگے اور جہنم کی طرف



کہنے چاہئے جیسے کہ سنیوں کی امارت کتب مقبرہ سے ثابت ہے جب یہ لوگ حوض کوثر پر پہنچے  
 رسول کے پاس آ رہے ہونگے تو آپ ساقی کو ترجید رخصت کر کو حکم دیں گے کہ وہ ان کو حوض  
 کوثر سے سیراب کرے کہ فلا یظلمون ولا یجمعون بعد ابد قولہ اور شکوہ مطلوبہ نہ طبع مجبائی  
 دہلوی کے صفحہ ۷۰ پر منقول ہے عن ابی بکر ان رجلاً قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 رایت کان میما نازل من السماء فوزنت انت وابوبکر فرجحت انت ووزن ابوبکر و عمر  
 فرجج ابوبکر ووزن عمر و عثمان فرجج عمر ثم رفع المیزان فضاء طهار رسول اللہ یعنی فضاء  
 ذلك فقال خلافة تتبع ثم یوثق اللہ الملائک من یشاء رواہ الترمذی وابوداؤد  
 یعنی حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے جو ایک مقدمہ علیہ صحابی تھا مروی ہے کہ ایک شخص نے حضور  
 آنحضرت علیہ السلام کے یوں عرض کی کہ میں نے خواب دیکھی ہے گویا ایک ترازو آسمان سے  
 اتر رہی ہے پس تو نے گئے آپ اور حضرت ابوبکر صدیق پس غالب ہو گئے آپ اور تو نے  
 گئے ابوبکر و حضرت عمر پس غالب آئے ابوبکر اور تو نے گئے عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما پس  
 غالب آئے حضرت عمر پھر اوٹھائی گئی وہ ترازو پس ٹھہری ہوئی تھ حضرت پس فرمایا آپ نے  
 یہ جو تم نے دیکھا ہے خلافت نبوت ہے پھر دیو گیا حق تعالیٰ ملک جسکو چاہیگا اقول اس مجموعی  
 حدیث کو عثمان علی مرتضیٰ نے بنایا ہے اور جو عثمان علی ہے وہ دشمن خدا ہے اس سبب سے  
 کہ جناب رسول خدا نے باتفاق فریقین آپ کے حق میں فرمایا ہے کہ اللہ وال من والاہ و عاد  
 من عاداہ یعنی بار خدایا دوست رکھ کر تو اس شخص کو کہ دوست رکھے علی کو اور دشمن رکھ کر تو اس شخص کو  
 کہ جو دشمن رکھے علی کو۔ اور جو شخص جناب رسالت مآب کی دعا کو مقبول نہ سمجھے وہ سلمان نہیں ہے  
 اور اس حدیث بنانے والوں کی عداوت پر نسبت شاہ ولایت کے کہی و چون سے ثابت ہے  
 اول یہ کہ و انما ان حدیث نے جو یہ لکھا ہے کہ عمر و عثمان کے تو لے جانے کے بعد ترازو اوٹھائی گئی اسکا  
 صاف مطلب ہے کہ علی بن ابیطالب کو استقر لیاقت بھی نہ تھی کہ عثمان کے ساتھ تو لے جاتے چنانچہ خود  
 و اعطی صاحب کا قول مابعد کہ جواب آگے لکھا جائیگا اس پر دلیل واضح ہے وہم واضعان حدیث نے

جو جناب مخبر صادق پر ہیئت کی ہے کہ اپنے اصحاب ثلاثہ کے تولد جانے کے بعد پھر ترازو کے اوتھالیے جانے کی تعبیر اس طرح پر دی کہ مرد اس سے خلافت نبوت ہے بعد اوسکے اللہ تعالیٰ جسکو چاہے گا ملک عطا فرمائے گا اس سے اس حدیث کے بنانے والے کی صریح یہ غرض ہے کہ خلافت جناب علی مرتضیٰ کی نسبت نبوت نہ سمجھی جائے بلکہ بادشاہت سمجھی جائے اور جس شخص کا یہ اعتقاد ہو وہ دین اسلام سے خارج ہے

کما میرقی السہم من الرہیہ اور خواجه مین داخل سووم یہ جھوٹا جو ادوں کو کون نے بنایا ہے کہ رسول خدا اس خاتم النبیین سے غفلت ہوئی اسکا یہ مطالبہ ہے کہ چونکہ جناب رسول خدا جناب امیر کو دوست رکھتے تھے اس سبب سے کہ وہ آپ کے چچا کے بیٹے اور داماد تھے اور اس خواب کے کچھ مرتبہ اونکا ثابت تہ ہوا اللہ انکو اس بات کا بیج ہوا اور یہ صریح تعرض ہے جناب سالت آپ پر پس معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے یہ حدیث بنائی ہے وہ لوگ مسلمان بھی نہیں تھے گویا یہین انہما اسلام کرتے ہوں قولہ آنحضرت نے جان لیا تھا کہ حضرت عمر کی خلافت کے بعد طوق قنوکا ہوگا ایسا واسطے عثمان کہ ہوئے اقول یہ تو اس حدیث کی عبارت سے نہیں نکلتا بلکہ وہی سبب متبادر ہوتا ہے کہ جو ہم نے تیسری وجہ میں لکھا ہے کہ قولہ اور اس خواب کے تعبیر دی ہے کہ مسیحی شیخیں پر خلافت میری سنت کو مطابق کامل ہوگی اور اس کے پیچھے بھی خلافت ہوگی مگر درجہ اولین زیر کے گی اور تیس سال میں ختم ہوگی کما من حدیث سفینہ اقول واعظ بیچارے نے اپنی کتابوں سے جھوٹی حدیثیں تو نقل کی ہیں لیکن شیعوں کے خوف و دواہول و ہیبت سے بیچارہ ایسا جو اس باختہ ہو گیا ہے کہ خود نہیں سمجھتا کہ میں کیا کہتا ہوں اب ہم کہتے ہیں کہ جناب واعظ صاحب اس جھوٹی حدیث سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ خطائین پر سنت کو مطابق خلافت کامل ہوگی بلکہ آپ کے تینوں پر سنت خلافت کا جاری ہونا ثابت ہو معلوم نہیں کہ حضرت عثمان سے آپ کو کیا عداوت ہو کہ انکی خلافت کو آپ اس شرف سے خارج کیے دیتے ہیں سچ ہے کہ نادان دوست سردانا دشمن ہتہر ہوتا ہے قولہ اور اس حدیث میں ایک رفر ہے وہ یہ ہے کہ وزن اون چیزوں میں ہوتا ہے کہ جو ایک دوسرے سے قرابت رکھتے ہوں اور اگر دیکھنے میں باہم ساوی دکھائی نہ دیں تو وزن میں کچھ معنی نہیں رکھتیں مثلاً ایک خروار کو دس خروار سے

وزن نہیں کیا جاتا پس خلفائے ثلاثہ کا رسول کے ساتھ تولدے جانے سے درجہ بدرجہ اتساع اور اہمیت رکھنے کی دلیل ہے اقول ہم اوائل کتاب میں کہ چکے ہیں کہ سبھی جناب علی مرتضیٰ سے عداوت رکھتے ہیں اور خوارج میں اور اول لوگوں میں فقط اس قدر فرق ہے کہ وہ لوگ اس عداوت کا اعلان کرتے ہیں اور یہ لوگ کتمان لیکن جو بات آدمی کے دل میں ہوتی ہے وہ کہی نہ کہی زبان پر آجاتی ہے چنانچہ اس حدیث کے بنائے والوں کی عداوت کے ثبوت میں جو پہلے پہلی وجہ لکھی تھی اوکو و اعطافاً اپنی اس عبارت سے بخوبی ثابت کر دیا اور واقعی یہ بات صحیح ہے کہ وزن اونہیں دو چیزوں میں بتایا کہ جنگی کمی و زیادتی میں بادی النظر میں کچھ شبہ معلوم ہوا اور ایک خروار کو دس خروار سے وزن کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے کہ اونکی کمی و بیشی ظاہر ہے پس ثابت ہو گیا کہ سینوں کا اس حدیث کے بنانے سے یہ ثابت ہے کہ حضرت ابوبکر کا ایسا مرتبہ تھا کہ جناب رسول خدا کے مرتبے سے قریب و مشابہ تھا لہذا آپ کے ساتھ ان کا وزن کیا گیا لیکن رسول خدا مرتبے میں غالب آگئے اور حضرت عمر کا مرتبہ حضرت ابوبکر کے مرتبے سے قریب و مشابہ تھا لہذا وہ اونکے ساتھ وزن کیے گئے لیکن ابوبکر غالب آگئے اور حضرت عمر کے مرتبے سے قریب و مشابہ تھا لہذا وہ اونکے ساتھ وزن کیے گئے لیکن حضرت عمر غالب آگئے اور حضرت علی کے واسطے کوئی ایسا مرتبہ نہ تھا کہ عثمان کے مرتبے سے قریب و مشابہ ہوتا بلکہ ایک خروار اور دس خروار کی نسبت تھی یا اس قدر بھی نہ تھی لہذا ترازو اٹھالی گئی تو لہ اور دھلا مائی کے وزن نہونے سے صریح ثبوت رسالت کا ہے کہ حضرت عثمان کی خلافت میں ظہور فتون کا ہو گا اور خلیفہ ثالث تختیوں میں بیٹھ گیا انکے وزن ہونے کے بعد میزان کا اوٹھایا جانا اسی پر دلالت کرتا ہے اقول یہ عجب کلام مہمل اور بیغنی ہے میزان کا اوٹھایا جانا اس پر تو نہیں دلالت کرتا ہے بلکہ اسی امر پر دلالت کرتا ہے کہ کوئی شخص حضرت عثمان کا ہم پلہ نہ تھا اور علی کو اونکے مرتبے سے کچھ نسبت نہ تھی لہذا میزان اوٹھا لیگی جیسا کہ ہم بھی بیان کر چکے ہیں اور واعطافاً سے جو کہا ہے کہ ایک خروار کو دس خروار سے وزن نہیں کیا جاتا یہ کلام اونکا بھی پس شاربہ قولہ جیسا کہ اونکو رسول خدا نے ایک اور وقت میں مرغور کی صریح خبر دی تھی دیکھو صحیح مسلم میں بلشأ

عن ابی موسیٰ الاشعری قال كنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حال طغاء رجل فاستفخ فقال  
 النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افخ له وبشرة بالجنة فافخت له فاذا هو ابوبکر فبشرة فبشر اللہ  
 ثم جاء عمر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افخ له وبشرة بالجنة ثم جاء عثمان فقال لی رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر بالجنة علی بلوی تصیبہ فابخرہ فحمد اللہ ثم قال اللہ  
 المستعان انتهى ملخصاً ومختصراً ترجمہ واعط صاحب خبر شیہ  
 اینحضرت ابن ہشام سے مروی ہے کہ میں آنحضرت کے ساتھ مدینے کے ایک باغ میں تھا کہ ایک مرد نے  
 داخل ہونے کے لیے دروازہ کھلوانا چاہا اس پر مجھے رسول خداؐ نے فرمایا کہ اسکے لیے دروازہ کھول  
 اور اسکو جنت کی بشارت دے پس جب میں نے دروازہ کھول دیا تو اچانک وہ حضرت ابوبکرؓ تھے  
 بشارت دی میں نے اوکو وہ کہنے لگے الحمد للہ پھر حضرت عمرؓ نے دروازہ کھلوانا چاہا فرمایا مجھے آپؐ  
 کھول دے دروازہ اوکے لیے اور بشارت دے اوکو جنت کی پس میں نے ایسا ہی کیا او بخون  
 الحمد للہ کہا پھر حضرت عثمانؓ آئے فرمایا آپؐ نے بشارت دے اوکو جنت کی ایک بلائے عظیم پر جو  
 یہو ٹھکی اوکو کہا او بخون نے الحمد للہ پھر کہنے لگے اللہ تعالیٰ سے طلب مدد کیجاتی ہے و غلط غلط  
 اقوال واعط صاحب کی عادت ہے کہ جو حدیث اپنے ہاں لکے کتابوں سے نقل کرتے ہیں اس میں بھی  
 تحریف و تبدل کر دیتے ہیں اور نام اسکا تلخیص اور اختصار رکھتے ہیں چنانچہ اس حدیث کا صحیح مسلم  
 سے کوئی شخص مقابلہ کر کے دیکھے تو معلوم ہو جائے کہ او بخون نے کس قدر کمی و بیشی کی ہے ہم  
 بطول کے خیال سے یہاں صحیح مسلم کی عبارت نقل نہیں کرتے ہیں اور نہ کچھ سکھواسکی حاجت ہے  
 اسواسطے کہ ہم شیخ مسلم کو وضع حدیث میں ترمذی و ابو داؤد کا بھی اوستاد سمجھتے ہیں نہ اسی  
 جھوٹی حدیثوں کو کبابتے ہیں لیکن جس مطلب کے لیے کہ واعط صاحب نے یہ حدیث نقل کی تھی  
 وہ طلب اس سے حاصل نہوا اسواسطے کہ او بخون نے جو کہا تھا کہ مولانا علیؒ کے وزن نہونے  
 سے صریح ثبوت اس بات کا ہے کہ حضرت عثمانؓ کی خلافت میں ہونے فتون کا ہوگا اور حلیۃ الث  
 سخیون میں پڑینگے انکے وزن ہونے کے بعد میسران کا اوٹھایا جانا اسی پر دلالت کرتا ہے یہ

مطلب اس مجموعی حدیث سے ہرگز نہیں نکلتا کہ جو انھوں نے مشکوٰۃ سے بروایت ترمذی ابو داؤد نقل کی ہے اور یہ مجموعی حدیث جو انھوں نے صحیح مسلم سے نقل کی ہے اس سے اور اس سے کوئی تعلق نہیں ہے اسکا اور مضمون ہے اسکا اور مضمون ہے قولہ قطعہ بعد احمدی محکم حکم چار اندہ ناصران دین نبوی دروغ ہشیار اندہ صدق گویان و رضا جویان اللہ بے نیاز نہ انین مصطفیٰ و قاتل کفار اندہ ہر کہ داند دشمن ایشان را شود ملعون حق نہ زانکہ مقبولان صداوق بر ذغفار اندہ

**اقول** واعظ صاحب جزبان اردو میں غلطیاں کرتے تھے اور مذکر کو مؤنث اور مؤنث کو مذکر کہتے تھے اور خلاف محاورہ الفاظ لکھتے تھے آئین ہم ان کو بخیر سمجھتے تھے اس سبب کہ وہ پچارے پنجاب کے رہنے والے ہیں اور محاورات اردو سے واقف نہیں ہیں اور زبان اردو و ان لوگوں کی معتبر ہے کہ جو دہلی یا لکھنؤ کے رہنے والے ہیں لیکن فارسی زبان سے تو تمام اہل ہند کی نسبت برابر ہے پس ان اشعار سے معلوم ہوا کہ واعظ صاحب کو فارسی زبان میں بھی کچھ لیاقت نہیں تھی اور طبیعت بھی ناموزون ہے اور میں ان اشعار کا جواب لکھنا پسند نہیں کرتا ہوں دو سب سے اول یہ کہ ایسے کلام ناموزون کا جواب لکھنا اہل علم و فہم کی شان سے بعید ہے دوم واعظ صاحب ان اشعار ثلاثہ میں خلفائے ثلاثہ کی مدح و ستائش ہے اور جواب سکا ہی ہے کہ ہم ان کی مذمت میں کچھ اشعار نظم کر دیں اور اگر ہم ایسا کریں تو خواہ مخواہ سنیوں کا دل دکھے گا اور یہاں اس کتاب کے لکھنے سے اور ان لوگوں کا ہر ایت پام مقصود ہے نہ ایذا رسانی اور دل دکھانا و اللہ بیدار ہے میں بیشا رے صراط مستقیم اگر یہ خیال نہ تو میں بحمد اللہ تعالیٰ شکر کہنے میں بھی عاجز نہیں ہوں اور واعظ صاحب کی طبع میری طبیعت ناموزون نہیں ہے چنانچہ جو ساقی نامہ میں نے ابتداء سے معیت خیرسم میں لکھا اور اس سے میری نظم کی حالت ظاہر ہو اور واعظ صاحب نے جو اصاف ان اشعار ناموزون میں ناموزون کوڑیں ہیں اور ان کے خلفائے ثلاثہ میں خداوندی کتابوں سے ثابت نہیں مثلاً انھوں نے کہا ہر کہ قاتل کفار اندہ لیکن خلفائے ثلاثہ کا کسی ایک کا ذکر بھی نہ آیا سنیوں کی کتابوں سے ثابت نہیں ہوتا البتہ معرکہ احد و جنین وغیرہا سے وار کرنا بخوبی ثابت ہے چنانچہ جیسا کہ کتب تاریخ کی طرف رجوع کر کے دیکھ لے قولہ اور سن ترمذی مطبوعہ طبع محبتانی

دہلوی جلد ۲ میں صفحہ ۲۲۹ پر مروی ہے عجبیر بہ مطعم قال اللہ النبی صلعم اضرۃ تکلمت فی شیعہ فامروا ہا ان ترجع قال یرسل اللہ صلعم ازلت ارجئت ولہ لحدک کما تہتد الموت قال فان لم یجدینی فابنے ابابکر یعنی آنحضرت علیہ السلام کے پاس ایک عورت آئی اور اوسنے کسی چیز کے بارہ میں کلام کی یا کوئی حاجت چاہی پس فرمایا اوسکو رسول خدا نے کہ پھر کسی وقت آئیو اوس عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر آؤں اور نہ پاؤں آپ کو گویا ارادہ کرتی تھی حضرت کی وفات کا پس فرمایا آنحضرت کہ اگر نہ پاؤں تو مجھے تو آئیو حضرت ابوبکر کے پاس۔ اس عورت کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرت کی مرض الموت میں حاضر خدمت اقدس ہوئی تھی پس یہ حدیث حضرت ابابکر کی خلافت پر صریح وال ہے

**اقول** جب صحیح بھی ہو جہوئی حدیث کسی مطلب پر کیونکر دلائل کر سکتی ہے خلفائے ثلاثہ کی وجہ و ثنا میں ہزاروں حدیثیں بنائی گئی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے لیکن ہم سفینوں سے یہ پوچھتے ہیں کہ آپ کون تو بہت سی حدیثیں بیان کرتے ہیں کہ جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر علیہ السلام حضرت عثمان کی بھی خلافت پر دلالت کرتی ہیں پھر آپ سناتے کہ کیوں قائل ہیں کہ جناب رسول خدا نے اپنی زندگی میں کسی کو خلیفہ نہیں مقرر کیا بلکہ امت کو اختیار دیکئے کہ جسکو چاہیں اپنا خلیفہ بنا لیں چنانچہ خلیفہ اول صاحب کی خلافت جماع اہل حل و عقد سے منع ہوئی پس اسکا جواب بیونکے پاس کچھ نہیں ہے اور سوا اسکے اؤ کو کچھ چارہ نہیں ہے کہ یا دون حدیثوں کو کہ جو خلفائے ثلاثہ کی خلافت پر دلالت کرتے ہیں کذب و افتراء محض سمجھیں و یا اپنے مذہب کو باطل جانیں اور اوسکو چھوڑ دیں لیکن مقتضائے المواءاتہ بلیقہ اختاروا حق اؤ کو آسان ہی ہے کہ ان حدیثوں کو کذب و افتراء سمجھیں فنعیم الوفاق قولہ وزیر ترمذی جلد ۲ کور کے صفحہ ۲۲۸ پر مروی ہے عبد اللہ بن خطاب قال ان النبی را ابابکر و عمر فقال ہذان السمع والدہر یعنی آنحضرت علیہ السلام نے حضرت ابوبکر اور عمر کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ دونوں منبر لہ چشم و گوش کے ہیں یعنی جیسے بدن میں چشم و گوش باقی اعضا سے عزیز اور شرف تر ہیں ویسی ہی میں یہ دونوں عزیز اور شرف زیادہ ہیں **اقول** ابتداء سے رسالہ مجمع الاوصاف سے یہاں تک جسقدر حدیثیں احمد الدین واعظ نے خلفائے ثلاثہ کی مدایح میں لکھی ہیں وہ سب کذب محض اور



انقرے بحت میں اور ان حدیثوں کے بنانے والے اور حدیثوں کی مصداق میں کہ جو جلد اول صحیح بخاری باب  
 اثنی عشر من کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں لکھی ہوئی ہیں ان میں سے بعض کو نقل کرتا ہوں  
 حدیثنا علی بن الجعد قال اخبرنا شعبہ قال اخبرنا منصور قال سمعت ربیع بن خراش یقول سمعت علیا  
 یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تکن بوا علی فان من کذب علی فلیسلح النار  
 ترجمہ خباب علی بن ابی طالب سے بائناوند کو نقل ہے کہ جناب رسول خدا اوقات تھے کہ میرے اوپر  
 جھوٹا نہ باندھو پس تحقیق جو شخص کہ میرے اوپر جھوٹ باندھے اس پر جیسے کہ وہ آتش و فرخ میں تل ہو  
 و نیز اس حدیث کو بعد ازاں صلیہ حدیث میں حدیثنا ابو الولید قال حدیثنا شعبہ عن جامع بن شداد  
 عن عبد اللہ بن الزبیر عن ابیہ قال قلت لابیہ انی اذ لا اسمعک یحدث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کما یحدث فلان وفلان قال اما انما لفارقه و لکن سمعتہ یقول من کذب علی فلیسلح النار  
 ترجمہ عبد اللہ بن زبیر سے منقول ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے اپنے باپ سے کہہ سنا ہے  
 کہ میں نے رسول خدا سے حدیث بیان کرتے ہوئے نہیں سنا ہوں جیسے کہ فلان وفلان شخص حدیث  
 بیان کرتے ہیں میرے کہہ گا کہ آگاہ ہو کہ میں بھی آپ سے جدا نہیں ہوا ہوں لیکن میں نے آپ کو یہ فراتے  
 ہوئے سنا ہے کہ جو شخص میرے اوپر جھوٹ باندھے اس پر جیسے کہ اپنی جگہ آتش و فرخ میں قرار  
 اتھی اسکے بعد اس کی حدیثیں اسی مضمون کی لکھی ہوئی ہیں قول ہے چشم و گوش در کوئین ابو بکر و عمر  
 کہ نہ نہ نہ کہ بوسم و کم فاقہ بصرہ اقول اس بیت کا بھی دو سر مصرعہ ناموزون ہے جسے تو نہیں جانتا  
 اگر احمد الدین واعظ کی خاطر سے بلا ان کی تقدیم کے لئے میں بھی ایک شعر موزون کیے دیتا ہوں  
 چشم و گوش سینان بودم بوبر و عمر فقا الشیان کردہ است این دوستان اکور و کردہ اس شعر میں کچھ  
 شیخین کی ایسی ندمت بھی نہیں کہ سینوں کو اسکا دیکھنا آگوار ہو قول ہے پس جب رسول خدا کی رائے  
 عالی میں شیخین رضی اللہ عنہما است کے دین تین میں بمنزلہ چشم و گوش کے نظر آئے اور چشم و گوش کے سوا  
 بیانی و شہنائی ممکن نہیں اسی واسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابابکر صاحب کو بحین حیات خود  
 جلد اول صحیح بخاری میں بطریق مذکور ۱۱۷۷ باب الثانی فی البیانات



جملہ جہان کا پیشوا کر کے اپنی سجدہ شریف میں اپنے صلے پر مقرر فرمایا جب کا خلاصہ انشاء اللہ باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آگیا **قول** جب جناب رسول خدا نے اپنی حیات میں حضرت ابو بکر کو جملہ جہان کا پیشوا کیا تھا تو پھر کیلئے سنی کہتے ہیں کہ رسول خدا نے کسی کو اپنا خلیفہ مقرر نہیں کیا اور خلافت و امامت کو امت کی اختیار میں جانتے ہیں اور یہ سنی اپنے مذہب سے واقف ہے اور اس سے انکار نہیں کر سکتا لیکن چونکہ واعظ صاحب کی سنت میں بھی حکم شک ہے لہذا ہم خود شاہ عبدالعزیز صاحب کی عبارت کتاب تحفہ انشاء عشریہ سے کہ جو اونھوں نے شروع باب ہفتم میں جو باب امامت ہے لکھی ہے نقل کرتے ہیں **باب ہفتم و امامت** باید دانست کہ اول سائل خلافت میں باب امامت کہ امامت گویند کہ ہر مذہب میں جو ایسا ہے کہ شخصے را از میان خود رئیس گردانند و اتباع او را بچہ و افاق شیع است لازم گیرند و او را در امور شروع و معذور و معاون باشند زیرا کہ جہاں انسان است کہ ہر فرقہ بر اسے خود رئیس مقرر می کنند عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ سنیوں کا اصل اعتقاد یہ ہے کہ امام و خلیفہ کا مقرر کرنا امت کے اختیار میں ہے و نیز شاہ عبداللہ صاحب دہلوی کی عبارت او کی ایک رسالہ اعتقاد یہ ہے کہ جب تک تکمیل الایمان نام ہے ہم محبت آیہ لیت خلفتم فی الارض میں ذیل و لیل و لیل میں نقل کر چکے ہیں اوسین اونھوں نے بدلائل و براہین ثابت کیا ہے کہ ابو بکر کی خلافت پر کسی شخص کا وجود نہیں ہے چنانچہ ایک فقرہ اوس عبارت کا یہ ہے و اگر کسی نے خلافت ابو بکر و جو مدیشت تھا ول مہاجرین انصاء کہ منا امیر و نکم امیر درست ہو دوسے و بر و بدل آنرا حاجت نمی شد چنانچہ دفعہ نصیب خلافت و کتب مذکور است کیونکہ واعظ صاحب اب ہم آپ کا قول صحیح سمجھیں یا شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ عبداللہ صاحب کا اگر اس پر بھی آپ نہ مانیے تو اور سنئے کہ کتاب تاریخ اختلاف اعلامہ جلال الدین سیوطی مطبوع مطبع محمدی واقع لاہور سنہ ۱۰۰۰ کے صفحہ ۵ میں یہ حدیث بخاری اور مسلم سے لکھی ہوئی ہے و آخر الشیخ عن عمر اے قال جین طعن ان استخلف فقد استخلف من هو خیر منی یعنی ابوبکر وان اترکہ فقد

تو کہہ من ہو خیر منی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ اور نکالہا جس حدیث کو شیخین یعنی بخاری اور مسلم نے عمر سے کہ او بخون نے کہا جنت کہ وہ زخمی کیے گئے کہ اگر اختلاف کروں میں (یعنی) ایک کیونکہ مقرر کر جاؤں) تو تحقیق اختلاف کیا ہے اس شخص نے کہ جو مجھے بہتر تھا یعنی ابو بکر نے (یعنی وہ بہتر) خلیفہ مقرر کر گئے ہیں) اور اگر چہ پڑوں میں تلوپس تحقیق کہ چھوڑ دیا ہے مگر اس شخص نے کہ جو مجھے بہتر تھا یعنی رسول خدا نے اٹھی کیوں واعظ صاحب آپ تو یہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے اپنی حیات میں حضرت ابو بکر کو جگہ جہان کا پیشوا کیا تھا اسکا یہ مطلب ہے کہ حضرت ابو بکر کو تمام امت کا امام و خلیفہ مقرر کر گئے تھے اور حضرت عمر یہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے امت کو بغیر کسی خلیفہ کے چھوڑ دیا تھا اب آپ ہی فرمائیے کہ ہم آپ کو سچا سمجھیں یا آپ کے حضرت عمر کو حالانکہ نہ آپ سچے ہیں نہ وہ بلکہ حق یہ ہے کہ جناب رسول خدا جناب علی مرتضیٰ کو تمام خلق کا امام و خلیفہ مقرر کر گئے تھے اور جیسا کہ ہم نے خدا کے فضل و احسان سے اس کتاب میں اپنے اس دعویٰ کو قرآن اور حدیث اور خود سینوں کی کتابوں سے ثابت کر دیا ہے اس سے زیا وہ کسی بات کا ثبوت ممکن نہیں اب آپ لوگوں کو اختیار ہے کہ ایمان لائے یا نہ لائے لا الہ الا اللہ

بتدایہ الرش من الخت الحمد للہ کہ احمد الدین واعظ صاحب کی جو عبارت ابتدا سے صالحہ جمع الاوصاف سے آخر باب اول تک تھی اور کجا جواب یہاں ختم ہو گیا جو اعدادیث کہ او بخون نے فضائل یا اثبات خلافت خلفائے ثلاثہ میں سینوں کی کتابوں سے نقل کی ہیں اس کے جواب میں یہ کہو فقط اس قدر کہ دنیا کافی تھا کہ یہ حدیثین غلط اور جھٹی ہیں لیکن ہم نے ان حدیثوں کے جواب میں مختصر تقریریں بھی اس سبب سے کر دی ہیں کہ کہ ناظرین کتاب کو معلوم ہو جائے کہ علماء اہل سنت و جماعت اپنے مذہب کی لطائف و سبب سے اس قدر عاجز اور مجبور ہیں کہ اپنے مطلب اور مذہب کو اپنی کتابوں سے بھی ثابت نہیں کر سکتے فیجہ بطون خطبہ الصواع اور کچھ وافعیہا چارے پر توقف نہیں ہے کل علماء اہل سنت و جماعت کا ابتدا سے یہی حال ہے کہ جب یہ جو شک و متنبہ اور ناخوشی سے عاجز اور بہت ہو جاتے ہیں تو اپنی ہی کتابوں کی عبارتیں نقل کرنے لگتے ہیں اس سبب سے کہ شیخ کی کتابوں سے اون کے کسی مطلب کا اثبات ممکن نہیں فانی لہم الشاؤن میں مکان بعید خود شاہ عبدالغیز صاحب نے تحفہ انشا عشریہ میں صد احادیث میں سینوں کی کتابوں سے اپنے

مطالب کے اثبات میں نقل کی ہیں اور علمائے شیعہ کا تو ہمیشہ سے یہی دستور ہے کہ مخالفین کی کتابوں سے اپنے مطالب و رد و جواب کو ثابت کر دیتے ہیں جیسا کہ ہم نے اس کتاب میں کیا ہے اور اپنے مطالب پر کتاب سے استدلال کرنا حرام جانتے ہیں جو شخص کہ اس کتاب کو ملاحظہ کرے گا اور منصف قراچ ہو گا وہ انصاف سے کہہ سکا کہ احمد الدین واعظ اور ان کے رسالہ مجمع الاوصاف کی حیثیت و لیاقت نہ تھی کہ ایسی کتاب الانجواب و سکے جواب میں لکھی جاتی مگر بعونہ تعالیٰ حسن توفیق اس عبد ضعیف نے یہ کتاب مستطاب تمام ہندوستان کے سینوں کی ہدایت و صلاح کے لیے لکھی ہے رسالہ مجمع الاوصاف کو جواب کا ایک نام جو ما توفیق الا باللہ علیہ تو کثرت الیہ انیب اب میں توفیق اللہ تعالیٰ اپنے اوسے وعدے کو وفا کرتا ہوں کہ جو میں نے اسبق میں کیا تھا واضح ہو کہ حضرت سینہ جو شیعوں کے مقابلے میں اپنی کتابوں سے استدلال کیا کرتے ہیں ہر چند کہ اوسکے جواب میں شیعوں کا فقط انکار کافی ہے اور ان کی کسی کتاب کی کوئی حدیث و روایت اہل حق کے اوچتے نہیں ہو سکتی لیکن چونکہ ہر طرح اتمام حجت منظور ہو لہذا ہم اس مقام میں یہ امر بھی ثابت کیے دیتے ہیں کہ ان کے یہاں کتابوں میں جو حدیثیں اور روایتیں فضائل خلفائے ثلاثہ و صحابہ و تدریس علی اعتقاد میں لکھی ہوئی ہیں وہ غیر معتبر ہیں ہر چند کہ یہ حدیث بہت طویل ہے اور اس کتاب میں اب طول بھی بہت ہو گیا ہے لیکن ہم اس عری کو بطور جمال و اختصار چار و جون کو ضمن میں ثابت کرتے ہیں لان مالید رکھ لا یرک کلہ و حہ اول خود علما و محدثین اہل سنت و جماعت اس بات کو قابل ہیں کہ ان کی کتب حدیث میں بہت سی ایسی حدیثیں فضائل صحابہ میں لکھی ہوئی ہیں کہ جو وضعی ہیں چنانچہ اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ مطبوعہ مطبع منشی نو لکھنؤ جلد چہارم ص ۶۴۶ میں شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی کی عبارت ہے باب مناقب ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ احادیث و مناقب فضائل وی رضی اللہ عنہ از صحاح و حسان و ضعاف بسیار وارد شدہ و بعضے محدثان بر بعض از انہا حکم وضع کردہ از بطلان است اسکے بعد شیخ صاحب نے بعض احادیث و ضعیہ کو بھی بیان کیا ہے میں نے نیز خود طول مانگی اسی قدر عبارت نقل کی و نیز اسی کتاب کو ص ۶۴۶ میں شیخ صاحب

موصوف کی عبارت ہر باب مناقب علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ مناقب دسے رضی اللہ عنہ  
بسیار اند خارج از حد حصہ واحصاء مذکور است در کتب حدیث بیشتر از آنچه مذکور است مرغیہ اور از صحابہ  
رضوان اللہ علیہم اجمعین و بعضے از انہما وضع نیز راہ یافتہ باشد و شیخ محمد الدین شیرازی چنانکہ در بعضے  
احادیث منقولہ و فضائل ابو بکر صدیق حکم وضع کرد و گفت بطلان آن ببدیہ عقل معلوم است انجائیز  
گفتہ کہ و فضائل علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ احادیث پیشمار وضع کردہ اند انتہی اب ہر کسی تا میں  
کہ جب انوکہ ہانکے علماء خود اس بات کی قائل ہیں کہ انوکے ہانکی کتابوں میں جموعی حدیثیں لکھی ہوئی ہیں  
تو ہمیشہ انوکہ کیونکر اعتبار کر سکتے ہیں اور انوکہ بعض احادیث کی نسبت کہنا کہ یہ وضعی ہیں اور بعض کی  
نسبت کہنا کہ یہ صحیح ہیں بل حق کو نزدیک کیونکر متعبر ہو سکتا ہے میں نے طول کی خیال سے فقط شیخ عبدالحق  
صاحب محدث دہلوی کی نقل عبارت پر گفتا کی ہے ورنہ اور بت سے علماء اعلام سنیہ کے کلام سے  
اس دعوی کا اثبات ممکن تھا اور خود شیخ صاحب موصوف ذرا پیچہ یہاں کے اور محدثین کا حوالہ دیا جو  
تہنیر شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی کی عبارت اخیرہ کی نقل کرنے سے ایک فائدہ یہ بھی ہوا کہ  
معلوم ہو گیا کہ جناب علی بن ابیطالب کے فضائل میں جب قدر حدیثیں سنیوں کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہیں اور قدر  
اور کسی دوسرے کے فضائل میں نہیں ہیں اور وہ بے انتہا ہیں کہ اونکا شمار نہیں ہو سکتا ہے اور یہ  
اتمام حجت ہے خلق پر خالق علیم و حکیم و رؤف و رحیم کی طرف سے کہ باوصف اسکے کہ بعد وفات  
جناب سرور کائنات معاندین و مخالفین ہمیشہ طغاسے نور شاہ ولایت میں کوشش و سعی کرتے  
رہے لیکن بقضائے فائدہ متم نور و لو کہ الکفر و اس نور امامت و ولایت کی روشنی ہمیشہ زیادہ ہوتی  
گئی بیان تک کہ جب قرآپ کی شان میں سنیوں کی کتابوں میں حدیثیں مذکور ہیں اور قدر دوسرے کی شان  
میں نہیں ہیں خواہ حضرت ابو بکر ہوں خواہ حضرت عمر خواہ اور کوئی صحابی یہ قول شیخ عبدالحق صاحب کا  
کہ ابو بکر صدیق کے فضائل میں حدیثیں وضع کی گئی ہیں بالاتفاق صحیح ہے اور اسکے سحت کی وجہ وجہ بھی  
موجود ہے کہ جو زمانہ وضع حدیث کا تھا اس زمانہ میں خود خلفائے ثلاثہ و دیگر معتقدین خلافت خلیفہ  
اول کہ جو اکثر عاندین جناب علی مرتضیٰ تھے سیر خلافت و امامت و حکومت و بادشاہت پر تکیں تھے

اونکی خوشامد سے بطع نہ خارت دنیا لوگوں نے خلیفہ اول کی فضائل میں حدیثیں وضع کی ہوں گی لیکن یہ قول شیخ صاحب موصوف کا کہ علی بن ابیطالب کو مناقب میں بھی حدیثیں وضع کی گئی ہیں کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا اور نہ اس کے صحت کی کوئی وجہ ہے اس سبب کے ظاہر ہے کہ زمانہ خلافت میں نہ تو ان حدیثوں کو وضع کیے جانے کی کوئی وجہ نہ تھی نہ خود سنی اسکے قائل ہو سکتے ہیں کہ اس زمانے میں بھی جھوٹی حدیثیں بنائی جاتی تھیں بعد اونکے خود عدم خلافت جناب علی مرتضیٰ سے پس کون مسلم و دنیا را سکوتیلم کر سکتا ہے کہ جناب امیر المومنین اپنی شان میں جھوٹی حدیثوں کا بنانا پسند کر لیں اور وضعین کو سزا سے سخت نہ دیتے اوسکے بعد زمانہ خلافت بنی امیہ ہے اور ظاہر ہے کہ سب خلفائے بنی امیہ باستثنا سے عمر بن عبدالعزیز و ثمن خاندان رسالت تھے اور جناب علی مرتضیٰ پر خاک بردان شان علانیہ مہرون برین و طعن کرتے تھے اور جو کوئی آپ کی فضیلت میں کوئی حدیث بیان کرتا تھا یا آپ کی محبت کا اظہار کرتا تھا وہ قتل کیا جاتا تھا پھر حکوم سنی ہی بتائیں کہ اوس زمانے میں کون ایسا شخص احمق و سفیہ و نادان ہو سکتا ہے کہ آپ کی شان میں جھوٹی حدیثیں بنا کر اور جناب رسول خدا پر افترا کے مستحق نارجہم بھی ہوتا اور اپنی جان بھی کھوتا جو شخص کا ذب و مفسری و بے ایمان کوئی جھوٹی حدیث بناتا ہے تو بادشاہوں سے یا حاکموں سے یا امیروں سے انعام لینے کو لیے یا اپنی جان بخر کر لیے یا زمانہ عمر بن عبدالعزیز پس وہ شخص بالاتفاق ایسا نہیں معلوم ہوتا کہ جھوٹی حدیثوں کے بنانے پر راضی ہوتا اور پھر اوسکو اس سے غرض کیا تھی کہ علی مرتضیٰ کی شان میں جھوٹی حدیثیں بنائی جائیں کچھ وہ آپ کا مرتبہ خلفائے ثلاثہ سے زیادہ نہیں سمجھتا تھا بلکہ شہداء اونکے برابر بھی سمجھتا ہوا اس سبب کے آخر وہ بھی سنی ہی تھا بعد اوسکے خلفائے عباسیہ کا زمانہ آیا کہ وہ لوگ بھی عداوت خاندان رسالت میں کچھ سنی امیہ سے کم نہ تھے پھر حکوم سنی ہی بتائیں کہ جناب علی مرتضیٰ کے فضائل میں حدیثیں کب وضع کی گئیں اور کیوں وضع کی گئیں وجہ دوم علماء اعلام و فضلاء عالم مقام و مجتہدان عظام و مفتیان بااحتشام حضرات سنیہ کا بادشاہوں کے لیے بطع دنیا خلافت حکم خدا و رسول فتویٰ دینا اور حرام کو حلال کر دینا

اور ان لوگوں سے انعام لینا یہ خود سینوں ہی کی مقبرہ کتابوں میں لکھا ہوا ہے چنانچہ میں بیان کرتا ہوں  
 اختصاراً یارون رشید خلیفہ عباسی اور سینوں کے امام قاضی ابو یوسف صاحب کے چند معاملات کا مختصر  
 پرکھا کرتا ہوں کتاب تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی مطبوع مطبع محمدی واقع  
 لاہور میں سولہ اہ کی صفحہ ۱۹۷ سے صفحہ ۱۹۸ تک ذیل حالات خلافت یارون  
 رشید میں مرقوم ہے فضل فی تہذیب من اخبار الرشید عفا اللہ عنہ اخرج السلي في  
 الطيور ثابته عن ابي المبارك قال لما افضت الخلافة الى الرشيد وقعت في نفسه جارية من جوار الحكم  
 فرادها على نفسها فقالت لا اصلح لك ان اباك قد طاف في فشقها بها فاسل ابی یوسف  
 فقال له عندك في هذا شيء فقال يا امير المؤمنين اوكلما ادعت امه شيئا ينبغي ان تصدق لا  
 تصدق بها فانها ليست بما مونة قال ابو المبارك فلم ادر من اعجب من هذا الذي وضع يد في دماء  
 المسلمين واموالهم يخرج عن حرمة ابیه او من هذه الامه التي رغبت بنفسها عن امير المؤمنين او  
 من هذا قضیه الارض وقاضیها قال اهلك حرمة ابیک واقض شوقك وصير في رقبتي واخرج  
 ليضاع عبد الله بن يوسف قال قال الرشيد لابي يوسف اني اشتريت جارية واريدها الجاهل  
 لان قبل الاستبراء فصل عندك حيلة قال نعم فبها البعض ولذلك ثم تترجعها  
 واخرج عن اسحاق بن راهويه قال دعا الرشيد ابا يوسف ليلا فافتاه  
 فامرله بمائة الف درهم قال ابو يوسف ان راي امير المؤمنين  
 امر تبجيلها قبل الصبح فقال عجلوها فقال بعض من عنده ان  
 الخازن في بيته والابواب مغلقة فقال ابو يوسف فقد كانت الابواب  
 مغلقة حين دعائي ففتحت ترجمہ فضل بیان میں بعض اخبار  
 رشید کے عقور سے اللہ اور میں سے نکالا ہے سلفی نے طبریات میں ساتھ اپنی زندگی کے ابن مبارک سے  
 کہ انہوں نے کب خلافت رشید کو پہنچی تو ان کو ولیم ایک لڑکی کی محبت واقع ہوئی کہ جو محمدی کی لڑکیوں میں سے  
 محمدی یارون رشید کا آپ تھا ۱۴



پس اس سے صحبت کی درخواست کی پس اس لوٹڈی نے کہا کہ میں تیکر لایق نہیں ہوں اس سے  
کہ تیرا باپ میرے پاس ہو گیا ہے پس شید چو نکدا اس لوٹڈی پر عاشق تھا لہذا اس نے ابو یوسف  
کو بلا بھیجا اور اس سے کہا کہ کیا تیرے پاس اس باب میں کوئی شے ہے یعنی کسی طرح اس لوٹڈی کو تو  
میرے اوپر حلال کر سکتا ہے پس ابو یوسف نے کہا کہ ای امیر المؤمنین کیا کچھ ضرورت ہے کہ جس بات کا  
لوٹڈی دعویٰ کرے اس کو تو سچ سمجھے اس کی تصدیق نہ کر اس سبب سے کہ وہ قابل اعتبار نہیں ہے کہا  
ابن مبارک نے کہ میں نہیں جانتا ہوں کہ کس شخص سے زیادہ تعجب کروں آیا اس شخص سے کہ جس نے  
اپنا امیر المؤمنین کے خون میں اور ان کے اموال میں ڈالا تھا (یعنی سب مسلمانوں کا خلیفہ اور ان کا  
بنا تھا) اپنے باپ کی حرمت سے اپنا کام نکالتا تھا یا اس لوٹڈی سے کہ جو اپنے نفس کے واسطے  
امیر المؤمنین سے راضی نہ ہوئی یا اس شخص سے کہ جو حقیر اور قاضی کل روی زمین کا تھا (یعنی ابو یوسف)  
کہ اس نے کہا کہ اپنے باپ کی بہت حرمت کرو اور اپنی خواہش نفس کو پورا کر اور اس گناہ کو میری گردن  
ڈال دے اور عبداللہ بن یوسف سے اویسی سلفی نے اس روایت کو بھی نکالا ہے کہ اس نے کہا کہ  
رشید نے ابو یوسف سے کہا کہ میں نے ایک لوٹڈی مول لی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ اسی وقت  
قبل سبکداری کے اس سے صحبت کروں پس آیا تیرے پاس کوئی حلیہ ہے ابو یوسف نے کہا کہ ہاں  
تو اپنی اولاد میں سے کسی کو وہ لوٹڈی غنیمت سے بعد اس کے اپنی زوجیت میں لے لے اور نکالا ہے  
اویسی سلفی نے اسحاق بن راہویہ سے کہ اس نے کہا کہ بلایا رشید نے ابو یوسف کو رات کی وقت  
پس ابو یوسف نے اس کو ایک فتویٰ دیا پس شید نے اویسی ابو یوسف کو لاکھ و ستم انعام دینے کا حکم  
کیا پس کہا ابو یوسف نے کہ اگر امیر المؤمنین کی رائے ہو تو حکم دیدے کہ مجھ کو یہ و ستم جلد بجا میں قبل  
صبح کے پس کہا رشید نے کہ اس کے دینے میں تعجل کرو پس بعض لوگوں نے کہ جو اس کو پاس تھے کہا کہ  
تحقیق نذرانہ دار اپنے گھر میں ہے اور دروازے بند ہیں پس کہا ابو یوسف نے کہ تحقیق دروازے  
بند تھے بس وقت کہ مجھ کو رشید نے بلایا تھا پس کھول دیا یہ گئے یعنی اسی طرح خزانے کے دروازے بھی  
کھل سکتے ہیں انتہی اور یہ قاضی ابو یوسف صاحب سنون کر امام اعظم ابو حنیفہ صاحب کے ارشد تلامذہ



ہیں اور بعض علماء راہ علامہ سنیہ نے محمد بن حسن شیبانی پر بھی انکو ترجیح دی ہے اور سنیوں کے امام  
 احمد بن حنبل کے اوستا میں کتاب تاج المکمل تالیف نواب بھوپال علامہ صدیق حسن خاں صاحب  
 مطبوع مطبع صدیقی واقع بھوپال شہر لاہوری کو ص ۱۷ سے ص ۲۰ تک انکی مدح و ثنا قابل  
 دید ہے جب انچہ ص ۹۲ میں یہ مضمون ہے کہ اگر ابو یوسف فوتے تو کوئی ابو حنیفہ کا نام بھی لیتا  
 اس سبب کہ انھیں نے انکے علوم کو پھیلایا ہے اور اسکے ماقبل میں یہ بھی لکھا ہے کہ اصحاب  
 ابو حنیفہ میں کوئی ابو یوسف کا مثل نہ تھا و غیر تاریخ ابن خلکان جلد ثانی مطبوع  
 میمنہ مصر کا ص ۳۰ اور کتاب فوائد البیہد فی تراجم الحنفیہ تالیف مولوی  
 محمد الحی صاحب لکھنوی مطبوع میمنہ فیض کا ص ۳۹ اور کتاب حدائق الحنفیہ مطبوع  
 مطبع نوکشتور جو زبان اردو میں ہے اس کے ص ۱۱ سے ص ۲۰ تک انکے حالات قابل ملاحظہ  
 ہیں میں نے نجوم طوالت اور کتابوں کی عبارتیں نقل نہیں کیں اور کچھ انھیں کتابوں پر مرقوم  
 نہیں ہے سنیوں کی صد ہا کتابوں میں انکی مدح و ثنا لکھی ہوئی ہے کیوں حضرات سنیہ یا پی  
 لوگ انصاف سے بتلائے کہ جب آپ کے بڑے بڑے اماموں اور مجتہدوں کا یہ حال تھا تو  
 خلفاء و سلاطین و امرا کی خوشی کے لیے اور انکے انعام لینے کی طمع پر خلفائے ثلاثہ کے فضائل  
 میں جموٹی حدیثوں کا بنانا اور ان لوگوں سے کیا بعید سی اور شیعہ بیچاروں نے تو ہمیشہ تفتیہ اور  
 خوف جان میں بسر کی ان لوگوں کو جموٹی حدیثیں بنانے میں سوا جان جانے کے کس دشاہ  
 انعام پانے کی امید تھی اور بس زانے سے کہ ان لوگوں کا تفتیہ بظرف ہوا وہ زمانہ جموٹی حدیثوں  
 بنانے کا باقی نہیں رہا اس سبب کہ کل کتب احادیث شیعہ و سنی پہلے ہی تالیف ہو چکی  
 تھیں وجہ سو ہم سنیوں کی کتابوں میں بہت سی ایسی حدیثیں موجود ہیں کہ جو فی نفسہ اس امر پر  
 دلالت کرتی ہیں کہ خلفاء کی خوشی کے لیے طمع و دنیا و وضع کی گئی ہیں میں میان بر عایت اختصار  
 فقط دو حدیثوں کے لکھنے پر اکتفا کرتا ہوں کتاب تاریخ الخلفاء مطبوع مطبع مذکور کے  
 ص ۱۱ میں مرقوم ہے وقال الذار قطنی الافراد حد ثنا عبد الله بن علي الصنعاء

بن المہدی حدیثنا محمد بن ہریر السعدی حدیثنا احمد بن ابراہیم الانصاری  
 عن ابی یعقوب بن سلیمان الهاشمی قال سمعت المقصور یقول حدیثی ابی عن جده  
 عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال للعباس اذا سکن  
 بنو لک السواد ولسوا السواد وکان شیعہم اهل خراسان لم یزل الامر فیہم حتی فزع  
 الی عیسی بن مریم الحدیث ضعیف حتی ان ابی یحییٰ  
 ذکرہ فی الموضوعات ولہ شاهد اخر جہ الطبرانی فی الکبیر عن احمد بن اود المکی عن محمد بن اسماعیل  
 بن عون النبی عن الحارث بن معاویہ بن الحارث عن ابیہ عن جدہ ابی امیہ عن ام سلمہ مرفوعا  
 الخلفاء فی ولد عتی وصنواہی حتی یلموہا الی السیخ وخرجہ الدالی من وجہ اخر عن ام سلمہ  
 ترجمہ داؤد طوسی نے افرادین یا سنا وخر و ابن عباس سے روایت کی ہے کہ تحقیق نبی فی عباس  
 کیا کہ جہوت تیری اولاد سیاہ کانون بن ہسکی اور سیاہ کپڑے پہنے گی اور شیعہ اونکے احسب  
 ہونگے تو ہمیشہ ام خلافت اور خین میں ہسکیا ہا شک کہ عیسیٰ بن مریم کو دیدین (احمد بن ابراہیم  
 کہا ہے کہ یہ حدیث کچھ خیر نہیں ہے اور شیخ اوسنا مہول ہے اور روایت ضعیف ہے یا شک کہ  
 تحقیق ابن جوزی نے اسکا ذکر موضوعات میں کیا ہے اور واسطے اسی حدیث کہ شاہد بھی ہے کہ  
 نکالا ہے اوسکو طبرانی نے کبیر میں باسناد و کورن ام سلمہ سے مرفوعا کہ جناب رسول خدا فرمایا کہ  
 کہ خلافت میرے چچا اور میرے باب کی بجائی گی اولاد میں ہسکی یا شک کہ وہ اوسی خلافت کو سیخ  
 کو دیدین (اور نکالا ہے اسی حدیث کو دیلمی نے دو سطر طریقہ سے ام سلمہ سے) انتہی ان تو نکا  
 یہ طلب ہے کہ حضرت عیسیٰ کے نازل ہونے تک نبی عباس میں خلافت قائم رہی حالانکہ صدائرس  
 ہوئے کہ اوکی خلافت زائل ہو گئی اور ابھی تک حضرت عیسیٰ نزول نہیں ہوا ہیں بالیقین معلوم  
 ہو گیا کہ یہ حدیثین وضعی ہیں اور علمائے سنہ نے خلفائے عباسیہ سے انعام لینے کے لیے بنائی ہیں  
 اور مخبر صادق پر افترا و بہتان کیا ہے شاید کوئی سنی صاحب کہیں کہ پہلی حدیث ہمارے  
 یہاں خود ضعیف سمجھی جاتی ہے بلکہ ابن جوزی نے اوسکو موضوعات میں شمار کیا ہے تو ہم

جواب دینے کے کہ علامہ سیوطی نے دو حدیثیں اور اسکی صحت کی شہادت میں پیش کی ہیں مگر نہ تو  
 ضعیف یا موضوع ہے اور نہ تسلیم کیا کہ علماء سنیہ ان حدیثوں کو ضعیف یا موضوع ہی سمجھتے  
 ہیں پھر اس سے ہمارا دعویٰ اور مدلل ہو گیا یا اوپر کچھ نقص وارد ہوا اس سبب سے کہ دعویٰ ہمارا  
 تو یہی ہے کہ خلفاء کی خوشی کے لیے سنیوں کے یہاں حدیثیں وضع کی جاتی تھیں پس اتفاقاً بعض  
 ثابت ہو گیا اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ خلفاء سے عباسیہ کی مطلب کے موافق حدیثیں بنائی جاتی تھیں  
 تو خلفاء ثلاثہ اور ان خلفاء کی مطلب کے موافق کہ جو ان کے معتقد تھے حدیثوں کو بنائے جانے میں  
 کوئی محال مستبعد و مستعجاب نہ رہا بلکہ مطلوب وجہ چارہم سنیوں کی صحاح و مسانید میں  
 صد ہا حدیثیں ایسی موجود ہیں کہ جو باوی النظر میں وضعی اور جھوٹی معلوم ہوتی ہیں بلکہ بعض تو ان میں  
 ایسی ہیں کہ جو شخص انکی تصدیق اور انکی صحت کا اعتقاد رکھے وہ مسلمان نہیں رہ سکتا اسکی  
 تفصیل میں تو ایک بہت بڑی کتاب لکھی جاسکتی ہے لیکن میں بیان برعایت اختصار قطعاً صحیح  
 بخاری سے چند احادیث کی نقل کرنے پر اکتفا کرتا ہوں کہ حضرات سنیہ اسکو اپنی سب کتابوں سے  
 اصح سمجھتے ہیں اور معاذ اللہ مثل قرآن مجید کے اسکی صحت پر ایمان لانے میں اگر انجملہ وہ حدیث  
 کہ جو صحیح بخاری جلد ثالث مطبوع مطبع مبینہ مصر کی صفحہ ۱۰۰ کتاب  
 تفسیر القرآن باب ولا تخزنی یوم یبعثون میں لکھی ہوئی ہے وقال ابراہیم بن طہان  
 عن ابو ذنب عن سعید بن مسعود عن ابراہیم عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال  
 ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام رای اباہ یوم القیمۃ علی الغیرۃ والفقیرۃ الغیرۃ فی القبرۃ حدیثنا  
 الخ عن ابن اذنب عن سعید بن مسعود عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یلعی ابراہیم  
 فیقول یارب انک وعدتہ ان لا یخزنی یوم یبعثون فیقول اللہ  
 انی حرمت المحدثۃ علی الکافرین ترجمہ حدیث اول  
 ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ تحقیق ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو  
 اپنے باپ کو قیامت کے دن کہ بن اور نکاتیرہ و سیاہ ہو گا اور غیرہ کو وہی منی ہیں کہ جو قرہ کے

معنی میں یعنی جو حکمت اہل جہنم پر وہ انہیں پانی جانگی ترجمہ حدیث دوم بخاری فی بابنا خود ابو ہریرہ  
روایت کی ہے کہ جناب سونگھانہ فرمایا کہ ابراہیم اپنے باپ سے ملاقات کرنے کے لیے کہنے لگا کہ اے  
تو نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ تو مجھ کو قیامت کو دن دولت دے گا پس اللہ کہہ گا کہ میں نے ابراہیم سے وعدہ کیا تھا کہ میں نے  
یہ حضرت ابراہیم اپنے باپ کو جہنم میں سے دے گا اور اس کو اپنی دولت کا باعث بنے گا تو حق جہا  
و تعالیٰ کی شفاعت کرنے کے لیے کہ قبول ہوگی انتہی مقصود دوسری حدیث کا لگنا تھا کہ پہلی حدیث  
میں نے اس سبب نقل کی ہے کہ دوسری حدیث کی وضاحت ہو جائے اور مطلب کا اچھی طرح ملاحظہ کی  
جائے اور یہ حدیث صریح وضعی ہے اس سبب سے کہ قرآن کریم سے بالکل مخالفت ہے اور بیان مخالفت یہ ہے  
کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے کلام مجید میں فرماتا ہے وما کان استغفار ابراہیم لایمہ الا عن موعدہ  
وعدہ الایہ فلما تبیت لہ انہ عد ولله تبرہ من آل ابراہیم لا و احملم ترجمہ اور زمین تھا استغفار ابراہیم  
اس طرح ہے باپ کر و عدیکو سب سے کہ اس نے اس سے کیا تھا جس وقت کہ ظاہر ہوئی واسطی ابراہیم کی بات کہ  
کہ تحقیق وہ دشمن ہے اللہ کا نیر ہو گیا وہی ابراہیم اس سے تحقیق ابراہیم اللہ بہت نرم دل و بردبار تھا  
انتہی پس اس نے اس کو انصاف سے کہو کہ جس شخص کو واسطی استغفار کرنے کے لیے حضرت ابراہیم کو مانگتی  
اور آپ پر ظاہر ہو گیا کہ وہ دشمن خدا ہے اور آپ نے دنیا میں اس سے تبر کیا اور کیسی آپ خیرت میں کیونکر شفاعت  
کر سکتے ہیں کہ نوبت رو کی آئے اور حق سبحانہ و تعالیٰ اس کو قبول فرمائے پس معلوم ہو گیا کہ جن لوگوں  
یہ حدیث بنائی ہے اور عنون جناب سید المرسلین خلیل الرحمن و نون پیروں پر فقر کیا ہے واضح ہو کہ  
اس بات پر نبی و پیغمبر و تعین کا اتفاق ہے کہ جس شخص کے باپ میں یہ میت کہ جو ہم نقل کی ہے اور مثل اسکے  
آیتیں کہ جس سے اس کا کفر ثابت ہوا نازل ہوئی ہیں وہ شخص زریب تراش ہے لیکن اختلاف اس بات میں ہے  
کہ شیعہ کہتے ہیں کہ وہ حضرت ابراہیم کا چچا تھا اور نبی کہتے ہیں کہ باپ تھا اور وہ سینوں کو اس میں معتقل  
کی یہ ہے کہ وہ جناب خاتم الانبیاء کو آبا و اجداد کو کا فر سمجھتے ہیں لہذا اس کی تائید انہی اس قول سے کرتے ہیں  
اور اصل وجہ اس کی یہ ہے کہ چونکہ ان کو خلفائے ثلاثہ کو آبا و اجداد کاوتھے لہذا وہ عنون نے کفر کی تمت جناب

رسول اللہ اور جناب خلیل اللہ کے آباء و اجداد پر بھی لگائی گئی تھیں تاکہ ان کے خلفائے منقسم نہ ہو اور ان پر ان کے پس  
 آئیہ وانی ہا پر سوسل لگے ہیں واذ قال ابراہیم لابنہ انزلناک من السماء لعلک تقرینک  
 فی ضلال مبین ترجمہ و حسب کہا ابراہیم نے اپنے باپ سے کہ کیا بتا رہے ہو تو بتوں کو ہو تحقیق نہیں کیا  
 ہوں کچھ کو اور تیری قوم کو اگر میری اس حق میں انتہی اور نازل کیا اور تجھے بتوں کا نام دین میں کہ جس سے وہ ہند لال  
 کرتے ہیں ان کے لئے وہ آیت بھی ہے جو ہم نے پہلے لکھی ہے اور ہم چاہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم کو والد ماجد حضرت تین  
 تھی چنانچہ تو بت میں بھی ہی لکھا ہوا ہے اور اگر آپ کا تحقیق چاہتے ہیں تو آپ کو صخرے میں آپ کو والد کا تعالٰیٰ ہو گیا  
 اور اگر آپ کی پرورش کی تھی لہذا آپ کو سکواپ کہتے تھے اور موافق آپ کی محاورے کے حق سبحانہ و تعالیٰ نے بھی  
 کلام مجید میں فرمایا ہے اور چچا کو باب کہنا عربی و فارسی اردو سنبل نون میں شائع ہے اور خود کلام مجید میں صیرحاً چچا  
 باب کا اطلاق موجود ہے کہ حضرات سنیہ بھی کچھ اسمیں گفتگو نہیں کر سکتے چنانچہ خبر اول سورہ بقرہ میں یہ آیت کریمہ ہے  
 ام کنتم شہداء عند خضر یعقوب الموت اذ قال لبنیہ ما نقبذون من بعدی قالوا انقلہک  
 والد ابائک ابراہیم واسماعیل واسحاق والہا واحد او نحن لہ مسلمون ۱۵ ترجمہ  
 کیا تم حاضر تھے جس وقت کہ پونچھ یعقوب کو موت جس وقت کہ کہا اور پونچھ بیٹوں سے کہ کس چیز کی عبادت کرو گے  
 تم لوگ میرے بعد کہا ان لوگوں نے عبادت کیلئے ہم تیرے معبود کی اور تیرے باپوں کے معبود کی کہ جو ابراہیم اور  
 اسماعیل و اسحاق میں سے معبود کی جو واحد ہے اور ہم کو و اسطر مسلمانی میں انتہی ظاہر ہے کہ حضرت اسماعیل حضرت  
 یعقوب کے چچا تھے اور آیت میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان کی اولاد کی زبانی حضرت اسماعیل کو ان کا باپ فرمایا ہے لطیفہ ما وہ  
 ایک نئی میر میرا دوست تھا اور ان کے زکر نماز و علمائے من سے تھا اور میں سے اکثر مناظر و مذہبی ہول کا تھا ایک  
 روز ان کے پاس سے کہ اگر تم لوگ جو احباب ازواج جناب سولہ کو کر کہا کرتے ہو تو تم کو روح مبارک جناب سولہ سے  
 شرم نہیں آتی کیا آپ کو یہ براہ معلوم ہوتا ہو گا کیا یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی شخص کیلئے ازواج و اصحاب کو برا کہو اور کو  
 ان کو ازواج میں ازواج دیکر ہم نے جن احباب افضل ازواج کو اس کے برابر کہتے ہیں کہ بالیقین جائز ہیں کہ ان لوگوں نے  
 اعلیٰ رسالت پر ناسبت ظلم کیا ہے اور ان کے حق سے کہ لیا ہے لیکن تم کہو یہ بتاؤ کہ شخص کو ان کو ازواج و اصحاب  
 لے کر ہفتہ سورہ انعام ۱۲ منہ

سنتوں کی کتابوں کا اور حدیثوں کا غیر متبرک ہونا

بزرگنا زیادہ ناگوار ہوتا ہے یا و سکا آبا و اجداد کا اور سچو جواب دیا کہ نہیں آبا و اجداد کا بزرگنا بیشک زیادہ ناگوار ہوگا  
 لیکن تمہا کہ بچر آبا و اجداد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا ہو کہ تمہا کو کو کا فر ستانی ہوا اور ان جنم میں سے کچھ ہونے کو چاہیے  
 اور خدا کی شرم نہیں آتی تعین انصاف سے تبا و کلاب کو یہ بت ناگوار ہوتی ہوگی کیا یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی شخص کسی  
 آبا و اجداد کو کا کہہ کر اور ان جنم میں سے کچھ اور و سکا ناگوار ہونے کی سکت ہو گیا اور پھر کچھ اور سچو جواب میں با وضاحت ہو کہ  
 جس سے وہ شخص کو کسی برتن تک مناظرہ را اور کوئی مسئلہ اختلافی حصول عقائد شیعہ و سنی میں باقی نہیں رہا  
 کہ جس پر پیشہ نہوا آخر کو حق سبحانہ و تعالیٰ کی او کی ہدایت فرمائی اور وہ شیعہ ہو گیا اور سنی ہب حق پر تھکا کیا اللہ اعلم  
 و تبارک و تعالیٰ یہ آرا بچلہ وہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری میں مذکور جلد ثانی صفحہ ۵۵۱ باب فات موسیٰ میں  
 لکھی ہوئی ہے حدیث شایعہ بن موسیٰ حدیثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاووس عن ابيه عن  
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال ارسل ملک الموت الی موسیٰ فلما جاءه صكه فخرج الی بیت فقال  
 ارسلنی الی عبد الیرید الموت قال ارجع الیہ فقل له یضع یدک علی متن ثور فله بما عطت یدک ثلث  
 سنہ قال ای رب ثم ماذا قال ثم الموت قال فالا قال فاسئل الله ان یدینه من الارض المقدسة  
 رمیة یحجر قال ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت ثم  
 لا ریتکم قبراً الی جانب الطریق تحت الکثیر الاحمر قال واخبرنا معمر عن ہمام قال حدثنا  
 ابو ہریرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحس ۵ : ثم یمہ بخاری فی بابنا و خود  
 ابو ہریرہ سے روایت کی کہ ملک الموت موسیٰ کی طرف بھیجے گا کہ جب وہ اونکے پاس آئے تو حضرت موسیٰ نے اونکو خوب اپنے  
 اپنے پروردگار کی طرف پھر گئے اور کہا کہ تو نے مجھ کو ایسی نبی کے پاس بھیجا کہ جو زمانہ میں نبی تھا اللہ نے کہا کہ تو اسکا پاس جا  
 اور اس سے کہہ کہ اپنا ہاتھ ایک بل کی پیچھے رکھو اور عقیدہ بال کہ اسکا ہاتھ کو نیچے آجائیں ہر ایک عرض میں و سکا کہ بال  
 عمر عطا ہوگی حضرت موسیٰ نے کہا کہ ایسی ہے پروردگار پھر اس کے بعد کیا ہوگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پھر اسکو بعد موت حضرت  
 موسیٰ نے کہا میں مٹی کی قوت ہتر ہے کہ وہی نے کہا کہ میں ال کیا موسیٰ نے اللہ سے کہا کہ تو کو زمین مقدس سے قریب موت کے  
 بقدر ایک پھر کے پھینکے کہ کہا ابو ہریرہ نے کہ بعد اسکے فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں و سچا ہوتا تو اللہ نے تمکو انجمن میں  
 ال قبر و کھلا دیتا کہ وہ راستے کی طرف ریت کی ایک سڑنگ لکری کر نیچے پھر بخاری نے کہا ہے کہ معمر نے ہمام سے کہا کہ تمہا کو بھیج دیتی ہے







زیت کی سیرنگ کی گری کی پاس ہے انتہی ای منصف و انصاف سے تیار کیا کہ شخص اللہ تعالیٰ پر اور دوسروں پر اور دوسری کتابوں پر اور دوسرے رسولوں پر اور دوزخ و جہنم پر ایمان لایا ہو گا اور عقوبت کی بھی عقل رکھتا ہو گا وہ کینہ کر اس حدیث کو وضع نہ بھیجے گا اور سطح اسکا یقین کیگا کہ حضرت موسیٰ نے اپنے خالق و مالک کی حکم کو مانا اور اپنے پروردگار کی تقاضی کو امت کی اور حضرت عزرائیل کو لایا طمانچہ مارا کہ انکی آنکھ بھوٹ گئی سچا کہ نہ ابتداء میں طیفہ طیفہ سینوں کے امام نوادی صاحب نے اس حدیث مسلم کی شرح میں بقول ابن زبیری اس حدیث کو رفع اشکال کے لیے تین جواب دیے ہیں غریب و مختصر میں تو کی تخصیص کر کے لکھا ہوں اول یہ کہ اس میں کچھ قباحت نہیں ہے کہ ملک الموت کی امتحان کر لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو اجازت دی ہو کہ وہ انکو طمانچہ مارے یہ عجب ضعیف کہتا ہے کہ اگر اس حدیث پر ایمان لائی والا کافر و غیبی تو اس جواب کا دینی والا کفر و اسف و وہم یہ کہ آنکھ بھوٹ ڈالے کسی پروردگار کہ حضرت موسیٰ حجت میں ملک الموت پر غالب نے یہ عجب ضعیف کہتا ہے کہ اس جواب کا بے عقل ہونا ظاہر ہے اور خود موجب صاحب الفاظ حدیث سے اسکی تضعیف کر دی ہے کہ فی اللہ المؤمنین القتال سوہم یہ کہ حضرت موسیٰ نے ملک الموت کو پچا یا نہیں تھا اور اپنا دشمن سمجھے انکی آنکھ بھوٹ ڈالی اور اس جواب کو شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی پسند فرما کر تحفہ اثنا عشریہ میں کرید و نو دشمن میں لکھا ہے یہ عجب ضعیف کہتا ہے کہ کون عاقل و دیندار اسکو تسلیم کر سکتا ہے کہ ملک الموت حضرت موسیٰ کی پاس روح مبارک قبض کر لیا تو اے اوصاف صاف اوں کو کہا کہ اب ایک یعنی اپنے پروردگار کی حکم کو قبول کرو لیکن اس پر بھی حضرت موسیٰ نے انکو نہ پہچانا اور ان سے بگیاہ کی آنکھ بھوٹ ڈالی علاوہ اسے اس حدیث میں صریح یہ لکھا ہے کہ جب معاذ اللہ ملک الموت کا ذی ہو گئی تو انھوں نے اللہ تعالیٰ کے پاس جاکر حضرت موسیٰ کی شکایت کی اور کہا کہ تو نے مجھے اپنی ایسے بندے کی پاس بھیجا کہ وہ فرما نہیں چاہتا اور اسنے میری آنکھ بھوٹ ڈالی پس اگر ملک الموت یہ جانتی کہ حضرت موسیٰ نے انکو نہیں پہچانا تو وہ یہ کاہیکو کہتی ماطرون کتاب انصاف فرامیں کہ یہ قیوت اس قابل ہیں کہ کوئی عاقل و دیندار انکو قبول کرے و از انجملہ حدیث کی جو صحیح بخاری و ترمذی و ابن ماجہ و تہذیب الثقات کتاب تفسیر القرآن تفسیر سورہ نون و القلم باب یوم کشف عن سلب صفحہ ۱۲۹ میں در قوم و حدیثنا ادم حد ثنا الیش عن خالد بن زید عن سعید بن انانے ہلال عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال سمعت النبی

صلی اللہ علیہ وسلم بقول یکشف تباعن ساقہ فیسجد لکل مومن ومومنة وبقی مکان  
 یسجد فی الدنیا رباء وسمعة فذہب لیسجد فبعود ظہرا طبقا واحدا مخرجہ بخاری زبانا ہذا  
 ابو سعید وروایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کھول لگا پروردگار ہمارا اپنی ہڈی کو پس سجدہ  
 کر لگا اور سکوڑا سکوڑا ہر مومن مومنہ اور باقی رہ جائیگے وہ لوگ کہ جو دنیا میں کھانے اور پانی کے لیے سجدہ کرتے تھے پھر  
 لوگ سجدہ کرنے جائیگے تو ان کی ہڈی ایک ہڈی ہو جائیگی یعنی وہ لوگ سجدہ کر لیے جھک نہ سکیں گے انتہی بخاری میں ہے  
 و تعالیٰ کی تفسیر و تقدیر کا قائل ہو گا اور لیس کشتہ شی پر ایمان لایا ہو گا وہ ہرگز اس حدیث کی تصدیق نہیں کر سکتا  
 اسو سکوڑا جب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی ہڈی ہوتی تو خواہ مخواہ اسکو اور اعضا و جوارح بھی ہونگی اور وہ اپنی مخلوق سے  
 شاہد ہو جائیگا تعالیٰ اللہ عما یقولون الظالمون علی اکبر شیخ عبدالقادر صاحب دہلوی فرمائی تفسیر اور وہ کا مخرج  
 نام رکھا ہے اور اوہمین جو اسے نام سورہ النحل کی تفسیر تھی اور اوہمین آیت یوم یکشف عن ساق کی تفسیر میں حدیث  
 بخاری کی خوب تفسیر کی ہے چنانچہ میں اس کی عبارت اور آخر بحث حدیث ثعلبیین میں نقل کر چکا ہوں اور اس عبارت میں انھوں  
 علاوہ ہڈی کے جس جگہ تعالیٰ کے لیے صوت بھی ثابت کی ہے اور چھڑا کا صوت بدلنا بھی ثابت کیا ہے شاید کوئی سنی  
 صاحب کلمین کہ خود قرآن میں یہ آیت موجود ہے یوم یکشف عن ساق ویدعون الی السجود فلا یستطیعون  
 ترجمہ یہ کہ جس کو ساق ہڈی اور بالے جاویں وہ لوگ طرف سجدہ کو پھر نہ کر سکیں انتہی پھر نیز کو محمد بن تفسیر کا  
 اس میں کیا قصوب ہے کہ وہ خداوند عالم کے لیے ہڈی ثابت کرتے ہیں تو ہم جواب دینگے کہ اسے عقل کر دینا اور  
 نام کے سہا و قرآن میں تو حفظ اقدیم ہے کہ ہڈی کھولی جائیگی یہ قرآن سے کیونکر ثابت ہو گا کہ ہر دو کا عالم انہی ہڈی  
 کھول لگا بخاری صاحب نے لفظ کشف زبانا عن ساق لکھی ہے یعنی کھول لگا پروردگار ہمارا اپنی ہڈی کہ قرآن میں ساق  
 کی لفظ رب کی طرف کمان مضامین ہے اور پر ظاہر ہے کہ قرآن مجید عرب کی اصطلاح اور محاورہ کے موافق نازل ہوا ہے  
 اور ان کو یہ ماننی اصطلاح یہ ہے کہ جب کوئی ارشدید مومن کہ میں آہر تو وہ اسکو کشف ساق کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں  
 بخاری ہی میں تفسیر حالین میں یوم یکشف عن ساق کی تفسیر میں لکھا ہے ہو عبادة عن بندۃ الامر یوم  
 الحسا والنجاء بقا کشف الحسین ساق واذنک لک فیما یعنی وکی کشف ساق عبارت ہے شدت اور سے بروز دیتا

بہ حساب باوجود اگر کہا جاتا ہے کہ کھولائی فی ثبوت کی کو جس وقت کہ لڑائی میں شدت ہوتی ہے انتہائی وقاضی صیانت بھی  
اس آیت کی تفسیر میں یہ معنی لکھیں اور ایک شعر حاتم طائی کا اسی محاورے کی سند میں بھی لکھا ہے اور یوم یکشف عن  
اصل الامر وحقیقتہ بحیث یصیر عبدا مستقارا من سباق التجرساق الانسان وتذکیرہ للتہویل والتعظیم  
ترجمہ یہ اس آیت کے یہ معنی ہیں کہ جس دن کھولائی اصل مراد اور اسکی حقیقت اس حقیقت سے کہ ہونا ہے وہ امر عیان اور  
کیا ہو یہ محاورہ ساق شجر اور ساق انسان سے دینی ساق شجر سے مراد وحشت کی جڑ ہے اور انسان کی پٹی بھی گویا اسکی  
جڑ ہے کہ وہ اوپر قائم ہوتا ہے پس ہر امر کی اصل حقیقت کے لیے ساق کا متعارف کر لیا ہے اور ذکرہ لانا اسکی لفظ انسان  
پر سبب الزام کے یا سبب تعلیم کے ہر انتہائی ظاہر ہے کہ قیامت کا دن کیسا ہولناک ہوگا اور اسکی تعظیم بھی کچھ بعید نہیں  
کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے خود اسکو یوم عظیم فرمایا ہے یہ عظیم کتنا ہے کہ یہ دو نومعنی صحیح ہو سکتے ہیں اس سبب  
کہ ہر ذوق قیامت جیسی شدت ہوگی وہ ظاہر ہے اور اصل حقیقت امر کا ظاہر ہو جانا یہ بھی صحیح ہے اس سبب  
کہ جو امور دنیا میں شائبہ ہیں یا کفار دنیا انکار کرتے ہیں وہ سب قیامت میں بلاشبہ ظاہر و عیان ہو جائینگے  
پس حضرت سنیہ اگر تمکو اہلبیت سے عداوت ہو اور انکو کلام معجز نظام ہدایت انجام کی طرف نہیں  
رجوع کرتے ہو تو اپنے علم کی تفسیر کو کیوں نہیں دیکھتے ہو اس سبب سے کہ چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ خلق پر اپنے فضل  
وحسنت سے ہر طرح تمام محبت کر رہا ہے لہذا اگرچہ تمھارے یہ مانگی کتب مشتبہہ میں بعض باطل ہیں لیکن بعض  
کلمات حق بھی حق سبحانہ و تعالیٰ نے تمھارے علم کی زبان پر جاری کر دیے ہیں ازراہ حمله وہ حدیث ہے کہ جو صحیح  
بخاری مذکور جلد ثانی کی ص ۱۸۷ میں لکھی ہوئی ہے حدیثی محمد بن بشار حدیثا عند حدیثنا  
شعبۃ عن قتادة قال سمعت ابا العالیۃ حدیثا ابن عم بنیۃ کہ یعنی ابن عباس عن النبی ص قال لا  
ینفع بعد لیسوا الناحیۃ من یونس بن یونس بن مثنیٰ مہر محمد بن جابر بن یونس بن مثنیٰ حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت  
کی ہے کہ جناب رسول اللہ فرمایا کہ کسی عبد کو نہ رواہ نہیں ہے اس بات کا کہنا کہ یونس بن مثنیٰ سے ہر ہون انتہی  
یہ حدیث صریحاً عقائد مسلمین قرآن میں کے خلاف ہے بیان خلاف اول یہ کہ رسول اللہ ولوالعزم بالاتفاق غیر الوعزم  
ہو افضل ہیں و حضرت یونس بالاتفاق رسول اللہ ولوالعزم میں سے نہیں ہیں پس جب جناب رسول اللہ حضرت یونس سے افضل  
ہیں تفسیر بقاوی مطبوع مطبع نشیروں کے مشورہ جلد ثانی ص ۱۲۸

نہو کے تو یا ان کو برابر ہو کر یا ان سے مرتب میں کم ہو کر اور ان وفوں صورتوں میں واسطہ تھا و لو الغرم ہونا ثابت  
 ہو گا و نیز رسولان و لو الغرم میں مثل حضرت نوح و حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ کہ آپ کا تہ خوا  
 خواہ کہ ہو گا حالانکہ اتفاق فریقین آپ اولو الغرم ہیں و سب رسولان و لو الغرم و غیرہ لو الغرم میں افضل و تبارک کے  
 سردار و سید اور بیان خلافت ثانی یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ سورہ القلم میں اپنے حبیب کو مخاطب کر کے فرماتا ہے  
 فاصبر لکم حکم ربکم و لا تکن کصاحب الحوت ترجمہ پس صبر کرو تو ای محمد واسطے حکم پروردگار اپنے کے اور نہ تو  
 مانند پھلی کو صاحب کے (یعنی مانند حضرت یونس کے) اس آیت وافی ہا یہی ہمارے جناب سونفا کی انتہیت غافل کے  
 حضرت یونس پر ثابت ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان کے مثل ہونے سے آپ کو منع فرمایا ہے اور اس کے صریح یہ بھی ہیں کہ  
 حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب کو فرمایا ہے کہ چونکہ تیرا مرتبہ یونس سے بہت زیادہ ہے لہذا تو صبر بھی اور زیادہ کر اور تا  
 ان کو انکار پر عذاب کی طلب کر نہیں جلدی مگر و از انجملہ وہ حدیث ہے کہ جو صحیح بخاری جلد ثانی نمبر ۱۵۳۲  
 میں لکھی ہوئی ہے اول و سب صریحاً ثابت ہوا ہے کہ حضرت موسیٰ جناب سونفاست افضل و بہترین اور بخاری کی ان  
 دونوں حدیثوں کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ جو صحیح مسلم طبع مصر طبع انصاری طبع علی جلد دوم  
 ص ۴۷ میں مرقوم ہے لہذا میں بیان نقل عبارت صحیح مسلم پیغمبر مذکور سے انفاکراہوں حدیثی  
 زہیر بن حرب قال شاجہ بن المثنی قال سنا عبد الغریز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ عن عبد اللہ  
 بن الفضل الهاشمی عن عبد الرحمن الاعرج عن ابی ہریرہ قال سنا یحودی بعرض سلفہ لہ  
 اعطی بھا شیئاً کرہہ اولم یرضہ شک عبد الغریز قال لا والذی اصطفیٰ موسیٰ علیہ السلام  
 علی البشر قال قسمہ رجل من الانصار فاطم وجمہ قال تقول والذی اصطفیٰ موسیٰ علیہ السلام  
 علی البشر ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین اظہرنا قال فذهب الیہ وادی الی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا ایا القاسم ان لی ذمتہ وعہد او قال فلان فلان وجمی فقال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم اظہرت وجمہ قال قال رسول اللہ واذنابی صلی اللہ  
 علیہ السلام علی البشر وانت بین اظہرنا قال فغضب رسول اللہ صلی اللہ

لہ سلمہ بکسر شاع وکسب شاع ہمارت ۱۲۸

علیہ وسلم حتی عرف الغضب فی وجهه ثم قال لا تفضلوا بین انبیاء الله فانه  
 ینفخ فی الصور ینصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء الله  
 قال ثم ینفخ فیه اخرى فاکون اول من بعث اولی اول من بعث فاذا  
 موسی علیہ السلام اخذ بالعرش فلا درے احسب بصعقه یوم  
 الطور او بعث قبل ولا اقول ان احدا افضل من یونس بن موسی علیہ السلام وحد تنبیه  
 بن حاتم قال ثنا یزید بن ہارون قال انا عبد العزیز بن ابی سلمہ بهذا الاسناد سواء  
 ترجمہ یہ سلم نے باسناد خود ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ اس درمیان میں کہ ایک یہودی پنا کچھ مال تجارت بیچ رہا  
 تھا اور وہ کوٹھڑی میں اسکو کچھ قیمت دیتا تھا اور وہ اس سے کہہ رہا تھا یا راضی نہیں ہوتا تھا یہ کہتے  
 عبد العزیز راوی حدیث کی طرف سے ہے کہ اسکو یہودی نے کہ میں قیمت نہ لوں گا قسم یہ راوی کی کہ جس نے برگزیدہ  
 کیا ہے وہی کوئی دیون پر راوی کہتا ہے کہ پس ایک شخص نے انصار میں سے اس قول کو سنا تو وہ یہودی  
 کی منہ پر ایک طمانچہ مارا اور کہا کہ تو کہتا ہے کہ قسم یہ راوی کی کہ جس نے موسی کو سب دیون پر برگزیدہ کیا حالانکہ  
 رسول خدا ہمارے درمیان میں موجود ہیں اوی کہتا ہے کہ میں یہودی رسول خدا کی پاس آیا اور کہا کہ ای ہا تھا تحقیق  
 میرے لیے ذمہ و عہد ہے اور فلاں شخص نے میرے منہ پر طمانچہ مارا پس رسول خدا نے فرمایا کہ تو نے کیوں اسکو  
 منہ پر طمانچہ مارا انصار میں کہا کہ یا رسول خدا اس یہودی نے کہا تھا کہ قسم یہ راوی کی کہ جس نے موسی کو سب دیون پر برگزیدہ  
 کیا حالانکہ اب ہماری درمیان میں موجود ہیں اوی کہتا ہے کہ میں غضبناک ہو کر رسول خدا یہاں تک کہ آپ کے بشیر غضب  
 معلوم ہوتا تھا بعد اسکو کہا کہ یہ فضیلت دوئم درمیان انبیاء اللہ کے جس وقت کہ صور پھونکا جائیگا اور بیوش ہوگا  
 جو لوگ کہ آسمانوں میں اور زمین میں ہیں مگر جسکو اللہ چاہے فرمایا بعد اسکو دوسری مرتبہ صور پھونکا جائیگا پس پہلے اٹھائے  
 جائیں گے ایمان اور لوگوں میں ہونگا جو پہلے اٹھائے جائیں گے پس ان کا ہوشی کو دیکھو گا کہ وہ عرش پر سے ہونے میں  
 پس میں نہیں جانتا ہوں کہ یوم طور کی بیوشی کافی سمجھی جائیگی (یعنی قیامت کو دن وہ بیوش نہیں ہونگا) یا کسی  
 پہلے اٹھائے جائیں گے اور میں نہیں کہتا ہوں کہ کوئی شخص افضل ہے یونس بن موسی سے کہ جس نے حدیث  
 کی ہے محمد بن حاتم نے اوحنون نے یزید بن ہارون سے اوحنون نے عبد العزیز بن سلمہ سے ساتھ اس اسناد کی برابر تھی اس

حدیث کو پہلے فقرہ کا مضمون ہے کہ جناب رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ میں ایک گوروں سے پرسش کیا تو فرمایا  
 اور اخیر کا فقرہ بھی وہی ہے کہ اس کا معنی ہے کہ میں نے فرمایا کہ میں نے کسی شخص کو یونس بن علی سے فضل نہیں بیان  
 اور صحیح تھمت و اقراہیوں میں خبر صادق پر اس سے کہ قرآن مجید کو اکل خلاف حق جاننا وہی سورہ بقرہ میں فرمایا  
 کہ تلافی الرسول فضلنا بصلیہم یعنی یہ رسول ہیں کہ فضیلت دی ہے مجھے بغیر کو اومین سے اور بعض کے اور  
 و بیان کہ مضمون صحیح فضیلت حضرت موسیٰ کی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہوئی ہے اور یہ  
 خلاف عقیدہ اہل اسلام ہے اگر کسی صاحب کے چچا جی تو وہ بھی ہی کہنے لگے کہ ہم جناب رسول خدا کو سب بیاوریں  
 علیہم السلام کی فضیلت میں پہلے معلوم ہوا کہ جناب کا یہ لوگ زبان سے اقرار کرتے ہیں کہ میں نے اس پر ایمان نہیں لیا  
 اس سبب سے کہ ان کی کتابوں میں اس کے خلاف لکھا ہوا ہے اور ظاہر ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم پر تو یہ لوگ  
 جان تھے میں وجہ ان تو قیام بقرآن ثابت ہو گیا کہ رسولان اولوالعزم در کنار جناب رسول خدا کو حضرت یونس بھی  
 فضیلت نہیں ہے تو یہ لوگ اپنی فضیلت کو دل سے کہہ کر قائل ہو سکتے ہیں زبان سے کہہ چکے ہیں کہ میں نے اس کا کلمہ نہ سنا  
 ہر کہ صحیح بخاری نہ کو جلد ثانی کی صفحہ ۶۹ ص ۶۹ تک کتاب الفلاح میں مرقوم ہے حدیثنا  
 مسند احمد ثامنہ معتزل سمعت ابی انا التمارضی اللہ عنہ قال قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 اللہ علیہ وسلم لو انیت عبد اللہ بن ابی فانطلق الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکر  
 حمار فانطلق المسلمون یمشون معہ وہی ارض سبخة فلما اتاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الیک عنی اللہ  
 لقد اتانی من حمارك فقال لجل من الارض منهم اللہ لعل رسول اللہ صلعم الطیب یحیی امنان فخص  
 عبد اللہ رجل مرقوم فشتما فغضب لکل واحد منها اصحابا کثیرا بینہما من باجریدۃ الثعالی والابید  
 فیضا لہما انزلوا لہما من الجود فقتلوا فاصطحو لہما تریمہ بخاری فی اسناد خود انس سے روایت کی کہ  
 کہ اس نے کہا کہ رسول خدا ﷺ کو اگر آپ عبد اللہ بن ابی کریش بن ابی قریظہ تھا پس آپ ایک غریب سوار ہو کر آپ کی  
 تشریف لے کر اور سلمان بھی آپ کے ساتھ تھے اور وہ میں شورہ لڑتے تھے پس جب آپ وکریا سے پھر تواتر سے کہا کہ  
 دور ہو اللہ تعالیٰ تیرے گریہ کی بڑھ چکا روایت دینی ہے پس ایک مرد و انصار میں سے کہہا کہ میں نے  
 تھا کہ اللہ و اللہ و اللہ کہ ہے میں نے زیادہ خوش ہو کر پس عبد اللہ کہ جب ایک شخص کو اس کی قوم میں وخصایا













کہی ہے کہ اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ ہوئے تھیں ہم دونوں دیوں کے مختلف صدائیں اور اگر کوئی کہے کہ اس نے پس  
 لکھتے ہو گئے رسول اللہ ﷺ نے دیکھا کہ ایک جشن تاج رہی ہے اور لڑکے اس کے گرد ہیں پس آپ ﷺ نے کہا کہ اے عائشہ  
 یہاں آ اور دیکھ تو پس میں گئی اور میں نے اپنی ٹھڈی دھونڈ کر لکھ دی اور آپ کے کندھے اور سر کے مینا  
 میں دیکھنے لگی پس آپ نے مجھے کہا کہ کیا تیرا جی نہیں بھر گیا تیرا جی نہیں بھرا عائشہ صاحبہ فرماتی ہیں کہ پس میں نے  
 کہنا شروع کیا کہ نہیں تاکہ میں کہوں کہ میرا مرتبہ رسول اللہ ﷺ کی تزویر کا سقدہ رہی کہ گاہ عمر بھر لائے عائشہ نے کہا ہاں  
 کہ یہ لوگ اس جشن کو چھوڑ کر بھاگ گئے عائشہ نے کہا ہاں کہ پس کہ رسول اللہ ﷺ کی تحقیق میں اللہ دیکھتا ہوں کہ شیطان  
 جن انس تحقیق عرس سے بھاگ گئے عائشہ نے کہا ہاں کہ بعد اس کے میں پھر آئی یہ حدیث حسن ہے صحیح ہے عریضہ  
 اس وجہ سے انتہی واضعان حدیث فی اس حدیث کے وضع کرنے سے حضرت عمر کی فضیلت جناب  
 افضل الانبیاء والمرسلین ثابت کی ہے کہ جب خود آپ ﷺ نے شیاطین جن و انس فرمایا وہ آپ ﷺ سے مطلق ہو کر  
 بلکہ آپ خود ان کا ناسخ اور تماشہ دیکھتے رہے اور اپنی بی بی کو دکھاتے رہے لیکن جب حضرت عمر شریف  
 لائے تو ان کی محبت سے وہ سب بھاگ گئے سچا کہ ہذا بہتان عظیم نہایت تعجب کی بات ہے کہ علماء و محدثین  
 سیلہ نے خلفاء کی فضیلت اور المؤمنین عائشہ کی چاہت ثابت کرنے میں اور اس باب میں جھوٹی حدیثیں  
 بنائیں پس اس قدر مصروف و مشغول و مہموت ہیں کہ نہ خدا سے ڈرتے ہیں نہ اس کے رسول سے شرم کرتے ہیں  
 اور اس جناب رسالت ﷺ کی طرف اس امر کی نسبت کرتے ہیں کہ کوئی ادنیٰ شریف اور وضع دار بھی  
 اپنی نسبت اون کو گوارا نہیں کر سکتا یہ کہ کوئی شریف اس کو گوارا کرے گا کہ خود دکھڑا ہو سکے  
 اپنی زوجہ کو مردوں و عورتوں کا ناسخ اور تماشہ دکھلائے فقہ اللہ افواہ الکاذبین المکتدین الصفا  
 المضلین المقتدین المتبعین الفاسقین اھل الکین اب میں اس بحث کو بھی یہاں ختم کرتا ہوں اس سے  
 کہ فقط صحیح بخاری میں صد احادیثیں ایسی موجود ہیں کہ جو حق سبحانہ و تعالیٰ کے جسم و صورت اور اس کے  
 رسولوں کی منقبت اور خلفائے ثلاثہ خصوصاً شیخین کی جناب رسول اللہ ﷺ کی فضیلت اور خود اپنی  
 موضوعیت پر دلالت کرتی ہیں اور اگر اور صحاح اہل سنت و جماعت سے اس طرح کی حدیثیں منتخب  
 کر کے ان کے ساتھ ضم کیا جائیں تو ہزار ہا کی نوبت پہنچے پھر میں اس مختصر میں کہا تک کہہ سکتا ہوں سبحان

ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين اب حضرات سید کو  
 چاہیے کہ شیعوں کو مقابلے میں اپنی کتابوں کی حدیثیں نقل کرنے سے توبہ کریں ورنہ سوائس کے کشف  
 اشار و تہکک سراسر کے اور کچھ فائدہ نہیں ہے اور انصاف سے فرمائیں کہ اہل حق اون کتابوں کی تردید  
 کیونکر تسلیم کر سکتے ہیں کہ جو اس طرح کفریات سے مملو ہوں کہ ان کتاب الفجار لے فسجین ۵  
 تم تعوللہ تعالیٰ المجلد الاقل من قواضب الاسیاف یلیہ انشاء اللہ المستعان مجلد  
 الثانی وهو ارغام الاناف ۵

تحریر قمر تنویر بدر سماء تحقیق - شمس فلک الثقیق - الجہد العریف - الجہد العظیم  
 الذی سحاب افادانہ مدرار - وغمام افاضانہ فی الانہار - لا یبلغ الی عس ودرہ -  
 ولا ینتی اسے غایۃ فکرہ ومنتہاہ - الفألص فی بحار العلوم اشعر عتہ - الخافض  
 فی تیار المسائل الاصلیۃ والفرعیۃ الفائز فی جبل العلوم بالقداح - السید السید الحجاج  
 ینفنی الیہ رکائب الطلب - ویناخ علی بابہ کلاکل بنجات الارب -  
 الحافظ لشعور الشرع بصوارم ہدایتہ - الحاسی حمی الدین بقواضب ارشادہ -  
 و افادتہ - المظہر لفضائل الاسرار - الکاشف لخبیات المعانی تحت الاستار  
 المولانا السید مصطفیٰ المعروف بہ میر آغا دامست برکاتہ فی العالمین -  
 و ما برحت افاضانہ علی اہل الحق والدين

بسم اللہ تعالیٰ

کتاب قواضب الاسیاف جو حقیقت میں اعداء دین و مخالفین جا حدین کے لئے ایک  
 سیف قاطع اور برق لاف ہے زبان اردو میں کوئی اس طرح کی کتاب جسمین اس طرح کے  
 ادلہ قاہرہ و حجج باہرہ و براہین ساطعہ و دلائل لامعہ ہوں آجتک معرض تحریر و تسطیر میں  
 نہیں آئی جسکے مصنف علی جناب ایالت ایاب البدل الزاہر والفیث الہام الاکمل الابلج البجل ذوالمجہ  
 المثل الکاسر بقواضب اسیافہ عنایق النواصب والرافع بلواص تحقیقاتہ استار الشواہب قمر سماء العلوم  
 بدر معارج الفہوم السید البید الاثر والفاضل الافضل المؤید من اللہ ذی النین جناب المولوی  
 السید مظہر حسن متع اللہ المومنین بوجودہ و بفیضہ وجودہ ہیں جناب موصوف کا تشمیر  
 و جہد و سعی و جد و سکے مقامات نقص و ابرام و معارضہ و الزام و استدلال و شیعہ و بیانات  
 انیقہ و کینہ سے کاشمش فی رابقۃ النہار و کالتور علی شاہق الطور روشن و عیان ہو سکتا ہو  
 فجزاہ اللہ عن اہل بیتہ و عن المومنین خیر الجزا فانہ لا یضیع من احسن عملاً

سید مصطفیٰ بن محمد الطہار

سید محمد ہادی

مرکز جامعہ علی



## بسم الله الرحمن الرحيم

صورة ما كتبه مقررنا على هذا الكتاب المستطاب - المفيد كاستحاب - السيد العفتي -  
 والحجج النبوية - وارث علوم اهل البيت عليهم السلام - المتفتي امارا جوده البرة الكرام - وطرحا  
 العلماء الاعلام - ومهبط فيوض الشهد الملك العلماء - ذوالانام - معاذ الايتام - حجة الاسلام  
 كاشف الظلام - نور الانوار - قمر الاقمار - قدوة الابرار - قائد الاخبار - بدر الدجى  
 شمس النجوم - طود الننى - كمف التقي - علم الهدى - المولى الرضى - الجبري  
 المنسل الرومي - الصراط السوي - السراج الوهاج - الماء السحج - البحر العجج  
 المير اللوح - الطيب الفلح - السحاب الباطل - الغيث الهائل - البدر الشفق  
 الغدير القدق - نبيج وحده - وفريد عمده - ظهير الشيعة - ظهير الشريعة - صاحب  
 الملكات الملكية - والقوة القدسية - عز المؤمنين غر الشاغبين - منار المستبين للدين  
 فخر الحقيقين - صدر المدققين - آية الله في العالمين - وحجة على الجاحدين  
 قانع اسرار الضالين - قاطع اعناق الملحدين - الذي لا حظ له غير الادة  
 ولا شغل له سوى العبادة - الله الفاضل - البحر الزاخر - العلم  
 الزاير - جامع المناقب والفاخر - مولانا السيد محمد باقر - ادام الله  
 ظل افصاليه على رؤس المؤمنين واطال بقاؤه بجمدة الاليامين  
 صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين



باسمہ جانہ ولہ الحمد

جَهْدًا مَصْنُفًا وَالْقَهْدَ - وَرَصَّةً وَرَصْفَةً - السَّيِّدَ السَّنْدَ - وَالْجَبْرَ الْمُعْتَمَدَ - وَالْعِلْمَ الْمُفْرَدَ - وَالطُّورَ  
الْعُطُوفَ وَالْمَوْفِقَ الْمُؤَيَّدَ - الْمَسْدُودَ - مَنْ لَدُنْ الْفَرْدِ الصَّمَدِ - السَّالِكُ فِي مَنَاجِجِ التَّصْنِيفِ وَالسَّالِفِ  
الْجِدِّ - وَالسَّابِقُ فِي حُلَايَا تَهَابِقِ الْجَوَادِ - إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْأُمْدُودِ الْمَجْدِ الْأَشْمَ - وَعَيْنُهُ الَّذِي  
فِيهِ شَمُّ - أَسُّ الشَّرَفِ النَّامِي - وَفِرْعَةُ السَّالِكِ السَّامِي - وَوَيْلُهُ الْهَامِرُ الْهَامِي - مَنْ  
أَكَلَ الْبَنَى الْقَرَشَةَ الْهَلَالَةَ الضَّارِبَ لِقَوَاضِي الْأَسْيَافِ - أَعْنَاقُ أَهْلِ الْبَغْيِ وَالْإِعْتِسَافِ  
وَالطَّاعِنِ الْكَبَادِ كُلِّ لَهْزِمِ رِعَافٍ وَالْمَجَاهِدِ بِالْبَيْضِ الْخَفَافِ - عَصَائِبُ أَرْيَابِ الشَّقَاقِ  
وَالْخَلَافِ وَالسَّاسِلِ شَانِئَتِهِمْ - بِالْكَوَالِ الْيَخَافِ كُلِّ أَبْيَضٍ صَارِمٍ لَدَى الْفَضْرَابِ  
وَالثَّقَافِ - غُرَّةُ جَبْهَةِ الْأَمَاجِدِ وَالْأَشْرَافِ - سَلَالَةُ أَشْمِ الْمَنَاجِدِ مِنْ أَلِ عِبْدِ مَنَافِ  
بَاقِيَةِ الْعَصْرِ وَنَادِرَةِ الزَّمَنِ جَنَابِ الْمَوْلَى السَّيِّدِ مَظْهَرِ حُسْنِ - اسْبَغِ الشُّدَّ عَلَيْهِ وَانْجِ الْمُنَى  
وَكُلِّهِ عَنْ دَوَائِرِ الْفِتَنِ - وَثَوَائِرِ الْأَحْسَنِ وَفَوَائِدِ الْحُسْنِ - وَلَنَعْمَ مَا أَوْعَدَ فِي هَذَا الْمَوْلَفِ  
الشَّرِيفِ الْجَامِعِ - لِمَحَاسِنِ الْأَوْصَافِ - الْمَوْسُسِ بِنْيَانِهِ عَلَى الْعَدْلِ وَالْإِنصَافِ - مَنْ  
بَيَّانِ شَافٍ - وَتَحْرِيرِ وَافٍ - لَهْدِي كَافٍ - وَعَنِ الْعَمَى كَافٍ - وَتَقْرِيرِ أَشْيَى مِنْ رَحِيقِ  
السَّلَافِ - وَتَجْمِيدِ زَيْهِ فِي عَيْنِ كُلِّ خِي بَصِيرَةٍ وَتَصَافٍ - مِنْ كُلِّ رَوْضَةٍ يَنَافٍ - وَالْكَافَاتِ فِي  
خَاجِرِ آخِرِينَ أَمْرٍ مِنَ الْخُفْلِ - وَآخِرُ مِنَ الذِّعَافِ - فَلْتُدْرِهِ وَلَا شِلَّ عَشْرَهُ - وَتَعْلَى الشَّاهِرَهُ  
وَعَلَيْهِ شُكْرُهُ وَفِيهِ - جَزَاهُ الشُّدَّ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّهِ وَعَنِ الْبُوشَيْنِ خَيْرِ جَزَائِ الْحُسَيْنِ إِذَا هُمْ تَوَفَّقُوا فِي حِمَايَةِ  
رَمَاهِ الدِّينِ أَنَّهُ خَيْرُ مَوْفِقٍ وَمُسِينٍ -







CALL No. { ۲۹۲  
 ۱۳۴۴  
 ACC. No. ۹۴۵  
 AUTHOR.....  
 TITLE.....

UNION STACKS

۱۳۴۴ ۲۹۲  
 ۹۴۵  
 ۱۳۴۴

Date No. Date No.

UNION STACKS

MAULANA  
 AZAD  
 LIBRARY



-: RULES :-

ALIGARH  
 MUSLIM  
 UNIVERSITY

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for textbooks and 10 P. per vol. per day for general books kept overdue.